

المملكة العربية السعودية

وزارة التعليم العالي

الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة

كلية الدعوة وأصول الدين

قسم العقيدة

السيف المسلول على مبرغض

أصحاب الرسول

للشيخ ياسين بن مصطفى الفرضي الدمشقي

البقاعي (ت ١٠٩٥هـ) دراسة وتحقيق

رسالة مقدمة لنيل درجة العالمية العالية الدكتوراه

إعداد الطالب :

إدريس محمود إدريس

إشرافه

محمد باكريم با عبد الله

فضيلة الدكتور /

للعام الجامعي / ١٤١٧-١٤١٨هـ الموافق ١٩٩٦م

المقدمة

وتحتوي على:

* الافتتاحية.

* أهمية الكتاب وأسباب اختياره.

* خطة البحث.

* المنهج الذي اتبعته في التحقيق.

* الصعوبات التي واجهتني.

* الرموز والمصطلحات.

* الفهارس العامة.

* الشكر والتقدير.

بسم الله الرحمن الرحيم

المقدمة

إن الحمد لله نحمده ونستعينه ونستغفره ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا.

من يهده الله فلا مضل له ومن يضلل فلا هادي له ، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمدا عبده ورسوله.

﴿يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته ولا تموتن إلا وأنتم مسلمون﴾^(١).

﴿يا أيها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة وخلق منها زوجها وبث منهما رجالا كثيرا ونساء واتقوا الله الذي تساءلون به والأرحام إن الله كان عليكم رقيبا﴾^(٢).

﴿يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وقولوا قولا سديدا يصلح لكم أعمالكم ويغفر لكم ذنوبكم ومن يطع الله ورسوله فقد فاز فوزا عظيما﴾^(٣).

أما بعد فإن من تمام حفظ الله تبارك وتعالى لهذا الدين أن هيا له أولئك الصحب الكرام الذين تلقوه عن الرسول صلى الله عليه وسلم مشافهة ، وطبقوه تطبيقا عمليا في العقيدة والعبادة ، وبذلوا الغالي والنفيس من الأنفس والأموال والأوقات في سبيل نشره والدفاع عنه.

وقد أثنى الله عز وجل على هؤلاء الصحابة الكرام في آيات عديدة من كتابه ، فقال تعالى : ﴿محمد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار رحماء بينهم تراهم ركعا

(١) سورة آل عمران آية ١٠٢.

(٢) سورة النساء آية ١.

(٣) سورة الأحزاب آية ٧٠-٧١.

سجدا يتغنون فضلا من الله ورضوانا سيماهم في وجوههم من أثر السجود ذلك مثلهم في التوراة ومثلهم في الإنجيل كزرع أخرج شطأه فآزره فاستوى على سوقه يعجب الزراع ليغيظ بهم الكفار وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم مغفرة وأجرا عظيما^(١).
وقال تعالى: ﴿وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ أُولَئِكَ الْمُقَدَّمُونَ يُغْفَرُ لَهُمْ أَسْأَلُكَ الْجَنَّةَ وَلَهُمْ فِيهَا مَأْوَى مُبْقًى وَيُؤْتُونَ فِيهَا وَلَدٌ مُبَشَّرُونَ﴾^(٢).

وقال تعالى: ﴿لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا وَيَنْصَرُونَ لِلَّهِ وَرَسُولِهِ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ وَالَّذِينَ تَبَوَّعُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ يُحِبُّونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِمَّا أُوتُوا وَيُؤْثِرُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ وَمَنْ يُوْقْ شَحْ نَفْسِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًا لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ﴾^(٣).

وقد شهد لهم الرسول - صلى الله عليه وسلم - في أحاديث كثيرة بأنهم خير هذه الأمة ، وحذر من سبهم ، وحث على حبهم واحترامهم منها قوله - صلى الله عليه وسلم - : « لا تسبوا أصحابي فوالذي نفسي بيده لو أنفق أحدكم مثل أحد ذهباً ما بلغ مد أحدهم ولا نصفه »^(٤).

(١) سورة الفتح آية ٢٩.

(٢) سورة التوبة آية ١٠٠.

(٣) سورة الحشر الآيات ٨ ، ٩ ، ١٠.

(٤) خ كتاب فضائل الصحابة ٢/٧ ، ٢٦٧٣ ، م ٩٢/١٦.

وقال -أيضا- : « خير الناس قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم »^(١).
وقد أجمع أهل السنة والجماعة بداية من أصحاب رسول الله إلى يومنا هذا وإلى أن يرث الله الأرض ومن عليها على خيرية جميع الصحابة والثناء عليهم وحبهم واحترامهم. وهذه نماذج من أقوال الصحابة والتابعين وتابعي التابعين:

ومن أقوال الصحابة الكرام رضي الله عنهم قول عبد الله بن مسعود -رضي الله عنه- حيث قال وهو يتحدث عن الرسول -صلى الله عليه وسلم- وأصحابه -رضي الله عنهم- : " إن الله نظر في قلوب العباد فوجد قلب محمد خير قلوب العباد فاصطفاه لنفسه فابتعته برسالته ، ثم نظر في قلوب العباد بعد قلب محمد فوجد قلوب أصحابه خير قلوب العباد فجعلهم وزراء نبيه يقاتلون على دينه"^(٢).

ومن أقوال الصحابة -أيضا- قول عبد الله بن عمر -رضي الله عنهما- : " من كان مستنفا فليستن بمن قد مات أولئك أصحاب محمد -صلى الله عليه وسلم- كانوا خير هذه الأمة أبرها قلوبا وأعمقها علما ، وأقلها تكلفا ، قوم اختارهم الله لصحبة نبيه ونقل دينه فتشبهوا بأخلاقهم وطرائقهم فهم أصحاب محمد -صلى الله عليه وسلم- كانوا على الهدى المستقيم والله ورب الكعبة"^(٣).

ومن أقوال التابعين في أصحاب رسول الله -صلى الله عليه وسلم- ما قاله الحسن البصري -رحمه الله- وهو يتحدث عن الصحابة الكرام : " ظهرت منهم علامات الخير في

(١) خ كتاب فضائل الصحابة ٣/٧/٣٦٥٠.

(٢) حم ١٧٩/١ وأبو داود الطيالسي بنحوه ٣٣/١ ، وقال الميثمي في المجمع ١٧٧/١ : " رواه أحمد

والبزار والطبراني في الكبير ورجاله موثقون".

(٣) أخرجه أبو نعيم في الحلية ٣٠٥/١-٣٠٦.

السيما والسمت والهدى والصدق ، ومنطقهم بالعمل ، ومطعمهم ومشربهم بالطيب من الرزق ، وانتقاداتهم للحق فيما أحبوا وكرهوا"^(١).

ومن أقوال أتباع التابعين قول الإمام الشافعي -رحمه الله- وهو يتحدث عن الصحابة الكرام: "وقد أثنى الله تبارك وتعالى على أصحاب رسول الله في القرآن والتوراة والإنجيل وسبق لهم على لسان رسوله من الفضل ما ليس لأحد بعدهم ... وعرفوا من سننه ما عرفنا وجهلنا وهم فوقنا في كل علم"^(٢).

ومن أقوال أتباع التابعين الذي يدل على الثناء على الصحابة الكرام قول عبد الرحمن بن أبي حاتم الرازي وهو يتحدث عنهم: "فأما أصحاب رسول الله -صلى الله عليه وسلم- فهم الذين شهدوا الوحي والتنزيل وعرفوا التفسير والتأويل وهم الذين اختارهم الله عز وجل وجعلهم لنا أعلاما وقدوة فحفظوا عنه ما يلقتهم عن الله عز وجل وما سن وما شرع وحكم وقضى وندب وأمر ، ووعوه فأتقنوه ، ففقهوا في الدين ، وعلموا أمر الله ونهيه ومراده بمعاينة رسول الله ومشاهدتهم منه تفسير الكتاب وتأويله وتلفههم منه واستنباطهم عنه فشرفهم الله عز وجل بما منّ عليهم وأكرمهم به من وضعه إياهم موضع القدوة فنفى عنهم الشك والكذب والريبة والغمز وسماهم عدول الأمة فقال عز ذكره في محكم كتابه: ﴿وكذلك جعلناكم أمة وسطا لتكونوا شهداء على الناس﴾ ففسر النبي عن الله عز ذكره قوله: ﴿وسطا﴾ قال: عدولا ، فكانوا عدول الأمة وأئمة الهدى ونقله الكتاب والسنة ، وندب الله عز وجل إلى التمسك بهديهم والجري على مناهجهم والسلوك لسبيلهم والافتداء بهم"^(٣).

(١) مناقب الشافعي للبيهقي ٤٤٢/١.

(٢) المرجع نفسه ٤٤٢/١.

(٣) مقدمة الجرح والتعديل ٧/١-٨.

قلت: ومع هذه الأدلة القطعية من الكتاب والسنة وإجماع علماء الأمة التي دلت دلالة صريحة على عدالة وخيرية جميع الصحابة ظهرت الفرق المبتدعة من الروافض والخوارج والمعتزلة تطعن في هؤلاء الصحابة الكرام الذين اختارهم الله لصحبة نبيه وحمل رسالة الإسلام إلى شتى بقاع الأرض. حيث زعمت الرافضة ارتداد الصحابة عن الإسلام بما فيهم الخلفاء الراشدين الثلاثة ما عدا نفر قليل منهم كعلي والحسن والحسين وسلمان الفارسي وبلال ، وقصدهم من هذا هو القضاء على الإسلام ، لأنهم يحملون الحقد له ولأهله وذلك لأن القول بارتداد جميع الصحابة عن الإسلام لا يعني إلا القضاء على الإسلام وأهله ، لأنهم الوسطة الذين حملوا إلينا هذا الدين ، فالطعن فيهم يعني الطعن في الدين كله ، وهذا واضح كوضوح الشمس في رابعة النهار.

ولقد اهتم العلماء قديماً وحديثاً بالصحابة الكرام -رضي الله عنهم أجمعين- وذلك لما في احترامهم وتوقيرهم من حفظ لهذا الدين لأنهم الوسطة الذين نقلوا إلينا هذا الدين فالطعن فيهم يعني الطعن في الدين، ولأنهم الصفوة المختارة الذين اختارهم الله لصحبة نبيه وشهد لهم في كتابه بأنهم خير أمة أخرجت للناس ، وأخبرنا برضاه عن الذين بايعوا تحت الشجرة رسول الله -صلى الله عليه وسلم- ولذا نجد ما من عالم من علماء الأمة الإسلامية الذين صنفوا كتباً سواء في العقيدة أو الحديث أو أصول الفقه أو الفقه أو مصطلح الحديث إلا وتجد عقد كتاباً أو باباً أو فصلاً خاصاً بالصحابة الكرام ، يذكر فيه ما يجب أن يعتقد المسلم تجاههم ، وإجماع الأمة على عدالتهم جميعاً ، وأن أفضلهم بعد رسول الله -صلى الله عليه وسلم- أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي. ولم يقف علماء الإسلام عند هذا الحد ، بل أفردوا كتباً خاصة بالرد على الرافضة الذين جعلوا همهم الأكبر الطعن في الصحابة الكرام -رضوان الله عليهم أجمعين- وإليك أسماء بعض الكتب التي ألفت في هذا المجال:

- ١- كتاب الرد على الرافضة لجعفر الصادق ابن محمد الباقر (ت ١٤٨هـ) ، ذكره عبد القاهر البغدادي في الفرق بين الفرق ص ٢٨٤ ، وذكره أيضاً فؤاد سزكين في تاريخ التراث العربي المجلد الأول الجزء الرابع ص ٤.
- ٢- الرد على الرافضة للحكيم الترمذي (ت ٣٢٠هـ) ، ذكره فؤاد سزكين في تاريخ التراث العربي المجلد الأول الجزء الرابع ص ١٥٤.
- ٣- الإمامة والرد على الرافضة لأبي نعيم الأصبهاني (ت ٤٣٠هـ) مطبوع بتحقيق الشيخ علي بن محمد ناصر فقيهي.
- ٤- الرد على الرافضة من أصحاب الغلو للقاسم بن إبراهيم (ت ٢٤٦هـ) ، ذكره فؤاد سزكين في تاريخ التراث العربي المجلد الأول الجزء الثالث ص ٣٣١.
- ٥- الإمامة من أبكار الأفكار في أصول الدين لسيف الدين الآمدي (ت ٦٣١هـ) ، مطبوع بتحقيق محمد الزبيدي.
- ٦- منهاج السنة النبوية لشيخ الإسلام ابن تيمية (ت ٧٢٨هـ) ، مطبوع بتحقيق الدكتور محمد رشاد سالم. وقد اختصره الحافظ شمس الدين الذهبي وسماه المتقى من منهاج الاعتدال وهو مطبوع بتحقيق الشيخ محب الدين الخطيب ، واختصره أيضاً الشيخ عبد الله بن محمد الغنيمان وسماه مختصر منهاج السنة النبوية وهو مطبوع.
- ٧- كتاب الرد على الرافضة للإمام ابن القيم الجوزية (ت ٧٥١هـ) ذكره أبو حامد المقدسي في كتابه : رسالة في الرد على الرافضة ص ٢٣٧.
- ٨- كتاب الرد على الرافضة لجمال الدين العاقولي (ت ٧٩٧هـ) ، ذكره ابن العماد في شذرات الذهب ٣٥١/٦ وعمر رضا كحالة في معجم المؤلفين ٢٤٠/١١.
- ٩- رسالة القضاء المشتهر على رقاب ابن المطهر لمجد الدين الفيروز آبادي (ت ٨١٧هـ) ، ذكره أبو حامد المقدسي في كتابه الرد على الرافضة ص ٢٥١.
- ١٠- رسالة في الرد على الرافضة لأبي حامد المقدسي (ت ٨٨٠هـ) ، مطبوع بتحقيق عبد الوهاب خليل الرحمن.

١١- الحسام المسلول على منتقضي أصحاب الرسول - صلى الله عليه وسلم -

لمحمد بن عمر بن المبارك الخضري (ت ٩٣٠هـ) ، مطبوع بتحقيق حسنين محمد مخلوف.

١٢- الحجج الباهرة في إفحام الطائفة الكافرة الفاجرة وهو في الرد على الرافضة

لجلال الدين الدواني الصديقي (ت ٩٢٨هـ) حققه الطالب عبد الله حاج منيب في الجامعة

الإسلامية ، قسم العقيدة ، رسالة ماجستير .

١٣- اليمانيات المسلولة على الرافضة المخذولة لزين العابدين ابن يوسف

الكوراني (ت بعد ١٠٦٦هـ) ، حققه الطالب الم رابط ولد المجتبى الجكني في الجامعة

الإسلامية بالمدينة المنورة ، قسم العقيدة رسالة ماجستير .

١٤- صب العذاب على من شتم الأصحاب للآلوسي (ت ١٣٤٢) حققه

الطالب عبد الله بخاري في الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة ، قسم العقيدة ، رسالة

ماجستير .

والشيخ ياسين ابن مصطفى الفرضي الدمشقي البقاعي كان أحد هؤلاء العلماء

الذين أدلوا بدلوهم في الدفاع عن الصحابة الكرام وذكر فضائلهم وبيان حكم من يطعن

فيهم حيث وقفت له على كتاب بعنوان «السيف المسلول على مبغض أصحاب الرسول

صلى الله عليه وسلم» ووقع اختياري عليه ليكون أطروحتي لنيل درجة العالمية العالية

الدكتوراة وذلك لأهميته للأسباب الآتية :

١- اشتمال الكتاب على عدد كثير من الأحاديث التي بلغ عددها أربعمائة وخمس

وأربعون حديثا ، والآثار التي بلغ عددها مائتان وعشرون أثرا ، وغالبها تتحدث عن

فضائل الصحابة الكرام ، وهذا في حد ذاته يعتبر سيفا مسلولا على رقاب الرافضة.

٢- اشتماله على عدد كبير من أقوال العلماء التي تتحدث عن فضائل الصحابة

ومكانتهم العظيمة عند الله.

٣- اشتماله على عدد كبير من فتاوى العلماء في حكم من يشتم الصحابة ويحقد

عليهم ويكفرهم ، وما يزيده أهمية أن المؤلف نوع النقل ، أي نقل عن جمع من علماء

المذاهب الأربعة في حكم الرافضة الذين يسبون الصحابة الكرام ويكفرونهم ، وهذا مهم جدا لأن المسلمين أكثرهم ينتمون إلى هذه المذاهب ، فإذا رأوا فتاوى من قبل علماء المذهب الذي ينتمون إليه فإن ذلك يكون أدعى للقبول.

٤ - اشتماله على عدد من الأحاديث الضعيفة والموضوعة في فضائل الصحابة كغيره من الكتب التي ألفت في هذا المجال. فأحييت أن أبين الصحيح من الضعيف والموضوع حيث أن الكتب التي ألفت في فضائل الصحابة والتي طبعت وخرجت بدون تحقيق مليئة بالأحاديث الضعيفة والموضوعة وتحمل أحيانا عقائد باطلة قد تكون سببا في إضلال الناس.

٥ - اشتماله على التعريف بعقائد عدد كبير من الفرق الضالة بأنواعها كالشيعة والخوارج والجهمية والجبرية والمرجئة والمشبهة والمعتزلة والباطنية والنصيرية والدروز والتيامنة.

٦ - إبطال حجة بعض زعماء الجماعات الإسلامية المعاصرة الذين يزعمون أن الخلاف بين الرافضة وأهل السنة إنما هو خلاف ثانوي في فروع لا تمس العقيدة الإسلامية لذا يجب تنحية هذه الخلافات جانبا والعمل سويا أمام الأعداء ، وإخراج مثل هذا الكتاب يظل هذه الحجة ويدحضها خاصة وأن مؤلفه حنفي المذهب ماتريدي العقيدة، متأثر بالتصوف.

ولأن هؤلاء يزعمون أن الكلام والتأليف في بيان مذهب الرافضة يؤدي إلى تفريق الأمة الإسلامية وتشتيت شملها وبالتالي يسدد جهودها فتتشغل بأنفسها ، ولا يتكلم في هذا ولا يؤلف فيه إلا المتنطعون المتشددون السلفيون كما سمعناه منهم مرارا وتكرارا.

ونحن نقول لهم هذا عدد من الفتاوى وغالبها إن لم يكن كلها من علماء الأشاعرة والماتريدي والصوفية ، وقد صرح فيها هؤلاء العلماء بتكفير الروافض والدروز والنصيرية ولذا أرى إخراج مثل هذا الكتاب بعد تحقيقه وبيان الضعيف والموضوع من الصحيح فيه مهم جدا في بيان خطر الرافضة، وبيان أن موقف علماء الإسلام منهم غير التاريخ كان

هو محاربتهم بالقلم واللسان والسنان ، وأنه لا يمكن أن يحصل أي تقارب بين الرفضية وأهل السنة والجماعة إلا إذا تنازل الرفضية عن باطلهم أما على ما هم عليه فلا.

٧- اغترار كثير من شباب الأمة الإسلامية الذين لم يفهموا الإسلام فهما صحيحاً بدولة الرفض الحاقدة واعتقادهم بأنها دولة الإسلام التي يجب مناصرتها.

وإخراج مثل هذا الكتاب يبين لهؤلاء وأمثالهم ممن لم يقرؤا التاريخ كيف أن علماء الإسلام كانوا يؤلفون كتباً للرد على الرفضية لأنهم كانوا يعتبرونهم من جملة أعداء الإسلام الذين يجب محاربتهم ، ولو قرءوا التاريخ لعرفوا كيف أن الرفضية دائماً يقفون مع أعداء الأمة الإسلامية من النصارى واليهود والوثنيين وغيرهم ، ويكفي للتدليل على هذا مآمرة ابن العلقمي الرافضي ونصير الدين الطوسي الرافضي ، وكان الأول وزيراً للخليفة العباسي المعتصم بالله ، والثاني مستشاراً لهولاكو ، حيث خططوا لإزالة الدولة السنية والقضاء عليها ، واتخذوا لتحقيق ذلك الخطوات الآتية:

١- صرف الجيش وإسقاط أسمائهم من الدين.

٢- بعد أن انتهى من الجيش راسل التتار وأوضح لهم ضعف المسلمين ودعاهم لاحتلال بغداد، فقدم التتار بقيادة هولاكو ، وأبادوا المسلمين عن آخرهم في مدينة بغداد عاصمة الخلافة الإسلامية في ذاك العصر وحواليها بما فيهم الخليفة العباسي ، وعطلت الجمعة والجماعات عدة شهور ، وهدمت الحرمات ، وقد بلغ عدد القتلى مليونين تقريباً ، وانتشر وباء الكوليرا بسبب الجيف المنتشرة في بلاد الشام المجاورة ، فمات عدد كبير بالمرض ، ولم تمر حادثة كهذه بالعالم الإسلامي قبلها ولا بعدها إلى يومنا هذا ، والعجب والأدهى في الأمر أن ابن العلقمي نهى هولاكو عن قتل اليهود والنصارى^(١).

(١) انظر في هذا البداية والنهاية لابن كثير ٢٠٠/١٣-٢٠٤ فقد تحدث فيها بالتفصيل ، والكامل في

التاريخ لابن الأثير ٣٥٨/١٢ ، وتاريخ الخلفاء للسيوطي ٤٦٧ ، والتاريخ الإسلامي لمحمود شاكر ٣٤٥/٦.

*خطة البحث:

لقد قمست العمل في تحقيق هذا الكتاب ودراسته إلى قسمين:

الأول: في دراسة المؤلف والكتاب.

والثاني : في تحقيق الكتاب.

أما القسم الأول فيشتمل على فصلين :

الفصل الأول: في التعريف بالمؤلف : وفيه ثلاثة مباحث :

المبحث الأول : في عصر المؤلف ودرست فيه الحالة السياسية في عصره ووضحت أنه كان عصر سيطرة الانكشارية^(١) على مقاليد الأمور في الغالب وأن أغلب الخلفاء كانوا ضعافا وإن كان ظهر من بينهم خلفاء أقوياء مثل السلطان مراد الرابع الذي استطاع أن يقضي على الانكشارية ولو لفترة محدودة.

كما درست الحالة الاجتماعية وبينت أنها كانت سيئة جدا أمنيا واقتصاديا وذلك بسبب ضعف الخلفاء وسيطرة العساكر على مقاليد الأمور.

ثم تعرضت بعد ذلك للحالة العلمية وبينت أنها كانت متدنية جدا حيث كان القرن الحادي عشر الهجري عصر الركود العلمي.

ثم تحدثت بعد ذلك عن الحالة الدينية وبينت أنها كانت منحطة جدا وذلك بسبب بعد الأمة عن كتاب الله وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وانتشار التصوف انتشارا لم يسبق له مثيل في تاريخ الأمة الإسلامية حتى أصيبت به القيادة والقاعدة والعلماء والعامة على حد سواء.

المبحث الثاني في ترجمته : ذكرت فيها اسمه ونسبته ومولده وموطنه ونشأته ثم وفاته.

(١) الانكشارية تنظيم عسكري ومعناه الجيش الجديد. انظر: استنبول وحضارة الخلافة الإسلامية ص ٨٦

المبحث الثالث: في حياته العلمية وثقافته وقد تحدث فيه عن يئته العلمية ، وشيوخه ، وتلاميذه وثقافته ومؤلفاته وآثاره، وعن مكاتته العلمية وثناء الناس عليه ، ومذهبه الفقهي ، وعقيدته.

الفصل الثاني : في التعريف بالكتاب ، ووصف المخطوطة ومنهج التحقيق وفيه مبحثان :

المبحث الأول : في التعريف بالكتاب وبينت فيه:

اسمه ، وتوثيق نسبته للمؤلف ، وموضوعه ، وسبب التأليف ، وتاريخه ، ومكانه ، ومنهج المؤلف ، موارده ومصادره فيه ، وقيمتة العلمية ، ونقده والمآخذ عليه.

المبحث الثاني : التعريف بالمخطوطة ووصفها:

وبينت فيه الأمور التالية:

الاسم المثبت على غلافها ، تاريخها ، تاريخ نسخها ، عدد أوراقها ، وعدد أسطرها ، وكلماتها ، ونوع الخط.

*منهجي وعلمي في تحقيق الكتاب:

يتلخص عملي في تحقيق هذا الكتاب في الأمور التالية:

١- وثقت نسبة الكتاب إلى المؤلف.

٢- ضبطت النص وقومته بتصحيح ما وقع فيه من تصحيف أو تحريف ، واستكملت ما سقط منه قدر الامكان ، واضفت ما يقتضي السياق إضافته معتمدا في ذلك على الرجوع إلى المصادر التي نقل منها المؤلف إن استطعت الوقوف عليها ، وسلكت في هذا الطريقة الآتية : إذا تمكنت من الرجوع إلى المصدر الذي نقل منه المؤلف فإنني أضع الصحيح في الأصل ، وأشير في الهامش إلى اللفظ الموجود في المخطوط مع ذكر مصدر التصويب أو الإضافة. وأما إذا لم أتمكن من الرجوع إلى المصدر الذي نقل منه المؤلف فإنني أضع اللفظ كما هو مع الإشارة في الهامش إلى اللفظ الذي ينبغي أن يكون عليه.

٣- عزوت الآيات إلى أماكنها من سور القرآن الكريم وذلك بذكر اسم السورة ورقم الآية.

٤- خرجت الأحاديث والآثار الواردة في الكتاب بذكر الجزء والصفحة ورقم الحديث والكتاب والباب فإذا كان الحديث أو الأثر في أحد الصحيحين اكتفى بتخريجه منهما فقط.

وأما إذا كانت الأحاديث في غير الصحيحين فإنني أحاول ذكر أقوال العلماء في الحكم عليها ونقدها سندا ومتنا وأما الآثار فإنني أكتفي بعزوها إلى الكتب التي أشار المصنف أنه خرجها منها إن عزاها إلى كتب معينة ، وإن لم يعزها إلى كتب معينة فإنني أخرجها من أي كتاب من كتب السنة، وإذا كان الأثر فيه مخالفة صريحة لمعتقد أهل السنة والجماعة فإنني أحاول دراسة رجال السند الذي ورد به هذا الأثر ، وإلى جانب ذلك أبين وجه مناقضته لما ثبت بالأدلة الصحيحة الصريحة.

- ٥- علقت على المواضع التي رأيت أنها بحاجة إلى التعليق وذلك بإيجاز شديد قدر الإمكان وقد أطلعت التعليق في بعض الأماكن إذا رأيت الموقف يتطلب ذلك ، وهذا أيضا مع مراعاة الاختصار خشية تضخم حجم الرسالة.
- ٦- وثقت الأقوال التي أوردتها المؤلف من الكتب التي نقل عنها ، وقد بذلت قصارى جهدي للوقوف على المصادر التي نقل منها المؤلف.
- ٧- ناقشت المسائل التي تحتاج إلى مناقشة وذكرت القول الراجح بأدله.
- ٨- عرفت بالأديان والفرق والطوائف والنحل الواردة في الكتاب.
- ٩- ترجمت للأعلام الوارد ذكرهم في الكتاب الذين نقل عنهم المؤلف أقوالا ، وكذلك للمصنفين الذين صنفوا في الحديث وليسوا مشهورين مثل ابن جعد، والخلعي، المخلص الذهبي، وبالإضافة إلى ذلك ترجمت للأعلام الغامضين.
- ١٠- عرفت بالأماكن التي وردت في الكتاب.
- ١١- شرحت الكلمات الغريبة.
- ١٢- جعلت كل كتاب ورد في المخطوط بين قوسين ، وعرفت به في الهامش.

*الصعوبات التي واجهتني في التحقيق:

لا أريد أن أذكر كل الصعوبات التي واجهتني ولكن سأكتفي بذكر أهمها:

ومن أكبر الصعوبات التي واجهتني:

١- انفراد النسخة وكثرة الأخطاء مع وجود بعض السقط والركاكة في بعض العبارات وقد اجتهدت في تقويم النص وإخراجه صحيحاً قدر المستطاع ، ويتضح هذا من خلال التصويرات التي قمت بها.

٢- نظراً لانفراد النسخة ووقوع الناسخ في أخطاء عديدة في نقله للأحاديث والآثار والأقوال التي أوردها المؤلف في هذا الكتاب اضطررت للمقارنة بين ما كتبه الناسخ والكتب التي أشار المصنف أنه نقل منها النص.

٣- استطراد المؤلف في ذكر مسائل عقدية كثيرة لم تكن داخلة تحت عنوان الكتاب ، وأكثرها كان بحاجة إلى تعليق.

٤- إيراد المؤلف أحاديث كثيرة ضعيفة ، وهذا كان بحاجة إلى الحكم عليها.

٦- قرب انتهاء الزمن المحدد لتقديم الرسالة ، حيث إنني سافرت لزيارة الوالد الذي كان مريضاً مرضاً شديداً والذي انتهى بوفاته -رحمه الله تعالى وأدخله فسيح جناته- قبل مناقشة الرسالة ييومين ، وقد أعقت عن العودة في الزمن الذي كنت حددته لظرف طارئ لم يكن في الحسبان ، ولم أصل إلى المدينة إلا وقد بقي خمس وعشرون يوماً تقريباً، وفور وصولي بدأت بطبع الرسالة بسرعة فائقة، وعلى كل حال

فإني أشكر الله عز وجل وأحمده على أن أعانني على إكمال هذا البحث رغم الصعوبات والعوائق التي اعترضتني ، وأسأله سبحانه وتعالى أن يجعل عملي هذا خالصاً لوجهه الكريم ويتقبله مني ويجعله في ميزان حسناتي حتى ينفعني يوم لا ينفع مال ولا بنون إلا من أتى الله بقلب سليم.

*المصطلحات الخاصة التي استعملتها في تحقيق هذا الكتاب:

١- جعلت لنهاية صفحات المخطوطة المحققة علامة وهو خط مائل هكذا ١/أ مثلاً.

٢- إذا كان الحديث في الصحيحين أو السنن الأربعة أو المعاجم الثلاثة للطبراني أو

مستدرك الحاكم أو مسند أحمد رمزت لها بالرموز الآتية:

(خ) لصحيح البخاري ، (م) لصحيح مسلم ، (ج) لسنن ابن ماجه ، (د) لسنن

أبي داود ، (ت) لسنن الترمذي ، (دي) لسنن الدارمي ، (طب) لمعاجم الطبراني الثلاث

مع تقييد المعجم الذي خرجت منه الحديث، (كم) لمستدرك الحاكم ، (حم) لمسند أحمد.

وأما إذا كان الحديث أو الأثر في غير هذه الكتب فإنني أصرح باسم الكتاب.

*الفهارس:

- ١- فهرس الآيات القرآنية.
- ٢- فهرس الأحاديث النبوية.
- ٣- فهرس الآثار.
- ٤- فهرس الكلمات الغريبة.
- ٥- فهرس الفرق والطوائف والنحل.
- ٦- فهرس الأعلام المترجم لهم.
- ٧- فهرس الأماكن التي عرفت بها.
- ٨- فهرس المصادر والمراجع.
- ٩- فهرس الموضوعات.

*شكر وتقدير

أولاً : وقبل كل شيء أشكر الله عز وجل على النعم التي أنعم بها عليّ ، ومن أعظمها نعمة المعتقد الصحيح والمنهج القويم، ثم أشكره على أن وفقني لطلب العلم الشرعي في هذه الجامعة المباركة التي تعتبر منارة شاحخة لنشر العقيدة الصحيحة والمنهج القويم في العالم أجمع وهذه حقيقة ملموسة يشاهدها كل من يقوم بجولة في هذا العالم حيث أنه ما من بلد إلا وتجد فيه جماعة سلفية تقوم بالدعوة إلى الله، وهذا بفضل الله أولاً ثم بفضل هذه الجامعة الإسلامية التي انتهجت المنهج السلفي الذي قام بتجديده الإمام محمد بن عبد الوهاب رحمه الله تعالى رحمة واسعة.

ثانياً : أشكر هذه الدولة السعودية دولة التوحيد التي قامت عليه ولا تزال سائرة عليه وأسأل الله عز وجل أن يحفظ لها أمنها ودينها ويكفيها شرّ مكائيد الحاسدين والحاquدين والمغرضين والمبتدعين بشتى أصنافهم.

ثالثاً : أشكر الجامعة الإسلامية على ما بذلته في تعليمي من جهود جبارة بداية من المرحلة المتوسطة إلى أن وصلت إلى مرحلة الدكتوراة.

ثم أشكر كلية الدعوة وأصول الدين والعمداء الذين تعاقبوا على إدارتها على إتاحتهم لي فرصة مواصلة الدراسات العليا.

ثم أشكر مشايخي الأجلاء رؤساء قسم العقيدة بالجامعة الإسلامية الذين لمست من خلال معاشتهم حبهم لطلابهم وتعاونهم في تسهيل أمورهم.

وأخيراً أشكر شيخني وأستاذي الدكتور محمد باكريم باعبد الله على ما بذله من جهد جبار في متابعة هذا البحث والذي منحني الكثير من وقته فكنت ألتقي به متى شئت سواء كان في بيته أو في الجامعة الإسلامية ولم يتمسك معي بالوقت المحدد ، وقد استفدت من توجيهاته السديدة فائدة عظيمة والتي ستفني إن شاء الله في مستقبل حياتي العلمية ، فأسأل الله عز وجل أن يجزيه عني خير الجزاء ، وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

القسم الأول: الدراسة

الفصل الأول: التعريف بالمؤلف.

وفيه ثلاثة مباحث:

المبحث الأول: عصر المؤلف.

المبحث الثاني: ترجمته.

المبحث الثالث : حياته العلمية وثقافته.

*المبحث الأول: عصر المؤلف:

إن أي إنسان يريد أن يكتب عن شخصية ما من الشخصيات لا بد وأن يكون ملما بظروف وأحوال البيئة التي عاش فيها لأن الإنسان كما يقولون ابن بيته ولذا أحب قبل التعريف بالمؤلف وحياته الشخصية والعلمية أن أقدم عرضا موجزا للبيئة التي عاش فيها المؤلف ، وسأقدم بين ذلك تمهيدا عن نشأة الخلافة العثمانية والمراحل التي مرت بها ، والأسباب التي أدت إلى ضعفها بإيجاز شديد باعتبار أن المؤلف عاش في عصر من العصور التي كانت تحكم فيه هذه الخلافة العالم الإسلامي.

أولا : تمهيد في نشأة الخلافة العثمانية والمراحل التي مرت بها والأسباب التي أدت إلى ضعفها بإيجاز شديد:

عاش الشيخ ياسين بن مصطفى الفرضي الدمشقي البقاعي في القرن الحادي عشر الهجري، حيث كانت وفاته في سنة (١٠٩٥هـ) وكان أكثر بلاد العالم الإسلامي في هذا القرن تحت حكم الخلافة العثمانية التي حكمت العالم الإسلامي في المرحلة التاريخية من (٩٢٣هـ) وهي السنة التي تسلم فيها العثمانيون الخلافة من المماليك في مصر إلى سنة (١٣٢٨هـ) وهي السنة التي خلع فيها السلطان عبد الحميد آخر السلاطين العثمانيين ، وكانت هذه الدولة أقوى دولة إسلامية آنذاك حيث امتدت فتوحاتها إلى ثلاث قارات هي آسيا وأوروبا وإفريقيا ، وقد واصلت زحفها نحو الأقاليم النصرانية الأوروبية فاستولت على بلاد اليونان بما فيها شبه جزيرة " المودة " ، وبلغاريا ، ورومانيا ، وبلاد الصرب ، والمجر ، والبوسنة والهرسك ، وألبانيا ، والجبل الأسود ، وسيطرت على مياه المحيط

الهندي ، والبحر المتوسط ، ثم المحيط الأطلسي أو بحر الظلمات كما كان يعرف بهذا الاسم إلى غير ذلك من الفتوحات في الشرق والغرب^(١).

المراحل التي مرت بها الخلافة العثمانية:

لقد مرت الخلافة العثمانية بمراحل متعددة في تاريخها الطويل الذي حكمت فيه العالم الاسلامي ، وهذه المراحل هي:

١- المرحلة الأولى : مرحلة التأسيس والتوسع في الفتوحات.

٢- المرحلة الثانية : مرحلة قوة السلطنة واتساعها ويشكل فتح القسطنطينية عام (٨٥٧هـ) على يد السلطان محمد الفاتح من أهم الأحداث الدالة على القوة التي كانت تتمتع بها هذه الدولة في هذه المرحلة. ولكن لم تستمر هذه القوة أكثر من نصف قرن، وقد تولى فيها السلطة خليفتان وهما : سليم الأول من ٩٢٣-٩٢٦هـ ، وابنه سليمان الأول القانوني من ٩٢٦-٩٧٤هـ.

٣- المرحلة الثالثة : مرحلة الضعف والتدهور^(٢) ، وتبدأ هذه المرحلة من عام ٩٧٤-١١٧١هـ.

٤- المرحلة الرابعة عصر الانحطاط والتراجع ، وتبدأ من ١١٧١-١٣٤١هـ الذي طويت فيه صفحة الخلافة العثمانية^(٣).

الأسباب التي أدت إلى ضعف الخلافة العثمانية:

(١) انظر التاريخ الإسلامي لمحمود شاكر ٥/٨ ، الدولة العثمانية دولة إسلامية مفترى عليها للشناوي ٩/١ ، أعلام التاريخ الإسلامي لعبد الفتاح الحلوس ١٤٣ تاريخ الشعوب الإسلامية لبروكلمان ٤٠٧ .

(٢) انظر في هذا التاريخ الإسلامي لمحمود شاكر ٥٩/٨ ، تاريخ الشعوب الإسلامية لندكتور عبد العزيز نوار ٢٩٩ ، تاريخ الشعوب الإسلامية لبروكلمان ٢٥٨.

(٣) انظر: التاريخ الإسلامي لمحمود شاكر ٨/١٤٩-٢٣٤.

أصبحت الخلافة العثمانية بالضعف والتدهور لعوامل كثيرة من أهمها حسب ما ذكرها المؤرخون:

سيطرة العقلية العسكرية حيث كان العساكر يسيطرون سيطرة كاملة على الخلفاء والرعية في آن واحد ، حيث كانوا يولون الخليفة ويعزلونه متى شاؤوا، بل كانوا يقتلونه.

٢- عقد اتفاقات مع الدول الأجنبية.

٣- الترف الذي وقع فيه الخلفاء نتيجة الفتوحات التي أحرزوها حيث فسح المجال أمامهم وأمام كبار الدولة أن ينصرفوا إلى اللهو في قصورهم ، وقد كان السلاطين من قبل يقودون الجيوش بأنفسهم وكانوا يتمتعون بالحزم والجد والاستعداد الدائم للجهاد.

٤- رابعا: الزواج بالأجنبيات النصرانيات.

٥- خامسا :سعة رقعة الدولة الإسلامية ، وهذا الاتساع يحتاج إلى خليفة قوي الشخصية يحسن إدارة أمور الدولة وهذا كان غير موجود.

٦- عدم العناية بالعلم الشرعي.

٧- الحركات والثورات الداخلية وعلى رأسها ثورة الرافضة والدروز.

٨- الجمعيات السرية والمنظمات الماسونية التي كانت تتمون من اليهود والغرب النصراني.

٩- عدم تطبيق تعاليم الإسلام وهذا كان من أكبر وأهم العوامل التي أدت إلى انهيار الدولة وضعفها وسقوطها أخيرا^(١).

ثانيا : الحالة السياسية:

(١) انظر في هذا التاريخ الإسلامي لمحمود شاكر ٨/١١١ ، موسوعة التاريخ الإسلامي لمحمود

لقد عاش الشيخ ياسين بن مصطفى الفرضي البقاعي كما ذكرت في التمهيد الذي قدمته قبل في القرن الحادي عشر الهجري حيث توفي (١٠٩٥هـ) وكانت الدولة العثمانية في هذا القرن تنافس أوروبا منافسة الند في كل شيء حيث استردت مدنا كثيرا من أوروبا إلى جانب أنها كانت تحكم أكثر بلاد العالم الإسلامي.

ثم انتهجت بعد ذلك خطة دفاعية عما تحت يدها من هذه المدن والبلدان. وبما أن المصادر التي ترجمت للمؤلف لم تحدد لنا تاريخ ولادته وإنما اكتفت بتحديد تاريخ وفاته وهو (١٠٩٥هـ) فستعرض للحالة السياسية من بداية عام (١٠٢٠هـ) إلى (١٠٩٥هـ) وهي الحقبة التي عاصرها المؤلف تقريبا ومن هنا نستطيع أن نقول أن المؤلف عاصر العهود الآتية في الخلافة العثمانية وهي :

١- عهد السلطان أحمد خان الأول الذي تولى الحكم في الفترة (١٠١٤-١٠٢٨هـ) وكانت الحالة السياسية في عهد هذا السلطان غير مستقرة وذلك للأسباب الآتية:

١- الحروب التي كانت مستعرة على الحدود الشرقية للخلافة العثمانية وذلك لتولي شاه عباس الرافضي الإمارة في إيران في إقليم خراسان.

٢- الحروب التي كانت تخوضها الخلافة الإسلامية مع الدول الغربية كالنمسا والمجر وغيرهما من دول أوروبا الشرقية ، وقد أدت هذه الحروب إلى اضطراب الأوضاع في أرجاء الخلافة العثمانية المترامية الأطراف وسعت كل أمة من الأمم للمطالبة باستقلالها عن الخلافة.

وقد قيض الله في هذا الظرف الصعب الوزير "مراد باشا" الذي عينه الخليفة صدرا أعظم، وكان عمره ثمانون سنة ، فتولى قيادة الجيش وحارب الثائرين بهمة ونشاط فقضى عليهم^(١).

ثم تولى الخلافة بعد هذا السلطان عثمان خان الأول بعد موت أخيه أحمد خان الأول الذي حكم في الفترة (١٠٢٨-١٠٣١هـ) وكان الوضع السياسي وقت توليه السلطة سيء جدا وذلك نظرا لسيطرة العساكر على السلطة سيطرة كاملة وتقليص سلطة الخليفة ، ولذا لم يستمر هذا السلطان في السلطة سوى أربع سنوات فقط حيث عزله الجيش وعينوا مكانه السلطان مصطفى الأول ليصفو لهم الجو لأن الخليفة المخلوع لم يترك لهم العنان فأبدلوه بهذا الخليفة لكونه ضعيف الشخصية فأصبحوا يتصرفون في أمور الدولة كيفما شاؤا فينصبون ويعزلون كما يريدون وأصبحوا يمنحون الوظائف لمن يجزل لهم العطاء بقطع النظر عن كفاءته ، وقد ارتكب العساكر أنواعا من الظلم في عاصمة الخلافة الإسلامية في عهد هذا الخليفة.

ومن هنا نستطيع أن نقول إن الخليفة في هذا العصر كان يوضع على كرسي الخلافة رمزا فقط ، وأنه كان بعيدا عن تصريف أمور الدولة ، بل أمر توليته وعزله كان بيد العساكر.

ومعلوم لدى الجميع أن الأمور إذا أسندت إلى العساكر تعم الفوضى وينتشر الظلم ويضطرب الأمن ، ولهذا فقد الأمن واضطربت الأحوال في أنحاء الخلافة^(٢).

وبعد كبير سن هذا الخليفة ، عزله العساكر وولوا مكانه مراد الرابع بن السلطان أحمد الأول الذي حكم في الفترة (١٠٣٢-١٠٤٩هـ) وكانوا يظنون حين ولوه الخلافة

(١) انظر في هذا تاريخ الدولة العلية لمحمد فريد الحامي ٢١٧. التاريخ الإسلامي لمحمود شاكر ٨/١٣٠.

(٢) انظر في هذا تاريخ الدولة العلية ٢٧٧. التاريخ الإسلامي لمحمود شاكر ٨/١٣٢. من الحرب الإسلامي

أنه سهل الانقياد ولكنه لم يكن كذلك بل كان قوي الشخصية ، وإن كان الجيش قد استمر على غيه مدة العشر سنين الأولى في عهد هذا الخليفة، وأخيرا تمكن هذا السلطان من القضاء على رؤوس الجيش الذين كانوا يهيجون الجيش ضده ، حتى أمن الناس في أنفسهم وأموالهم.

وبعد هذا أمر هذا السلطان بمحاربة الدروز الذين كانوا قد خرجوا على الخلافة وانتصر عليهم وأسر قائدهم وولده وأرسلهم إلى عاصمة الخلافة. ثم واصل هذا السلطان بنفسه الحروب فتوجه إلى أوربا لاسترجاع فتوحات السلطان الغازي سليمان القانوني ، ففتح عدة مدن وأعادها إلى حظيرة الخلافة الإسلامية ، ثم توجه بعد هذا إلى بغداد (١٠٤٨هـ) لاسترجاعها من أيدي الرافضة ووقعت معركة عنيفة بين الطرفين انتصر فيها جيش الخلافة الإسلامية على جيش الرافضة. وبعد هذا توفي السلطان مراد الرابع عام (١٠٤٩هـ)^(١) وتولى بعده أمور الخلافة إبراهيم خان الأول الذي حكم في الفترة (١٠٤٩-١٠٥٧هـ) وقد وجد هذا الخليفة أركان الدولة ثابتة والأمن مستتب حيث قضى الخليفة الذي كان قبله مراد الرابع على استبداد العساكر فقام بفتوحات في أوربا حيث فتحت في عهده جزيرة كريت (١٠٥٥هـ) وكانت مدة حكمه ثماني سنوات وتسعة شهور ثم قتله العساكر خنقا لأنه لم يكن سهل الانقياد ، وهكذا عاد نفوذ الجيش إلى الظهور بعد أن قضى عليه الخليفة الذي كان قبله حتى رجعت للدولة هيبتها وقامت بواجباتها تجاه الأمة.

وقد "نصب الإنكشارية" أي العساكر بعد قتلهم لهذا السلطان ابنه محمد خان الرابع وعمره (٧) سنوات الذي حكم في الفترة (١٠٥٨-١٠٩٩)^(٢) والانكشارية

(١) انظر في هذا التاريخ الإسلامي لإبراهيم العدوي ٤١٠ ، الدولة العلية ٢٨٤ التاريخ الإسلامي لمحمود

شاكر ١٣٥/٨ ، فن الحرب الإسلامي ١٧٣-١٧٦.

(٢) انظر: الدولة العلية ٢٨٩-٣٠٤.

وضعوه على كرسي الخلافة رمزا من أجل أن يعثوا بأمور الخلافة وإلا فالإنسان في مثل هذا العمر لا يصلح أن يتولى أمور تلك الخلافة التي كانت تحكم أكثر البلاد الإسلامية بل وأجزاء من أوروبا.

وقد وقعت الخلافة في عهد هذا الخليفة في الفوضى حيث عاث الجنود في الأرض فسادا ، وانهزمت الجيوش المربطة على الحدود الأوربية وسقطت بلاد الأناضول وكادت أن تسقط عاصمة الخلافة لولا لطف الله^(١). وهذا يعتبر من جملة الأسباب التي أدت إلى انهيار الخلافة العثمانية.

ثم تولى الخلافة بعد هذا السلطان الغازي سليمان خان الثالث الذي حكم في الفترة (١٠٩٩-١١٠٢)^(٢) وكان الوضع السياسي وقت توليه سيئا جدا وذلك لسيطرة الجيش على مقاليد الأمور حيث سقطت في عهده كثير من المدن الأوربية مثل بلغراد كما أخذت البندقية سواحل دلماسيا "السواحل الشرقية للبحر الأدرياتيكي وبعض المدن في بلاد اليونان وتوالت الهزائم.

ثم عزل الخليفة قائد الجيش الصدر مصطفى باشا وعين مكانه "كوبر يلي مصطفى باشا كوبر يلي محمد باشا الكبير" وكان هذا الرجل ذا همة عالية حيث بذل جهده في بث روح النظام في الجنود باللين تارة وبالشدة أخرى، حتى انتظم حال الجيش وأصبح صالحا للقتال فاتجه على رأس جيش نحو النمسا فاستعاد بعض المواقع مما أخذت ، ومنها بلغراد عام (١١٠١هـ) كما أخضع خان القرم وبذلك استعاد العثمانيون هيبتهم^(٣).

(١) انظر في هذا : الدولة العلية ٢٨٩ التاريخ الإسلامي لمحمود شاكر ١٣٥/٨ اسطنبول وحضارة الخلافة الإسلامية ٨٦.

(٢) انظر : الدولة العلية ٣٠٥-٣٠٦.

(٣) انظر في هذا الدولة العلية ٣٠٥ التاريخ الإسلامي لمحمود شاكر ١٤١/٨.

قلت: والشيخ ياسين بن مصطفى الفرضي الدمشقي صاحب هذا الكتاب كان إماما لهذا السلطان كما ذكر في آخر هذا الكتاب. ومن خلال ما تقدم نخرج بالخلاصة الآتية :

١- أن الحالة السياسية في عصر المؤلف كانت غير مستقرة وذلك للأسباب الآتية:

-سيطرة الجيش على أمور الدولة.

-ضعف بعض الخلفاء.

-تولية الصغار أمور الخلافة.

-نتيجة للثورات الداخلية التي كانت تظهر من حين لآخر في أنحاء الخلافة.

ثالثا : الحالة الإجتماعية:

لقد تحدثت قبل هذا عن الحالة السياسية ، وبينت أنها لم تكن مستقرة بل كانت مضطربة وذلك للأسباب التي سبق ذكرها في الحالة السياسية.

ولتلك الأسباب فإن الحالة الإجتماعية لم تكن هادئة مستقرة كريمة بل كانت سيئة جدا لأن الدولة لم تستطع أن توفر حياة كريمة آمنة للأمة.

فقد اضطرب الأمن ولا أدل على ذلك مما حصل في (١٠٢٣هـ) في عهد مصطفى الأول من الاضطرابات الداخلية في أنحاء الخلافة، نتج عنها فقدان الأمن وعدم الاستقرار لمدة ثمانية عشر شهرا متوالية وحصلت فوضى رهيبية وقع بسببها دمار وخراب في كثير من أقطار الخلافة الإسلامية، وقام العساكر بسلب ونهب أموال الأمة بل قاموا بقتل الكثير ممن لم ينفذ أوامرهم^(١).

وكذا ما حصل في عهد السلطان محمد خان الرابع الذي تولى الحكم وعمره سبع سنوات عن طريق العساكر من الفوضى والاضطرابات حيث تسلط الجيش على الأمة

(١) انظر تاريخ الدولة العلية ١٣٧ التاريخ الإسلامي لمحمود شاكر ٣٢/٨ فن الحرب الاسلامي لعسلي ١٧٢.

وأصبحوا لا يرحمون صغيرا ولا كبيرا وسعوا في الأرض فسادا وسرى عدم النظام إلى الجنود المربطة على الحدود الأوربية.

وما حصل في عام (١٠٥٢هـ) من تمرد الجيش وقتلهم للصدر الجديد وسي أزواجه مما سبب حصول فوضى في الاستانة نتج عنه عدم الأمن في الأموال والأنفس ، وانتهاز الأعداء هذه الاختلافات والاضطرابات فاستولوا على كثير من المدن التي كانت تحت سيطرة الخلافة العثمانية^(١). وحتى البلاد المقدسة التي كان يفد إليها حجاج بيت الله الحرام لم يكن الأمن فيها مستتباً أيضاً ويدل على هذا ما كتبه الرحالة أبو سالم العياشي وهو يصف الحالة الأمنية في مكة المكرمة حيث قال : " تركنا الحباء والإبل بمنزلنا بالحجون يبيت فيه بعض أصحابنا ولقوا من أذى السراق بالليل شدة فإنهم يهجمون على الناس هجوماً ويعظم أذاهم في أيام الموسم لتهاون الحكام بتطبيق الأحكام الشرعية في الجناة وإرخاء العنان لهم في ذلك، وقد قيل : إنهم يأخذون منهم جعلاً على ذلك في أيام الموسم ، فإذا أتى إليهم سارق أدخلوه الحبس على أعين الناس فإذا جن الليل أخرجوه"^(٢) وهذا يدل على فساد الحكم في ذلك العصر.

وأما الحالة الإقتصادية في هذا العصر فقد كانت متدهورة جداً ولقد وصف أحد المؤرخين هذه الحالة فقال : " سببت سنوات الاحتلال الصفوي لأجزاء من العراق وحروب الاسترداد العثمانية كثيراً من الدمار والخراب في بغداد وأدى اضطراب الأمن وتغيير الولاة من وقت لآخر إلى نتائج إقتصادية سيئة في الزراعة والتجارة ورافق ذلك انتشار الأوبئة في الناس وبلغ التدهور الإقتصادي ذروته في هذا العصر"^(٣).

(١) الدولة العلية ٢٢٩ التاريخ الاسلامي لمحمود شاكر ١٣٥/٨ 'سطنبول وحضارة الخلافة الإسلامية' ٨٦.

(٢) مقتطفات من رحلة العياشي (ماء الموائد) لحمد الجاسر ٥٠.

(٣) العراق في التاريخ ٥٨٦ وانظر في هذا التاريخ الاسلامي والحصارة العربية محمد كرد علي ٢/٥٣٤.

وأما الفساد الإداري في هذا العصر فحدث ولا حرج ، فقد عم الفساد كل إدارات الدولة لأن الأمور أسندت إلى غير أهلها حيث كانت المناصب تباع وتشترى فيول فيها غير كفاء لها ، وفشت الرشاوى وفشى الظلم من الحكام للرعية وخاصة جهاز القضاء لم تطبق فيه الأحكام الشرعية تطبيقا صحيحا بل أصبح القضاء يحكمون بين الرعية بالهوى ، فانهار هذا الجهاز، وبانهياره انهارت الدولة لأن جهاز القضاء يعتبر أهم شيء في الدولة لأنه الذي يتولى المحاكمات بين الرعية^(١).

رابعا : الحالة العلمية:

لقد تحدثت عن الحالة السياسية والاجتماعية ، وبينت أنهما لم يكونا كما ينبغي من الهدوء والاستقرار بل كان فيهما الاضطراب وعدم الأمن والاستقرار وكذا الحالة العلمية في هذا العصر كانت متدنية بل وفي كل العصور العثمانية وقد كانت لغة الكتابة في الأغلب هي اللغة العربية إذا استثنينا ما كان يؤلف من كتب الوعظ والأديبات الشعبية باللغة التركية ، وكان يحلو لبعض الشعراء أن يكتب قصائده على النمط الفارسي وباللغة الفارسية ، ولم يكن للعلماء في هذا العصر تجديدا وابتكارا يمكن أن يعد فريدا ، وإنما جروا على سنن العلماء السابقين في أغلب الأحيان يحشون كتبهم ويختصرون مطولاتهم.

ويعلل الأستاذ محمود شاكر الركود العلمي عند العثمانيين بقوله : "إن انصراف العثمانيين على جميع مستوياتهم نحو التدريب العسكري والقتال ، وتهيئة الجيوش ، وبناء الأساطيل ومواصلة الجهاد كل ذلك لم يسمح لهم بالتوجه نحو العلم والتفرغ لنشر الثقافات في المدن التي كانت تشع حضارة وعمرانا"^(٢).

(١) انظر في هذا الاسلام والحضارة العربية لمحمد كرد علي ٢/٢٢٥.

(٢) انظر التاريخ الاسلامي لمحمود شاكر ٨/١٢٠.

ويقول المستشرق برنادير لويس : " كان العلماء في هذا العصر يتضلعون في مجالاتهم العلمية من معينين رئيسيين هما العقيدة والشريعة ، وكانت مواهبهم تظهر في مهنتين عظيمتين هما التعليم والقضاء ، وكان علماء الشريعة من فئتين كبيرتين هما القضاة والمفتون ، وكان القضاة من الكثرة بدرجة ملحوظة في الخلافة العثمانية ، ينظرون في قضايا العدل ، ويصدرون فيها الأحكام بينما كان المفتون يصدررون الفتاوى في القضايا القانونية عندما يستشارون ويستفتون^(١) .

قلت : ثم لا ننسى أن الحقبة التي عاش فيها المؤلف كانت مليئة بالصراع بين أهل السنة والرافضة ، ولم يقتصر هذا الصراع على المجابهة العسكرية والمواجهة الحزبية بل تعداه إلى ميادين أخرى كان من ضمنها نشاط العلماء من كلا الجانبين ، فقد ظل علماء أهل السنة في هذا العصر يؤلفون الكتب وينشرون الرسائل لبيان فضائح الرافضة وخبث عقائدهم ، ويتحتم هذا الرد عندما ينشر علماء الرافضة كتباً تدعو الناس إلى الرفض وقد بينا في الحالة السياسية في هذا القرن أن عدة معارك وقعت بين الخلافة العثمانية التي تمثل أهل السنة بالمفهوم العام وبين الدولة الصفوية الرافضية التي كانت تحكم إيران وبلاد خراسان.

خامساً : الحالة الدينية :

يعتبر القرن الحادي عشر من الناحية الدينية عصر انحطاط حيث إنه انتشر في هذا العصر التصوف بشتى صوره حتى كادت أن تصبح البدعة سنة والسنة بدعة لكثرة انتشار الجهل بين الأمة وفقدان العلماء الربانيين أو قتلهم في هذا العصر، يقول العلامة حمد الجاسر : "إن هذا العصر القرن الحادي عشر الهجري- كان عصر جمود فكري وتخلف ديني في جميع الأقطار الإسلامية حيث كانت الدولة العثمانية تشيد الأبنية على القبور لجهلها تعاليم

(١) انظر استنبول وحضارة الخلافة الإسلامية لبرنارد لويس تعريب سيد رضوان ١٧٨٨.

الإسلام فكثر البدع والخرافات ، وسيطر التخريف والجهل على السواد الأعظم ، فمن تلك الخرافات ما ذكره أبو سالم العياشي الذي أكثر الترحال في أطراف البلاد في هذا العصر ، حيث ذكر أنه وجد أهل مكة يقدسون قبرا هناك يزعمون أنه قبر أبي طالب عم النبي صلى الله عليه وسلم ويروون عن ذلك القبر حكايات منها : "أن بدويا خرج من مكة بقفض عنب فلما وصل قبره تذكر حاجته بمكة فوضع القفص ورجع ، فجاء سارق ليأخذه فيست يده والتصقت بالقفص وبقي واقفا عنده حائرا إلى أن جاء البدوي ورأى ذلك فلما علم الأمر قال -على حسب نيته جد يا أبا طالب أطلقه الآن فقد قضيت حاجتي فانطلقت يد السارق وذهب"^(١). وقد انتشرت في هذا العصر أمراض القلوب بسبب استفحال الطرق الصوفية التي كانت لها السيطرة الكاملة على نواحي حياة الناس الدينية إلا القليل ، وفي هذا يقول بروكلمان : وخضعت حياة الجماهير الدينية لتأثير مشايخ الصوفية الدراويش المنتشرة انتشارا واسعا". في آسيا الصغرى منذ القدم في "الروم إيلي" بعد ذلك بزمن كالنقشبندية^(٢)

(١) مقتطفات من رحلة العياشي ٦٠.

(٢) الطريقة النقشبندية أسسها بهاء الدين محمد بن محمد البخاري (ت ٧٩١هـ) على صورة ثورة صوفية ألقت كثيرا من تقاليد التصوف من ذكر وخلوة وكرامات ، وألقت بشكل خاص خرافة السلسلة الصوفية التي كانوا يرفعونها إلى علي بن أبي طالب ، ولكن تلاميذ النقشبندية جعلوا لطريقتهم سلسلة رفعوها إلى الجنيد ، وبعضهم يرفعونها إلى أبي يزيد البسطامي ، كما عاد أتباعه إلى الخلوة وإلى الرقص أحيانا وإلى بقية الصوفيات.

انظر: الكشف عن حقيقة الصوفية ٣٦٠.

والمولوية^(١) والبكتاشية^(٢) بأكثر مما خضعت لرجال الدين الرسميين، وكان أتباع هذه الطرق لا يحجمون عن الذهاب إلى أقصى حد من الصوفية القائلة بوحدة الوجود، هذه هي الصوفية التي لم تلغ العقيدة الإسلامية فحسب بل حللت أصحابها من وصاياها الأخلاقية أيضا^(٣). ويصف الحالة الدينية في هذا العصر المؤرخ المستشرق بروكلمان أيضا قائلا: "عم الخلل في جسم الدولة الإسلامية من تغلب الأوجاقيين "العساكر" حتى كانوا يتسابقون على أخذ المناصب بالرشاوي وسرقة الأموال، ثم سرى الظلم على الأهالي بزيادة الضرائب، ثم كثرت الدراويش أرباب الطرق الصوفية الجهاد، وكل منهم يتملق لأحد الأوجاقيين (أي العساكر) وهم يحترمونهم حتى كثرت البدع والحكايات الخرافية باسم الدين فاجتمع العلماء أفرادا وأزواجا بالجوامع، وصاروا يعظون الناس ويبينون لهم حقيقة الدين واستمروا على ذلك حتى أن الأهالي انقادوا لنصائحهم في نحو البدع من التكايا فاغتاز الدراويش والأوجاقيون من ذلك^(٤)."

(١) المولوية أو الجلالية نسبة إلى المولى حلال الدين محمد بن محمد بن الحسين الرومي، بلخي، هاجر وهو صغير مع أبيه إلى سيواس وغيرها حتى استقر في قونية عاصمة السلطنة في تركيا. وقد زار دمشق واتصل بالن عربي وتلاميذه. وتوفي سنة ٦٧٢هـ. انظر: الكشف عن حقيقة الصوفية ٣٦٠.

(٢) البكتاشية نسبة إلى حاكم بكتاش محمد بن إبراهيم بن موسى آخر ساني من أعوان بابا إنياس. سرح من خراسان إلى تركيا، وتوفي في منتصف القرن السابع الهجري، وطريقته منتشرة في تركيا وشرق أوروبا ومصر، وغلوا التشيع والاثني عشرية واضح فيها.

انظر: الكشف عن حقيقة الصوفية ٣٥٨.

(٣) تاريخ الشعوب الإسلامية لبروكلمان ٤٨١.

(٤) التحفة الخلية في تاريخ الدولة العلية لإبراهيم حليم ١٣٧.

ومما يدل على انتشار الخرافات وانحطاط الحالة الدينية في هذا العصر ما قاله المحيي محمد أمين بن فضل الله بن محب الدين الحموي الدمشقي (ت ١١١١هـ) وهو يتحدث عن أحد الأعيان في هذا العصر: "الشيخ أبو بكر المعصفراني المجذوب (ت ١٠١٤هـ) لما كان وقت الذكر لاحت بوارق الحق فتولاه وتعرى ما دون عورته.... وكان يتعري ويكشف في حالته تلك من يراه ويسأل الناس في تلك الحالة فلا يرده أحد..... إلى أن قال المحيي: وسألت الله أن يكشف لي عن مقامه فرأيت في تلك الليلة في صورة أسد ثم تحول إلى صورته فظهر لي بذلك أنه من الأبدال^(١)، فلما كان آخر النهار رأيته وهو في حالته تلك فضحك وقال: كيف رأيته البارحة^(٢)."

ويقول المحيي في مكان آخر وهو يتحدث عن أحد مشايخ الصوفية سألت عن الشيخ بكار بن عمران الرحيبي المولد الدمشقي (ت ١٠٦٧هـ) هل فارق الشام ف قيل لي لم نره فارقها منذ زمن طويل وكان كثير من الحجاج يشاهدونه في الموقف واقفا بعرفة^(٣). ويقول المحيي أيضا وهو يتحدث عن النقشبندي الهندي شيخ الطريقة النقشبندية صحبه خلق كثير من المريدين^(٤)، ويحكى عن النقشبندي أنه في أثناء مجاهداته للوصول إلى

(١) الأبدال مصطلح من مصطلحات الصوفية، وقد عرّفه الجرجاني فقال: "البداء هم سبعة رجال من سافر من موضع، وترك جسدا على صورته حيا بحياته ظاهراً بأعمال أصله بحيث لا يعرف أحد أنه فقد، وذلك هو البديل لا غير، وهو في تلبسه بالأجساد والصور على صورته على قلب إبراهيم عليه السلام". التعريفات للجرجاني ٤٣.

(٢) خلاصة الأثر للمحجي ١/١١١.

(٣) المرجع نفسه ١/٤٥٤.

(٤) المريد مصطلح من مصطلحات الصوفية، وتعريفه هو المجرد عن الإرادة، قال ابن عربي أحد أئمة

الصوفية الضلال: المريد من انقطع إلى الله عن نظر واستبصار وتجرد عن إرادته إذا علم أنه ما يقع في الوجود إلا ما يريد الله تعالى لا ما يريد غيره، فيمحو إرادته في إرادته، فلا يريد ما لا يريد الحق.

هذا المستوي الذي فيه أنه كان يجلس في خلوة مظلمة وكانت هذه الخلوة داخل ثلاثة بيوت مظلمة وفي ليلة مظلمة ويغلق الأبواب كلها فكان يظهر النور مثل الشمس ثم يزيد ثم يحيط بالبيت ويصير ضوءه مثل ضوء النهار..."^(١).

ويقول المحيي أيضا وهو يتحدث عن مؤسس الطريقة النقشبندية : وكان من طريقة الشيخ أن لا يلحق أحدا إلا بعد إدخاله في الخدمات والرياضات الشاقة التي تنكسر بها النفس وتحصل بها التزكية فإن لتزكية مقدمة على التصفية عند أكثر المشايخ بخلاف النقشبندية فإن طريقتهم على العكس قالوا بعد ما يتوجه الإنسان إلى التصفية والتوجه الحق بالصدق فيحصل له من التزكية بامتداد جذبة من جذبات الرحمن في ساعة ما لا يحصل لغيره من الرياضات والسياسات في سنين بناء على تقدم الجذبة عندهم على السلوك فان سلوكهم مستدير لا مستطيل ، وأن أول قدمهم في الحيرة والفناء كما قاله الخواجة بهاء الدين النقشبندي : بدايتنا نهاية الطرق الأخرى وقال أيضا : معرفة الحق حرام على بهاء الدين إن لم تكن بدايته نهاية أبي يزيد البسطامي^(٢).

ويقول المحيي أيضا وهو يتحدث عن مكانة مؤسس الطريقة النقشبندية^(٣) : أن امرأة كانت تحت الشيخ النقشبندي فمرضت وتعبت حتى قاربت الموت فالتجأت إليه فذهب

التعريفات للجرجاني ٢٠٨.

(١) خلاصة لأثر للمحيي ٤٦٤/١.

(٢) المرجع نفسه ٤٦٥/١.

(٣) تاج ندين بن زكريا بن سلطان لعتماي لنقشبدي هدي سبيح لطريقة النقشبندية (ت ١٠٥٠هـ)

وإنه مؤلفات في تصوف مبنية بالحرفات وشركت معها رسالة في صديق سادة النقشبندية ، والنفحات الإلهية في موعظة النفس لوزكية.

لطبقات الكرى لشعراي

إليها فأخذها في ضمنه فبرأت كأن لم يكن بها شيء فإن الأخذ في الضمن شيء مقرر عن الأكابر النقشبندية إلا أنه لا يتصور إلا قبل نزول ملك الموت أما بعد نزوله فلا بد من بدل^(١).

وهكذا كانت الأمة الإسلامية تعيش في أحوال الطرق الصوفية المتننة التي ما انتشرت في أمة إلا وأصيبت بتدهور ديني وأخلاقي واقتصادي وفكري وعسكري ، وكانت الطرق من أهم معاول الهدم التي انهارت بسببها الخلافة العثمانية حيث كانت هذه الطرق منتشرة انتشارا واسعا في القيادة والقاعدة.

وقد ذكر بعض المؤرخين أن السلاطين العثمانيين كانوا قد أخذوا الآثار النبوية الباقية وهم يقدسونها تقديسا زائدا ومن ذلك أنهم يعملون طقوسا غريبة وتقديسا على هيئة لم يرد بها الشرع في التبرك "بالبردة" التي أعطاها الرسول صلى الله عليه وسلم لكعب بن زهير والسلاطين يحتفلون بزيارتها في وسط رمضان في يوم مشهود يكون فيه السلطان والأمراء والوزراء والقواد وكل واحد ينحني ويقبل الصندوق الذي فيه الخرقه من أعلاه ، ويكون السلطان قد تناول منديلا فمسح به على وجه الصندوق فيناوله إياه وينصرف سائرا من غير الجهة التي صعد فيها ثم يرقى غيره وهلم جرا^(٢).

قلت : ومع هذا الانتشار الواسع للخرافات في هذا العصر فقد كانت نفوس الخلفاء العثمانيين تتأجج بالعاطفة الدينية ولكنهم كانوا جهالا بسبب عدم اهتمامهم بالتعليم ومن الأشياء التي تدل على اهتمامهم ببناء المساجد وترميمها وبناء المرافق العامة بإزائها من قبل الأسرة الحاكمة. ومما يدل على هذا قيام السلطنة خديجة والددة السلطان

(١) خلاصة الأثر للمحيي ١/٤٦٨.

(٢) ذكر هذا شكيب أرسلان في حاضر العالم الإسلامي ١/٢٣١.

محمد الرابع بترميم جامع "بني جامع" بقرب الجسر الواصل بين الاسطنبول والغلطة
سنة ١٠٧٧هـ^(١).

(١) نظر حاصر العالم الإسلامي ١/٢٢٢.

المبحث الثاني : ترجمة المؤلف :

اسمه

نسبته

مولده

موطنه ونشأته

وفاته

*اسمه: هو ياسين بن مصطفى.

*نسبته: يقال له الفرضي، الدمشقي، البقاعي، الجعفي، السؤالاتي^(١).

فأما الفرضي فلعله كان خيرا بعلم الفرائض ومما يدل على هذا قول المحي عنه وهو يترجم له: "وكان هو المفتي حقيقة عند أهالي تلك المحلة، وكان يباشر لهم جميع ما يقع من أنكحة وخصومات وغيرها.

وأما الدمشقي فهي نسبة إلى مدينة دمشق المعروفة عاصمة الخلافة الإسلامية في العهد الأموي، وهي عاصمة سوريا اليوم.

وأما البقاعي فهي نسبة إلى (سهل البقاع) وهي منطقة معروفة مقسومة بين سوريا ولبنان، وكما هو معلوم فبلاد الشام كانت تعتبر دولة واحدة في عصر المؤلف حيث كانت كلها تحت حكم الخلافة الإسلامية.

وأما الجعفي: بضم الجيم وسكون العين المهملة وفي آخرها الفاء فهي نسبة إلى قبيلة وهي (جعفة) ابن سعد العشيرة وهو من مذحج، وكان قد وفد على النبي صلى الله عليه وسلم في وفد (جعفة) في الأيام التي توفي فيها النبي صلى الله عليه وسلم وقد نسب جماعة إلى ولائهم^(٢).

وأما السؤالاتي فلعله وصف بهذا الوصف لأنه كان يكتب الأسئلة المتعلقة بالفتاوى كما ذكر المحي ذلك حيث قال عنه: "واستبد بكتابة الأسئلة"^(٣).

*مولده: لم تذكر المصادر التي وقفت عليها والتي ترجمت له تاريخ ولادته ولا

مكانها.

(١) انظر: ترجمته في المصادر الآتية: خلاصة الأثر لنسحي ٤/٩٣، الأعلام للزركلي ٩/١٥٦، معجم مؤلفين لكحالة ١٣/١٧٨.

(٢) لأنساب للسمعاني ٢/٦٨.

(٣) نظر: خلاصة الأثر ٤/٩٣.

*موطنه ونشأته : نشأ وعاش في مدينة دمشق كما ذكر ذلك المحيي في خلاصة الأثر، وقد ذكر المصنف أنه كان إماما للسلطان سليمان خان ، وهذا يدل على أنه خرج من مدينة دمشق إلى تركيا حيث عاصمة الخلافة العثمانية^(١).

*وفاته: توفي بمدينة دمشق عام (١٠٩٥هـ) وقد اجمعت المصادر التي ترجمت له على أنه توفي في هذا العام^(٢).

(١) انظر ص ٥٠٨ من هذه الرسالة.

(٢) انظر المصادر الآتية : خلاصة الأثر ٤/٤٩٣ ، الأعلام للزركلي ٩/١٥٦ ، معجم المؤلفين نكحالة ١٣/١٧٨ .

المبحث الثالث: حياته العلمية وثقافته:

*بيئته

*رحلته في طلب العلم

*شيوخه

*تلاميذه

*ثقافته وثناء الناس عليه

*مؤلفاته وآثاره

*مذهبه الفقهي

*عقيدته

*بيئته : لم تتطرق المصادر التي ترجمت له للبيئة التي نشأ فيها ياسين الفرضي الدمشقي فلم تذكر شيئاً عن والده وأهل بيته وصلتهم بالعلم ولكنها ذكرت أنه نشأ وعاش في مدينة دمشق ، ومدينة دمشق كان فيها في عصر المؤلف عدد من العلماء فلا شك أن الشيخ تعلم على أيديهم ومن هنا نستطيع أن نقول أن البيئة التي عاش فيها الشيخ كانت بيئة علم.

*رحلته في طلب العلم:

لم تذكر المصادر التي ترجمت له أنه رحل طلباً للعلم.

*شيوخه :

لم تذكر المصادر التي ترجمت له مشائخه ولكن الشيخ ذكر أحد مشائخه في كتابه هذا وهو الشيخ عبد القادر بن مصطفى الصفوري ، وقد ترجم له الحجي فقال : كان بارعاً في الأصول والتفسير والحديث والفقه واللغة ، وكان يدرس في الجامع الأموي فيحضره أعيان طلبة الشافعية^(١).

*تلاميذه:

لم تذكر المصادر التي ترجمت له تلاميذ بأسمائهم ، ولكن لا شك في أنه كان له تلاميذ تلقوا العلم على يديه ، ومما يدل على هذا قول الحجي : وهو يتحدث عنه : وكان يقعد في الجامع الأموي وكان للناس عليه إقبال زائد^(٢) . وهذا يدل دلالة صريحة على أنه كان له تلاميذ يقبلون على دروسه ويستفيدون من علمه ولكن أغفل أصحاب التراجم ذكرهم ، وهذا ليس بغريب فقد يفوت على أصحاب التراجم مؤلفون عظام لم يترجموا لهم فضلاً عن التلاميذ.

(١) خلاصة الأثر ٢/٤٦٧.

(٢) خلاصة الأثر ٢/٤٦٧.

*ثقافته:

لا شك في أن أي عالم من العلماء تتضح ثقافته وغازة علمه من خلال كتبه التي ألفها ، وبما أنني لم أتمكن من الاطلاع على كتبه الأخرى التي ألفها والتي ذكرها المترجمون الذين ترجموا له سوى هذا الكتاب الذي أقوم بتحقيقه إلى جانب ما قاله فيه علماء التراجع.

فأقول : يظهر لي من خلال هذا الكتاب أن الشيخ ياسين كان له إطلاع واسع في شتى العلوم الإسلامية حيث نقل في كتابه هذا من كتب عديدة في شتى أنواع العلوم في العقيدة والفرق والمقالات ، والفقه وأصوله ، والتفسير والحديث ، وغير ذلك من العلوم. وقد أثنى عليه العلماء الذين ترجموا له.

فمن أثنى عليه الحجي حيث قال عنه : "قرأ بدمشق وحصل ، وضبط ، وقيد ، وكتب الكثير بخطه ، وكان قوي الحافظة في فروع لمذهب ، وكتب الأسئلة المتعلقة بالفتاوى ، وكان يقعد في الجامع الأموي عند باب البريد وللناس عليه إقبال زائد ، وكان عند أهالي تلك المحلة وما يقرب منها هو المفتي حقيقة ، وكان يباشر لهم جميع ما يقع من أنكحة وخصومات وغيرها^(١) .

ومن أثنى عليه الزركلي حيث قال : " فرضي من فقهاء الحنفية "^(٢) .

وعمر رضا كحالة حيث قال : " فرضي فقيه حنفي مشارك في بعض العلوم "^(٣) .

(١) خلاصة الأنثر ٢/٤٩٣ .

(٢) الأعلام ٩/١٥٦ .

(٣) معجم المؤلفين ١٣/١٧٨ .

*مؤلفاته :

يعتبر الشيخ ياسين الفرضي من العلماء الذين لهم تصانيف كثيرة بالنسبة لعلماء القرن الحادي عشر الهجري الذي يعتبر عصر الركود العلمي كما بينت ذلك في الحالة العلمية لهذا العصر.

ومن الكتب التي ألفها:

١- نصره المغتربين عن الأوطان على الظلمة وأهل العدوان" وقد ذكر له هذا الكتاب البغدادي في ايضاح المكنون ٦٥١/٢ ، والزركلي في الأعلام وقال انه مخطوط ١٥٦/٩ وله نسخة خطية في مكتبة الظاهرية بدمشق تحت رقم (٨٧٩) تصوف تقع في ٥٦ ورقة. انظر فهرس مخطوطات دار الكتب الظاهرية لمحمد رياض المالح ٢٠٧٨/٤٢/٣.

٢- "أسنى المقاصد في حكم الإحداث بالمساجد" ذكره عمر رضا كحالة في معجم المؤلفين ٧٨/١٣. وله نسختان خطيتان إحداهما بالظاهرية تحت رقم (٥٧٧٣) تصوف تقع في (٤٢) ورقة كما ذكر ذلك المالح في فهرسة مخطوطات الظاهرية تصوف ٨٠/١، والأخرى في مكتبة عارف حكمت بالمدينة المنورة تحت رقم ٢٣٨١ الرقم العام (١١٢٢٩) تقع في (٤٢) ورقة.

٣- "الدرة السنية في العلوم الأخروية" وقد ذكر له هذا الكتاب عمر رضا كحالة في معجم المؤلفين ١٧٨/١٣ وله نسخة خطية في الظاهرية رقم (٥٠٠١) تصوف تقع في (١٠٠) ورقة كما ذكر ذلك محمد رياض المالح في فهرسة مخطوطات دار الكتب الظاهرية ٢٥٦/١.

٤- "روضة الأنام في فضائل الشام" ذكره الزركلي في الأعلام ١٥٦/٩ وله نسخة خطية محفوظة في مكتبة الظاهرية تحت رقم (٨٦٠٣) كما ذكر ذلك إبراهيم الخوري في فهرسة مخطوطات دار الكتب الظاهرية علم الجغرافيا وملحقاته ص ٩٧ .

٥- "نصرة الموالى المكرمين في المفروض حيا من المستحقين" ذكره له عمر رضا

كحالة في معجم المؤلفين ١٧٨/١٣.

٦- "بدء الانتساق في مسألة من مات قبل الاستحقاق" ذكره له عمر رضا كحالة

في معجم المؤلفين ١٧٨/١٣.

٧- "النبذة السنية في الزيارات الشامية" ذكره له الزركلي في الأعلام ١٥٦/٩.

٨- السيف المسلول على مبغض أصحاب الرسول ، وهو هذا الكتاب الذي قمت

بتحقيقه.

*مذهبه الفقهي:

اتضح لي من خلال هذا الكتاب أن الشيخ ياسين حنفي المذهب وهذا ظاهر جلي لكل من يقرأ في كتابه هذا حيث يعبر عن علماء الحنفية بأنهم أئمة وقد أكثر النقل عنهم، ومن عباراته التي تدل على أنه حنفي أنه يعبر عن مذهب الأحناف حين يورد أقوال علماء المذاهب في أي قضية من القضايا الفقهية بعبارة "عندنا".

وإلى جانب هذا فقد ذكر العلماء الذين ترجموا له أنه حنفي حيث قال البغدادي^(١): "الفرضي الحنفي" وقال عنه الزركلي: "فرضي من فقهاء الحنفية"^(٢) وقال عنه عمر رضا كحالة: "فقيه حنفي"^(٣).

*عقيدته:

لا شك أن عقيدة الانسان تحدد من خلال الكتب التي ألفها بنفسه أو من خلال أقوال علماء التراجم الذين ترجموا له ، فقد وصفه البغدادي بأنه (ماتريدي حنفي)^(٤)

(١) هدية لعارفين ٥١٢/٢.

(٢) الأعلام ١٥٦/٩.

(٣) معجم المؤلفين ١٧٨/١٣.

(٤) هدية لعارفين ٥١٢/٢.

ووافقه على هذا الزركلي^(١) وعمر رضا كحالة^(٢). وتظهر عقيدته أيضا من خلال أقواله التي تحدث فيها عن الأمور العقدية التي ذكرها في كتابه هذا ، والذي ظهر لي من خلال هذا الكتاب أن الشيخ ياسين من المتكلمين الذين يؤولون آيات الصفات عن معانيها الظاهرة الصحيحة إلى معاني باطلة لا تدل عليها ويدل على هذا إيراده لكلام الرازي في الصفات حيث نقل عنه أنه قال : " وإن علم بالاستدلال أنه من دين محمد - صلى الله عليه وسلم - مثل كون الصانع عالما بعلم أو عالما بذاته ، أو مرثيا أو غير مرثي ، أو كونه تعالى خالقا لأعمال العباد فليس بداخل في ماهية الإيمان موجب للكفر لأنه لم ينقل بالتواتر القطعي بحجاء الرسول بأحد القولين دون الثاني ، بل لا يعلم صحة أحد القولين إلا بالاستدلال بالضرورة ، وإن علم بنقل الآحاد فلا إشكال ولا امتراء في عدم توقف الإيمان عليه ولا في أنه غير موجب للكفر"^(٣).

ومما يدل على أنه من المعطلة إيراده لكلام عبد البر ابن الشحنة حيث نقل عنه أنه قال :

ومن لعن الشيخين أو سب كافر ومن قال في الأيدي الجوارح أكفر^(٤).
قلت : والمعطلة يزعمون أن إثبات اليمين لله يلزم منه إثبات الجوارح وإثبات الجوارح يؤدي إلى تشبيه الله بالمخلوقات ، وهذا زعم باطل لأن لفظ الجوارح نفيا وإثباتا لفظ مبتدع ابتدعه المعطلة ليجعلوه ذريعة لنفي صفات الله عز وجل.

(١) الأعلام ٩/١٥٦.

(٢) معجم المؤلفين ١٣/١٧٨.

(٣) انظر هذا النص والتعليق عليه في ص ١٥-١٦ من هذه الرسالة.

(٤) انظر هذا النص والتعليق عليه في ص ٣٩٩ من هذه الرسالة.

وإلى جانب هذا فالمؤلف صوفي ، ومما يدل على هذا نقله تلك الحكايات التي نقلها عن كتاب "نزهة المجالس للصفوري" ليستدل بها على كرامات أبي بكر وعمر والتي يظهر فيها الغلو الفاحش الذي يؤدي بمن يعتقد الوقوع في الشرك الأكبر الذي لا يغفره الله إلا بالتوبة منه قبل الموت^(١).

(١) انظر هذه الحكايات والتعليق عليها في ص ٢٠٧-٢٠٨ من هذه الرسالة.

الفصل الثاني : في التعريف بالكتاب ووصف المخطوطة وتحتة مبحثان

*المبحث الأول: التعريف بالكتاب.

*المبحث الثاني : وصف المخطوطة.

المبحث الأول : التعريف بالكتاب

*اسمه

*توثيق نسبته للمؤلف

*موضوعه

*سبب تأليفه

*تاريخ التأليف

*مكانه

*منهج المؤلف وأسلوبه في الكتاب

*موارد المؤلف ومصادره في هذا الكتاب

*القيمة العلمية للكتاب

*نقده والمآخذ عليه

*اسمه :

الاسم المثبت على غلاف الكتاب هو "السيف المسلول على مبغضي أصحاب الرسول صلى الله عليه وسلم" وهذا العنوان مكتوب في مثلث على غلاف الكتاب.
*توثيق نسبة الكتاب للمؤلف:

يدل على نسبة الكتاب للمؤلف عدة أمور:

الأمر الأول : أنه دون على غلاف الكتاب اسم الكتاب مقرونا باسم المؤلف هكذا "السيف المسلول على مبغضي أصحاب الرسول صلى الله عليه وسلم تأليف العبد الفقير والعاجز الحقير خويدم العلم الشريف راجي عفو ربه اللطيف ياسين بن مصطفى"
الأمر الثاني: قول المؤلف في الورقة الأولى بعد أن حمد الله وصلى على الرسول :
أما بعد فيقول العبد الفقير العاجز الحقير ياسين بن مصطفى حسبه الله وكفى"
الأمر الثالث: ما جاء في آخر الورقة من المخطوطة حيث صرح المؤلف بأنه نسخ هذا الكتاب بنفسه وهذا نص كلامه : " حرره بيده الفانية الخاطئة الجانية مؤلفه الفقير العاجز الحقير ياسين بن مصطفى الفرضي إمام السلطان سليمان خان".
ولم يذكر أحد ممن ترجموا للمؤلف هذا الكتاب.
*موضوع الكتاب:

الموضوع الرئيسي لهذا الكتاب هو الرد على الرافضة الذين يسبون الصحابة الكرام ويحقدون عليهم ويكفرونهم كما هو مفهوم من اسم الكتاب وقد صرح المؤلف في المقدمة بأنه ألف هذا الكتاب ردا على الشيعة، وكذلك في بداية الباب الثاني من هذا الكتاب ويظهر لنا هذا جليا إذا استعرضنا موضوعات الكتاب حيث تعرض المؤلف في المقدمة لمسألة الإجماع وحجيته ، وأن اختلاف الرافضة مع علماء أهل السنة لا يخرق الإجماع ، وأن جميع الأمة مجتمعة على تزكية جميع الصحابة سوى الرافضة والخوارج وبعض المعتزلة.

ثم ذكر في الباب الأول فضائل الصحابة عموما وفضائل الخلفاء الأربعة خصوصا، وأوضح أن خلافة الأربعة كلها كانت حقا على الترتيب المعروف.

ثم تحدث في الباب الثاني عن حكم الخائض في الصحابة وذلك بعد أن ذكر آيات وأحاديث في فضائل الصحابة ، ثم ختم الباب بإثبات أن علماء الأمة مجتمعون على تكفير من يكفر الصحابة رضي الله عنهم.

*سبب تأليفه:

لقد ذكر المؤلف أن الدافع له إلى تأليف هذا الكتاب سببان :

أما السبب الأول: فقد ذكره في مقدمة هذا الكتاب حيث قال : "أما بعد فيقول العبد الفقير العاجز الحقير ياسين بن مصطفى حسبه الله وكفى قد أمرني من لا تسعني مخالفتي بما يجب عليّ امتثال أمره به وطاعته ، أن أولف رسالة في فضائل الصحابة رضي الله عنهم أجمعين ، وما يترتب على الخائض في حقهم من الشيع المبتدعين فأجبتة إلى ذلك سريعا ، وبادرت إلى امتثال أمره بذلك طائعا مطيعا ، وألفت هذه الرسالة المنيرة فيما قصده من كتب عديدة مستنيرة" قلت من خلال كلام المؤلف السابق يتبين لنا أنه ألفت هذا الكتاب بأمر أمر ولكنه لم يذكر الأمر باسمه ، ولعله السلطان سيلمان خان ، حيث كان المؤلف إماما له كما ذكر ذلك في آخر السطر من كتابه هذا.

ومما يدل علي هذا أن الصراع بين الدولة الصفوية الشيعية في إيران والخلافة العثمانية التي تمثل أهل السنة والجماعة بمعناه العام كان شديدا ، وتأليف مثل هذا الكتاب الذي يتحدث عن فضائل الصحابة ويبين ضلال الرافضة يعتبر حربا عليهم وسيفا مسلولا على رقابهم كما سماه مؤلفه بهذا الاسم. وذلك لأن الرافضة ليس لهم أي دين ولا غرض لهم في الإسلام ولا عمل لهم سوى الطعن في الصحابة الكرام.

وأما السبب الثاني فقد ذكره المؤلف في أول الباب الثاني من هذا الكتاب حيث قال وهو يتحدث عن السبب الدافع له على تأليف هذا الكتاب : "إن الحامل لي على التأليف في ذلك وإن كنت قاصرا عن حقائق ما هنالك ما أخرجه الخطيب البغدادي في

الجامع وغيره أنه صلى الله عليه وسلم قال: (إذا ظهرت الفتن أو قال البدع وسب أصحابي فيظهر العالم علمه فمن لم يفعل ذلك فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين لا يقبل الله له صرفاً ولا عدلاً)^(١) فلما ظهرت الفتن من جهة طائفة مشهورة بالرفض في قواصي ديارنا ، وظهرت منهم البدع ، واشتهر شأنهم أحببت أن أجمع ما وقفت عليه في حقهم ، وحملني على ذلك على ما رأيت وعلى ما سئى ، فمما وقفت عليه في الصواعق ما أخرج به البيهقي: "لا يقبل الله لصاحب بدعة صلاة ولا صوماً ولا صدقة لا حجا ولا عمرة ولا جهاداً ولا صرفاً ولا عدلاً يخرج من الإسلام كما تخرج الشعرة من العجين"^(٢). وسيتلى عليك كما سبقت إليه الإشارة والعبارة ما تعلم منه علماً قطعياً أن الرافضة والشيعة ونحوهما من أكابر أهل البدعة فيتناولهم هذا الوعيد الذي في هذا الحديث^(٣).

*تاريخ تأليفه:

التاريخ الذي ألف فيه المؤلف هذا الكتاب مجهول ، وذلك لأن المؤلف نفسه لم يذكر التاريخ الذي ألفه فيه ، وكذا المترجمون له لم يذكروا هذا الكتاب ضمن مؤلفاته فضلاً أن يذكروا تاريخ تأليفه.

*مكان تأليفه:

لقد بينت فيما سبق أن المؤلف نشأ وعاش وتوفي بمدينة دمشق ، ولم تذكر المصادر التي ترجمت له أنه خرج منها وأقام في مدينة أخرى غيرها، ولكن المصنف ذكر في آخر

(١) سيأتي تخريجه في ص (٣٦٣).

(٢) سيأتي تخريجه في ص (٣٦٣).

(٣) انظر: ص (٣٦٣) من هذه الرسالة.

كتابه هذا أنه كان إماما للسلطان سليمان خان، وهذا يدل على أنه عاش فترة من عمره في عاصمة الخلافة العثمانية بتركيا ، ولهذا لا يمكن تحديد المكان الذي ألف فيه هذا الكتاب .
*منهج المؤلف في الكتاب:

لقد اكتفى المؤلف في كتابه هذا بذكر مكانة الصحابة وفضائلهم من خلال الكتاب والسنة وأقوال علماء الأمة عبر القرون المختلفة ، وهذا في الحقيقة كاف في مجال الرد على الخصوم وهم الرافضة وبيان فضل الصحابة ومنزلتهم ، ولكن كان من المناسب أن يذكر شبه الخصوم ويبين بطلانها . وبين في الباب الثاني حكم من يسب الصحابة ويكفرهم أو يفسقهم ولقد رتب المؤلف رحمه الله كتابه هذا ترتيبا منهجيا فجعله في مقدمة ، وباين وخاتمة .

أما المقدمة فقد تحدث فيها عن الإيمان والكفر ثم ذكر الفرق الضالة وقسمها إلى قسمين : فرق متفق على كفرها وفرق مختلف فيها ، ثم تحدث بعد ذلك عن الإجماع وحجته ، وناقش هل مخالفة المبتدعة لإجماع الأمة يخرق إجماع المسلمين ثم رجح أن مخالفة المبتدع الكافر يبدعته لا تخرق إجماع المسلمين ، وأخيرا خرج بخلاصة وهي أن الأمة بجمعة على فضل الصحابة على اختلاف فرقها ما عدا الرافضة التي جعلت همها الأكبر الطعن في صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأنها بمخالفتها لإجماع الأمة الإسلامية على فضل وعدالة جميع صحابة رسول الله تعتبر خارجة عن الفرق الإسلامية^(١) .

وأما الباب الأول فقد ذكر فيه المؤلف (١٩) فصلا .

تحدث في الفصل الأول عن فضائل الصحابة عموما ، ثم تحدث بعد ذلك عن خلافة العظمي ، وأن الأولى بها القرشي إذا وجد وذلك عملا بالأحاديث الصحيحة التي

(١) انظر ص (٩٣-٩٤) من هذه الرسالة

أمر فيها الرسول بأن يكون الخليفة من قريش ، وبين فيه أيضا أن خلافة الخلفاء الأربعة كانت بإجماع المسلمين وأنها حق على الترتيب المعروف ، وصرح بأن أفضل الأمة بعد نبيها أبو بكر الصديق ثم عمر الفاروق ، وذكر بأن هناك خلافا في ترتيب الأفضلية بين علي وعثمان مع تقريره بأن الخلافة على الترتيب المعروف بينهما حق. ثم تحدث رحمه الله بعد ذلك عن موقف أهل السنة والجماعة من الحروب والفتن التي حصلت بين الصحابة الكرام ، وأكد أن موقفهم هو عدم الخوض فيها وأن كل طرف من صحابة رسول الله كان مجتهدا والمجتهد على كلا الحالين مأجور إن أصاب فله أجران وإن أخطأ فله أجر واحد كما ثبت ذلك في الحديث الصحيح.

وأما الفصل الثاني فقد تحدث فيه المؤلف عن فضائل الصديق رضي الله عنه وأثبت أنه أفضل الأمة بعد الرسول صلى الله عليه وسلم وقد جمع في هذا الفصل آيات وأحاديث وآثارا كثيرة.

وكذلك تحدث في الفصل الثالث والرابع والخامس عن فضائل الصديق رضي الله عنه.

وأما الفصل السادس فقد تحدث فيه عن فضائل عمر بن الخطاب الفاروق رضي الله عنه وجمع فيه من الآيات والأحاديث والآثار الشيء الكثير ثم ختم بذكر استشهاد عمر رضي الله عنه وكيفية دفنه ومكانه.

وأما الفصل السابع فقد تحدث فيه عن الخليفة الثالث عثمان بن عفان رضي الله عنه وجمع فيه الكثير من الآيات والأحاديث والآثار وختمه بذكر الفتنة العظمى التي استشهد فيها الخليفة عثمان رضي الله عنه.

وأما الفصل الثامن فقد تحدث فيه عن البيعة واتفاق الصحابة الكرام على مبايعة عثمان رضي الله عنه.

وأما الفصل التاسع فقد تحدث فيه عن الخليفة الرابع علي بن أبي طالب وجمع فيه الكثير من الآيات والأحاديث والآثار وأخيرا ختمه بذكر المؤامرة التي دبرها ثلاثة نفر من الخوارج لقتل علي ومعاوية وعمرو بن العاص.

وأما الفصل العاشر فقد تحدث فيه عن الحسن بن علي رضي الله عنه وتوليته الخلافة وعن الخلاف الذي حصل بينه وبين معاوية وتنازله عن الخلافة حقنا لدماء الأمة الإسلامية وهكذا عقد المؤلف لكل واحد من العشرة المبشرين بالجنة فصلا حتى وصل إلى الفصل التاسع عشر الذي تحدث فيه عن مناقب أهل البيت النبوي وقد أطل المؤلف في هذا الفصل بحشد آيات وأحاديث وآثار كثيرة ، وإن كان يوجد فيها الكثير من الأحاديث الضعيفة والموضوعة.

وأما الباب الثاني فقد تحدث فيه المؤلف عن حكم من يطعن في الصحابة الكرام ويحقد عليهم ويسبهم ، وقد بدأ في هذا الباب بذكر الآيات التي تتحدث عن مكانة الصحابة وفضلهم، ثم أتبع ذلك بذكر الأحاديث التي تدل على فضلهم ومكانتهم العظيمة، ثم أتبع ذلك بذكر الأحاديث التي تأمر بلعن الرافضة وإن كان أكثرها أحاديث ضعيفة أو موضوعة.

ثم أتبع ذلك بنقل أقوال عديدة عن أئمة المذاهب الأربعة الحنفية والشافعية والمالكية والحنابلة التي صرحوا فيها بكفر كل من يقول بارتداد الصحابة ، وقد أطل المؤلف في نقل أقوال عن مجموعة من العلماء المعترين لدى المذاهب الأربعة في هذا المجال. وتحدث المؤلف أيضا في هذا الباب عن فرقة الدروز والنصيرية والشيعة ، والباطنية الاسماعيلية وذكر فتاوى عديدة عن العلماء المعاصرين له وعن العلماء الذين سبقوه في حكم هذه الفرق الضالة ، وأخيرا ختم هذا الباب بالخلاصة الآتية وهي:

أن الساب للشيخين أبي بكر وعمر كافر يقتل ولا تقبل توبته عند الأحناف وهو المفتى به عندهم وإن كان هناك طائفة من علماء الحنفية يقولون بقبول توبة من سب الشيخين إذا تاب توبة صادقة.

وأن الساب لغيرهما من الصحابة مبتدع يستحق النكال ، هذا إن لم يكفر الصحابة أو ينسبهم للضلال وإلا فكافر مرتد تجري عليه أحكام المرتدين .
وعند الشافعية إن وقع في الصحابة بالتكفير والتضليل كافر يجب استتابته فإن تاب وإلا قتل كفرا .

وعند المالكية أيضا إن وقع في الصحابة أحد بالتكفير والتضليل فكافر تجب استتابته فإن تاب وإلا قتل كفرا .

وعند الحنابلة إن اقترن بسبه للصحابة جميعا أو أحدهم دعوى أن عليا إله أو نبي ، أو أن جبريل غلط في الوحي إلى النبي فلا شك في كفره بل لا شك في كفر من توقف في تكفيره .

وقال المؤلف : إن قاذف عائشة ومنكر صحبة أيها كافر إجماعا من الأئمة الأربعة ، وقاذف غيرها من أمهات المؤمنين مختلف فيه وكذا توبة الزنديق والساحر^(١) .
وأما الخاتمة فقد تحدث فيها المؤلف عن المسائل التي يغفل عنها كثير من الناس ، وتحدث فيها أيضا عن الإستهزاء الذي كان يحصل في عصره بالدين وأهله المتمسكين به من قبل الفسقة ، وعن حكم الرد والشطرنج وقد اشتملت الخاتمة أيضا على مجموعة من الفتاوى وإن كانت كلها للأحناف .

*موارد المؤلف ومصادره في كتابه:

لقد جمع المؤلف المادة العلمية في هذا الكتاب من عدد من المصادر المختلفة وكان أهم هذه المصادر:

١- القرآن الكريم حيث نقل المؤلف رحمه الله آيات كثيرة تدل على مكانة الصحابة وفضلهم وشرف السبق إلى الإيمان والدعوة إلى الإسلام والجهاد في سبيل الله

(١) انظر ص (٤٧٧-٤٧٨) من هذه الرسالة .

لإعلاء كلمة الله بأنفسهم وأموالهم وبيان ثناء الله تعالى عليهم ووعد لهم بالجنة جميعاً كما قال تعالى: ﴿لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَاتِلْ أُولَئِكَ أَكْثَرُ دَرَجَةً مِنَ الَّذِينَ أَنْفَقُوا مِنْ بَعْدِ وَقَاتِلُوا وَكَلَّا وَعَدَ اللَّهُ الْحَسَنَىٰ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾^(١).

٢- السنة النبوية حيث أورد المؤلف في هذا الكتاب أحاديث وآثار كثيرة تتحدث عن فضائل الصحابة ومكانتهم العظيمة عند الله ، وأحاديث وآثار أخرى تحذر من سبهم وشتمهم والحقدهم عليهم ومن الكتب التي أكثر النقل عنها صحيح البخاري والرياض النضرة للطبري والصواعق المحرقة لابن حجر المكي وقد أورد أحاديث وآثاراً كثيرة من كتب السنة الأخرى والمعاجم والمسانيد والمصنفات وإن كان نقله عنها كان بواسطة كتب الفضائل.

٣- كتب السير والتاريخ والمغازي والتراجم حيث نقل منها أخباراً عديدة تدل على مكانة الصحابة الكرام وتحذر من الحقدهم عليهم وتأمّر بجهنم وإكرامهم وإجلالهم والثناء عليهم مع الملاحظة أنه لم يكن نقله عنها مباشرة وإنما كان بواسطة الكتب التي ألفت في فضائل الصحابة وذلك مثل تاريخ دمشق لابن عساكر وتاريخ بغداد للخطيب البغدادي.

٤- كتب الفقه الإسلامي حيث نقل المؤلف أقولاً عديدة عن الفقهاء في حكم من يسب الصحابة ويحقدهم عليهم. مثل درر الحكام في شرح غرر الأحكام للقاضي الشهير بملا خسرو والبحر الرائق شرح كنز الدقائق لابن نجيم الحنفي، وتحفة المحتاح لابن حجر، ومختصر الشيخ خليل وشرحه للتتائي وشرح الإقناع للبهوتي وغيرها.

٥- كتب الفتاوى حيث أورد المؤلف فتاوى عديدة عن العلماء المعاصرين له ونقل أيضاً كلام العلماء السابقين له في حكم فرق الضلال المبتدعين ومن الفتاوى التي أكثر

(١) سورة الحديد آية ١٠.

النقل عنها: الفتاوى التاتاراخانية، وفتاوى قاريء الهداية ، و الفتاوى البزازية وفتاوى قاضيخان وفتاوى الحانوتي وفتاوى النسفي وتحفة الفقهاء للسمرقندي وفتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية وإن كان لم ينقل منها إلا في حكم النصيرية فقط وقد أورد المؤلف أقوالا عديدة عن جمع من الأئمة وعلى رأسهم الأئمة الأربعة في حكم الرافضة والدروز والنصيرية وغيرهم.

٦- كتب العقائد حيث نقل المؤلف عن العلماء الذين ألفوا في العقيدة أقوالهم في الواجب اعتقاده على المسلم تجاه الصحابة الكرام وإن كانت كل الكتب التي نقل منها من كتب الأشاعرة والماتريدية ، ولا ضرر في هذا فالأشاعرة والماتريدية وأهل السنة متفقون فيما يخص الصحابة من إكرامهم وإجلالهم واحترامهم والثناء عليهم وعدم الطعن فيهم.

٧- كتب التفاسير حيث نقل المؤلف في كتابه هذا كثيرا من أقوال المفسرين في تفسير معاني الآيات التي تتحدث عن الصحابة وأهل البيت النبوي، ومن التفاسير التي اعتمد عليها معالم التنزيل للبغوي وإرشاد العقل السليم لأبي السعود، وتفسير البيضاوي مع حاشية زاده عليه.

٨- الكتب التي تحدث فيها مؤلفوها عن العقائد والفرق في آن واحد مثل: شرح العقيدة الطحاوية لأبي الفضائل التركي ، ولاقح الأفكار للصنهاجي ، وشرح مختصر الزبدة ، ومن الكتب التي اعتمد عليها المؤلف الخطط للمقريزي وهو كتاب جامع لأحداث التاريخ ، ومن جملة ما تناوله في كتابه هذا الحديث عن الفرق الضالة.

٩- كتب أصول الفقه حيث تحدث المؤلف عن الإجماع وحجيته وعن حكم المخالف لإجماع المسلمين كالرافضة وغيرهم من الفرق الضالة التي خرجت على إجماع المسلمين وقد اعتمد في هذا كله على النقل من الكتب التي دونت في أصول الفقه الإسلامي. مثل كشف الأسرار شرح أصول البزدوي. المعروف بكنز الأصول إلى معرفة الأصول. والغيث الهامع في شرح جمع الجوامع للعراقي ومختصر ابن الحاجب وشرحه. وتحرير المنقول في علم الأصول للمرداوي والمنار في أصول الفقه لابن عبد الملك.

*مميزات الكتاب وقيمه العلمية:

١- لقد أقدم المؤلف على تأليف هذا الكتاب دفاعاً عن الصحابة الكرام حيث رأى في عصره تجنّي الرافضة على الصحب الكرام والكتاب كله يدور حول الدفاع عن الصحابة الكرام رضي الله عنهم وإثبات فضلهم حيث أن المؤلف رحمه الله حشد مجموعة من الآيات والأحاديث والآثار التي تدل على فضلهم ومكانتهم العظيمة، وهذا يعتبر سيفاً مسلولاً على رقاب الرافضة الذين يزعمون أن أكثر الصحابة ارتدوا بعد وفاة الرسول صلى الله عليه وسلم قاتلهم الله أنى يؤفكون.

٢- ومن مميزاتة تحدث المؤلف رحمه الله في مقدمة الكتاب عن الإجماع وحجتيه وصرح بأن مخالفة المبتدعة الذي يكفرون ببدعهم لا تحرق إجماع الأمة الإسلامية لأنهم ليسوا منها، وأخيراً خرج بالنتيجة الآتية وهي : أن جميع الأمة الإسلامية حتى الفرق المنحرفة المخالفة لمنهج أهل السنة والجماعة مجمعة على عدالة الصحابة وخيريتهم ما عدى الرافضة الحاقدة التي انفردت من بين الفرق بهذا الحقد الدفين ويلحق بهم الخوارج في تكفير وتضليل بعض الصحابة الكرام.

وهذا نص عبارته : "فظهر من هذا كله أن المعتبر في الإجماع إجماع المسلمين دون غيرهم من الضالين المضلين.

والمسلمون مجمعون على أفضلية الصحابة على غيرهم من التابعين وأن أبا بكر وعمر رضي الله عنهما أفضل الخلق بعد النبيين ، وعلى ثبوت صحبة أبي بكر رضي الله عنه وبراءة ابنته عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم فمن وقع فيهم بشين فقد خالف الإجماع وانحرف عن الاتباع ومال إلى الابتداع.

فأقل مراتبه أنه ضال مبتدع وأعلاها أنه كافر مندفع وأن الحق ما عليه أهل السنة والجماعة، وأن الباطل ما اتحلّه غيرهم وأن من فارق الجماعة وشذ عنهم فقد شذ في النار" (١).

٣- ومن مميزات هذا الكتاب اشتماله على التعريف بعقائد عدد كثير من الفرق الضالة كالشيعة والخوارج والجهمية والمعتزلة والمرجئة والجبرية والمشبّهة والنصيرية والدروز والتيامنة.

٤- ومن مميزاتة أيضا اشتماله على كثير من الفتاوى عن العلماء الذين عاصروه والعلماء الذين سبقوه وبيان إجماعهم على ضلال الرافضة وتنكّبها للصراط المستقيم ، وهذا رد كاف على كثير من المعاصرين من زعماء بعض الجماعات الإسلامية الذين يحسّنون الظن بالرافضة ويؤلفون كتيبات وقيمون محاضرات وندوات ويوجهون دعوات تحمل شعار التقارب بين أهل السنة والجماعة وبين الرافضة، وهي دعوة باطلة لا شك في بطلانها.

٥- ومن مميزات هذا الكتاب أيضا أن المؤلف رحمه الله اعتنى بنقل أقوال علماء المذاهب الأربعة المنتشرة في العالم الإسلامي والتي لها أتباع كثيرون الا وهي : المذهب المالكي والحنبلي والشافعي والحنفي وذلك حتى يبين للقاريء بأن هذا الحكم هو رأي جميع ائمة المذاهب الأربعة ، وهذا في حد ذاته مهم جدا خاصة وأن المؤلف كان يعيش في العهد العثماني الذي بلغ فيه التعصب المذهبي ذروته.

*نقد الكتاب والمآخذ عليه:

الإقدام على نقد العلماء من الأمور الصعبة جدا وخاصة على طويلب علم مثلي ولكن بما أن العصمة لا تكون إلا للأنبياء فقط فلا مانع من أن أذكر بعض ما بدا لي أنه

(١) انظر : ص ٩٣-٩٤ من هذه الرسالة.

خلاف الصواب في صنيع المؤلف وذلك بيانا للحق وإتماما للفائدة وحتى ينتبه القاريء لهذه الملاحظات سائلا الله العلي القدير لي وللمؤلف ولجميع المسلمين المغفرة والرحمة والتجاوز عن السيئات إنه ولي ذلك والقادر عليه وهو الغفور الرحيم.

فمن المآخذ والملاحظات على المؤلف في هذا الكتاب:

١- إطلاته في النقول حيث ينقل كلاما طويلا من كتاب واحد وهذا الكلام ليس مقصورا على محل الشاهد الذي يريد أن يستدل به عليه بل فيه كثير من القضايا العقدية والفقهية.

٢- تكراره لنقولات عن العلماء في قضية واحدة من كتب عديدة مع أن الكلام المنقول كله لا يختلف وكان الأولى أن ينقل عن كتاب أو كتابين ويكتفي بعد ذلك بالإشارة إلى الكتب التي تتحدث عن هذا الموضوع وذلك بذكر الكتاب والباب والفصل.

٣- إكثاره من نقل أحاديث ضعيفة بل وموضوعة في فضائل الصحابة وأهل البيت النبوي بل ينقل أحيانا أحاديث ضعيفة تحمل عقائد باطلة وقد اقتدى في ذلك بالمحب الطبري وابن حجر المكي وفيما صح من الأحاديث غنية عما لم يصح.

٤- وقوعه في أخطاء عقدية نتيجة اعتماده على الأحاديث الموضوعة التي استدل بها على فضائل الصحابة ونتيجة إصابته بداء التصوف الذي أصيب به في القرن الحادي عشر القادة والعلماء والعوام على حد سواء وقد علقت عليها في أماكنها مبينا عقيدة أهل السنة والجماعة في ذلك ، وموضحا بطلان ما ذهب إليه بأدلة من الكتاب والسنة وأقوال سلف الأمة.

٥- نقله للأحاديث والآثار بواسطة أي أنه ينقل الأحاديث من الكتب التي ألفت في فضائل الصحابة مع وجودها في الصحاح والسنن والمسانيد والمعاجم والمصنفات.

ومن الكتب التي أكثر عنها النقل:

- ١-الرياض النضرة في مناقب العشرة المبشرين بالجنة للمحب الطبري ، وهذا الكتاب في الحقيقة فيه من الأحاديث الموضوعة والضعيفة الكثير، ويا حبذا لو حقق وبين فيه الصحيح من الضعيف والموضوع.
- ٢-الصواعق المحرقة لابن حجر المكي وهذا الكتاب أيضا مملوء بالأحاديث الموضوعة والضعيفة بل وبالغلو وذلك لأن ابن حجر المكي صوفي جلد كما هو معلوم لدى أصحاب الاختصاص.
- وقد وقع بسبب اعتماده عليهما في إيراد أحاديث ضعيفة وموضوعة تحمل عقائد باطلة وقد علق عليها في أماكنها.
- ٦-عدم مناقشته للقضايا التي تحتاج إلى مناقشة وترجيح بل كثيرا ما يورد أقوال العلماء في القضية المختلف فيها ثم يتركها بدون ذكر القول الراجح وذلك مثل اختلاف الناس في تحديد الإيمان والكفر والترتيب بين الخليفتين عثمان وعلي في التفاضل لا في توليهم الخلافة لأن القول الراجح عند أهل السنة والجماعة في هذه القضية هو أن ترتيب الخلفاء الأربعة من حيث التفاضل حسب ترتيبهم في توليهم الخلافة ، وقد أثبت هذا في ص١٣٨-١٣٩ من هذه الرسالة، وكان ينبغي أن يناقش مثل هذه القضايا ويذكر القول الراجح بأدلته.
- ٧-تسرع في التكفير مع أن القضية قد يكون فيها اختلاف بين العلماء وكان ينبغي أن يورد أقوال العلماء في أي قضية مختلف فيها ثم يذكر القول الراجح بأدلته.
- ٨-إيراده لأقوال الصوفية الباطلة أحيانا ولاغرابة في هذا فهو قد عاش في عصر بلغ فيه الفكر الصوفي ذروته وانتشر انتشارا واسعا بين القادة والقاعدة، وقد بينت هذا في الحالة الدينية في هذا العصر.
- ٩-وقوعه في أخطاء في نقله للأحاديث والآثار وفي الأقوال التي نقلها عن العلماء.
- وقد بينت ذلك كله في مكانه وذلك بالرجوع إلى الكتب التي نقل عنها إذا تيسر لي ذلك.

المبحث الثاني: التعريف بالمخطوطة:

*مصدر النسخة الخطية وانفرادها.

*الاسم المثبت على غلافها

*ناسخها

*تاريخ نسخها

*عدد أوراقها

*عدد أسطرها والكلمات في كل سطر

*نوع الخط

*مصدر النسخة الخطية وانفرادها:

اعتمدت في تحقيق هذا الكتاب على نسخة خطية فريدة محفوظة بمكتبة عارف حكمت بالمدينة المنورة مصنفة في فن التاريخ تحت رقم التصنيف (٩٠٠/١٢٦) والرقم العام (٣٨٧٢) وعنها مصورة ميكروفلمية بمكتبة المخطوطات بالجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة تحت رقم (٦٣٤٠).

*الاسم المثبت على غلافها:

مكتوب على غلاف الكتاب "السيف المسلول على مبغضي اصحاب الرسول لياسين بن مصطفى الغرضي الدمشقي".

*ناسخها: مجهول ، ولعله نسخها أحد النساخ الذين كان يستأجرهم صاحب مكتبة عارف حكمت ، حيث وضع في الصفحة الأولى من المخطوط ختم مكتبة عارف حكمت في مساحة وضعت خصيصا لهذا الغرض ، وقد أشار الناسخ إلى أنه اعتمد على أكثر من نسخة عند إثباته بعض الفروق.

تاريخ النسخ : مجهول.

*عدد الأوراق :

تقع هذه النسخة في (٢٠٥) مائتين وخمس ورقات.

*عدد الأسطر والكلمات في كل سطر:

عدد الأسطر في كل صفحة (١٣) ثلاثة عشر سطرًا وفي كل سطر (١٠) عشر

كلمات في الغالب وقد تزيد أحيانا وقد تنقص.

*نوع الخط:

وخطها : نسخي ممتاز منقوط وواضح جدا.

نماذج من المخطوط

السيف المسلول على عمى فضيل الصحابي

تأليف عبد الفقير العزير الحنفي خريج دار العلوم

دار عجمي عمدة الطيف تيسر مطبعة

غفر له ولوالديه

في مكة المكرمة

١٣٠٠

الحمد لله الذي جعل في هذا الكتاب منافع عظيمة لمن يتفحصه

المقدمة في ذكر تفرقة الأسماء الباب الأول في فضائل الصحابة

الثاني في قول النبي في فضل أبي بكر الرابع في فضل أبي بكر

السادس في مناقب عمر الثامن في قصة البيعة التاسع في مناقب

عمر عشرين في مناقب جعفر الثاني عشرين في مناقب أبي بكر

الرابع عشرين في مناقب زيد بن حارثة الخامس عشرين في مناقب علي بن أبي طالب

السادس عشرين في مناقب زيد بن حارثة الثامن عشرين في مناقب علي بن أبي طالب

الكتاب الثاني في مناقب علي بن أبي طالب الخاتمة في مناقب علي بن أبي طالب

١٣٠٠

الجامع معجم السلاسل في مناقب الصحابة

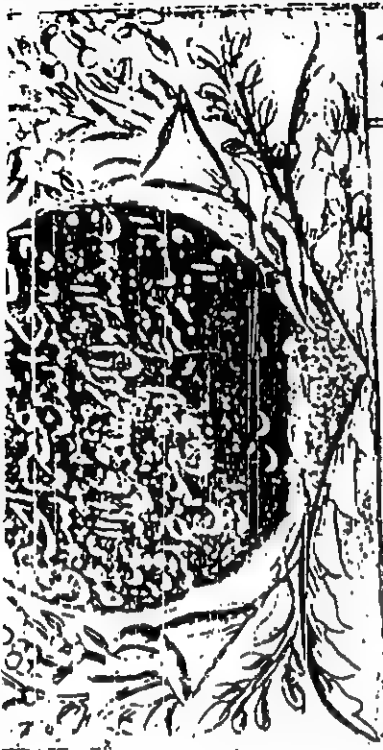
في تصوير المخطوطات

الكتاب

١٩

١٩

١٩



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حمداً لمن علا أعلام الدين، ونفع بسيفه فروع الطغاة والنزوين
 واستمد يدان الشيع المنعمين، وأظهر طاعة أهل السنة والدين، وعلى
 سائر الفرق الضلالة والكفرة الضلاليين، ورضي الله عنه وسلاماً على من
 تبعه، محمد صلى الله عليه وسلم خاتم النبيين، وعلى أئمة الطاهرين
 المطهرين، وصحابة هذه الأمة الذين، ما أحل الشيعين محب من أهل
 السموات والأرضين، وبعض الأفاضلة مبغض لهم ومبغضين، وسلم
 تسليماً كثيراً، يا فتى إلى يوم الدين، أما بعد، فيقول الشيخ الصغير
 العاجز الحقير، يسر من نصطفى، حسيبه الله وكفى، قد لم يبق من
 الاستغنى مخالفة، بما يحى على أمثلة أميرة به وطاعته، إن ألف

رسالة في فضائل الصحابة رضي الله عنهم أجمعين، وما يترتب على ذلك
 في حقهم من الشيع المنعمين، فأجبت بها إلى ذلك سرياً، وبأدب
 امتثالاً أمر به بذلك طابعاً مطيعاً، وألف هذه الرسالة للذين
 فيما قصد من كتب محمد بن عبد الله مستندة، ما هو معروف عليه، ووجه
 في الإفتاء والعمل إليه، وسببها السيف المسلول على بعض أصحاب
 رتبته على مقدمة وآيين وخاتمة، لتكون سبباً للنجاة في دنيا وآخر
 وعند الحاجة، أما المعتمد في ذلك فتعرف للأهم المسألة الفقهية
 صلى الله عليه وسلم، ولازمة الجماعة والكل، وعلى ذلك وأما التباين
 فلا بد في ما ورد في فضل أصحابه صلى الله عليه وسلم وأهله ولتأني
 نقل في حق الخلفاء فيم بالسبب من عدم قول بوجه مخصوصه في بعض
 منهم، بل عمنه ولجته وجوب قتله، وأما الخاتمة في ذلك سبباً
 عنها أكثر الناس غافلون، فإنا لله وإنا إليه الرجعون، وهذا
 وإن الشروع في المقصود، ولا احتداد ولا على الواحد العبد، ولا ذنب

فتسبب ولا تفتار بها كفر حتى ان اسمه يبين عن حكمه وهو لا اله الا
 ولا يغفل وفيه حكمة فوله تعالى في مقام الذم الذين اتخذوا دنيهم
 عيدين في بعض الاوقات لعبا وهوا انتهى نقل من كتاب الفتن والفتن
 احكامه تعالى المذكور مختصرا في نسخة الملوك من كتاب الكرام
 ما مضى وخبر اللعين بالزند والشر والاربعه عشر وكلها لا اله الا
 والسابقة وملازمة لاهل وسياج السلام على المشغل بالشطرنج
 والزند بنيت التشويش بغير لا يبح الى ان قال وسبع صوت
 الملاهي كلها حرام فان سمع بغيته فهو معذور الى ان قال ويحل
 ضرب الدف في المراسل عداون الكناح وضرب الطبل في الحج والفراس
 للاعلان للبهو وما يؤخذ للمغني في المراسل والنجاة من غير شرط
 مبلغ ومع الشرط صلاهم انتهى نقل من نسخة الملوك في هذا ما
 يجوز فيه في حق جميع المكلفين من ضرورة وغيرهم حمله للباب لغيره
 الفساد وكثرة الجهال من العبادة ولا فاعلا جازة الخجدي حمله لله

لا اله الا

لا اله الا في شطرنج في خطابه السبع يروضة الملوك في الآداب والاعمال
 والملك في الباب الخامس منه فليرجع عند الباب الحريم على
 في زماننا وفي الاما استثنى من اللهو وقد اشيعت الكلام على ذلك
 وطول السماع للمصريح السالك وانقاذ الهالك فتراد الاطلاع
 على كل فليروا جمعة فانه جامع لنقول العلماء المشهورين من لا يجهل
 الاربعه وان كان لها ملأ أهلها اغاها لفعله عز الله والغبه
 في الدنيا الدينية الفانيه والرهبة عن الآخرة الباقية الدائمة
 حتى انهم لم يشغلوا او قاتلهم باللهو واللعب ويصرفون همهم في تفصيل
 حطامها فعدوا وفي الكفر والمخادع والكذب فرغوا عن الاحكام
 وهو لا يشعر بذلك ووقع بشدة انهما كملها في الممالك فانما
 لا يغفل البصيرة واشتغال السريعة بل لئلا يستر طارفا فانه لا يتأخر
 عند الله جناح بعوضه ولا قامة عن ذرا البعوض ومحل الارتماء
 اما السمع وما الى شقها فان الله واناليه والسميع كل شيء الا

مستحق ولا لئلا تهاون بها كفر على أن اسمه ينسب عن حركه وهو لا اله الا
 ولا يغفل وفيه حكمة في قوله تعالى في مقام الذم الذين اتخذوا ديارهم
 عيادهم في بعض الافعال لعبا وهوا انتهى نقل من كتاب الفتن والمناسق
 لجمالته تعالى المذكور مختصرا . . . في تحفة الدول من كتاب الكرام
 ما فضله ونجده للعبد بالزود والسطر في ولا رعية عشر وكل هو لا اله الا
 والسابقة وملازمة لاهل وسبج السلام على المشغل بالسطر في
 والذود بنيد النشوش وفيه لا يبيح الى ان قال وسما صوت
 الملاهي كلها حرام فان سمع بعتة فهو معذور الى ان قال ويحل
 ضرب الدف في العرس علاء النكاح وضرب الطبل في الحج والغزاة
 لا اعلان للاله وما يؤخذ للفتى في العرس والناجحة من غير شرط
 مباح وفيه الشرط لهم انتهى نقل من تحفة الملوك . . . هذا ما
 يجوز به في حق جميع المكلفين من صوفية وغيرهم سيما للدار الغلبة
 الفساد وكثرة الجهال من العباد ولا فخل جازة الخندق رحمه الله

الاهله بشرطة في خطابه المسمي بروضة الملوك في الاداء والاعمال
 والملك في الباب الخامس منه فليراجع هذا الباب بالحرمة على
 في زماننا الى ان استثنى من اللغو وقد اشبع كلامه على ذلك
 وعلم السماع للمصنف السالك وانقاذ الهالك فمن آراء الاطهار
 على ذلك فليروا جملة فانه جامع لفكر العلماء المشهورين من الامة
 الاربعية . . . وان الحامل لاهلها انا هو الغفلة عز الله والغبنة
 في الدنيا الدينية الفانية والرهينة عن الآخرة الباقية الدائمة
 حتى اتم لبشغلون او قاتم باللغو واللعب يصرفون همهم في تحصيل
 حطامها فغدا وفول بالكر والحناج والكذب فزنا كفر والاحكام
 وهو لا يشعر بذلك وفيه بيشة انما كعبها في المماليك فاذا
 لا يغفل البصيرة واشغال السريرة بل الربية حارافاة لا تأمل
 عند الله جناح بعوضة ولا قامة عن اربابها ومحل الارتفاع
 اما الى سعي واما الى شقاء فان الله وانا اليه المرجع كل شيء اليه

القسم الثاني:

الكتاب المحقق

شَرِّ النَّازِغَاتِ الْخَرِيجَاتِ

وبه ثقتي

حمداً لمن أعلا أعلام الدين ، وقمع بسيف قهره الطغاة والمتمردين ، وأحمد نيران
الشيخ المبتدعين ^(١) ، وأظهر كلمة أهل السنة والدين على سائر الفرق الضالة ، والكفرة
المضلين .

١ - الشيعة : هم الذين شايعوا علياً عليه السلام وقدموه على سائر أصحاب رسول الله وهم ثلاثة أصناف :
أ. الغالية : وهم الذين غلو في أئمتهم حتى أخرجوهم من حدود الخلقية وحكموا فيهم بأحكام الإلهية ، فرما
شبهوا واحداً من الأئمة بالإله ، وربما شبهوا الإله بالخلق ، وإنما نشأت شبهاتهم من مذاهب الحلولية والتناسخية
واليهود والنصارى ... وبدعهم محصورة في أربع : - التشبيه ، والبداء ، والرجعة والتناسخ . ولهم ألقاب وبكل
بلدٍ لقبٌ ، فيقال لهم بأصبهان : الخرمية والكوزية ، وبالري المزدكية والسباذية ، وبأذربيجان : الدقولية ،
وبموضع المحمرة وبما وراء النهر : المبيضة .

وهم طوائف : وقد اختلف علماء الفرق في عددهم حيث أوصلهم أبو الحسن الأشعري إلى خمسة عشر فرقة
وهي : ١ - البيانية ٢ - الجناحية ٣ - الحربية ٤ - المغيرة ٥ - المنصورية ٦ - الخطائية ٧ - المعمرية أو اليعمرية
٨ - البزيفية ٩ - المعمرية ١٠ - المفضلية ١١ - الحلولية ١٢ - القائلون بإلهية علي ١٣ - الشريعية ١٤ - السبعية
١٥ - المفوضية .

وزاد البغدادي على ما ذكره أبو الحسن أربع فرق وهي : العزائية ، والذمية ، وأصحاب الإباحة من الخرمية ،
وأصحاب التناسخ .

وزاد الشهرستاني ثمانية فرق وهي : الكاملية ، والعليائية ، والكيالية ، والمهشامية ، والنعمانية ، واليونسية ،
والنصرية ، والإسحاقية .

وسبأني بيان عقائد أكثر هذه الفرق في ثنايا هذا الكتاب .

وعلى هذا يكون مجموع عدد فرق الفلاة سبعاً وعشرين فرقةً ، ولا يعني هذا حصرهم في هذا العدد بل هم في
ازدياد دائم .

انظر : مقالات الإسلاميين ٦٦/١ - ٨٨ ، والفرق بين الفرق ٢٣٧ ، ٢٤١ ، ٢٥١ ، والملل والمحلل ١٧٣/١ -

١٨٨ .

ب. الرافضة الإمامية : وسماوا رافضة لرفضهم إمامة أبي بكر وعمر ، هذا قول الأشعري . وقال بعضهم سماوا
رافضة لرفضهم زيد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب ، لما عرج عن هشام بن عبد الملك ، فظمن
عسكره في أبي بكر وعمر فمنعهم من ذلك وتولاهما لرفضوه ، ولم يبق معه إلا مائتا فارس ، فقال لهم زيد :
رفضتموني ، قالوا : نعم . فبقي عليهم هذا الاسم علماً ، وهذا هو الراجح ، والقولان متلا زمان .

وصلاةً وسلاماً على سيد عباده أجمعين محمد ﷺ خاتم النبيين ، وعلى آله الطاهرين المطهرين ، وصحابته هداة الدين . ما أحب الشيخين محب من أهل السماوات والأرضين . وبغض الرافضة مبغض لهم ومشين ، وسلم تسليماً كثيراً باقياً إلى يوم الدين . أما بعد ، فيقول العبد الفقير العاجز الحقير : ياسين بن مصطفى ، حسبه الله وكفى : قد أمرني من لا تسعني مخالفتي بما يجب على امتثال أمره به وطاعته ، أن أولف / رسالة
أ/١ في فضائل الصحابة رضي الله عنهم أجمعين ، وما يترتب على الخائض في حقهم من الشيع المبتدعين ، فأجبتني إلى ذلك سريعاً ، وبادرتني إلى امتثال أمره بذلك طائعاً مطيعاً . وألفت هذه الرسالة المنيرة فيما قصده من كتب عديدة مستتيرة ، مما هو معول عليه ، ومرجوع في الإفتاء ، والعمل إليه ، وسميتها : [السيف المسلول على مبغضي أصحاب

⇨

ومن العقائد الباطلة التي قالت بها هذه الفرقة :

١- تشبيه الله بخلقه كما قال ذلك هشام بن الحكم وهشام بن سالم الجواليقي الرافضيين ، وزعمهم أن الله حال في خمسة أشخاص وهم النبي ﷺ وعلي وفاطمة والحسن والحسين فهؤلاء آلهة عندهم ، ومنهم من قال بالخلول العام .

٢- قولهم بأن الله يحصل له البداء ، ومعناه : ظهور الشيء بعد خفائه .

٣- قولهم برجمة الأموات إلى الدنيا وتناسخ الأرواح .

٤- قولهم أن القرآن قد نقصت منه آيات وزيدت فيه آيات .

٥- قولهم أن الأئمة أفضل من الأنبياء والملائكة وأنهم يعلمون كل ما كان وما يكون وأنهم معصومون .

٦- قولهم بارتداد جميع الصحابة ما عدا نفر قليل منهم في حلود سبع .

٧- قولهم أن الإمامة وقف على علي بن أبي طالب وذريته من فاطمة بنص من الرسول ﷺ ، وأنهم الآن في انتظار خروج المهدي المنتظر المخفي في السرداب حسب زعمهم .

انظر : مقالات الإسلاميين ١/١٠٦ ، ١١٣ ، ١١٩ ، ١٢٠ ، ١٢٢ ، والفرق بين الفرق ٤٧ ، ٢٣٩ ، ٢٤١ ، ٢٣٧ ، والملل والنحل ١/١٦٢ ، ١٨٤ ، والخطط ٢/٣٥٣ .

ج. الزيدية : سمو بهذا لانتسابهم إلى زيد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب (٧٩-١٢٢) وجميع الزيدية مجمعون على إمامته أيام خروجه على هشام بن عبد الملك وعلى تفضيل علي على جميع الصحابة ، ولكن أوائلهم كان يثبت خلافة الصديق والفاروق ، وقد اختلفت الزيدية إلى أربع فرق ، وهي : الجارودية ، وسيأتي التعريف بها في ص ٤٦ ، والسليمانية : أتباع سليمان بن حرب ، وهؤلاء يرون إمامة أبي بكر وعمر كانت خطأ لم توجب كفرًا ولا تفسيقًا وقالوا بتكفير عثمان رضي الله عنه ، والثالثة : البترية أتباع كثير النوى الملقب بالأبتر ، ورأيهم في الإمامة والصحابة رأي الزيدية الأوائل ، والرابعة الصالحية وسيأتي التعريف بها في ص ٢٨ .

انظر هذه الفرق وعقائدها في : مقالات الإسلاميين ١/١٣٦-١٤٧ ، والفرق بين الفرق ٢٣-٢٤ ، والملل والنحل ١/١٥٤-١٥٧-١٦٢ .

الرسول ﷺ [رتبها على مقدمة وباين وخاتمة ، لتكون سبباً لنجاتي دنياً وأخرى وعند الخاتمة .

أما المقدمة ، ففي ذكر تفرق الأمم السالفة ، وأمة النبي ﷺ ، وملازمة الجماعة والكلام على ذلك . وأما البابان :

فالأول : فيما ورد في فضل أصحابه ﷺ وأهله .

والثاني : فيما نقل في حق الخائض فيهم بالسب وغيره من عدم قبول توبته بخوضه في البعض منهم بذلك عندنا ولعنه ، ووجوب قتله ^(١) .

١ - يقصد المؤلف رحمه الله بهذا ، أن كل من يسب الصحابة - عند الأحناف - يجب أن يقتل ، ولا تقبل توبته ، وهذا عند متأخري الأحناف أي عدم قبول توبته .

ولقد اختلف أهل العلم في هذه المسألة : فمنهم من قال بتكفير كل من يشتم الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين ، ومنهم من قال بتفسيق وتبديع كل من يسب الصحابة .

فمن ذهب إلى القول بتكفير من يسب الصحابة من السلف الصالح ، الصحابي الجليل عبد الرحمن بن أبيزى . انظر كتاب النهي عن سب الأصحاب ، وما فيه من الإثم والعقاب / للمقدسي ٢٣ ، وفتاوى السبكي ٥٨٠/٢ . وعبد الرحمن بن عمرو الأوزاعي وأبو بكر بن عياش . انظر : الشرح والإبانة / لابن بطة ص ١٦٢ وسفيان بن عيينة ومحمد بن يوسف الفريابي ، وبشر بن الحارث السروزي ومحمد بن بشار العبدى . انظر : كتاب النهي عن سب الأصحاب ٤ - ٥ - ٢٥ ، والشرح والإبانة ١٦٠ ، والصارم المسلول ٥٧٠ وكذلك ١٦٠ . وإلى هذا القول ذهب بعض العلماء من الحنفية والمالكية والشافعية والحنابلة والظاهرية .

انظر في هذا من كتب الحنفية : شرح العقيدة الطحاوية ، لابن أبي العز ص ٥٢٨ ، وأصول السرخسي ١٣٤/٢ . وقال الإمام مالك : والذي يشتم أصحاب رسول الله ليس له سهم - أو قال - نصيب في الإسلام . انظر الشرح والإبانة ١٦٢ .

ونقل القاضي عياض عن بعض المالكية القول بقتل سب الصحابة حيث قال : وقال المالكية : يقتل . انظر : الشفاء له . ٩٣٢/٣ - ٩٣٣ .

وذكر الألوسي أن القاضي حسين من علماء الشافعية ذهب إلى أن سب الشيخين كفر ، وإن لم يكن بما فيه إكفارهما . ثم قال : وإلى ذلك ذهب معظم الحنفية . انظر الأجوبة العراقية ٥٠ .

وقال النهي في الكبائر : فمن طعن فيهم أو سبهم فقد خرج من الدين ، ومروق من ملة المسلمين . انظر الكبائر له ص ٢٣٥ .

ومن الحنابلة الذين قالوا بتكفير من يسب الصحابة ، شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله ، فقد نقل أقوالاً كثيرة عن أهل العلم في القول بتكفير من يسب الصحابة . انظر الصارم المسلول ص ٥٧٠ ، ٥٨٠ .

وذهب فريق آخر من أهل العلم إلى أن سب الصحابة يفسق ويضلّل ويكتفى بتأديبه وتعزيره حتى يرجع

⇐

أما الخاتمة ففي ذكر مسائل عنها أكثر الناس غافلون ، فإننا لله وإنا إليه راجعون .

وهذا أوان الشرع في المقصود ، ولا اعتمادي إلا على الواحد المعبود ولا ذكر/نبذة

في تعداد الكتب المأخوذ منها ، فأقول وبالله المستعان . عدد الكتب المأخوذ منها

هذا المؤلف يزيد على نيف وخمسين كتاباً من كتب المذاهب الأربعة ومع

ما تضمنته من الكتب تبلغ المائة أو تقاربها . فمنها ما هو من كتب أئمتنا

الحنفية الفقهية : (الجوهرية) ^(١) و(الخلاصة) ^(٢)

⇒

ومن ذهب إلى هذا القول الإمام أحمد والإمام مالك وسحنون وإسحاق بن راهوية ، وكثير من العلماء ممن جاء بعدهم . انظر الصارم ٥٦٨ ، والشفاء ١٦٤/٢ ، ومسائل الإمام أحمد ٤٣١ .

ونقل شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله عن الإمام أحمد في رواية أبي طالب ، في الرجل يشتم عثمان : هذا زندقة. وقال في رواية المروزي : من شتم أبا بكر وعمر وعائشة ما أراه على الإسلام . قال القاضي أبو يعلى : فقد أطلق القول فيه أنه يكفر بسبه لأحد من الصحابة . انظر : الصارم /الشيخ الإسلام ٥٧١ .

قلت : والذي تطمئن إليه النفس ويرتاح له قلب المؤمن أن من أبغضهم جميعاً أو أكثرهم أو أبغض ولو واحداً منهم أو سبهم سباً يقدح في دينهم وعدالتهم فإنه يكفر بهذا ؛ لأن هذا يؤدي إلى إبطال الشريعة بكاملها أو أكثرها ، لأن الصحابة هم الناقلون لها . ومن اعتقد أنهم مجروحون وغير عدول فقد طعن في تلك الوسطة التي تلقت الشريعة عن المصطفى ﷺ ، ومن المستحيل أن تطمئن النفوس إلى شريعة نقلتها مطعون فيهم مجروحون .

وكذلك يكفر من أبغض واحداً من الصحابة أو أكثر لأمر يرجع إلى الصحبة أو النصرة لرسول الله ﷺ أو الجهاد معه ؛ إذ هذا يؤدي إلى إيذاء الرسول ﷺ .

وأما إذا كان البغض لأمر لا يرجع إلى الصحبة ولا إلى النصرة ، فحكم هذا أنه فاسق مبتدع ، على الحاكم أن ينكل به نكالا شديداً لا يبلغ به حد القتل حتى يظهر التوبة .

وفي الحقيقة لا يمكن أن يطعن أحد في الصحابة الكرام إلا إذا كان زنديقاً مضمراً للحقد للإسلام والمسلمين ، وهذا ظاهر لكل من يعرف مكانة الصحابة الكرام من خلال الكتاب والسنة، فحب الصحابة إسلام وإيمان ، وبغضهم كفر ونفاق .

١ - الجوهرية النيرة شرح مختصر القدوري ، للشيخ أبي بكر المعروف بالحداد ، مخطوط في مكتبة عارف حكمت ، تحت رقم ٢٥٤/٨١ .

٢ - الخلاصة في الفتاوى ، للشيخ طاهر بن أحمد بن عبد الرشيد البخاري . مخطوط في مكتبة عارف حكمت ، تحت رقم ٢٥٨/٣١ .

و(الدرر والغرر)^(١) و(البحر)^(٢) و(السراج الوهاج)^(٣) و(التنظم الوهباني وشرحه لابن الشحنة)^(٤) و(تنوير الأبصار وشرحه لمؤلفه)^(٥)
و(قاضي خان)^(٦) و(البزازية)^(٧) و(المسائل البدرية)^(٨) و(فصول العمادي)^(٩)
و(التاتارخانية)^(١٠) و(جواهر الأحكام)^(١١) و(معين الحكام)^(١٢) و(قاري الهداية)^(١٣)

١ - درر الحكم في شرح غرر الأحكام ، للقاضي الشيخ عسرو بن قراموز الشهير بملا عسرو الحنفي ، وبهامشه حاشية الشيخ حسن بن عمار الشرنبلالي الحنفي ، مخطوط في مكتبة عارف حكمت ، تحت رقم ١٥٤/٨٠١ .

٢ - البحر الرائق شرح كنز الدقائق ، لابن نجيم الحنفي ، مطبوع .

٣ - السراج الوهاج شرح القدوري ، ولم أقف عليه .

٤ - النظم الوهباني وشرحه ، لعبد البر بن الشحنة ، مخطوط في مكتبة عارف حكمت ، تحت رقم ٢٥٨/٢٨ .

٥ - تنوير الأبصار وجامع البحار ، للشيخ محمد عبد الله التمرتاشي . مخطوط في مكتبة عارف حكمت تحت رقم ٢٥٤/٦٥ .

٦ - فتاوى قاضي خان ، للإمام فخر الدين حسن بن منصور الأوزجندی الفرغاني الحنفي ، مطبوعة ضمن الفتاوى الهندية .

٧ - الفتاوى البزازية ، وهي المسماة بالجامع الوجيز ، للشيخ الإمام حافظ الدين محمد بن محمد بن شهاب ، المعروف بابن البزاز الكردي الحنفي . مطبوع ضمن الفتاوى الهندية .

٨ - المسائل البدرية المنتخبة من الفتاوى الظهيرية للشيخ أبي محمد محمود بن أحمد العميني . مخطوط في مكتبة عارف حكمت تحت رقم ٢٥٨/٩٤ .

٩ - فصول الأحكام في أصول الأحكام ، المعروف بالفصول العمادية ، للشيخ جمال الدين بن عماد الدين . مخطوط في مكتبة عارف حكمت ، تحت رقم ٢٥٨/٧٨ .

١٠ - الفتاوى التاتارخانية ، للعلامة عالم بن العلاء الأنصاري ، الاندريسي الدهلوي الهندي . مطبوع .

١١ - جواهر الأحكام في اختلاف الثلاثة الأئمة الأعلام ، للشيخ علي أبي الحسن بن عيسى الأرموي . مخطوط في مكتبة عارف حكمت ، تحت رقم ٢٥٤/٨٠ .

١٢ - معين الحكام فيما يتردد بين الخصمين من الأحكام ، للشيخ علاء الدين أبي الحسن علي بن خليل الطرابلسي الحنفي ، قاضي القدس . مطبوع .

١٣ - الفتاوى الرضائية ، وفيه ترتيب فتاوى قاري الهداية ، للشيخ سيد رضا . مخطوط في مكتبة عارف حكمت ، تحت رقم ٢٥٨/٥٢ .

- و (الأشباه والنظائر)^(١) و (الفوائد السميّة) ومنتها مع ما تضمنته من الكتب المعتمدة^(٢) .
 ومن كتب التفسير : (أبو السعود)^(٣) و (حاشية الشيخ زادة على البضاوي)^(٤) .
 ومن كتب العقائد : (عقيدة الطحاوي وشرحها ، لأبي الفضائل)^(٥) و (النسفية
 وشرحها للتفتازاني)^(٦) .
 ومن الأصول : (البزدوي)^(٧) ، و (مختصر الزبدة وشرحها ، للبیرجندی)^(٨) .

-
- ١ - الأشباه والنظائر لابن نجيم زين العابدين بن إبراهيم ، على مذهب أبي حنيفة النعمان ، تحقيق عبد العزيز محمد الوكيل . مطبوع .
- ٢ - الفوائد السميّة في شرح الكواكب السنيّة ، للكواكي ، مطبوع .
- ٣ - تفسير أبي السعود المسمى إرشاد العقل السليم إلى مزايا القرآن الكريم ، للقاضي أبي السعود محمد بن محمد العمادي . مطبوع .
- ٤ - حاشية الشيخ زادة على البضاوي ، الجزء الرابع . مخطوط في مكتبة عارف حكمت ، تحت رقم ٢٢٨/٧٤ .
- ٥ - النور اللامع والبرهان الساطع ، لأبي الفضائل نجم الدين بَكْبُوس بن يَلْقَنْلُج التركي الناصري ، وفي تاج التراجم بَكْبُوس ويقال منكويرس ، وكذا في الطبقات السنية ١٤٣ . وفي الفوائد البهية بكير نجم الدين التركي الناصري مولى الإمام الناصر ص ٥٦ . ولم أقف على كتابه هذا . وله مؤلفات غير هذا الكتاب منها : المختصر في الفقه على مذهب أبي حنيفة ، وسماه الحاوي . (ت ٦٥٢هـ) ودفن بالرصافة إلى جانب قبر أبي حنيفة . انظر ترجمته في الطبقات السنية في تراجم الحنفية ٢٥٤/١
- ٦ - العقائد النسفية ، لأبي حفص عمر بن محمد النسفي ، شرح مسعود بن عمر بن عبد الله الملقب بسعد الدين التفتازاني الشافعي الأصولي المفسر المحدث (ت ٧٩١هـ) . وكتابه هذا مطبوع ، وله مؤلفات كثيرة غيره ، منها التلويح في كشف حقائق ، التنقيح في الأصول ، مطبوع . انظر ترجمته في الفتح المبين ٢٠٦/٢ .
- ٧ - البزدوي هو كتاب كنز الوصول إلى معرفة الأصول ، وهو مشهور بأصول البزدوي ، مطبوع . وهو لعلي بن محمد بن الحسين الفقيه الحنفي الأصولي ، يكنى بأبي الحسين . (ت ٤٨٢هـ) ، وبزدة نسبة إلى قلعة حصينة ، وقد اشتهر بتبحره في الفقه ، أنظر ترجمته في : تاج التراجم لزین الدین السودی ٢٠٥ ، وطبقات الأصوليين ٢٦٣/١
- ٨ هو عبد العلي بن محمد بن حسين البیرجندی الحنفي ، له مؤلفات كثيرة منها : شرح رسالة الطوسي في الاسطرلاب . وشرح الرسالة العضدية في المناظرة . ولم أقف على كتابه " مختصر الزبدة " . انظر ترجمته في الفوائد البهية للكنوي ص ٥ .

ومن كتب الشافعية الفقهية : (التحفة) ^(١) و (الرملي) ^(٢) و (الزبد وشرحها) ^(٣) .

٢/٢

ومن العقائد :/ العضدية وشرحها للدواني ^(٤) و (الشيبانية وشرحها) ^(٥) .

ومن الأصول : (جمع الجوامع وشرحه للعراقي) ^(٦) .

ومن التفسير : (البيضاوي) ^(٧) و (البغوي) ^(٨) .

ومن كتب المالكية الفقهية : (مختصر الشيخ خليل ^(٩) وشرحه للتتائي) ^(١٠) .

-
- ١ - تحفة المحتاج بشرح المنهاج ، لشهاب الدين أحمد بن حجر الهيتمي الشافعي المكي . مطبوع .
 - ٢ - نهاية المحتاج إلى شرح المنهاج في الفقه على مذهب الإمام الشافعي ، تأليف شمس الدين محمد بن أبي العباس أحمد بن حمزة بن شهاب الدين الرملي المنوفي المصري . مطبوع .
 - ٣ - زبد ابن رسلان ، للشيخ أحمد بن حسين بن حسن بن رسلان ، مع شرحه . مطبوع .
 - ٤ - شرح العقائد العضدية ، كتاب من كتب العقائد الأشعرية ، وهو مطبوع ، لمحمد بن أسعد الدواني الصديقي الشافعي ، الملقب بجلال الدين ، المنسوب إلى دوان . (ت ٩٠٧ هـ) كان من العلماء المشهورين في بلاد فارس ، حيث كان الناس يرتحلون إليه من الروم وخراسان وما وراء النهر لأخذ العلم عنه .
انظر ترجمته : في طبقات الفقهاء ٦٤/٣ .
 - ٥ - بديع المعاني في شرح عقيدة الشيباني ، للشيخ نجم الدين بن قاضي عجلون الأذري . مخطوط في مكتبة عارف حكمت ، تحت رقم ٢٤٠/٢٦ .
 - ٦ - الفيت الهامع في شرح جمع الجوامع . مخطوط ، وهو موجود في قسم المخطوطات بالمكتبة المركزية بالجامعة الإسلامية ، تحت رقم ٣١٤٣ ، وهو لأحمد بن عبد الرحيم بن الحسين الكردي الازياتي ثم المصري ، أبو زرعة ولي الدين بن العراقي ، قاضي الديار المصرية . (ت ٨٢٦ هـ) ، وهو محدث فقيه أصولي .
انظر ترجمته في : البدر الطالع ٢/١ الضوء اللامع ٣٣٦/١ .
 - ٧ - تفسير البيضاوي ، أنوار التنزيل وأسرار التأويل ، لناظر الدين أبي الخير عبد الله بن عمر البيضاوي . مطبوع .
 - ٨ - معالم التنزيل ، للإمام محي السنة أبي محمد الحسين بن سعود البغوي . مطبوع
 - ٩ - مختصر الشيخ خليل ، كتاب من كتب المالكية المعتمدة لديهم ، وهو مطبوع ومتداول بكثرة في أوساط طلاب العلم الصغار من المالكية . وهو لضيء الدين أبو المودة خليل بن إسحاق الجندي (ت ٧٧٦ هـ) .
انظر ترجمته في : شجرة النور الزكية في طبقات المالكية ص ٢٢٣ ، والدرر الكامنة ٨٦/٢ ، وحسن المحاضرة ٢٦٢/١
 - ١٠ - شرح التتائي على متن الشيخ خليل ومعه حاشية الرماحي ، وهو مخطوط في مكتبة الحرم المدني تحت رقم ٢١٧/٢ . وهو للقاضي أبو عبد الله شمس الدين محمد بن إبراهيم التتائي . انظر ترجمته في شجرة النور الزكية ص ٢٧٢ ، والأعلام ١٩٢/٦ .

ومن العقائد : (السنوسية وشرحها ، للمؤلف المسمى بأُم البراهين) ^(١) .
ومن الأصول : (مختصر ابن الحاجب) ^(٢) .
ومن كتب الحنابلة الفقهية : (شرح الإقناع ، للشيخ منصور البهوتي) ^(٣) ، و (إدراك
الغاية في اختصار الهداية) ^(٤) .
ومن كتب الأصول : (تحرير المنقول في علم الأصول للمرداوي) ^(٥) .
وبعض مؤلفات معتبرة منها : (شرح الحمزية لابن حجر) ^(٦) ، و (الرياض النضرة

-
- ١ - السنوسية : كتاب من كتب العقائد الأشعرية ، وهو مطبوع ، للشيخ محمد بن يوسف بن عمر بن شعيب السنوسي (ت ٨٣٢ - ٨٩٥هـ) .
انظر ترجمته في شجرة النور الزكية ص ٣٨٦ .
 - ٢ - مختصر ابن الحاجب ، كتاب من كتب الأصول المعتمدة لدى المالكية وغيرهم من الأصوليين . مطبوع لعثمان ابن عمر بن أبي بكر بن يونس ، وشهرته ابن الحاجب (ت ٦٤٦هـ) . كان فقيهاً أصولياً أديباً شاعراً ، وله مؤلفات كثيرة منها : منتهى السؤل والأمل في علمي الأصول والجدل . مخطوط . وقد قام بتحقيقه قرياً ، جمع من الطلبة في الجامعة الإسلامية ، منهم : سعيد برهان القمري ، وسويد جمعة ميانجا الأوغندي وغيرهما ، في رسالة ماجستير عام ١٤١٦هـ . وانظر ترجمته في : شجرة النور الزكية ص ١٦٧ ؛ والديباج المذهب في معرفة أعيان علماء المذهب ٨٦/٢ .
 - ٣ - شرح الإقناع ، كتاب من كتب الحنابلة المعتمدة في فروع الفقه ، واسمه : " كشف القناع عن متن الإقناع " مطبوع ومتداول بكثرة بين طلاب العلم ، وهو للشيخ منصور بن يونس البهوتي الحنبلي (١٠٠٠هـ - ١٠٥١هـ) . شيخ الحنابلة في عصره ، وله مؤلفات كثيرة منها : الروض المربع شرح زاد المستقنع مطبوع . انظر ترجمته في : خلاصة الأثر للمحجي ٤٢٦/٤ ، النعت الأكمل لأصحاب الإمام أحمد ص ٢٠٤ .
 - ٤ - لعبد الحق الحنبلي ، ولم أف على هذا الكتاب ، لا مخطوطاً ولا مطبوعاً .
 - ٥ - تحرير المنقول في علم الأصول ، كتاب من كتب الأصول المعتمدة عند الحنابلة وغيرهم من الأصوليين ، وهو محقق ومطبوع في الجامعة الإسلامية ، قسم الرسائل في المكتبة المركزية .
وهو لعلاء الدين أبي الحسن علي بن سليمان بن أحمد المرداوي الحنبلي (ت ٨٨٥هـ) ، وقد برع في فنون العلم ، وانتهت إليه رئاسة المذهب الحنبلي في عصره ، وله مؤلفات كثيرة ، منها : الإنصاف في معرفة الراجح من الخلاف ، و التنقيح المشيع في تحرير المقنع .
انظر ترجمته في : شذرات الذهب لابن العماد الحنبلي ٣٤٠/٧ .
 - ٦ - المنح المكية في شرح الحمزية . مخطوط في مكتبة عارف حكمت ، تحت رقم ٢٤٣/٥٢ . وهذا الكتاب لأحمد بن محمد بن علي بن حجر الهيتمي ، فقيه أصولي ، وله مؤلفات كثيرة (٩٠٩ - ٩٧٤هـ) .
انظر ترجمته في : خلاصة الأثر للمحجي ١٦٦/٢ .

للطبري (١). و (الإشاعة لأشراط الساعة للبرزنجي) (٢) و (جواهر الذخائر
للبدري الغزي) (٣).

وما هو من كتب الحديث : (الجامع الصحيح للإمام الجليل البخاري) وغير ذلك من
الكتب المعتمدة .

والله أسأله التوفيق والهداية إلى أقوم طريق ، وهو حسبي ونعم الوكيل .

١ - الرياض النضرة في مناقب العشرة ، كتاب من كتب الفضائل . مطبوع . وهو لأحمد بن عبد الله بن محمد
ابن أبي بكر بن محمد بن إبراهيم الطبري ثم المكي الشافعي ، (ت ٦١٥هـ) نشأ بمكة وطلب العلم وسمع
الكثير ، وله مؤلفات كثيرة .

انظر ترجمته في : طبقات علماء الحديث لابن عبد الهادي ٢٥٨/٤ ، ١١٤٤ ، البداية والنهاية ٣٤٠/١٣ ،
والعقد الثمين للفاسي ٦١/٣ ، ٥٧١ ، والمنهل الصافي لابن تغري بردي الأتابكي ٣٢٠/١ ، ١٨٤ .

٢ - هو محمد بن عبد الرسول بن عبد السيد الحسيني البرزنجي (١٠٤٠-١١٠٣هـ) . له علم بالتفسير والأدب ، من
فقهائ الشافعية ، وقد رحل لطلب العلم إلى همدان وبغداد ودمشق ومصر واستقر بالمدينة ، فتصدر للتدريس ،
وله مؤلفات كثيرة منها : الإشاعة لأشراط الساعة ، والنوافض للروافض . انظر ترجمته في سلك الدرر
٦٥/٤ ، والأعلام ٧٥/٧ .

٣ - هو محمد بن محمد بن عبد الله بدر الدين الغزي العامري القرشي الشافعي (٩٠٤هـ - ٩٨٤هـ) . له مؤلفات
كثيرة منها : فتح المغلق في تصحيح ما في الروضة من الخلاف المطلق ، وشرحان على المنهاج كبير وصغير ساير
فيه المحلي ، وجواهر الذخائر في الكبائر والصفات ، ولم أقف عليه .
انظر ترجمته في : الكواكب السائرة بأعيان المائة العاشرة ، للشيخ نجم الدين الغزي ٣/١ .

في ذكر تفرق الأمم وملزمة الجماعة

والكلام على ذلك

فمن ذلك ما نقله علامة المحققين / وعمدة المدققين بركة الإسلام والمسلمين أبو [٢/ب] الفضائل : منكويرس بن يلقج الإمامي الناصري بلغه الله قواصي المباغي ، وملكه نواصي الأماني في شرحه لعقائد الإمام الهمام ، مرجع علماء الكلام ، محي سنة سيد الأنام ، قامع أهل البدع اللثام أبي جعفر الطحاوي ^(١) راوياً له عن الإمام الأعظم أبي حنيفة النعمان بن ثابت ^(٢) ، وأبي يوسف يعقوب بن إبراهيم ^(٣) وأبي عبد الله محمد بن الحسن بن [فرقد] ^(٤) الشيباني ^(٥) وما يعتقدون من أصول الدين ويدينون به

١ - هو أحمد بن محمد بن سلامة الطحاوي الفقيه الحنفي (ت ٣٢١هـ) انتهت إليه رئاسة الحنفية في مصر ، ونسبته إلى طحا ، وهي قرية بصعيد مصر ، وله مصنفات كثيرة منها : العقيدة الطحاوية ، مطبوع ، وكتاب معاني الآثار ، مطبوع ، وكتاب شرح مشكل الآثار ، مطبوع .
انظر ترجمته في : الفوائد البهية ٣٢ ، وفيات الأعيان ٧١/١ ، ٢٥ .

٢ - هو الإمام أبو حنيفة النعمان (ت ١٥٠هـ) وقد أدرك جمعاً من الصحابة ، فهو تابعي ، وقد نبغ في العلوم الشرعية ، قال عنه الإمام الشافعي : إن الناس عيال على أبي حنيفة في الفقه ، وقيل للإمام مالك بن أنس : ما تقول في أبي حنيفة ؟ قال : سبحان الله ، لم أر مثله ، لو قال أبو حنيفة إن هذه الأسطوانة من ذهب ، لأقام الدليل من القياس على صحة قوله . وكان زاهداً ، ومما يدل على زهده : عرض عليه القضاء والولاية على بيت المال فرفض .

انظر ترجمته في : السير ٣٩٠/٦ ، والبداية والنهاية ١٠٧/١٠ ، تاريخ بغداد ٣٢٣/١٣ .

٣ - هو يعقوب بن إبراهيم بن حبيب الأنصاري (ت ١٨٢هـ) من تلاميذ أبي حنيفة ، كان فقيهاً عالماً ، خالف شيخه أبا حنيفة في كثير من المسائل ، وأخذ عنه الكثير من العلماء ، ومن جملتهم : محمد بن الحسن الشيباني ، وقد تولى القضاء ، ومن مؤلفاته : كتاب الخراج مطبوع .

انظر ترجمته في : السير ١٤١/٤٧٠/٨ ، تاريخ بغداد ٢٤٢/١٤ ، المعرفة والتاريخ ١٣٣/١ .

٤ - ما بين المعكوفتين في الأصل " الفرقد " وهو خطأ ، والصحيح ما أثبتته كما في كتب التراجم .

٥ - هو محمد بن الحسن الشيباني (ت ١٨٦هـ) فقيه أصولي من حفاظ القرآن ، وسمع الحديث من أئمنه ، وحضر دروس أبي حنيفة وأبي يوسف ، وسمع من مالك والشافعي والأوزاعي والثوري ، وقد اشتهر بالتبحر في

لرب العالمين. بما نصه : وقد تصدى لتمهيد قواعد الأصول على مذاهبهم كثيرٌ من أئمة الإسلام وفرسان علم الكلام من أهل السنة والجماعة . فمنهم من بسط وأطنب ، ومنهم من توسط واقتصد حذرا عن الإطناب ، ومنهم من أوجز واقتضب . وبغية الكل دحض الباطل ، ونصرة الحق والصواب .

ثم سمي بعضهم كتابه بالسواد الأعظم ، لما روي عن أبي غالب عن أبي أمامة قال: قال رسول الله ﷺ: ((تفرقت بنوا إسرائيل على اثنتين وسبعين فرقة ، وستفترق

هذه الأمة / على ثلاث وسبعين فرقة كلها في النار إلا السواد الأعظم)) ^(١) ؛ [أ/٣]

وسمي بعضهم كتابه بالسنة والجماعة ، لما روي عن صفوان بن عمرو عن عوف بن مالك قال : قال رسول الله ﷺ : ((إفتقت النصارى على اثنتين وسبعين فرقة ؛ واحدة في الجنة وواحدة وسبعون في النار ، والذي نفس محمد بيده لتفترقن أمي على ثلاث وسبعين فرقة ، واحدة في الجنة واثنتان وسبعون في النار قيل يا رسول الله من هم؟ قال: هم الجماعة)) ^(٢)

⇒

الفقه والأصول ، وتولى القضاء في عهد هارون الرشيد ، ومن مؤلفاته : الجامع الكبير والجامع الصغير ، ومنها المبسوط في فروع الفقه والزيادات والآثار .

انظر ترجمته في السير : ١٣٤/٩ ، وتاريخ بغداد ١٧٢/٢ ، و شذرات الذهب للحنبلي ٣٢١/١ .

١ - أخرجه : (طب) في الكبير ، من طريق أبي غالب ٣٢٨/٨ بنحوه .

وأخرجه اللالكائي في أصول اعتقاد أهل السنة بنفس الطريق ١٠١/١ ، ١٤٩ .

وأخرجه ابن أبي عاصم في السنة ، بسند آخر ٣٤ / ١ ، بنحوه .

وقال الهيثمي عن هذا الحديث : رواه الطبراني في الأوسط والكبير بنحوه ، وفيه أبو غالب ، وثقه ابن معين وغيره ، وبقي رجال الأوسط ثقات ، وكذلك أحد إسنادي الكبير ٢٥٨/٧ .

وقال الشيخ الألباني بعد مناقشة مستفيضة لسند هذا الحديث : فإن كان الحديث من غير طريق قطن بن عبد الله ، فهو حسن ، والله أعلم . ظلال الجنة ٦٨/ ٣٤/١ .

قلت : الحديث معناه صحيح ، وقد ورد بأسانيد أخرى صحيحة ، ما عدا كلمة : " السواد الأعظم " ؛ منها حديث عوف بن مالك الأشجعي ، هذا الذي بين أيدينا .

٢ - أخرجه (جة) كتاب الفتن ، باب افتراق الأمم ٣٩٩٢/٢ بنحوه ؛ و(طب) في الكبير ١٢٩/ ٧٠/١٨ .

وابن أبي عاصم في السنة ٦٣/ ٣٢/١ .

وقال الشيخ الألباني : إسناده جيد ، رجاله كلهم ثقات معروفون غير عباد بن يوسف وهو ثقة إن شاء الله . ظلال الجنة ٦٣/ ٣٢/١ .

وعن عائشة بنت سعد عن أبيها سعد بن أبي وقاص أن رسول الله ﷺ قال: ((إنَّ بني إسرائيل افترقوا على اثنتين وسبعين فرقة ، ولن تذهب الأيام والليالي حتى تفرق أمتي على ثلاث وسبعين فرقة كل فرقة في النار إلا واحدة وهي الجماعة))^(١) .

وعن أبي سلمة عن أبي هريرة عن رسول الله ﷺ أنه قال : ((إفتقت اليهود على إحدى وسبعين فرقة ، وافتقت النصارى على اثنتين وسبعين فرقة ، وستفرق أمتي على ثلاث وسبعين فرقة))^(٢) .

وعنه ﷺ أنه قال : ((إفتقت أمة أخي موسى على إحدى وسبعين / فرقة واحدة في الجنة والجنة والباقون في النار وافتقت أمة أخي عيسى اثنتين وسبعين فرقة ، واحدة في الجنة والباقون في النار ، وستفرق أمتي على ثلاث وسبعين فرقة ، واحدة في الجنة والباقون في النار ، قيل : يا رسول الله ومن هم ؟ قال : ما كان على ما أنا عليه وأصحابي))^(٣) .
فهذه الأحاديث معانيها متفقة ، وهي من حيز المشاهير الموجبة للعلم ، وأجمع العلماء على قبولها .

١ - أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف بنحوه ١٥٦ / ١٥٦ / ١٠ . وذكره الزبيدي في انحف السادة ١٤٠ / ٨ ، ٣٣٨ / ٨ .

٢ - أخرجه (جه) كتاب الفتن ، باب افتراق الأمم ١٣٢١ / ٢ / ٣٩٩١ . (حم) ٣٣٢ / ٢ ، (د) كتاب السنة ، باب شرح السنة ١١٦ / ١٨ بنحوه . (ت) باب افتراق هذه الأمة ٢٧٧٨ / ٣٩٧ / ٧ ، البيهقي في الإعتقاد ١١٥ ، وفي السنن الكبرى ٢٠٨ / ١٠ . (كم) كتاب العلم ١٢٨ / ١ وقال : صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه ، وسكت عليه الذهبي في التلخيص . وأورده الطرطوشي في البدع ١٣ . وصححه الشيخ الألباني ، انظر الصحيحة ٤٠٢ / ١ / ٢٠٣ .

٣ - أخرجه (ت) باب افتراق هذه الأمة ٢٧٧٩ / ٣٩٩ / ٧ . وقال الشيخ مباركفوري في شرحه على الترمذي في هذا الحديث : في سنده عبد الرحمن بن زياد الإفريقي وهو ضعيف ، فتحسين الترمذي له ، لاعتضاده بأحاديث الباب . انظر التحفة ٤٠٠ / ٧ .

(د) كتاب السنة ، باب شرح السنة مختصراً من حديث أبي هريرة ١١٦ / ١٨ .

(كم) كتاب العلم بنحوه بنفس السند ١٢٨ / ١ - ١٢٩ .

وأورده شيخ الإسلام ابن تيمية في اقتضاء الصراط المستقيم ١١٥ / ١ .

وهي من أخبار أعلام النبوة ودلائل الرسالة ، إذ أخبر عما سيكون في المستقبل ، فيحقق على ما أخبر ، حتى خافت الصحابة رضي الله عنهم من الحدث في الفروع ، فضلاً عن العقائد والأصول ، ثم سلك التابعون سبيلهم حتى صار إجماعهم حجة كآية من القرآن حتى صار كل معقول خالف الكتاب أو السنة المتواترة أو إجماع السلف باطلاً ، إذ العقل الصحيح حجة من حجج الله تعالى ، وحجج الله تعالى تتعاضد ولا تتضاد ^(١) .

وقد سمي أبو جعفر الطحاوي كتابه في العقائد : بيان السنة والجماعة .

[٤/أ]

انتهى بلفظه من شرح عقيدة الطحاوي / المذكور .

هذا وإن بعض الفرق المذكور ما عدا الفرقة التي تكون على ما عليه النبي ﷺ وأصحابه التي هي فرقة أهل السنة والجماعة ^(٢) مجمع على تكفيرها ^(٣) ، وبعضها يختلف فيه ، ولتقدم على ذلك حد الكفر وما ورد فيه من الاختلاف ، ثم نذكر الفرق واحدة واحدة ، وما أجمع على تكفيرها ، وما اختلف .

١ - قلت : لا يمكن أن يوجد تعارض بين العقل السليم من الشبهات ، وانتقل الصحيح ، بل العقل السليم يوافق النقل الصحيح ، ولا يمكن أن يحصل بينهما تعارض إلا إذا كان العقل سقيماً أو النقل غير صحيح . وانظر في هذا : درء تعارض العقل والنقل لشيخ الإسلام ابن تيمية ، المجلد الثالث ١٩٣ - ٢٠٠ . والكتاب كله يدور حول هذا الموضوع .

٢ - مصطلح أهل السنة والجماعة عند الإطلاق ، يعني معنيين اثنين ، وهما :
المعنى الأول : أن هذا الوصف إذا أطلق يشمل كل الفرق الإسلامية غير الشيعة على اختلافها ، وهذا إطلاق عام
المعنى الثاني : يعني هذا المصطلح الجماعة التي تسير على ما كان عليه الرسول ﷺ وأصحابه ، وسار عليه سلف هذه الأمة ومن سار على نهجهم إلى يوم الدين ، في العقيدة والعبادة والعمل ، وهذا إطلاق خاص .
انظر في هذا الكتب الآتية :

بمجموع فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية ٣/ ٣٤٦ ، الفصل / لابن حزم ٢/ ٢٧١ ، تلييس إبليس / لابن الجوزي ص ٢١ ، شرح السنة / للإمام الحسن بن علي بن مخلف البرهاري ص ٥٧ ، الفتاوى السعدية ، للشيخ عبد الرحمن بن ناصر السعدي ٦٣ - ٦٤ ، شرح لمع الاعتقاد الهادي إلى سبيل الرشاد للمقدسي ، للشيخ محمد صالح العثيمين ص ٢٢ ، وسطية أهل السنة بين الفرق ، لشيخ الدكتور محمد با كريمة محمد با عبد الله ص ٤٦ - ٤٨ .

٣ - في الأصل : (على تكفيره) والصحيح ما أثبتته .

فنقول : قال العلامة الصنهاجي ^(١) في كنز الأسرار ولاقح الأفكار ما نصه : الضرب الثاني الكافرون ، ولا بد من تحقيق الكفر قبل الكلام على الكافرين .

أما حده : فقد اختلف العلماء في تحديده على أقوال :

أحدها : للقاضي ^(٢) أنه : (الجحد بالله تعالى) ، وفسره تارة بالجهل وتارة بأنه يتضمن الجهل ، وأورد عليهما إن كان المراد الجهل بوجوده لم ينعكس ^(٣) ، وإن كان المراد الجهل بذاته أو بصفة من صفاته لم يطرد ^(٤) ، لاختلاف أصحابنا في كثير من صفات الله مع أن الحق واحد ، فيلزم تكفير من جهل صفة من صفاته تعالى ^(٥) .

١ - هو أبو عبد الله محمد سعيد بن عمر بن سعيد الصنهاجي القاضي بأزموز المعروف بابن مشابذ ، و كتابه هذا ذكره الحاجي خليفة في كشف الظنون ، ولم أقف عليه . انظر كشف الظنون ١٥١٣/٢ .

٢ - هو القاضي أبو بكر محمد بن الطيب بن محمد الباقلاني (ت ٤٠٣هـ) له مؤلفات كثيرة في العقيدة . انظر ترجمته في : تاريخ بغداد ٣٧٩/٥ ، شذرات الذهب ١٦٩/٣ : وانظر تعريفه هذا تمهيد الأوائل وتلخيص الدلائل ٣٩٤ .

٣ - العكس بفتح فسكون : عكس الشيء ، يعني الأمور الآتية :
أ. رد آخر الشيء على أوله .

ب. قلبه .

ج. تعليق نقيض الحكم المذكور بنقيض علته ردًا إلى أصل آخر ، ومنه قولهم : والعكس جائز . والمعنى هنا إذا قلنا : الكفر هو الجهل بوجود الله ، فهل العلم بوجوده بدون الإيمان به ، يكون الإنسان به مؤمنًا ؟ والجواب لا ، وعلى هذا فهذا التعريف باطل . انظر : معجم لغة الفقهاء ، للدكتور قلعجي ٢٨٩ .

٤ - الإطراد : هو عدم تخلف الحكم عن وجود علته . والمعنى هنا إذا عرفنا الكفر بأنه الجهل به أو الجهل بصفة من صفاته ، لا يكون هذا التعريف مطردًا لأننا لانستطيع أن نحكم بكفر من جهل صفة من صفات الله . معجم لغة الفقهاء ، للقلعجي ص ٢٨٩ .

٥ - لقد اختلف الناس في تعريف الكفر ، فمنهم من عرفه بالجهل كالجهمية ، ومنهم من عرفه بالتكذيب كالأشاعرة والماتريدية ، ومنهم من عرفه بالاجحود والإنكار ، وهم أهل السنة والجماعة .

ولقد عرف شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - الكفر ، وهو في رأي أجمع وأتم وأصح تعريف حيث قال : (والكفر : عدم الإيمان ، باتفاق المسلمين سواء اعتقد نقيضه وتكلم به ، أو لم يعتقد شيئاً ولم يتكلم ، ولا فرق في ذلك بين مذهب أهل السنة والجماعة الذين يجعلون الإيمان قولاً وعملاً بالباطن والظاهر ، وقول من يجعله نفس اعتقاد القلب كقول الجهمية وأكثر الأشعرية ، أو إقرار اللسان كقول الكرامية ، أو جميعها كقول فقهاء

⇐

وثانيها : للغزالي ^(١) : وهو تكذيب الرسل أو الرسول ﷺ في شيء مما جاء به .
والمراد/ من التكذيب ، إما نفسه أو ما علم من الدين بالضرورة دلالة على التكذيب ، [٤/ب]
فيدخل تحته شد الزنار ^(٢) وإلقاء المصحف في القاذورة ، والاستخفاف بالأنبياء وغيره من
الأفعال ، فإننا نعلم بالضرورة من دينه دلالة هذه الأشياء على التكذيب ، فلا جرم استدللنا
بصدوره على التكذيب ^(٣) .

ثالثها : للإمام فخر الدين ^(٤) ما ينقل عن محمد ﷺ إن ذهب إليه وقال به ، فإن العلم به بالضرورة
كوجود الصانع وكونه حياً أو عالماً أو قادراً أو مُريداً أو أنكر القرآن أو صحته أو كونه معجزاً ، أو

⇒

المرجئة وبعض الأشعرية ، فإن هؤلاء مع أهل الحديث ، وجمهور الفقهاء من المالكية والشافعية والحنابلة وعامة
الصوفية ، وطوائف من أهل الكلام من متكلمي السنة من المعتزلة والخوارج وغيرهم متفقون على أن من لم
يؤمن بعد قيام الحجة عليه بالرسالة فهو كافر ، سواء كان مكذباً أو مرتاباً أو معرضاً أو متكبراً أو متردداً أو
غير ذلك . انظر مجموع فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية ٨٦/٢٠ ، وتفسير السعدي ٢٠/١ ، وتفسير أبي
السعود ٢٤/١ ، ومقالات الإسلاميين ٢١٤/١ .

١ - هو أبو حامد محمد بن محمد الطوسي (٤٥٠-٥٠٥هـ) وقد برع في العلوم ، وكان أولاً أعري العقيدة ثم
رجع إلى منهج السلف وأشاد به ، وتحدث عن حقيقته مبيناً أنه الحق وأن من خالف السلف فهو مبتدع لأنه
منهج الصحابة والتابعين ، وقد أخذ من الرسول عليه الصلاة والسلام مباشرة .

انظر في هذا : كتابه ١- إجماع العوام عن علم الكلام . ٢ - بغية المريد في رسائل التوحيد .

انظر ترجمة الغزالي : السير ٤٩١/١٩ ، وشذرات الذهب لابن العماد الحنبلي ١٠/٤ .

٢ - الزنار : حزام يشده النصراني على وسطه ، جمع زنانير . المعجم الوسيط ٤٠٣/٢ .

٣ - المستصفي من علم الأصول للغزالي ١٨٥/١ .

قلت : وتعريف الغزالي للكفر بأنه التكذيب ، يعتبر تعريفاً قاصراً ، وذلك لأن الكفر قد يكون بسبب التكذيب
وقد يكون بغیره كالجهود والاستكبار ، وهذا التعريف من تعريفات الأشاعرة للكفر ، وذلك إنطلاقاً من أنهم
يعرفون الإيمان بأنه التصديق بالقلب .

٤ - هو أبو عبد الله محمد بن عمر بن حسين القرشي الطبرستاني الأصل ، الملقب بفخر الدين الرازي (٥٤٤-
٦٠٦هـ) ، له مؤلفات كثيرة منها : تفسيره المسمى بمفاتيح الغيب ، وكتاب نهاية العقول ، وكتاب تفسير
أسماء الله الحسنى . وكان الرازي من المتكلمين ولكنه رجع أخيراً وندم على ما مضى من عمره في علم الكلام
ولهذا قال : كل ما ثبت بالدلائل الظاهرة هو الذي أقول به وألقى الله تعالى عليه ... فكل ما ورد في القرآن
والأخبار الصحيحة المتفق عليها بين الأئمة فهو كما هو . وأقول ديني متابعة سنة محمد سيد المرسلين وكتابي
هو القرآن العظيم ، وتعويلي في طلب الدين عليهما . انظر : مقدمة تفسيره من (ل) إلى (ن) ، نجد هناك
وصيته التي أوصى بها قبل وفاته بأيام ، وانظر ترجمته في السير ٥٠٠/٢١ ، وطبقات المفسرين للدوادى ٥٠/١ ،
وانظر لقوله هذا تفسيره ٣٧/١-٣٨ .

أنكر الشرائع المعلومة بالضرورة صحتها من دينه ﷺ كالصلاة والصوم والزكاة والحج ، وحرمة الزنا وشرب الخمر والسرقه ؛ فلا امتراء بأنه كافر ، لأنه ترك تصديقه ﷺ فيما جاء به ، مما علم من دينه ضرورة . وإن علم بالاستدلال أنه من دين محمد ﷺ مثل كون الصانع عالماً بعلم أو عالماً لذاته ، أو مرئياً أو غير مرئ أو كونه تعالى خالقاً لأعمال العباد فليس بداخل في ماهية الإيمان ، موجب للكفر ، لأنه لم ينقل / بالتواتر القطعي بجيء الرسول ﷺ بأحد القولين دون الثاني . بل لا يعلم صحة أحد القولين إلا بالاستدلال بالضرورة ^(١) . وإن علم بنقل الآحاد فلا إشكال ولا امتراء في عدم توقف الإيمان عليه ، ولا في أن إنكاره غير موجب للكفر .

١ - قول الرازي من قوله : (مثل كون الصانع عالماً بعلم ... إلى قوله : بالاستدلال بالضرورة) ، تعريف غير صحيح ، مناقض للمعتقد الصحيح الذي هو معتقد أهل السنة والجماعة ، وذلك لأن أهل السنة والجماعة يعتقدون أن الله سبحانه تعالى عالم بعلم ، وصفة العلم ثابتة له سبحانه وتعالى ، ولا يقولون أن الله عالم لذاته كما يقول نفاة صفاة الله من المعطلة والنفاة . والأدلة التي تدل على أن الله وصف نفسه بالعلم كثيرة ، منها قوله تعالى : ﴿ أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ ﴾ [المالك : ١٤] ومنها قوله تعالى : ﴿ وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا ﴾ [الأنعام : ٥٩] ومن هنا يظهر لنا جلياً أن وصف الله سبحانه وتعالى بالعلم ، وأنه يعلم الأشياء بالعلم جاء بدليل قطعي لا مرية فيه ولا شك ، ألا وهو القرآن الكريم ، فكلام الرازي على أن وصف الله بصفة العلم أونفيها عنه سواء غير صحيح . كذلك رؤية الله سبحانه وتعالى للمؤمنين ثابتة بأدلة قطعية ، ومن هذه الأدلة قوله تعالى : ﴿ وَجُودَ يَوْمِئِذٍ نَاضِرَةٌ إِلَى رَبِّهَا نَاطِرَةٌ ﴾ [القيامة : ٢٢-٢٣] .

وهذه الآية من أظهر الأدلة وأقواها على إثبات رؤية المؤمنين لله يوم القيامة ، فإضافة النظر إلى الوجه الذي هو محله في هذه الآية ، وتعديته بأداة إلى الصريحة في نظر العين ، وإخلاء الكلام من قرينة تدل على خلافه حقيقة موضوعة صريحة في أن الله أراد بذلك نظر العين التي في الوجه إلى الرب جل جلاله .
انظر شرح الطحاوية ١٤٥ .

ومنها قوله تعالى : ﴿ لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ فِيهَا وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ ﴾ [ق : ٣٥] . وقد فسّر جميع المفسرين الزيادة بأنها رؤية المؤمنين لله يوم القيامة . انظر : تفسير ابن كثير ٢٢٨/٤ .

ومنها قوله تعالى : ﴿ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَى وَزِيَادَةٌ ﴾ [يونس : ٢٦] فالحسنى الجنة ، والزيادة هي النظر إلى وجه الله سبحانه وتعالى ، فسرها بذلك رسول الله ﷺ والصحابه من بعده ، كما روى مسلم في صحيحه عن صهيب قال : قرأ رسول الله ﷺ ﴿ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَى وَزِيَادَةٌ ﴾ قال : ((إذا دخل أهل الجنة الجنة ،

←

ورابعها : لأبي الحجاج الكفيف ^(١) : أن الكفر له ما يدل عليه ، إما من الأقوال كنطقه بإنكار الخالق سبحانه وتعالى ، وبتكذيب بعض رسله ، أو الاستخفاف بحق أحد من أنبيائه أو يحدد ما علم ضرورة من دين رسول الله ﷺ . وإما من الأفعال ، فكأن يقتل نبياً أو يجاربه أو يسجد لصنم أو يعظمه ، أو يتزياً بالزّي المختص بالكفار كتعليق الصليب وشذّ الزنار ، فهذه الأفعال يكفر فاعلها بالإجماع ^(٢) .

قلت : فإذا تقرر هذا ، فاعلم أن الكفار على قسمين :

أحدهما : ما انعقد الإجماع على تكفيره . وثانيهما : ما اختلفوا في تكفيره .

مطلب لمن
انعقد الإجماع
على تكفيره

القسم الأول : وهم الذين انعقد الإجماع على تكفيرهم ، وهم فرق :

⇒

وأهل النار النار ، ناد مناد : يا أهل الجنة ، إن لكم عند الله موعداً يريد أن ينجزكموه ، فيقولون ما هو ، ألم يثقل موازيننا ويبيض وجوهنا ويدخلنا الجنة ويمرنا من النار ، فيكشف الحجاب ، فينظرون إليه ، فما أعطاهم شيئاً أحب إليهم من النظر إليه ، وهي الزيادة . (م) ١٦/٣ بنحوه .
وأما الأحاديث الواردة في رؤية المؤمنين لله سبحانه وتعالى يوم القيامة ، فمتواترة . ومن هذه الأحاديث قوله ﷺ في الحديث الذي رواه عنه أبو هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ((أن ناساً قالوا : يا رسول الله ، هل نرى ربنا يوم القيامة ، فقال رسول الله ﷺ : هل تضارون في رؤية القمر ليلة البدر ؟ قالوا لا يا رسول الله ، قال : هل تضارون في الشمس ليس دونها سحاب ، قالوا : لا ، قال : فإنكم ترونه كذلك)) (م) ١٦/٣ .
وأما قول الرازي : (وإن علم بنقل الآحاد ، فلا إشكال ولا امتراء في عدم توقف الإيمان عليه ، ولا في أن إنكاره غير موجب للكفر .

قلت : هذا مناقض للعقيدة الصحيحة التي يجب أن يعتقد بها المؤمن في الله سبحانه وتعالى ، فإن الواجب على كل مسلم هو الاعتقاد بأن الله سبحانه وتعالى موصوف بصفات الكمال التي وردت في الكتاب والسنة الصحيحة ، سواء جاءت عن طريق التواتر أو عن طريق الآحاد ، فليس هناك أي فرق بين الآحاد والمتواتر ، إذا كان الحديث صحيحاً سنداً ومتناً ، بل يجب الإلتزام والعمل بهما . وهذه القاعدة التي وضعها المتكلمون من الأصوليين على أن عبر الآحاد لا يعمل به في مجال العقيدة ، باطلة ، ولذلك أوقعتهم في ردّ النصوص الصحيحة ، وعدم القول بما دلّت عليه .

١ - لم أقف على ترجمته .

٢ - قلت : ليس مجرد تعليق الصليب وشذّ الزنار ولبس الزّي المختص بالكفار مودياً إلى الكفر ، والخروج عن الإسلام ، وذلك لأنّ الإنسان قد يقع في مثل هذه الأمور لجهل ، ولا يمكن أن يطلق عليه كافر إلا بعد أن يعلم وتنبّه على أن هذا من شعائر ديانة النصارى واليهود .

الفرقة الأولى : أهل الكتاب من اليهود والنصارى .

الفرقة الثانية : عباد الأصنام ^(٣) والأوثان ^(٤) . [٥/ب]

الفرقة الثالثة : المجوس وهم / عباد النار ^(١) .

الفرقة الرابعة : جاحدوا النبوة ، وهم البراهمة ^(٢) وأهل الهند .

٣ - الصنم : تمثال من حجر أو خشب أو معدن ، كانوا يزعمون أن عبادته تقربهم إلى الله . مختار الصحاح للرازي ٣٧١ ، معجم تهذيب اللغة / للأزهري ٢١٢/١٢ ، معجم من اللغة لأحمد رضا ٥٠٣/٣ ، المعجم الوسيط ٥٢٦/١ .

وقال ابن الأثير : صنم قد تكرر فيه ذكر الصنم والأصنام ، وهو ما اتخذ إلهاً من دون الله تعالى ، وقيل : هو ما كان له جسم أو صورة ، فإن لم يكن له جسم أو صورة فهو وثن . النهاية ٥٦/٣ .
وعباد الأصنام والأوثان : هم منكروا الرسل مثل البراهمة والبوذيين وغيرهم ، وكلهم يعبدون الأصنام التي يصنعونها بأنفسهم . الملل والنحل ٨٠/٢ - ٩٥ .

٤ - الوثن : التمثال ، يعبد سواء كان من خشب أم من حجر أم نحاس أم فضة أم غير ذلك .
تهذيب اللغة للأزهري ١٤٤/١٥ ، مختار الصحاح للرازي ٧٠٩ ، المعجم الوسيط ١٠١/٢ .
وقال ابن الأثير : الفرق بين الوثن والصنم : أن الوثن كل ما له جثة معمولة من جواهر الأرض ، أو من الخشب والحجارة ، كصورة آدمي تعمل وتنصب فتعبد ، والصنم : الصورة بلا جثة . ومنهم من لم يفرق بينهما ، وأطلقهما على المعنيين ، وقد يطلق الوثن على غير الصورة . النهاية في غريب الحديث والأثر ١٥١/٥ .

١ - المجوس : قوم من الملل الوثنية . ومن عقائدهم ، أنهم يثبتون أصليين اثنين مدبرين للعالم ، قديمين ، يقتسمان الخير والشر والنفع والضرر والصلاح والفساد ، يسمون أحدهما النور والآخر الظلمة .
ومسائل المجوس كلها تدور على قاعدتين اثنتين : إحداهما : بيان سبب امتزاج النور والظلمة ؛ والثانية : بيان سبب خلاص النور من الظلمة ، وجعلوا الامتزاج مبدأً والخلاص معاداً . ويزعم المجوس الأصليون ، أن الأصليين لا يجوز أن يكونا قديمين أزليين ، بل النور أزلي والظلمة محدثة .
ومن فرقهم : الكيومرثية ، أصحاب المقدم الأول كيومرث ، والزروانية أصحاب زروا ، والزردشتية أصحاب زردشت بن بورشب ، ومنهم السيسانية ، والبهافريدية .

انظر في هذا : الملل للشهرستاني ٣٧/٢ - ٤٨ ، إعتقادات فرق المسلمين والمشركين ١٣٤ .

٢ - البراهمة : فرقة من الفرق الوثنية ، وسُموا بهذا نسبة إلى رجلٍ منهم يقال له : براهم ، وقد مهد لهم نفي النبوات أصلاً ، وقرر استحالة ذلك في العقول بوجوه . ومن فرقهم : أصحاب البددة ، وأصحاب الفكر وأصحاب التناسخ . الملل والنحل ٩٦/٣ .

الفرقة الخامسة : الدهرية ^(١) ، وهم القائلون : لا إله ولا صانع ، وأن هذه الأشياء كانت بلا مكوّن .

الفرقة السادسة : الفلاسفة ^(٢) المستبدون بقولهم من غير التفات إلى الأنبياء عليهم السّلام .

السابعة : الثنوية ^(٣) : وهم الذين قالوا : صانع العالم اثنان ، فاعل الخير وفاعل الشر .

والثامنة : السوفسطائية ^(٤) ، وهم الذين ينسبون إلى رجل يقال له سوفسطان وزعموا أن الأشياء لا حقيقة لها ، وأن ما نعبده يجوز أن يكون ما نشاهده ، ويجوز أن يكون على غير

١ - الدهريون : هم الذين ينكرون الخالق والبعث والإعادة ، وهم أصناف :

نصنف منهم أنكروا الخالق والبعث والإعادة ، وقالوا بالطبع الهني والدهر المضي .

وصنف منهم أنكروا الرسل . الملل / ٧٩/٣ - ٨٠ .

٢ - الفلاسفة : جمع فيلوسوف نسبة إلى الفلسفة ، وهي تتكون من مقطعين هما : فيلا ، وسوفا . وفيلو في

اليونانية معناها : محب . وسوفيا معناها : الحكمة . فمعنى الفلسفة : محبة الحكمة . والفيلوسوف محب

الحكمة ، ومذهب الفلاسفة : أن العالم قديم ، وعلته مؤثرة بالإيجاب وليست فاعلة بالاختيار ، وأكثرهم

ينكرون علم الله تعالى ، وينكرون حشر الأجساد .

اعتقادات فرق المسلمين والمشرّكين للرازي ص ١٤٥ ، والملل والنحل للشهرستاني ١١٦/٢ .

٣ - الثنوية : فرقة من الفرق الوثنية ، ويتسبب قسم منهم إلى ماني بن فاتك بابك ، وقد قال هذا الرجل : إن

للعالم أصليين : نور وظلمة ، وكلاهما قديمان . ومن الذين يدينون بهذا الدين الباطل عدد كبير من الصين

والدول المجاورة لها ، وهم أربع فرق :

الفرقة الأولى : المانوية . والفرقة الثانية : الديصانية ، والفرقة الثالثة : المرقوتية ، والفرقة الرابعة : المزدكية .

اعتقادات فرق المسلمين والمشرّكين للرازي ص ١٣٩-١٤٢ ، والملل والنحل للشهرستاني ٤٩/٢ - ٥٨ .

٤ - السفسطة : عند الفلاسفة هي الحكمة الموهمة ، وعند المنطقيين هي القياس المركب من الوهميات ، والغرض

منه تغليط الخصم وإسكاته . المعجم الفلسفي للدكتور جميل صليبي ٦٥٨/١ .

وهم الذين يطلون الحقائق ، وهم ثلاثة أصناف ، نصنف منهم ينفي الحقائق جملة ، وصنف منهم يشكون

فيها ، وصنف منهم يقولون هي حق عند من هي حق ، وهي باطل عند من هي باطل . وعمدة ما ذكر من

إعراضهم هو أن اختلاف الحواس في المحسوسات ، كإدراك البصر من بعد عنه صغيراً ، ومن قرب منه كبيراً ،

وكوجود من به حمى صفراء ، حلو المطاعم مرّاً ، وما يرى في الرويا مما لا يشك فيه رائيه أنه حق من أنه في

البلاد البعيدة .

وقد ردّ عليهم أبو محمد بن حزم ، ويبيّن تجاهلهم للحقائق بما فيه الكفاية ، في الفصل ٨/١ ، ٢٤ ، فانظره فإنه

كلام مفيد ونفيس جداً يشفي الغليل .

ما نشاهده .

والتاسعة : المنافقون .

والعاشرة:الذين قالوا بعد محمد ﷺ نبي غير عيسى ﷺ. قال صاحب النحل والملل^(١) : لا يختلف اثنان في تكفيرهم .

والحادية عشر : الملاحدة^(٢) ، والزنادقة^(٣) الذين يسبون الله تعالى أو أحداً من أنبيائه ، وكذلك من سبَّ النبي ﷺ أو عابه أو ألحق به نقصاً في نفسه أو نسبه أو دينه أو خصلة من خصاله ، أو عرض به ، أو شبهه بشيءٍ على التشويه / أو الازراء عليه أو التصغير لشأنه أو الغض منه أو لعنه أو دعا عليه أو تمنى مضرته ، أو نسب إليه ما لا يليق إلى منصبه الجليل على طريق الذم أو عبث في جهته العزيزة بسخف من الكلام وهجر ومنكر من القول وزور . أو غيرَه بشيءٍ مما جرى من المحنة والبلايا عليه ، أو غَمَصَهُ^(٤) بشيءٍ من الغوامص البشرية الجائزة عليه والمعهودة لديه . فإنه كافرٌ يقتل بإجماع العلماء وأئمة

١ - لم أقف على كتاب بهذا العنوان .

٢ - الملاحدة : جمع ملحدٌ . وهو الطاعن في الدين المائل عنه . مختار الصحاح للرازي ٥٩٣ ، ومعجم تهذيب اللغة للأزهري ٤٢١/٤ ، والمعجم الوسيط ٨١٧/٢ .

قال الراغب الأصبهاني : والإلحاد ضربان : إلحاد إلى الشرك بالله ، وإلحاد إلى الشرك بالأسباب ، فالأول ينافي الإيمان ويبطله ، والثاني يوهن عراه ولا يبطله . ومن هذا النحو قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ بِالْحَادِ بِظُلْمٍ نُدَقَهُ مِنْ عَذَابِ آلِيمٍ ﴾ [الحج : ٢٥] . المفردات في غريب القرآن ٤٤٨ ، معجم متن اللغة لأحمد رضا ١٥٧/٥

٣ - تزندق صار زنديقا ، والزندقة : القول بأزلية العالم ، وأطلق على الزردشتية والمانوية وغيرهم من الثنوية ، وتوسع فيه فأطلق على كل شاك أو ضالٍ أو ملحدٍ . مختار الصحاح للرازي ٢٧٦ ، معجم تهذيب اللغة للأزهري ٤٠٤/٩ ، المعجم الوسيط ٤٠٣/١ .

قلت : والوصف بالزندقة يدخل فيه كل من يطعن في الدين الإسلامي ، ويستهزئ به ، أو يستهزئ بالله وبرسوله ، لأن الاستهزاء بالله وبرسوله وبالإسلام لا يمكن أن يقدم عليه إلا إنسان فرغ قلبه من الإيمان وامتلاً حقداً وكراهية للإسلام وأهله .

٤ - غَمَصَهُ غَمَصاً : حَقَرَهُ واستصغره ولم يره شيئاً . انظر : معجم تهذيب اللغة للأزهري ٣١/٨ ، مختار الصحاح للرازي ٤٨١ ، معجم متن اللغة للشيخ أحمد رضا ٣٢٥/٤ ، المعجم الوسيط ٦٦٢/٢ .

الفتوى من لدن الصحابة إلى هلمَّ جرّاً . قال هذا القاضي عياض ^(١) ^(٢) .

مطلب في فصل
من كتب
الرسول ﷺ
ليما قاله الخ

وفي استتابته قولان : قال القاضي عياض : من كذبه فيما قاله وأتى به ونفى نبوته ورسالته أو وجوده أو كفر به ، فهي ردّة كافر بإجماع . ويجب قتله ، فإن صرّح بذلك فكالمرتد ، وفي استتابته قولان . وإن استسرّ به فكالزنديق ، لا يسقط قتله التوبة ^(٣)

مطلب في
كفر من بدل
كلام الله
ب/٦

والثانية عشر : الذين يبدّلون كلام الله تعالى أو آية منه عمداً ، أو يسقطون منه حرفاً عمداً ، كذلك قال صاحب النحل والملل ، هو كافر بإجماع الأمة كلها ، بخلاف من أخطأ فنقص كلمة أو زادها / أو بدلها جهلاً مقدراً أنه مصيب . وإن كان في ذلك قبل أن يتبيّن له الحق فإنه لا يكفر بذلك عند أحدٍ من الأمة .

١ - هو أبو الفضل عياض بن موسى بن عياض اليحصبي الأندلسي المالكي (٤٧٦-٥٠٤) تبحر في العلوم وجمع وألف ، ومن مؤلفاته : ترتيب المدارك ، وكتاب شرح حديث أم زرع ، وكتاب جامع التاريخ وغيرها . انظر ترجمته : السير ٢٠/٢١٢ ، وفيات الأعيان ٣/٤٨٣ ، الإحاطة في أخبار غرناطة ٤/٢٢٢ .

٢ - الشفا في التعريف بحقوق المصطفى ﷺ ٢/٩٣٢ - ٩٣٣ .

قال محمد بن سحنون : أجمع العلماء على أن شاتم النبي ﷺ المتنقص له كافر ، والوعيد جار عليه بعذاب الله ، وحكمه عند الأمة القتل ، ومن شك في كفره وعذابه كفر .

وقال أبو سليمان الخطابي : لا أعلم أحداً من المسلمين اختلف في وجوب قتله إذا كان مسلماً .

وقال الإمام مالك : من سب النبي ﷺ من المسلمين قتل ولم يستتب ، وحكمه عند الأمة القتل كالزنديق .

وقال الأصمعي بن المفرج الطائي الأندلسي المالكي مفتي قرطبة : من سب النبي ﷺ يقتل على كل حال ، أسراً ذلك أو أظهره ، ولا يستتاب ، لأن توبته لا تعرف . انظر : الشفا ٢/٩٣٧ .

٣ - انظر الشفا في التعريف بحقوق المصطفى ﷺ ٢/١٠١٥ ، ١٠٢٠ ، فقد ذكر فيه أقوال العلماء في حكم سب

النبي ﷺ هل يستتاب أو لا يستتاب ، وهل إذا تاب تقبل توبته ويسقط عنه القتل أم لا ؟ وهل إذا قتل يقتل حداً أو كفرأ بعد التوبة .

وانظر كذلك الصارم المسلول على شاتم الرسول ، لشيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله ص ٣ - ٥ .

والثالثة عشر : الصابئون ^(١) وفيهم أقوال ^(٢) :

أحدها : هم قوم بين النصارى والمجوس .

وثانيها : هم قوم بين اليهود والمجوس . وثالثها : قوم بين اليهود والنصارى .

ورابعها : صنف من النصارى . وخامسها : قوم من المشركين لا كتاب لهم .

وسادسها : كالمجوس . وسابعها : فرقة من أهل الكتاب يقرؤون الزبور .

وثامنها : قوم يصلون للقبلة ويعبدون الملائكة ويقرؤون الزبور .

وتاسعها : طائفة من أهل الكتاب .

وعاشرها : قوم يقولون لا إله إلا الله . وليس لهم نبي ولا كتاب ولا شيء إلا قول لا إله إلا الله .

والرابعة عشرة : يأجوج ومأجوج ، وهم كفار ، وسيأتي الكلام عليهم بعد هذا إن شاء الله تعالى .

١ - الصابئ في اللغة : هو الذي يترك دينه ، ويدين بدين آخر ، والصابئون من يتركون دينهم ويدينون بدين

آخر . مختار الصحاح للرازي ٣٥٤ ، المصباح المنير ، للرافعي ٣٣٢ ، المعجم الوسيط ٥٠٥/١ .

والصابئة - ويقال لهم الصابئة والصابئون - وكلها بمعنى واحد . والصابئيّ : هو التارك لدينه الذي شرع له إلى دين آخر غيره ، والصابئون سموا بذلك لأنهم فارقوا دين التوحيد ، وعبدوا النجوم وعظموها ، واعتقدوا أنها مدبرة هذا العالم وعالقه ، ويعتقدون بأن نفوس العظماء من الموتى هي واسطة بين الله وبين خلقه ، لذلك اتخذوا صوراً لهؤلاء العظماء وسجدوا لها .

اعتقادات فرق المسلمين والمشرّكين للرازي ص ١٤٣ . وانظر : التبصير في الدين للأسفرايين ص ٨٩ .
وقد تحدث شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله عن الصابئة فقال : الصابئة نوعان : صابئة حنفاء موحدون ،
وصابئة مشركون .

فالأولون هم الذين أثنى الله عليهم بقوله : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِئِينَ ﴾ [البقرة : ٦٣] . فأنى الله على من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحاً من هذه الملل الأربع ، المؤمنين واليهود والنصارى والصابئين ... والصابئون كانوا متبعين لملة إبراهيم إمام الحنفاء ... ثم إن الصابئة ابتدعوا الشرك فصاروا مشركين ، والفلاسفة المشركون من هؤلاء المشركين . الرد على المنطقيين لشيخ الإسلام ابن تيمية ص ٢٨٨

٢ - انظر الأقوال الواردة في المراد بهم في تفسير القرآن العظيم لابن كثير ١٠٤/١ .

وأنواع الكفر كثيرة ، وقد ذكر بعض علماء الكلام أنها تنتهي إلى سبعمائة فرقة ،
عصمنا الله من الكفر والمعاصي بمنه وكرمه .

وأما الذين اختلف في كفرهم فهم فرق :

الفرقة الأولى : المعتزلة / ^(١) والروافض ^(٢) والخوارج ^(٣) والمشبّهة ^(٤) ١/٧
ففي تكفيرهم خلاف .

١ - المعتزلة : هم طائفة من أهل الكلام عاقت أهل السنة والجماعة في كثير من المعتقدات ، وإنما سموا معتزلة ،
لأنّ مؤسس مذهب الاعتزال إعتزل مجلس الحسن البصري بسبب اختلافه معه في حكم مرتكب الكبيرة حيث
قال : إن صاحب الكبيرة في منزلة بين منزلتين ، لا كافر ولا مؤمن .

ومؤسس هذا المذهب هو : واصل بن عطاء (٨٠-١٣١ هـ) . وتبعه عمرو بن عبيد (ت ١٤٥ هـ) وهما يعتبران
رأسا الاعتزال . ورغم كثرة فرق المعتزلة ، فإنهم يجمعون كلهم على الأصول الخمسة التي وضعوها وهي :

أولاً : التوحيد ، ويعنون به نفي صفات الله تعالى ، وهو عين الإلحاد .
ثانياً : العدل ، ويعنون به أن الله سبحانه لم يقدر المعاصي والأفعال القبيحة على العباد ، وأن أفعال العباد غير
مخلوقة فيهم ، وأنهم المحدثون لها ، فأثبتوا بهذا خالقين .

ثالثاً : الوعد والوعيد ، رابعاً : المنزلة بين المنزلتين : ويعنون بهذا أن صاحب الكبيرة ليس مؤمناً ولا كافراً ،
بل هو في منزلة بين منزلتين . خامساً : الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر .

الفرق بين الفرق للبغدادي ٩٣ ، ٤٠ ، مقالات الإسلاميين / للأشعري ٤٤/١ - ٤٥ ؛ شرح الأصول
الخمس للفاضل عبد الجبار ، التبصير في الدين ص ٣٧ .

٢ - تقدم التعريف بهم في ص ١ .

٣ - الخوارج : إسم يطلق على كل من خرج على الإمام الحق ، في كل زمان ومكان ، وأول خروج حصل على
أمر المؤمنين علي بن أبي طالب ممن كانوا معه في حرب صفين سنة (٣٨ هـ) . وكبار فرق الخوارج هي :
الحكمية ، والأزارقة ، والنجدات ، والإباضية ، ويجمع هذه الفرق كلها : القول بالتفري من عثمان وعلي
رضي الله عنهما ، ويقدمون ذلك على كل طاعة ولا يصححون المناكحات إلا على ذلك ، ويكفرون
أصحاب الكبار ، ويرون الخروج على الإمام إذا خالف السنة ، حقاً واجباً . مقالات الإسلاميين / للأشعري
١١٥/١ ، الفرق بين الفرق للبغدادي ص ٥٥ ، والملل والنحل ١١٦/١ .

٤ - المشبهة : هم الذين يشبهون الخالق بالمخلوق ، وأول ظهور التشبيه في الإسلام أتى من الروافض ، نقلوه عن
اليهود . وقد جاء بهذا الاعتقاد الفاسد في أوائل القرن الثاني الهجري ، بيان بن سميان ، وهشام بن الحكم
الكويتي الرافضي ، ويونس بن عبد الرحمن القمي . وهؤلاء كلهم من رؤساء علماء الرافض .

ومن عقائلهم الفاسدة : زعمهم أن الله تعالى كالسيكة الصافية ، ومرة يقولون كالشمع ، ويقول هشام : إن
معبوده جسم له حد ونهاية ، وأنه طويل عريض عميق ؛ تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً ، ولا شك في كفر
من يعتقد هذا الاعتقاد .

انظر : اعتقادات فرق المسلمين والمشركين للرازي ص ٧ ، والفرق بين الفرق للبغدادي ٢١٤ ، والملل
والنحل للشهرستاني ١٧٣/١ - ١٧٥ .

الثانية : الجسمية ^(١) ، وفيهم قولان .

الثالثة : من اعتقد بقلبه الإيمان اعتقاداً صحيحاً وامتنع من النطق به لغير عذر .

فقال القاضي عياض ^(٢) : لا يستحق اسم الإيمان في الشرع ، وهو من أهل النار ^(٣) .

وقال غيره كالغزالي ^(٤) : يستحقه ، وهو مؤمن ، واختاره صاحب مطامح

الأفهام ^(٥) .

وكفر صاحب النحل والملل ^(٦) من بغض الأنصار لنصرتهم النبي ﷺ انتهى . نقل

من كنز الأسرار ولاقح الأفكار للصنهاجي رحمه الله تعالى ، من أواخر الوجه الثاني في

ذرية آدم وحوى عليهما السلام مختصراً ^(٧) .

١ - الجسمية : لعله يعني بهم المحسنة ، والمحسنة هم الذين يقولون أن الله تعالى جسم كالأجسام .

وقد بين شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله موقف أهل السنة من هذه الاصطلاحات التي يستعملها المبتدعة في كتبهم لنفي الأسماء والصفات ، الثابتة عنه ، فقال : فالسلف والأئمة لم يكرهوا الكلام بمجرد ما فيه من الاصطلاحات المولدة ، كلفظ الجوهر والعرض ، والجسم وغير ذلك ، بل لأن المعاني التي يعبرون عنها بهذه العبارات فيها من الباطل المذموم في الأدلة والأحكام ما يجب النهي عنه ، لاشتمال هذه الألفاظ على معاني مجملة في النفي والإثبات ، كما قال الإمام أحمد في وصفه لأهل البدع ، قال : هم مختلفون في الكتاب مخالفون للكتاب ، متفقون على مخالفة الكتاب ، يتكلمون بالمتشابه من الكلام ، ويلبسون على جهال الناس بما يتكلمون به من المتشابه .

انظر في هذا : مجموع فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية فقد فصل فيه تفصيلاً جيداً ٣٠٧/٣ - ٣١٠ .

٢ - تقدمت ترجمته في في ص ٢١ .

٣ - لم أقف على هذا القول للقاضي عياض في كتبه التي استطعت الوقوف عليها .

٤ - محمد بن محمد الغزالي ، تقدمت ترجمته في ص ١٥ . وانظر لقوله هذا الإحياء ١٠٩/١ .

٥ - صاحب مطامح الأفهام ، هو القاضي عياض بن موسى البحصي (ت ٥٤٤هـ) ، وقد نسب هذا الكتاب إليه حاجي خليفة في كشف الظنون . انظر : ١٧١٨/٢ . وهذا الكتاب لم أقف عليه لا مخطوطاً ولا مطبوعاً .

وفي قول المصنف : (اختار هذا القول صاحب مطامح الأفهام) نظر ، لأنه نقل عن القاضي عياض قبل هذا ما يخالف هذا القول ، وهو أن القاضي عياض قال : لا يطلق عليه اسم الإيمان .

وأيضاً استبعد صدور مثل هذا القول عن القاضي عياض ، وعلى فرض صدوره عنه فإنه قول باطل .

٦ - لقد بحثت عنه في الملل والنحل ولم أقف عليه .

٧ - لم أقف على هذا الكتاب ، وقد ذكره الحاجي خليفة في كشف الظنون . انظر ١٥١٣/٢ .

وقال العلامة الشيخ محمد السنوسي^(١) في أم البراهين ، ما نصه : إنَّ التحسين العقلي^(٢) هو أصل كفر البراهمة من الفلاسفة، حتى نفوا النبوة ، وأصل ضلال المعتزلة ، حتى أوجبوا على الله تعالى مراعاة الصلاح والأصلح للخالق ، وعلَّلوا أفعاله تعالى وأحكامه بالأعراض ، وجعلوا العقل يتوصل وحده بدون الشرع إلى أحكام الله تعالى الشرعية ، إلى غير ذلك من الضلالات .

والتقليد الردي، هو أصل كفر عبدة الأوثان^(٣) وغيرهم / حتى قالوا : ﴿إنا وجدنا آباءنا على أمة وإنا على آثارهم مقتدون﴾^(٤) . انتهى .
نقل من أم البراهين تحت قول المصنف: ويؤخذ منه أيضاً أن لا تأثير لشيءٍ من الكائنات في إثر ما الخ^(٥) .

وقال المقرئ^(٦) - رحمه الله تعالى - في كتابه : المواعظ والاعتبار بذكر الخطط والآثار ، في ذكر فرق الخليقة ، واختلاف عقائدها ونياتها ، ما نصه : اعلم أن الذين تكلموا في أصول الديانات قسمان هما : من خالف ملة الإسلام ، ومن أقرَّ بها .

١ - محمد بن يوسف السنوسي ، وقد تقدمت ترجمته في ص ٨ .

٢ - لقد اختلف العلماء في مسألة التحسين والتقبيح العقليين ، وأحسن من لخص أقوال العلماء في هذا المسألة ، شيخ الإسلام ابن تيمية ، حيث قال رحمه الله : لكن تنازعوا أهل السنة والجماعة في مسألتين ، أحدهما : أن العباد هل يعلمون بعقولهم حسن بعض الأفعال ويعلمون أن الله متصف بفعله ويعلمون قبح بعض الأفعال ويعلمون أن الله منزّه عنه على قولين معروفين : أحدهما : أن العقل لا يعلم به حسن فعل ولا قبحه . والقول الثاني : أن العقل قد يعلم به حسن كثير من الأفعال وقبحها في حق الله تعالى وحق عباده ، وفي المسألة قول ثالث اختاره الرازي في آخر مصنفاته ، وهو القول بالتحسين والتقبيح العقليين في أفعال العباد دون أفعال الله انظر في هذا : منهاج السنة ٣١٦/١ - ٣١٧ . فقد بين المسألة بياناً شافياً كافياً .

٣ - تقدم تعريف الأوثان في ص ١٧ .

٤ - سورة الزمخرف آية (٢٣) .

٥ - انظر : أم البراهين للسنوسي ٢١٨ .

٦ - هو أحمد بن علي بن عبد القادر أبو العباس الحسيني العبيدي المقرئ (٧٦٠-٨٤٥هـ) مؤرخ الديار المصرية ، أصله من بعلبك ، ونسبته إلى حارة المقارزة ، ولي الحسبة والخطابة والإمامة مرات في القاهرة ؛ له مؤلفات

فأما المخالفون لملة الإسلام ، فإنهم عشر طوائف :

الأولى : الدهرية ^(١) ، والثانية : أصحاب العناصر ^(٢) ، والثالثة : الثنوية ، وهم المجوس ^(٣) ، إلى أن قال : الطائفة التاسعة : الزنادقة ^(٤) ، وهم طوائف منهم القرامطة .
والعاشرة : الفلاسفة ^(٥) . إلى أن قال :

القسم الثاني : فرق أهل الإسلام الذين عناهم النبي ﷺ بقوله : ((وستفترق أمتي ثلاثاً وسبعين فرقة)) الحديث ^(٦) . إلى أن قال : واعلم أن فرق المسلمين خمسة :

⇒

كثيرة منها : كتاب المواعظ والاعتبار بذكر الخطط والآثار ، وكتاب السلوك في معرفة الدول والملوك ، وكتاب الطرفة الغريبة في أخبار حضرموت العجبة . ومنها كتاب التحريد في التوحيد المفيد ، وهو كتاب جيد .
انظر ترجمته في : البدر الطالع للشوكاني ٧٩/١ .

١ - تقدم التعريف بها في ص ١٩ .

٢ - لم أجد تعريفاً في كتب الفرق لأصحاب العناصر ، وقد ذكرهم المقرئ في الخطط والآثار ٣٤٩/٢ .

٣ - تقدم التعريف بهم في ص ١٨ .

٤ - تقدم تعريف معنى الزنادقة في ص ٢٠ .

ومن كبار الزنادقة في الفرق التي تدعى الانتساب إلى الإسلام زوراً وبهتاناً ، الباطنية . والباطنيون لهم ألقاب كثيرة . منها : الباطنية ، والقرامطة ، والقرمطية ، - وكلاهما بمعنى واحد ، وهما نسبة إلى حمدان قرمط مؤسس مذهب الباطنية انظر فضائح الباطنية ١٢ - ، ومنها الخرمية ، والإسماعيلية ، والسبعية ، والبابكية ، والحميرة ، والتعليمية ؛ ولكل لقب سبب . وكلهم على اختلاف ألقابهم زنادقة خارجون عن الإسلام ، كفرية إباحيون .

وفي الإلهيات : يعتقدون بالهين قديمين ، لا أول لوجودهما . وفي النبوات يقولون : إن النبي عبارة عن شخص فاضت عليه من السابق بواسطة التالي قوة قدسية صافية مهيأة لأن تنقش عند الاتصال بالنفس الكلية . وفي الإمامة يقولون : لا بد لكل عصر من إمام معصوم قائم بالحق ، يرجع إليه في تأويل الظواهر . وينكرون القيامة والمعاد بالكلية .

وفي التكاليف الشرعية : لا يعملون بها ، بل هم إباحيون ، فليس لديهم شيء حرام البتة .

انظر فضائح الباطنية للغزالي ، من أوله إلى ص ٥٤ ، فسترى فيه عجائب عن عقائد هؤلاء الملاحدة وعباداتهم .

٥ - تقدم التعريف بها في ص ١٩ .

٦ - تقدم تخريجه في ص ١١ .

أهل السنة ^(١)، والمرجئة ^(٢)، والمعتزلة، والشيعة، والخوارج. وقد افرقت كل فرقة /
منها على فرق. فأكثر افتراق أهل السنة في الفتيا ونبذ يسيرة في [الاعتقادات] ^(٣).

وبقية الفرق الأربع فيها ما يخالف أهل السنة، الخلاف البعيد، ومنها ما يخالفهم
الخلاف القريب. فأقرب فرق المرجئة من قال: الإيمان هو التصديق بالقلب واللسان معا
فقط، وأن الأعمال إنما هي فرائض الإيمان وشرائعه فقط ^(٤).

١ - تقدم التعريف بهم في ص ١٣.

٢ - الإرجاء مشتق من الرجاء، لأن المرجئة يرجون لأصحاب المعاصي الثواب من الله تعالى، فيقولون: لا يضر
مع الإيمان معصية، كما لا ينفع مع الكفر طاعة، أو يكون مشتقاً من الإرجاء، وهو التأخير لأنهم أحرروا
العمل عن مسمى الإيمان.

وحقيقة المرجئة: أنهم الغلاة في إثبات الوعد والرجاء، ونفي الوعيد والخوف عن المؤمنين. وهم ثلاثة
أصناف: صنف جمعوا بين الإرجاء والقدر، وهم غيلان الدمشقي، وأبو شمر من بني حنيفة. وصنف جمعوا
بين الإرجاء والجبر، مثل جهم بن صفوان. وصنف قالوا بالإرجاء المحض وهم أربع فرق: اليونسية،
والفسانية، والثوبانية، والتومنية. الخطط ٣٤٩/٢ - ٣٥٠. ومقالات الإسلاميين/ للأشعري ٢١٣/١،
والملل والنحل ١٣٩/١.

٣ - ما بين المعقوفين في الأصل: (الاعتقاديات وهو خطأ لغوياً، والصواب ما أثبتته كما في الخطط ٣٤٥/٢.
يقصد المؤلف بقوله أهل السنة والجماعة "الأشاعرة والماتريدية" لأن قوله هذا لا ينطبق إلا عليهما، لأن
بينهما إختلاف جوهري في كثير من أمور العقيدة، وأما أهل السنة والجماعة الحقيقيون فلا ينطبق عليهم قوله
هذا، لأنه لا يوجد أي خلاف بينهم في أمور العقيدة، وإنما الذين وقعوا في الاختلافات هم المعطلة كالجهمية
والمعتزلة والماتريدية والأشاعرة والخوارج والشيعة والصوفية وغيرهم من الفرق الضالة.

٤ - لقد اختلف الناس في ماهية الإيمان.

فذهب قوم إلى أن الإيمان هو: معرفة الله تعالى بالقلب فقط، وإن أظهر اليهودية والنصرانية، وسائر أنواع
الكفر بلسانه. وهذا قول جهم بن صفوان وأتباعه، وهو قول باطل.

وذهب قوم إلى أن الإيمان هو القول فقط، فمن تكلم به فهو مؤمن كامل الإيمان، لكن من كان مقلداً بقلبه
كان من أهل الجنة، وإن كان مكذباً بقلبه كان منافقاً مؤمناً من أهل النار. وهذا قول محمد بن كرام
السجستاني (ت ٢٥٥هـ) وأتباعه، وهو قول باطل.

انظر مجموع فتاوى ٣٨-٤٨، ٥٥، ٥٦.

وذهب قوم إلى أن الإيمان هو المعرفة بالقلب، والإقرار باللسان معا، فإذا عرف المرء الدين بقلبه وأقر بلسانه،
فهو مسلم كامل الإيمان والإسلام، وأن الأعمال لا تسمى إيماناً، ولكنها شرائع الإيمان. وهذا قول أبو حنيفة
وجماعة من الفقهاء، وهو مخالف لقول أهل السنة والجماعة.

↩

وأبعدهم ، أصحاب جهنم بن صفوان ^(١) ، ومحمد بن كرام ^(٢) ، وأقرب فرق المعتزلة أصحاب الحسين النجار ^(٣) ، وبشر بن غياث المريسي ^(٤) . وأبعدهم أصحاب أبي الهذيل العلاف ^(٥) . وأقرب مذاهب الشيعة ، أصحاب الحسن بن صالح بن حي ^(٦) .

⇒

وذهب سائر الفقهاء وأصحاب الحديث إلى أن الإيمان هو : المعرفة بالقلب والإقرار باللسان ، والعمل بالجوارح ، وأن كل طاعة وعمل خير فرضاً كان أو تفلأ فهي إيمان . وكلما ازداد الإنسان خيراً ازداد إيمانه ، وكلما عصى نقص إيمانه . قلت : والصحيح هو القول الأخير ، وهو قول أهل السنة والجماعة ، وهو الذي تؤيده الأدلة من الكتاب والسنة .

انظر في هذا : الفصل / لابن حزم ١٨٨/٣ - ١٨٩ ؛

كتاب الإيمان / لشيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله ١٥١-١٥٢ ،

أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة للالكائي ٨٣٠/٤ - ٨٥١ ،

الإبانة عن أصول الديانة / لابن بطة ١٧٥-١٧٨ .

١ - هو جهنم بن صفوان ، أبو محرز الراسبي ، الضال المبتدع ، رأس الجهمية ، كان ينكر الصفات ، ويزعم أنه ينزه الباري عنها . قتله سلم بن أحوز المازني ، بمرو سنة ١٢٨ هـ . انظر : ميزان الاعتدال ٤٢٦/١ ، وسير الأعلام ٢٦/٦ .

٢ - هو محمد بن كرام السجستاني (ت ٢٥٥ هـ) ، وهو من كبار المشبهة . انظر : الفرق / للبغدادي ص ٣٠٢ ، والبرهان للسكسكي ص ٣٥ .

٣ - هو الحسين بن محمد النجار أبو عبد الله (ت ٢٢٠) الأعلام ٢٧٦/٢ . وإليه تنسب الفرقة النجارية ، والنجارية يقولون : الإيمان هو عبارة عن التصديق ، ومن ارتكب كبيرة ومات عليها من غير توبة ، عوقب على ذلك ، ويجب أن يخرج من النار ، وينكرون رؤية الله تعالى ، ويقولون إن أفعال العباد مخلوقة لله تعالى . انظر : الملل والنحل ٨٩/١ ، مقالات الإسلاميين / للأشعري ٢١٦/١ .

٤ - هو بشر بن غياث المريسي (ت ٢١٨ هـ) ، وهو من الجهمية الذين يقولون بخلق القرآن ، والإرجاء في الإيمان وغيرهما من البدع . قال عنه الذهبي : وكان داعية إلى القول بخلق القرآن ، ولما مات لم يشيَّعه أحدٌ من العلماء ، وحكم بكفره طائفة من الأئمة .

انظر : الكامل لابن الأثير ٢٣١/٥ ، والعبر للذهبي ١٩٤/١ .

٥ - هو أبو الهذيل محمد بن الهذيل العلاف (١٣٥-٢٣٥) وإليه تنسب الهذلية - من فرق المعتزلة - قال عنه البغدادي : وفضائحه تترى ، تكفره بها سائر فرق الأمة من أصحابه في الاعتزال .

انظر : الفرق بين الفرق ص ١٠٢-١١٢ ، سير أعلام النبلاء ١١/١٧٣ ، تاريخ بغداد ٣/٣٦٦ ، وفيات الأعيان ٤/٢٦٥ .

٦ - هو الحسن بن صالح بن حي (ت ١٦٩ هـ) ، وإليه تنسب الصالحية من الزيدية ، وهي أقرب فرق الشيعة إلى السنة ، ومن عقائدهم : القول بأن الإمامة شورى بين الأمة ، ويصح أن تعتقد بعقد رجلين من خيار المسلمين

⇐

وأبعدهم الإمامية^(١) . وأما الغالية فليسوا مسلمين ، ولكنهم أهل ردة وشرك^(٢) . وأقرب

فرق الخوارج ، أصحاب عبد الله بن يزيد الإباضي^(٣) ، وأبعدهم الأزارقة^(٤) .

مطلب في كفر من
جحد شيئاً من القرآن

وأما البطيخية^(٥) ومن جحد شيئاً من القرآن أو فارق الإجماع من

⇒

وبشوت إمامة أبي بكر وعمر ، ويتوقعون في عثمان ، ، ويرون أن علياً بن أبي طالب أفضل الناس بعد رسول الله ، وأولاهم بالإمامة . وأما في الأصول : فيرون رأي المعتزلة ممماً .

انظر : الملل والنحل ١/١٦٦ ؛ مقالات الإسلاميين / للأشعري ١/١٩٦ ؛ الفرق بين الفرق / للبغدادى ص ٢٤ .

١ - تقدم التعريف بهم في ص ١ .

٢ - ومن أئمة الإسلام الذين قالوا بتكفير غلاة الرافضة :

١- الإمام مالك . انظر : السنة للخلال ٢/٥٥٧ ، وتفسير ابن كثير ٤/٣١٩ .

٢- الإمام أحمد بن حنبل . انظر : السنة للخلال ٢/٥٥٧ و ٥٥٨ .

٣- الإمام عبد القاهر البغدادى ت ٤٢٩ . انظر : الفرق بين الفرق ٣٤٩ .

٤- الإمام ابن حزم الظاهري ت ٤٥٦ . انظر : الفصل ٢/٢١٣ .

٥- الإمام أبو المنظر شرسفور بن طاهر الإسفرائيني ت ٤٧١ . انظر : التبصير بالدين ٢٤-٢٥ .

٦- الإمام السمعاني الحافظ أبو سعد عبد الكريم ت ٥٦٤ . انظر : الأنساب ٦/٣٤١ .

٧- الإمام ابن تيمية ت ٧٢٨ . انظر : الصارم المسلول له ٥٨٦-٥٨٧ ، ومجموع الفتاوى ٢٨/٤٨٢ ، ٤٨٤ ، ٤٨٥ ، ٤٨٦ .

٨- الإمام ابن كثير ت ٧٧٤ . انظر : البداية والنهاية له ٥/٩٥٤ .

٩- الإمام أبو حامد المقدسي محمد بن خليل بن يوسف الرملي ت ٨٨٨ . انظر رسالته في الرد على الرافضة ٢٠٠ .

١٠- الإمام محمد بن عبد الوهاب محمد القرن الثاني عشر الهجري . انظر رسالته في الرد على الرافضة ١٨-١٩ .

٣ - هو عبد الله بن إياض المري التيمي (ت ٨٦هـ) ، وإليه تنسب الإباضية ، فرقة من فرق الخوارج ، ومن العقائد التي ابتدعتها ابن إياض : القول بأن مخالفيه ليسوا مؤمنين ولا مشركين ، ولكنهم كفار ، والقول بتكفير أصحاب الكبار ، والقول بالخروج على الإمام إذا خالف السنة ، والقول بالتبري من عثمان وعلي رضي الله عنهما .

انظر : مقالات الإسلاميين / للأشعري ١/١٨٣ ، الملل والنحل ١/١٣٤ ؛ الفصل ٣/٢٧٣ ، البرهان في معرفة عقائد أهل الأديان / للسكسكي ص ٢٢ .

٤ - الأزارقة : فرقة من فرق الخوارج ، وسموا أزارقة نسبة إلى نافع بن الأزرق الخارجي (ت ٦٥هـ) . ومن العقائد التي ابتدعتها هذا الخارجي وأتباعه : الحكم على مخالفيهم من هذه الأمة بالشرك ، والقول بأن القعود عن المحررة إليهم شرك ، والقول باستباحة قتل نساء مخالفيهم وأطفالهم ، والقول بأن دار مخالفيهم دار كفر ، والقول بكفر مرتكب الكبيرة . انظر : الملل والنحل ١/١١٨ ، والفرق بين الفرق ص ٦٢ ، والبرهان للسكسكي ص ٢٠ . والأديان لشية الحمد ٨٧-٨٨ .

٥ - البطيخية : فرقة من فرق الخوارج ، وسميت بهذا الاسم نسبة إلى أبي إسماعيل البطيخي ، وفي البرهان المطيخية ، وأصحاب أبي إسماعيل المطيخي ، وفي ذكر مذاهب الفرق المطيخية ، أحد شيوخ الخوارج ، وقد انفرد هو وفرقته بأن قالوا : لا صلاة واجبة غير ركعة واحدة بالفداء ، وركعة واحدة بالعشي ، ويموزون الحج في جميع السنة من غير احتصاص بوقت ، ولا يجوزون أخذ الجزية من الجوس ، ويكفرون من خطب في عيد الفطر والأضحى . البرهان / للسكسكي ٢٨ ، وذكر مذاهب الفرق لليافي ١/١٤٥ .

العجاردة ^(١) وغيرهم فكفار بإجماع الأمة .

وقد المحصرت الفرق الهالكة في عشر طوائف :

الفرقة الأولى : المعتزلة الغلاة في نفي الصفات الإلهية ، وهم عشرون فرقة .

مطلب في
الفرق الهالكة

ب/٨

أحدها / الواصلية ^(٢) أصحاب واصل بن عطاء .

والثانية : العمروية ^(٣) ، أصحاب عمرو بن عبيد .

والثالثة : الهذلية ^(٤) ، أتباع أبي الهذيل محمد بن الهذيل العلاف شيخ المعتزلة .

١ - العجاردة : فرقة من فرق الخوارج ، وسموا عجاردة نسبة إلى عبد الكريم بن عجرد الخارجي . ومن عقائدهم الباطلة : قولهم إن الله إذا بعث نبياً فقد لزم أهل المشرق والمغرب وغيرهما تلك الساعة طاعته والإيمان به ، وإن لم تبلغهم دعوته ، فمن مات منهم على غير ذلك مات كافراً ، ويحلون نكاح بنات البنين وبنات البنات ، وبنات بني الأخوات ، وبنات بني الإخوة ، ويقولون إن سورة يوسف ليست من القرآن .
البرهان / للسكسكي ص ٢٣ - ٢٤ ، ذكر مذاهب الفرق لليافعي ص ٤١ ، والفرق الإسلامية / لمحمود البشيشي ص ٤٥ .

٢ - الواصلية : فرقة من فرق المعتزلة ، وسموا واصلية نسبة إلى واصل بن عطاء الغزال ، رأس المعتزلة ، وداعيتهم إلى بدعتهم . ومن العقائد التي ابتدعتها هذا المعتزلي : القول بأن الفاسق من هذه الأمة لا مؤمن ولا كافر ، والقول بأن العباد يخلقون أفعال أنفسهم ، وليس لله فيها أي دخل ، والقول بتخليد من مات وهو مرتكب الكبيرة ، ولم يتب منها في النار . انظر : الفرق بين الفرق ص ٩٦ - ٩٨ ، والملل والنحل ١ / ٤٦ ، والتبصير في الدين ص ٤٠ . وفيات الأعيان ٢ / ١٧٠ .

٣ - العمروية : فرقة من فرق المعتزلة ، وسميت بالعمروية نسبة إلى عمرو بن عبيد (ت ١٤٥هـ) . وقد دعا هذا المعتزلي - الذي يعتبر من مؤسسي مذهب الاعتزال - لتترك قول علي بن أبي طالب وطلحة والزبير رضي الله عنهم وقال ابن منبه : اعتزل عمرو بن عبيد وأصحاب له الحسن البصري فسموا معتزلة .
الخطط للمقرئ ٢ / ١٤٦ ، وانظر كذلك : اعتقادات فرق المسلمين والمشركين للرازي ص ٣١ ، ومروج الذهب / للمسعودي ٣ / ٣١٣ ، وتاريخ بغداد ١٢ / ١٣٢ .

٤ - الهذلية : فرقة من فرق المعتزلة ، وسميت بهذا الاسم نسبة إلى أبي الهذيل محمد بن الهذيل العلاف (ت ١٣٥هـ - ٢٣٥هـ) . ومن العقائد الباطلة التي ابتدعتها أبو الهذيل : القول بفناء الجنة والنار ، والقول بأنه ليس في الأرض هدى ولا زندق إلا وهو مطيع لله تعالى ، والقول بأن علم الله تعالى هو الله ، وقدرته هي هو ، إلى غير ذلك من العقائد الباطلة .

الفرق بين الفرق ص ١٠٢ - ١١٢ .

وانظر كذلك : الملل والنحل ١ / ٤٩ ، و اعتقادات فرق المسلمين والمشركين للرازي ص ٣٢ ، والتبصير في الدين ٤٢ .

- والرابعة : النظامية ^(١) أتباع إبراهيم بن سيار النظام بتشديد الظاء المعجمة ، زعيم المعتزلة .
- والخامسة : الأسوارية ^(٢) أتباع الأسواري .
- والسادسة : الإسكافية ^(٣) ، أتباع أبي جعفر محمد بن عبد الله الإسكافي .
- والسابعة : الجعفرية ^(٤) ، أتباع جعفر بن حرب بن ميسرة .
- والثامنة : البشرية ^(٥) ، أتباع بشر بن المعتمر .

١ - النظامية : فرقة من فرق المعتزلة ، وسميت بهذا الاسم نسبة إلى إبراهيم بن سيار النظام وفي الأصل " بشار " وهو خطأ والصحيح ما أثبتته كما في كتب الفرق ، وهو ابن أخت أبي الهذيل العلاف ، وعنه أخذ الاعتزال . ومن العقائد الباطلة التي ابتدعتها النظام : القول بأن الشرور والمعاصي ليست مقدورة لله تعالى ، والقول بأن الله ليس موصوفاً بالإرادة على الحقيقة ، والقول بأنه لا يمكن أن تكون إمامة إلا بالنص والتعيين ، ووقعته في كبار الصحابة بالشتيم والتنقيص .

اعتقادات فرق المسلمين والمشركون للرازي ص ٣٣-٣٤ ،

وانظر كذلك : الملل والنحل ٥٣/١ ، والتبصير في الدين ص ٤٣ .

٢ - الأسوارية : فرقة من فرق المعتزلة ، وسميت بهذا نسبة إلى أبي علي عمرو بن قائد الأسواري القائل بأن الله لا يقدر أن يفعل ما علم أنه لا يفعله . انظر الخطط للمقريزي ٣٤٦/٢ .

٣ - الإسكافية : فرقة من فرق المعتزلة ، وسميت بهذا نسبة إلى محمد بن عبد الله الإسكافي (ت ٢٤٠هـ) . ومن العقائد الباطلة التي ابتدعتها : قوله إن الله تعالى يوصف بالقدرة على ظلم الأطفال والجهانين ، ولا يوصف بالقدرة على ظلم العقلاء . الفرق بين الفرق للبغداد ص ١٥٥ ، وانظر كذلك : التبصير في الدين ص ٤٨

٤ - الجعفرية : فرقة من فرق المعتزلة ، وسميت بهذا الاسم نسبة إلى جعفر بن حرب (ت ٢٣٦هـ) وجعفر بن مبشر (ت ٢٣٤هـ) . وكلاهما للضلالة رأس وللجهالة أساس . ومن العقائد الباطلة التي ابتدعتها : قوله إن فساق هذه الأمة شر من اليهود والنصارى والمجوس والزنادقة ، هذا مع قوله بأن الفاسق موحد ، وليس بمؤمن ولا كافر ، فحمل الموحد الذي ليس بكافر ، شراً من الثنوي الكافر .

الفرق للبغداد ص ٥٣-٥٤ ، وانظر كذلك التبصير في الدين ص ٤٧ .

٥ - البشرية : فرقة من فرق المعتزلة ، وسميت بهذا الاسم نسبة إلى بشر بن المعتمر أبو سهل الحلالي البغدادي ، رئيس معتزلة بغداد (ت ٢٢٦هـ) . ومن عقائده الباطلة قوله : إن الله تعالى قادر على تعذيب الطفل ، ولو فعل ذلك كان ظالماً إياه .

الملل والنحل ٦٤/١ ، والفرق بين الفرق للبغداد ص ١٤١ ، والتبصير في الدين ص ٤٥ .

التاسعة : المردارية ^(١) ، أتباع أبي موسى عيسى بن صبيح المعروف بالمردار ، تلميذ بشر بن المعتمر ، وكان زاهداً ، وقيل له راهب المعتزلة .

والعاشرة : الهشامية ^(٢) ، أتباع هشام بن عمرو الفوطي .

الحادية عشر : الحاطبية ^(٣) أتباع أحمد بن حاطب ، أحد أصحاب إبراهيم بن سيار ^(٤) النظام .

والثانية عشر : الحمارية ^(٥) أتباع قوم من معتزلة ، عسكر مكرم .

والثالثة عشر : المعمرية ^(٦) أتباع معمر بن عباد السلمي ، وهم أعظم القدرية غلواً .

١ - المردارية :فرقة من فرق المعتزلة ، وسميت بهذا الاسم نسبة إلى أبي موسى عيسى بن صبيح المردار (ت ٢٢٦هـ) ومن العقائد الباطلة التي ابتدعها : قوله : أن الناس قادرون على أن يأتوا بمثل القرآن ، وكان يقول : إن كل من جالس السلاطين فهو كافر . وكل من قال بجواز رؤية الله فهو كافر ، ومن شك في كفره فهو كافر .

اعتقادات فرق المسلمين والمشركون للرازي ص ٣٧ ، الملل والنحل ١/٦٨ ، والتبصير في الدين ص ٤٧ .

٢ - الهشامية : فرقة من فرق المعتزلة ، وسميت بهذا الاسم نسبة إلى هشام بن عمرو الفوطي (ت ٣٣٦ هـ) ، صاحب جدال وبدعة ووبال ، ومن العقائد الباطلة التي ابتدعها قوله : أولاً : حرّم على الناس أن يقولوا : حسبنا الله ونعم الوكيل ، وكفر من قال إن الجنة والنار مخلوقتان . الفرق / للبغداد ص ١٤٥-١٥٠ ، الملل والنحل ١/٧٢

٣ - الحاطبية أو الحاطبية : كما هي في كتب الفرق ، فرقة من فرق المعتزلة ، وسميت بهذا الاسم نسبة إلى أحمد بن حاطب أو خابط (ت ٢٣٢هـ) . ومن العقائد الباطلة التي ابتدعها قوله : إن المسيح ^{عليه السلام} هو الذي يحاسب الخلق في الآخرة ، وأنه تذرّع بالجسد الجسماني كما قالت النصارى ، وقال بالتناسخ ، وقال أيضاً : كل ما ورد في الخبر من رؤية الله ، يحمل على رؤية العقل الأول الذي هو أول مبدع ، وهو العقل الفعال الذي منه تفيض جميع الصور على الموجودات . الملل والنحل ١/٦٠ .

٤ - وفي الأصل بشار وهو خطأ ، والصحيح ما أثبتته ، كما في كتب الفرق .

٥ - الحمارية : فرقة من فرق المعتزلة القدرية ، ومن عقائدهم الباطلة قولهم بتناسخ الأرواح في الأجساد والقوالب وقالوا أيضاً إن الإنسان قد يخلق أنواعاً من الحيوانات . قال عبد القاهر البغدادي : وهؤلاء شر من الجوس . الفرق بين الفرق ص ٢٦١-٢٦٢ .

٦ - المعمرية : فرقة من فرق المعتزلة ، وسميت بهذا الاسم نسبة إلى معمر بن عباد السلمي (ت ٢٢٠هـ) وهو من أعظم القدرية فرية في تدقيق القول بنفي الصفات ، ونفي القدر خيره وشره من الله تعالى ، والتكفير والتضليل على ذلك ، ومنها قوله : إن الله محال أن يعلم نفسه ، ومحال أن يعلم غيره . الملل والنحل ١/٦٥ ، والتبصير في الدين ص ٤٥ .

والرابعة عشر / : الثمامية ^(١) أتباع ثمامة بن —
أشرس النمري .

والخامسة عشر : الجاحظية ^(٢) ، أتباع أبي عثمان عمرو بن بحر الجاحظ .

والسادسة عشر : الخياطية ^(٣) ، أصحاب أبي الحسين بن أبي عمر الخياط ، شيخ أبي القاسم الكعبي من معتزلة بغداد .

والسابعة عشر : الكعبية ^(٤) أتباع أبي القاسم عبد الله بن أحمد بن محمود البلخي المعروف بالكعبي ، من معتزلة بغداد .

١ - الثمامية : فرقة من فرق المعتزلة ، وسميت بهذا الاسم نسبة إلى ثمامة بن أشرس النمري (ت ٢١٣هـ) وفي الأصل "أسرس" وهو خطأ والصحيح ما أثبتته كما في كتب الفرق الأخرى . كان جامعاً بين سخافة الدين وخلاعة النفس، ومن العقائد الباطلة التي ابتدعها: أن الفاسق يخلد في النار ، وأن الكفار يكونون تراباً يوم القيامة ، ومنها قوله: لا فعل للإنسان إلا الإرادة . الملل والنحل ١/٧٠-٧٧ ، وانظر كذلك البرهان للسكسكي ص ٤٨ .

٢ - الجاحظية : فرقة من فرق المعتزلة ، وسميت بهذا الاسم نسبة إلى عمرو بن بحر الجاحظ (ت ٢٥٠هـ) . ومن العقائد الباطلة التي ابتدعها قوله: (ليس للإنسان أي فعل إلا الإرادة) وقال أيضاً إن الله لا يدخل النار أحداً ، وإنما النار تجذب أهلها إلى نفسها بطبعها . الفرق / للبغدادي ١٦٠-١٦١ ، وانظر كذلك الملل ١/٧٠ ، البداية والنهاية ١٩/١١ .

٣ - الخياطية : فرقة من فرق المعتزلة ، وسميت بهذا الاسم نسبة إلى أبي الحسين بن أبي عمرو الخياط (ت ٣٠٠هـ) ، أستاذ أبي القاسم محمد الكعبي ، وهما من معتزلة بغداد على مذهب واحد . الملل والنحل ٦/٧٦ ، وانظر كذلك : البرهان للسكسكي ص ٥١ .

٤ - الكعبية : فرقة من فرق المعتزلة ، وسميت بهذا الاسم نسبة إلى أبي القاسم عبد الله بن أحمد بن محمود البلخي المعروف بالكعبي (ت ١٣٩هـ) . ومن العقائد الباطلة التي ابتدعها هذا الرجل : قوله : أن الله تعالى لا يرى نفسه ولا غيره إلا على معنى علم بنفسه وبغيره . وتبع النظام في قوله : أن الله تعالى لا يرى شيئاً في الحقيقة ، وأنه لا يسمع شيئاً على معنى الإدراك المسمى بالسمع ، وأن الله ليس له إرادة على الحقيقة ، وأنه يجب على الله تعالى فعل الأصلح في باب التكليف . الفرق بين الفرق / للبغدادي ص ١٦٥-١٦٧ ، وانظر كذلك البرهان ص ٥١ .

والثامنة عشر: الجبائية^(١) ، أتباع أبي علي محمد بن عبد الوهاب الجبائي ، من معتزلة البصرة .

التاسعة عشر: البهشية^(٢) ، أتباع أبي هاشم عبد السلام بن أبي علي الجبائي .

والفرقة العشرون من المعتزلة : الشيطانية^(٣) ، أتباع محمد بن نعمان ، المعروف بشيطان

الطاق . وهو من الروافض ، شارك كلا من المعتزلة والروافض في بدعهم .

وقل ما يوجد معتزلي إلا وهو رافضي إلا قليلاً .

وللمعتزلة أسامي آخر منها : الثنوية^(٤) ، والكيسانية^(٥) ، والناكية^(٦) والأحمدية^(٧)

مطلب في قل ما يوجد
معتزلي إلا وهو رافضي
بقية أسامي
المعتزلة

١ - الجبائية : فرقة من فرق المعتزلة ، وسميت بهذا الاسم نسبة إلى أبي علي الجبائي المعتزلي البصري (ت ٣٩٥) من رؤساء الاعتزال . ومن العقائد الباطلة التي ابتدعها أنه سمى الله تعالى مطيعاً لعبده إذا حصل مراد العبد . ومنها قوله : إن الله تعالى يتكلم بكلام يخلقه في محل . ومنها قوله بنفي رؤية الله تعالى بالأبصار في دار القرار ، ومنها قوله بإثبات الفعل للعبد حلقاً وإيجاداً وإبداعاً .
انظر : الملل والنحل ١/ ٨٦ ، البرهان / للسكسكي ص ٥٢ .

٢ - البهشية : فرقة من فرق المعتزلة ، وسميت بهذا الاسم نسبة إلى أبي هاشم عبد السلام بن أبي علي الجبائي (ت ٣٢١هـ) . ومن ضلالاته قوله : إن من تاب عن ذنب مع إصراره على ذنب آخر ، لا تصح توبته عما تاب وكان يقول : إن التوبة عن الذنب بعد عجز المذنب عن الذنب ، لا تقبل ، حتى لو كذب ثم قطع لسانه قبل أن يتوب ، لا تقبل توبته . وكان أبو هاشم هذا مع إفراطه في القول بالوعيد ، أفسق أهل زمانه .
التبصير في الدين ص ٥٣ ، والملل والنحل ١/ ٧٨ ، وذكر مذاهب الفرق / لليانعي ص ٥٧ .

٣ - الشيطانية : فرقة من فرق المعتزلة ، وسميت بهذا الاسم نسبة إلى محمد بن نعمان شيطان الطاق ، وهو عراقي شيعي جلد ، يلقبه الشيعة بمؤمن الطاق ، ولقبه أصحاب كتب الفرق بشيطان الطاق . وقد انفرد بأعظم كفر - قاتله الله - حيث زعم أن الله تعالى لا يعلم الشيء حتى يقدره ، وقبل ذلك يستحيل عليه علمه به .
الخطط المقريري ٢/ ٣٥٢ ، وانظر كذلك : الفرق بين الفرق ص ٥٣ .

٤ - سميت المعتزلة بهذا الاسم لقولهم : الخير والشر من العبد . وهو اعتقاد باطل . الخطط ٢/ ٣٤٨ ، ٣٥٢ .

٥ - الخطط المقريري ٢/ ٣٥٢ .

٦ - المرجع نفسه ٢/ ٣٥٢ .

٧ - المرجع نفسه ٢/ ٣٥٢ .

والرومية^(١) والبتزية^(٢) والواسطية^(٣)، والواردية^(٤) والحرقية^(٥) والمفنية^(٦) /
والواقفية^(٧)، واللفظية^(٨) والملتزقة^(٩) والقبرية^(١٠).

الفرقة الثانية : المشبهة^(١١)

وهم يغفلون في إثبات صفات الله تعالى ، ضد المعتزلة ، وهم سبع فرق .

الهاشمية : أتباع هشام بن الحكم ، ويقال لهم أيضاً الحكمية^(١٢) .

-
- ١ - المرجع نفسه ٣٥٢/٢ .
 - ٢ - المرجع نفسه ٣٥٢/٢ . وهذه الفرقة في الأصل : المتنزعة والصحيح (والبقرية) كما هو موجود في كتب الفرق الأخرى ، ومنها كتاب الخطط الذي نقل منه المؤلف هذه الفرق .
 - ٣ - المرجع نفسه ٣٥٢/٢ .
 - ٤ - الواردية : اسم من أسماء المعتزلة ، سمووا بهذا الاسم لقولهم : لا يدخل المؤمنون النار ، وإنما يردون عليها ، ومن أدخل النار لا يخرج منها قط . الخطط المقريري ٣٤٨/٢ . وهو اعتقاد باطل .
 - ٥ - الحرقية : اسم من أسماء المعتزلة ، سمووا بهذا لقولهم : نار الكفار لا تحرق إلا مرة . الخطط المقريري ٣٤٨/٢ . وهو اعتقاد باطل .
 - ٦ - المفنية : اسم من أسماء المعتزلة ، سمووا بهذا الاسم لقولهم بفناء الجنة والنار . المرجع نفسه ٣٤٨/٢ .
 - ٧ - اسم من أسماء المعتزلة ، سمووا بهذا الاسم لتوقفهم عن القول بأن القرآن مخلوق أو غير مخلوق . المرجع نفسه ٣٤٨/٢ . وهو اعتقاد باطل ، فالقرآن كلام الله غير مخلوق .
 - قلت : والصحيح أن المعتزلة قالوا بخلق القرآن صراحة " ولم يتوقفوا فيه كما قال صاحب الخطط .
 - ٨ - اللفظية : اسم من أسماء المعتزلة ، سمووا بهذا الاسم لقولهم : ألفاظ القرآن غير مخلوقة . المرجع نفسه ٣٤٨/٢ .
 - ٩ - الملتزقة : اسم من أسماء المعتزلة ، سمووا بهذا الاسم لأنهم يقولون : الله في كل مكان . المرجع نفسه ٣٤٨/٢ . قلت : وهذه العبارة تحتمل وجهين : فإذا كانوا يقصدون بهذا أن الله في كل مكان بعلمه ، فصحيح ، وإذا كانوا يقصدون غير هذا ، فلا .
 - ١٠ - القبرية : اسم من أسماء المعتزلة ، سمووا بهذا الاسم لأنكارهم عذاب القبر . المرجع نفسه ٣٤٨/٢ . وهو اعتقاد باطل .
 - ١١ - تقدم التعريف بهم في ص ٢٣ .
 - ١٢ - الهاشمية فرقة من فرق المشبهة ، سمووا بذلك نسبة إلى هشام بن الحكم الكوفي الرافضي المشبه (ت ١٩٠هـ) ، ويقال لهم أيضاً " الحكمية " ومن العقائد التي ابتدعها ، قوله : الإله تعالى كنور السبيكة الصافية ، يتلأل من جوانبه ، وهو طويل عريض عميق ، وأن طوله مثل عرضه ، وعرضه مثل عمقه ذو لون وطعم ورائحة . وهو سبعة أشبار بشير نفسه . الخطط للمقريري ٣٤٨/٢ ، وانظر كذلك : الملل والنحل ١٨٤/١ . الأعلام ٨٢/٩ .

- والجولقية^(١) أتباع هشام بن سالم الجواليقي ، وهو من الرافضة أيضاً .
- والبيانية^(٢) أتباع بيان بن سمعان .
- والمغيرية^(٣) أتباع مغيرة بن سعيد العجلي ، وهو أيضاً من الروافض .
- والمنهالية^(٤) أصحاب منهال بن ميمون .
- والزرارية^(٥) أصحاب زرارة بن أعين .

١ - الجولقية : فرقة من فرق المشبهة ، وسميت بهذا الاسم نسبة إلى هشام بن سالم الجواليقي الرافضي ، وهو من المفرطين في التشبيه والتجسيم ، لأنه زعم أن معبوده على صورة إنسان ، ولكن ليس بلحم ولا دم بل هو نور ساطع ، وله خمس حواس كحواس الإنسان ، وأن نصفه الأعلى بخوف ونصفه الأسفل مصمت . تنزه الله عن قول هذا الظالم الجاهل الزنديق . الخطط ٣٤٨/٢ ، الفرق ٥١ ، الملل والنحل ١١٨/١ .

٢ - البيانية : فرقة من فرق المشبهة ، وسميت بهذا الاسم نسبة إلى بيان بن سمعان ، الذي ظهر في أوائل القرن الثاني ، وقد قتله خالد بن عبد الله القسري وأحرقه . ومن العقائد الباطلة التي ابتدعها هذا الزنديق ، قوله : إن الله على صورة إنسان ، ويهلك كله إلا وجهه لظاهر الآية ﴿ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ ﴾ . الخطط المقريري ٣٤٩/٢ ، الفرق ٢٢٧ ، البرهان ص ٧٥ .

٣ - المغيرية : فرقة من فرق المشبهة ، وفي الأصل " المعترية أتباع معتر " وهو خطأ ، والصحيح ما أثبتته . وسميت بهذا الاسم نسبة إلى مغيرة بن سعيد العجلي المشبه الرافضي ، وقد قتله خالد بن عبد الله القسري بسبب كفرياته ، وادعى هذا الخبيث النبوة . وادعى أنه يعلم اسم الله الأعظم ، وزعم أنه يحيي به الموتى ، ويهزم به الجيوش . وكان مفرطاً في التجسيم ، حيث زعم أن ربه رجل من نور ، على رأسه تاج من نور ، وله أعضاء وقلب ينبع منه الحكمة وزعم أيضاً أن أعضاءه على صورة حروف الهجاء . الفرق للبغدادي ص ٢٢٩ ، الملل والنحل ٦٩/١ ، الكامل في التاريخ لابن الأثير ٨٢/٥ ، البرهان ص ٧٥ . وميزان الاعتدال ١٦٠/٤ .

٤ - المنهالية : فرقة من فرق المشبهة ، وسميت بهذا الاسم نسبة إلى منهال بن ميمون الرافضي المشبه . الخطط للمقريري ٣٤٨/٢ . وفي الأصل " والمنهالة " وهو خطأ ، والصحيح ما أثبتته كما في الخطط .

٥ - الزرارية : فرقة من فرق المشبهة ، وسميت بهذا الاسم نسبة إلى علي بن زرارة بن أعين الرافضي المشبه (ت ١٥٠هـ) ، ومن العقائد الباطلة التي ابتدعها قوله : إن الله عز وجل لم يكن حياً ولا قادراً ولا سمياً ولا بصيراً حتى خلق لنفسه ذلك ، فصار بعد أن خلقها متصفاً بها . الفرق للبغدادي ٥٢ ، الباب ٦٣/٢ .

واليونسية^(١) أتباع يونس بن عبد الرحمن القمي . وكلهم من الروافض ، وسيأتي ذكرهم إن شاء الله تعالى^(٢) . ومنهم أيضاً : [السايبة]^(٣) والشاكية^(٤) والعملية والمستثنية^(٥) والبدعية والعشرية^(٦) والآثرية^(٧) . ومنهم الكرامية^(٨) أتباع محمد بن كرام السجستاني . وهم طوائف : الهيصمية^(٩) والإسحاقية^(١٠) ، [والجندية]^(١١) ، وغير ذلك ، إلا أنهم يعدون فرقة واحدة ، لا يكفر بعضهم بعضاً ، وكلهم بحسمة .

١ - اليونسية : فرقة من فرق المشبهة ، سميت بهذا الاسم نسبة إلى يونس بن عبد الرحمن القمي الرافضي المشبه (ت ١٥٠هـ) ، ومن العقائد الباطلة التي انفرد بها دون غيره : زعمه أن الملائكة تحمل العرش والعرش يحمل الرب تعالى ، وقال أيضاً : أن الكرسي يحمل رجلاه وهو أقوى من الرجلين . الفرق ٥٢ ، والملل والنحل ١٨٨/١ .

٢ - انظر ص ٤٦-٤٨ .

٣ - وفي مقالات الإسلاميين ٣٦/١ " السايبة " أصحاب عبد الرحمن بن سيار الرافضي .

٤ - في الأصل " الساكية " وهو خطأ ، والصحيح ما أثبتته كما في الخطط ٣٤٩/٢ .

٥ - وفي الأصل : " والمستنية " وهو خطأ والصحيح ما أثبتته كما في الخطط ٣٤٩/٢ .

٦ - وفي الأصل : " والحشرية " وهو خطأ ، والصحيح ما أثبتته كما في الخطط ٣٤٩/٢ .

٧ - هذه الفرق كلها من فرق المشبهة . انظر : الخطط للمقرئ ٣٤٩/٢ ، وقد بحثت عن هذه الفرق في كتب الفرق الأخرى التي استطعت الوقوف عليها فلم أجدها .

٨ - الكرامية : فرقة من فرق المشبهة ، وهم طوائف ويبلغ عددهم اثني عشرة فرقة وأصولها ست : العابدية والتونية والزيرية والإسحاقية والواحدية ، وأقربهم الهيصمية ، وسميت بهذا الاسم نسبة إلى محمد بن كرام السجستاني (ت ٢٥٥هـ) . وكان من زهاد سحستان ، واغتر جماعة بزهد ، فدخلوا في معتقده الباطل ، ومن المعتقدات الباطلة التي ابتدعها زعمه أن الله تعالى جسم له حد ونهاية ، من تحته والجهة التي يلاقي منها عرشه ، ومنها زعمه بأن الله لا يقدر على إعدام جسم بحال . الفرق للبغدادي ص ٢٠٣ - ٢١٤ ، سير أعلام النبلاء للذهبي ٥٢٣/١١ ، ميزان الاعتدال ١٢٧/٣ ، والبرهان للسكسكي ص ٣٥ .

٩ - الهيصمية : فرقة من فرق الكرامية ، وسمية بهذا الاسم نسبة إلى محمد بن الهيصم . وعقائد أصحاب هذه الفرقة نفس العقائد التي ابتدعها ابن كرام مؤسس فرق الكرامية . وقد ذكر الشهرستاني والبغدادي بعض عقائدهم . انظر الملل ١١٠/١ ، والفرق ٢٠٣ . الخطط للمقرئ ٣٤٩/٢ .

١٠ - الإسحاقية : فرقة من فرق الكرامية وعقائد أصحاب هذه الفرقة نفس العقائد التي ابتدعها ابن كرام مؤسس فرقة الكرامية وهي تعتبر من كبرى فرق الكرامية . وقد ذكر الشهرستاني والبغدادي بعض عقائدهم . انظر الملل ١٠٨/١ ، والفرق ٢٠٣ .

١١ - ما بين المعكوفتين في الأصل (والحنفية) والصحيح ما أثبتته كما في الخطط ٣٤٩/٢ ، وقد نقل المؤلف هذه الفرق من كتاب الخطط ، وقد رجعت إلى كتب الفرق الأخرى التي استطعت الوقوف عليها ، فلم أجد ذكراً لهذه الفرقة .

الفرقة الثالثة : « القدرية »^(١)

الغلاة في / إثبات القدرة للعبد في إثبات الخلق والإيجاد ، وأنه لا يحتاج في ذلك [١٠/أ] إلى معونة من جهة الله تعالى .

الفرقة الرابعة : « المجبرة »^(٢) الغلاة في نفي استطاعة العبد قبل الفعل وبعده ومعه ، ونفي [الاختيار]^(٣) ، ونفي الكسب^(٤) .

١ - القدرية هم المبالون في إثبات القدرة للإنسان ، وأنه لا يحتاج إلى معونة إلهية في أعماله ، بل ينكرون قدرة الله تعالى . والقدر هو : قدرة الله تعالى وعلمه ومشيته وحلقه .

والقدرية منهم من ينكر سبق علم الله بالأشياء قبل وقوعها ، ويقولون الأمر أنف ، بمعنى أن الله تعالى يأنف الأشياء علماً حين وقوعها ، ومنهم من يقول : إن الله تعالى عالم بالأنفال أزلاً ، ثم يزعمون أن أفعال العباد مقدرة لهم ، وصادرة منهم على جهة استقلالهم . الفرق الإسلامية لمحمد البشير ص ٥٧ .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله وهو يتحدث عن مذهب أهل السنة والجماعة في القدر : (وتؤمن الفرقة الناجية أهل السنة والجماعة بالقدر بحره وشره ، والإيمان بالقدر على درجتين ، كل درجة تتضمن شيئين :

فالدرجة الأولى : الإيمان بأن الله تعالى علم ما الخلق عاملون بعلمه القديم الذي هو موصوف به أزلاً ، وعلم جميع أحوالهم من الطاعات والمعاصي والأرزاق والآجال . ثم كتب الله في اللوح المحفوظ مقادير الخلق .

وأما الدرجة الثانية : فهو مشيئته النافذة وقدرته الشاملة ، وهو الإيمان بأن ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن . ومع ذلك فقد أمر العباد بطاعته وطاعة رسله ، ونهاهم عن معصيته ، والعباد فاعلون حقيقة ، والله خالق أفعالهم . والعبد هو المؤمن والكافر والمصلي والصائم ؛ وللعبد قدرة على أعمالهم ، ولهم إرادة ، والله خالقهم وخالق قدرتهم وإرادتهم . وهذه الدرجة من القدر يكذب بها عامة القدرية الذين سماهم النبي ﷺ مجوس هذه الأمة ، ويقول فيها قوم من أهل الإثبات حتى سلبوا العبد قدرته واختياره .

بمجموع فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية ١٤٩/٣ - ١٥٠ .

٢ - الجبرية الغلاة : هم الذين يقولون إن الإنسان مجبور على جميع الأفعال والأعمال التي يقوم بها في هذه الحياة فهو لا قدرة له ولا إرادة وإنما هو كالريشة المعلقة تحركها الرياح حيث شاء . انظر الملل والنحل ٨٥/١ .

٣ - ما بين المعقوفتين في الأصل " ونفى الاختيار له تعالى " وهو خطأ والصواب ما أثبتته كما في الخطط ٣٤٧،٢ .

٤ - يقصد المصنف هنا بنفي الكسب : أن الجبرية الغلاة يقولون إن أفعال العباد مخلوقة لله تعالى ، وأن العباد ليس لهم فيها أي قدرة ولا إرادة ، وإنما هم كالريشة المعلقة تحركها الرياح حيث شاءت . وهذا قول الجهمية . ولفظ الكسب استعمله الأشاعرة والماتريدية ولكن اختلفوا في معناه حيث أثبت الماتريدية قدرة مؤثرة للعبد في صفة الفعل . وقالت الأشعرية بعدم وجود قدرة مؤثرة للعبد في الفعل .

وهاتان الفرقتان متضادتان^(١) . ثم افترقت الجيرة على ست فرق :

الجهمية^(٢) : أتباع جهم بن صفوان الترمذي، وقتل في دولة بني أمية ، وهو ينفي الصفات الإلهية كلها .
والضرارية : أتباع ضرار بن عمرو^(٣) . والبطيخية أتباع إسماعيل البطيخي^(٤) . والصباحية^(٥)
أتباع أبي صباح بن معمر . والفكرية^(٦) (والخوفية)^(٧) .

⇒

والمذهب الحق هو مذهب أهل السنة . وهم يقولون إن أفعال العباد مخلوقة لله عز وجل على الحقيقة ، وهي فعل للعباد على الحقيقة ، وأنهم قادرون على أفعالهم بقدره حقيقية مؤثرة في وقوع الفعل منهم ، والله هو الذي أقدرهم على ذلك .

انظر أصول الدين للبغدادى ١٣٤ ، و لمح الأدلة ١٠٧ ، وشفاء العليل ٥١ ، وشرح أصول اعتقاد أهل السنة للالكائي ٥٣٤/٣ ، وعقيدة السلف أصحاب الحديث للصابوني ٧٥ ، ومقالات الإسلاميين ٣٣٨/١ .

١ - أما وجه التضاد بين القدرية الذين يقولون إن الإنسان يخلق أفعال نفسه ، وبين الجيرية الذين يقولون إن الإنسان مجبور على كل أفعاله وأعماله فظاهر ؛ وذلك أن القدرية جعلوا الإنسان خالقاً مع الله ، فرفعوه فوق منزلته البشرية . وأما الجيرية فحردوا الإنسان عن المسؤولية تماماً حتى أنزلوه إلى أدنى من درجة الحيوانية ، لأن الحيوان له إرادة ، أما الإنسان عند الجيرية فلا إرادة له . وكلا الفرقتين في ضلال مبين ، لأنهم تركوا الوحي جانباً ، واستعملوا عقولهم المريضة للوصول إلى الحق ، وهيئات هيئات .

٢ - الجهمية : فرقة من الفرق الكلامية ، وسميت بهذا الاسم نسبة إلى جهم بن صفوان ، مؤسس مذهب الجهمية الباطل ، (ت ١٢٨هـ) . وقد ظهرت هذه الفرقة في أواخر عصر التابعين ، بعد موت عمر بن عبد العزيز . وقد مات جهم في أواخر دولة بني أمية قتلاً . ومن العقائد الباطلة التي ابتدعها قوله : إن الإنسان لا يقدر على شيء ولا يوصف بالقدرة ، ولا بالاستطاعة ، وأن الجنة والنار تغنيان ، وأن من عرف الله ولم ينطق بالإيمان لم يكفر ، ونفي جميع أسماء الله وصفاته وقال بخلق القرآن ، وأنكر رؤية الله في الآخرة .

الخطط للمقرئ ٣٤٧/٢ ، الملل والنحل ٨٦/١ ، وانظر : بيان تلبس الجهمية ، لابن تيمية ، فقد بين فيه بطلان عقائد هذه الفرقة بالتفصيل .

٣ - الضرارية : فرقة من فرق الجهمية ، وسميت بهذا الاسم نسبة إلى ضرار بن عمرو الجهمي ، وقد انفرد بأشياء منها قوله : إن الله تعالى يري يوم القيامة بحاسة زائدة سادسة ، وأنكر قراءة ابن مسعود ، وشك في دين عامة المسلمين . الخطط للمقرئ ٣٤٧/٢ ، وانظر الفرق / للبغدادى ص ٢٠١ ، والتبصير في الدين ص ٦٢ .

٤ - البطيخية : فرقة من فرق الجيرية الضلال ، وسميت بهذا الاسم نسبة إلى إسماعيل البطيخي . الخطط ٣٤٨/٢ .

٥ - الصباحية : فرقة من فرق الجيرية ، وسميت بهذا الاسم نسبة إلى أبي صباح بن معمر ، المرجع نفسه ٣٤٨/٢ .

٦ - الفكرية : فرقة من فرق الجيرية الغلاة . وفي الخطط " والبكرية " ٣٤٩/٢ .

٧ - في الأصل (الخوقية) وهو خطأ والصحيح ما أثبتته كما في الخطط ٣٤٩/٢ .

الفرقة الخامسة : المرجئة ^(١) .

الإرجاء إما مشتق من الرجاء ، لأن المرجئة يرجون لأصحاب المعاصي الثواب من الله ، فيقولون : لا يضر مع الإيمان معصية ، كما أنه لا ينفع مع الكفر طاعة .

أو يكون مشتقاً من [الإرجاء ، وهو التأخير ^(٢)] ، [لأنهم أخرّوا حكم أصحاب الكبائر إلى الآخرة] ^(٣) . وحقيقة المرجئة أنهم الغلاة في إثبات الوعد والرجاء ونفي الوعيد والخوف عن المؤمنين / ، وهم ثلاثة أصناف :

صنف جمعوا بين الإرجاء والجبر ، [مثل جهم] ^(٤) بن صفوان . وصنف قال بالإرجاء المحض وهم أربع فرق ^(٥) :

اليونسية أتباع يونس بن عمران ، وهو غير يونس بن عبد الرحمن القمي الرافضي ^(٦) .
والغسانية أتباع غسان بن أبان الكوفي ، المنكر نبوة عيسى عليه السلام وتلمذ لمحمد بن

١ - تقدم التعريف بهم في ص ٢٧ .

٢ - ما بين المعقوفين ليس في الأصل والإكمال من الخطط ٣٥٠/٢ .

٣ - هكذا في الأصل والخطط ، وهو غير صحيح ، وذلك لأن المرجئة إنما أخرّوا العمل عن مسمى الإيمان ولم يؤخّروا حكم أصحاب الكبائر إلى الآخرة لأنهم لا يرون العمل من الإيمان .
انظر : مقالات الإسلاميين ٢١٣/١ ، والملل والنحل ١٣٩/١ .

٤ - ما بين المعقوفين في الأصل : " من جهم " وهو خطأ ، والصحيح ما أثبتته .

٥ - الصواب أن يقول خمس فرق كما ذكر هو بنفسه وكما هو موجود في كتب الفرق الأخرى ، وقد ذكر الشهرستاني فرقة سادسة من فرق المرجئة الخالصة وهي العبيدية ، وعلى هذا فهم ست . وأمّا الصنف الثالث فهم الذين جمعوا بين الإرجاء والقدر وهم غيلان الدمشقي وأبو ثمر من بني حنيفة .
انظر : مقالات الإسلاميين ١٢٣/١ ، والملل والنحل ١٤٠/١ .

٦ - اليونسية : فرقة من فرق المرجئة ، وسميت بهذا الاسم نسبة إلى يونس بن عمران . وفي الخطط ٣٥٠/٢ " يونس بن عون " ، وكذا في التبصير في الدين للأسفراشيني ص ٧٢ ، وكذا في اعتقادات فرق المسلمين والمشرّكين للرازي ص ٧٤ .

وقد زعم أن الإيمان هو معرفة الله والخضوع له ، والمحبة والإقرار بأنه واحد ليس مثله شيء . الخطط للمقرّزي ٣٥٠/٢ .

الحسن الشيباني ، ومذهبه في الإيمان كمذهب يونس ، إلا أنه يقول : كل حصلة ليست بإيمان ولا بعض إيمان ^(١) .

والثوبانية : أتباع ثوبان المرجئي ، ثم الخارجي المعتزلي، وكان يقال له جامع النقائص هاجر الخصائص ^(٢) .

والتومنية : أتباع أبي معاذ التومني الفيلسوف ^(٣) .

والمريسية : أتباع بشر بن غياث المريسي ^(٤) ، كان عراقي المذهب في الفقه ، تلمذ للقاضي أبي يوسف يعقوب بن الحضرمي .

١ - الفسانية : فرقة من فرق المرجئة ، وسميت بهذا الاسم نسبة إلى غسان بن أبيان الكوفي .

وفي الفرق ص ١٩١ " غسان المرجئي "

وفي الملل ١٤١/١ " غسان الكوفي " قال محققه أحمد فهمي " غسان الكوفي المرجئي ، وليس غسان بن أبيان المحدث كما وهم بعضهم ، فإن ابن أبيان ييماني وذاك كوفي " .

انظر الملل ٢٢٥/١ بتحقيق أحمد فهمي .

ومن العقائد الباطلة التي ابتدعها : زعمه بأن الإيمان هو المعرفة بالله تعالى وبرسوله ، وأنه لا يزيد ولا ينقص . الملل والنحل ١٤١/١ ، الخطط للمقريزي ٣٥٠ / ٢ .

وقوله : إن كل حصلة ليست بإيمان ولا بعض إيمان ، باطلٌ، فإن أي حصلة من خصال الخير هي من الإيمان ، يزيد بها إيمان المسلم ، ويقدر ما يرتكب الإنسان من المعاصي ، ينقص إيمانه .

٢ - الثوبانية : فرقة من فرق المرجئة ، وسميت بهذا الاسم نسبة إلى ثوبان المرجئي المعتزلي . وكان يقال له : جامع

النقائص هاجر الخصائص . ومن قوله : الإيمان هو المعرفة والإقرار . والإيمان : فعل ما يجب في العقل فعله فأوجب الإيمان بالعقل قبل ورود الشرع ، وفارق الفسانية واليونسية في ذلك . الخطط للمقريزي ٣٥٠ / ٢ .

وفي الأصل (واليونانية أتباع يونان) ، والصواب ما أثبتته في الأصل ، كما هو موجود في كتب الفرق الأخرى ، ومنها الخطط للمقريزي ٣٥٠ / ٢ .

٣ - التومنية : فرقة من فرق المرجئة ، وسميت بهذا الاسم نسبة إلى أبي معاذ التومني . ومن العقائد التي ابتدعها ،

قوله : إن الإيمان هو : ما عصم من الكفر ، وهو اسم لخصال ، من تركها أو ترك حصلة منها كفر ، وبمجموع تلك الخصال إيمان ، ولا يقال للخصلة منها إيمان ، ولا بعض إيمان .

الفرق للبغدادي ص ١٩٢ ، الملل والنحل ١٤٤/١ ، مقالات الإسلاميين / للأشعري ٢٢١/١ .

٤ - المريسية : فرقة من فرق الجهمية ، وسميت بهذا الاسم نسبة إلى بشر بن غياث المريسي من أهل الأنبار

(ت ٢١٨هـ) ، وكان والده يهودياً قصاباً صباغاً . وينهب في الصفات مذهب جهم ، غير أنه يخالفه بقوله :

- والصالحية : أتباع صالح بن عمرو بن صالح ^(١) .
- والجحدرية : أتباع جحدر بن محمد التميمي ^(٢) .
- والزيادية : أتباع محمد بن زياد الكوفي ^(٣) .
- والشيبية : أتباع محمد بن شبيب ^(٤) . والناقضية ^(٥) والبهشية ^(٦)
- ومن المرجئة جماعة من الأئمة كسعيد بن جبير ^(٧) وطلق بن حبيب ^(٨) ، وعمرو بن

⇒

الإيمان : تصديق وقول بلا عمل ، ويوافق المعتزلة في قولهم إن الله تعالى لم يخلق أفعال العباد ، ويقول إن القرآن مخلوق . البرهان ص ٣٦ ، والتبصير في الدين ص ٦٠ ، الخطط للمقرئزي ١٥٠ / ٢ .

١ - الصالحية : فرقة من فرق الجهمية ، وسميت بهذا الاسم نسبة إلى صالح بن عمر بن صالح ، ومن العقائد التي ابتدئها قوله : إن الإيمان هو المعرفة بالله تعالى على الإطلاق ، وهو أن للعالم صانعا فقط ، والكفر هو الجهل به على الإطلاق ، وقال أيضاً : وقول القائل : ثالث ثلاثة ليس بكفر ، وزعم أن الصلاة ليست بعبادة لله ، وأنه لا عبادة له إلا الإيمان به ، وهو معرفته ، وهو خصلة واحدة لا يزيد ولا ينقص . انظر : الملل والنحل ١٤٥ / ١ ، والخطط للمقرئزي ٣٩٠ / ٢ .

٢ - المرجع السابق ٣٥٠ / ٢ .

٣ - المرجع السابق ٣٥٠ / ٢ .

٤ - الشيبية : فرقة من فرق المرجئة ، وسميت بهذا الاسم نسبة إلى محمد بن شبيب (ت ٧٧هـ) .

الخطط للمقرئزي ٣٥٠ / ٢ ، الفرق للبغدادى ص ٨٩ ، التبصير في الدين ص ٣٥ .

٥ - الناقضية : فرقة من فرق المرجئة . الخطط للمقرئزي ٣٥٠ / ٢ ؛ ذكر مذاهب الفرق / لليافعي ص ٥٧ . وفي الأصل : " والناقضية " بينما في الخطط " والناقضية " وهو منقول من الخطط . وقد بحثت عن هذه الفرقة في كتب الفرق الأخرى فلم أجد لها ذكراً .

٦ - تقدم التعريف بها في ص ٣٤ ، ولم أجد أحداً من العلماء المصنفين في الفرق الذين وقفت على كتبهم ذكرها ضمن فرق المرجئة ، وإنما ذكروها ضمن فرق المعتزلة .

انظر : الفرق بين الفرق ١٨٤ ، والملل والنحل ١٢٥ / ١ ، وذكر مذاهب الفرق ٥٧ .

٧ - هو سعيد بن جبير بن هشام ، الإمام الحافظ المقرئ المفسر أبو محمد ، ويقال : أبو عبد الله الأسدي مولاهم ، الكوفي (ت ٩٥هـ) . روى عن ابن عباس فأكثر وجوّد وعن عبد الله بن مغفل ، وعائشة وعدي بن حاتم وأبي موسى الأشعري وأبي هريرة ، وغيرهم . ولم يذكر المترجمون له أنه كان مرجئاً .

انظر ترجمته في : السير ٣٢١ / ٤ ، البداية والنهاية ٩٦ / ٩ ، طبقات ابن سعد ٢٥٦ / ٦ ، العقد الثمين ٥٤٩ / ٤

٨ - هو طلق بن حبيب العنزي ، بصري زاهد كبير ، من العلماء العاملين ، مات قبل المائة . حدّث عن ابن عباس وابن الزبير وجندب بن سفيان وجابر بن عبد الله والأحنف بن قيس وأنس بن مالك وغيرهم ؛ وروى عنه

⇒

مرة^(١) . ومحارب بن / دثار^(٢) وعمرو بن ذر^(٣) ، وحماد بن أبي سليمان^(٤) ، ومقاتل بن سليمان^(٥) .

الفرقة السادسة : « الحوورية » الغلاة في إثبات الوعيد والخوف على المؤمنين ، والتخليد في النار مع وجود الإيمان ، وهم قوم من النواصب الخوارج ، وقيل لهم الحوورية

⇒

الأعمش وسليمان التيمي ، قال عنه حماد بن زيد : ما رأيت أحداً أعبد من طلق بن حبيب ، وقال عنه أبو حاتم : طلق صدوق ، يرى الإرجاء . وقال عنه أبو زرعة الرازي : طلق سمع من ابن عباس ، وهو ثقة مرجح . انظر ترجمته في السير ٤ / ٦٠١ ، طبقات ابن سعد ٢٢٧/٧ ، البداية والنهاية ١٠١/٩ .

١ - هو عمرو بن مرة الجملي المرادي الكوفي الضريع . سمع عبد الله بن أبي أوفى وعبد الرحمن بن أبي ليلى وسعيد بن المسيب ، قال شعبة : كان كثير العلم ، وقال عنه عبد الرحمن بن مهدي : حفاظ الكوفة أربعة عمرو بن مرة ومنصور وسلمة بن كهيل وأبو حصن ، وقال عنه الأعمش : كان مأموناً على ما عنده ، وسئل عنه أحمد فزكاه ، وقال عنه أبو حاتم : صدوق ثقة وكان يرى الإرجاء . انظر ترجمته في : الجرح ٦ / ٢٥٧ ، الميزان ٣ / ٢٨٨ ، شذرات الذهب ١ / ١٥٢ .

٢ - هو محارب بن دثار بن قرواش السدوسي الكوفي الفقيه ، قاضي الكوفة ، وليها لخالد بن عبد الله القسري . (ت ١١٦هـ) . قال ابن سعد : كان من المرحلة الأولى ، الذين يرجئون علياً وعثمان إلى أمر الله ، ولا يشهدون عليهما بإيمان ولا كفر . انظر ترجمته في : طبقات ابن سعد ٣٠٧/٦ ، تهذيب التهذيب ١٠ / ٤٩ .

٣ - هو عمرو بن ذر بن عبد الله بن زرارة أبو ذر الهمداني المهدي الكوفي (ت ١٥٦هـ) . قال عنه أبو داود : كان رأساً في الإرجاء ، وقال عنه العجلي : كان ثقة بليغاً يرى الإرجاء ، وقال الفسوي : ثقة مرجح . انظر ترجمته في : الكامل في التاريخ ٥ / ٤٤٢ ، شذرات الذهب ١ / ٢٤٠ ، التاريخ الصغير للبخاري ٢ / ١٢٢ .

٤ - هو حماد بن أبي سليمان أبو إسماعيل الكوفي الأشعري (ت ١٢٠هـ) ، وكان يقول بالإرجاء . انظر ترجمته في : السير ٧ / ٢٠١ .

وفي الأصل : "حماد بن سلمان" والصواب ما أثبتته كما هو في الكتب التي ترجمت له .

٥ - هو مقاتل بن سليمان البلخي توفي سنة نيف وخمسين ومائة ، وهو من المفسرين الكبار ، قال عنه ابن المبارك : ما أحسن تفسيره لو كان ثقة ، وقال عنه وكيع : كان كذاباً . وقال عنه أبو حنيفة : أتانا من المشرق رأيان عبيثان ، جهم معطل ، ومقاتل مشبه ، وقال البخاري : مقاتل لا شيء . وقال النهي : أجمعوا على تركه . انظر ترجمته في : السير ٧ / ٢٠١ ، طبقات ابن سعد ٧ / ٣٧٣ ، طبقات المفسرين للداودي ٢ / ٣٣٠ ، التاريخ الصغير للبخاري ٢ / ٢٢٧ . وفيات الأعيان ٥ / ٢٥٥ .

لأنهم خرجوا إلى حروراء لقتال علي بن أبي طالب رضي الله عنه وعدتهم إثنا عشر ألفاً^(١).

الفرقة السابعة : النجارية ^(٢) أتباع الحسين بن محمد النجار أبو عبد الله ، كان حايكاً ، وقيل أنه كان يعمل الموازين . وهم ثلاث فرق : البرغوثية ^(٣) ، والزعفرانية ^(٤) ، والمستدركة ^(٥) .

الفرقة الثامنة : الجهمية ^(٦)

أتباع جهم بن صفوان ، وهم فرقة عظيمة ، وعدادهم في المعطلة المحجرة .

١ - يتفقون على أن الإيمان هو : اجتناب كل معصية . الخطط للمقريزي ٢ / ٣٥٠ ، وانظر مقالات الإسلاميين / للأشعري ١ / ١٦٧ ، معجم البلدان للحموي ٢ / ٢٨٢ ، الملل والنحل ١ / ١٥٥ .

٢ - فرقة من الفرق الضالة ، سموها بهذا نسبة إلى الحسين بن محمد النجار (ت ٣٣٠ هـ) ، وهم عدة فرق ، برغوثية وزعفرانية ومستدركية ، وهم ينفون جميع الصفات ويقولون في الإيمان إنه عبارة عن التصديق ، ومن ارتكب كبيرة ومات عليها من غير توبة عوقب عليها ويجب أن يخرج من النار . انظر : الملل والنحل ١ / ٩٠ ، مقالات الإسلاميين ١ / ٢١٦

٣ - سميت بهذا الاسم نسبة إلى محمد بن عيسى الملقب ببرغوث ، (ت ٢٤٠ هـ) . وكان على مذهب النجار في أكثر مذهبه ، وخالفه في تسمية المكتسب فاعلاً ، فامتنع منه ، وأطلقه النجار . وخالفه أيضاً في المتولدات ، فزعم أنها فعل الله تعالى بإيجاب الطبع ، على معنى أن الله تعالى طبع الحجر طبعاً يذهب إذا وقع ، وطبع الحيوان طبعاً يألم إذا ضرب

الفرق بين الفرق للبغدادي ص ١٩٧ ، السير ١٠ / ٥٥٤ . التبصير في الدين ص ٦٢ .

٤ - سميت بهذا الاسم نسبة إلى الزعفراني الذي كان بالري ، وكان يناقض بأحر كلامه أوله فيقول : إن كلام الله تعالى غيره ، وكل ما هو غير الله تعالى مخلوق ، وعلى هذا فهو من الذين يقولون بخلق القرآن . الفرق بين الفرق للبغدادي ص ١٩٧ ، والتبصير في الدين ص ٦٢ .

٥ - سميت بهذا الاسم لأنهم يزعمون أنهم استدركوا ما خفي على أسلافهم ، لأن أسلافهم منعوا إطلاق القول بأن القرآن مخلوق . وزعمت المستدركة أنه مخلوق . انظر : الفرق بين الفرق للبغدادي ص ١٩٨ ، والتبصير في الدين ص ٦٢ .

٦ - تقدم التعريف بهم في ص ٣٩ .

الفرقة التاسعة : الروافض الغلاة :

في حب علي بن أبي طالب ، وبغض أبي بكر وعمر وعثمان وعائشة ومعاوية ، وفي مطلب في غلاة
الرافضة
وتسميتهم
بذلك
آخرين من الصحابة رضي الله عنهم أجمعين ، وسموا رافضة لأن زيد بن علي [بن
الحسين بن علي]^(١) بن أبي طالب امتنع من لعن أبي بكر وعمر رضي الله عنهما ،
وقال: هما وزيراه جدي محمد ﷺ ، فرفضوا رأيه^(٢) . ومنهم من قال: لأنهم رفضوا رأي
الصحابة رضي الله عنهم حيث بايعوا أبا بكر وعمر رضي الله عنهما . / وفرقهم عشرون : ١١/ب
الأولى : الإمامية المختلفون في الإمامة^(٣) . والثانية : الكيسانية^(٤) .
والثالثة : الخطائية^(٥) .

١ - ما بين المعقوفين ليس في الأصل والإكمال من الخطط ٢/٣٥١ .

٢ - تقدم التعريف بالرافضة في ص ١ .

٣ - تقدم التعريف بهم في ص ٩٠ . وأما وجه اختلافهم في الإمامة ، فإنهم لم يثبتوا في تعيين الأئمة بعد الحسن
والحسين وعلي بن الحسين على رأي واحد ، بل اختلافهم أكثر من اختلافات الفرق كلها ... وهم متفقون
في الإمامة وسوقها إلى جعفر بن محمد الصادق ، ومختلفون في المنصوص عليه بعده من أولاده ، إذ كان له
خمسة أولاد وقيل ستة ، ثم منهم من مات وعقب ، ومنهم من قال بالتوقف والانتظار والرجعة ، ومنهم من
قال بالسوق والتعدية . انظر : الملل والنحل ١/١٦٥ .

٤ - الكيسانية : فرقة من فرق الشيعة الروافض الغلاة ، وسميت بهذا الاسم نسبة إلى المختار بن أبي عبيد الثقفي
الكيساني الرافضي (ت ٦٧هـ) قتل بسبب كفرياته ، وهو من الذين قتلوا أكثر الذين قاتلوا حسينا بكربلاء .
وقد افرقت الكيسانية فرقا عديدة ، ورغم كثرة فرقها فإنها يجمعها شيان :
أحدهما : قولهم بإمامة محمد بن الحنفية ، وإليه كان يدعو المختار بن أبي عبيد .
والثاني : قولهم بمجواز البداء على الله ، ومنها اعتقادهم أن الإمامة وقف على علي وذريته ، ومنها اعتقادهم
بحياة محمد بن الحنفية وأنه هو المهدي المنتظر .
الفرق بين الفرق / للبيدادي ص ٢٧ ، ٢٨ ،
مقالات الإسلاميين / للأشعري ١/٩١ .

٥ - الخطائية : فرقة من فرق الروافض الغلاة ، وسميت بهذا الاسم نسبة إلى أبي الخطاب محمد بن أبي ثور ، وقيل
محمد بن أبي زيد الأجدع ، قتله عيسى بن موسى والي الكوفة من قبل العباسيين عام ١٤٣هـ ؛ ولمذهبه القلو
في جعفر بن محمد الصادق ، وهو أيضاً من المشبهة ، وأتباعه خمسون فرقة ، وكلهم متفقون على أن الأئمة
مثل علي وأولاده ، أنبياء ، وأنه لا بد من رسولين لكل أمة ، أحدهما ناطق والأخر صامت ، فكان محمد
ناطقاً وعلي صامتاً . ويزعم الخطائيون أنهم يعلمون بما هو كائن إلى يوم القيامة . انظر : الخطط للمقريزي
٢/٣٥٣ ، مقالات الإسلاميين / للأشعري ١/٧٦ ، البرهان ص ٦٩ .

والرابعة : الزيدية ^(١) .

والخامسة : السبئية : أتباع عبد الله بن سبأ ^(٢) .

والسادسة : الكاملية ^(٣) .

والسابعة : البيانية ^(٤) ، والثامنة : المغيرية ^(٥) ، والتاسعة : الهشامية ^(٦) ،

والعاشرة : الزرارية أتباع زرارة بن أعين ، أحد الغلاة ^(٧) .

والحادية عشر : الجناحية ^(٨) أتباع عبد الله بن معاوية بن عبد الله بن جعفر ، ذي الجناحين بن أبي طالب .

١ - تقدم التعريف بالزيدية وفرقها في ص ٢ ، وإنَّ الفرقة التي تلتقي مع الرافضة في عقائدهم من فرق الزيدية هي الجارودية أصحاب أبي الجارود بن المنذر العبدي (ت ١٦٠) وخاصة في باب الإمامة والصحابة وفي المهدي المنتظر .

انظر : الفرق بين الفرق ٢٢-٢٣ ، ومقالات الإسلاميين ١٣٦/١-١٤٧ .

٢ - السبئية : فرقة من فرق الروافض ، وسميت بهذا الاسم نسبة إل عبد الله بن سبأ (ت ٤٠هـ) . الذي قال شفاهاً لعلي بن أبي طالب : أنت الإله ، وزعم أن علياً لم يقتل ، وأنه حي لم يموت وأنه في السحاب . الخطط للمقرئزي ٢/٣٥٣ ، الفرق بين الفرق/للبغدادي ص ٢٢٣ ، الملل والنحل ١/١٧٤ .

٣ - الكاملية : فرقة من فرق الروافض الغلاة ، وسميت بهذا الاسم نسبة إلى أبي كامل ؛ وقد كفر جميع الصحابة بتركهم بيعة علي ، وكفر علياً بتركه قتالهم ، وقال بتناسخ الأنوار الإلهية في الأئمة . الخطط للمقرئزي ٢/٣٥٣ الملل والنحل ١/١٧٤ .

٤ - قد تقدم التعريف بها في ص ٣٦ .

٥ - المغيرية : فرقة من فرق الروافض الغلاة ، وقد تقدم التعريف بها في ص ٣٦ .

٦ - الهشامية : فرقة من فرق الروافض الغلاة ، وقد تقدم التعريف بها في ص ٣٣ .

٧ - الزرارية : فرقة من فرق الروافض الغلاة ، وقد تقدم التعريف بها في ص ٣٦ .

٨ - الجناحية : فرقة من فرق الروافض الغلاة ، وسميت بهذا الاسم نسبة إل عبد الله بن معاوية ذي الجناحين بن أبي طالب "ت ٩٩هـ" تقريباً . وقد زعم هذا الدجال أنه إله ، وأن العلم ينبت في قلبه كما تنبت الكمأة ، وأن روح الإله دارت في الأنبياء كما دارت في علي وأولاده ، ثم صارت فيه . ومنههم إستحلال الخمر والميتة ونكاح المحارم وإنكار القيامة . الخطط للمقرئزي ٢/٣٥٣ . الفرق بين الفرق/للبغدادي ص ٢٣٥ .

والثانية عشر : المنصورية ، أتباع أبي منصور العجلي أحد الغلاة المشبهة ^(١) .
والثالثة عشر : الغراية . زعموا لعنهم الله أن جبريل أخطأ فإنه أرسل إلى علي بن أبي طالب ف جاء إلى محمد ﷺ ^(٢) .

والرابعة عشر : الذمية بفتح الذال المعجمة ؛ زعموا - أخزاهم الله - أن علي بن أبي طالب ﷺ بعثه الله نبياً ، وأنه بعث محمداً ﷺ ليظهر أمره ، فادعى النبوة لنفسه ، وأرضى علياً بأن زوجته ابنته وموله ^(٣) .

ومنهم العلوية أتباع علي بن ذراع السدوسي ، وقيل الأسدي / ^(٤) .
والخامسة عشر : اليونسية ، أتباع يونس بن عبد الله القمي ، أحد الغلاة المشبهة ^(٥) .

١ - المنصورية : فرقة من فرق الروافض الغلاة ، وسميت بهذا الاسم نسبة إلى أبي منصور العجلي الرافضي المشبه (ت ٤٩٤ هـ) بأمر يوسف بن عمر الثقفي أيام هشام بن عبد الملك . وقد زعم هذا الدجال أن الإمامة انتقلت إليه بعد محمد الباقر زين العابدين ، وأنه عرج به إلى السماء ، بعد انتقال الإمامة إليه . وأن معبوده مسح بيده على رأسه ، وزعم أن أهل الجنة قوم يحب موالاتهم مثل علي بن أبي طالب وأولاده ، وأن أهل النار قوم تحب معاداتهم مثل أبي بكر وعمر وعثمان ومعاوية رضي الله عنهم . الخطط للمقريزي ٢ / ٣٥٣ . السير ١٩ / ١٩٧ ، المنتظم ٩ / ١٢٥ .

٢ - الغراية : فرقة من فرق الروافض الغلاة ، وسميت بهذا الاسم لأنهم زعموا أن الرسول ﷺ كان أشبه بعلي من الغراب بالغراب ، والذباب بالذباب ، وزعموا أن علياً كان الرسول وأولاده بعده هم الرسل ، وهذه الفرقة تقول لأتباعها : انصروا صاحب الريش ، ويعنون به جبريل ﷺ . قال البغدادي : وكفر هذه الفرقة أكثر من كفر اليهود . الفرق بين الفرق للبغدادي ص ٢٣٧ ، الخطط للمقريزي ٢ / ٣٥٣ .

٣ - انظر : الخطط للمقريزي ٢ / ٣٥٣ ، والفرق للبغدادي ص ٢٣٨ .

٤ - العلوية : فرقة من فرق الروافض الغلاة ، ولقد اختلف العلماء المصنفون في الفرق في اسم هذا الرجل الذي تنسب إليه هذه الفرقة ، ففي الملل قال الشهرستاني : العلوية : أصحاب العلباء بن ذراع السدوسي ، وفي الفرق : العلوية ص ٢٣٧ ، وفي أصل المخطوط : العلوية . وسميت بهذا الاسم نسبة إلى علياء أو العلباء أو العلوية بن ذراع السدوسي وقيل الأسدي ، ومن العقائد الباطلة التي كان يقول بها هذا الدجال قوله : أن علياً أفضل من النبي ﷺ ، وزعم أيضاً أن علياً بعث محمداً ﷺ ، وزعم أن محمداً بعث ليدعو إلى علي ، فدعى لنفسه ، ومن العلوية من يقول بإلهية محمد وعلي جميعاً ، ويقدمون محمداً في الإلهية ، ويقال لهم الميمية ، ومنهم من يقول بإلهية حمسة وهم : أصحاب الكساء ، وقالوا كلهم شيء واحد ، والروح حالة فيهم بالسوية ، لا فضل لواحد منهم على الآخر . الخطط للمقريزي ٢ / ٣٥٣ .

٥ - اليونسية فرقة من فرق الروافض المشبهة الغلاة . وقد تقدم التعريف بها في ص ٣٧ وانظر : الخطط للمقريزي ٢ / ٣٥٣ .

ومنهم الحرية أتباع عبد الله بن [الحارث بن سلمة]^(١) بن مسعود بن خالد بن أصرم وهو من بني الطميح بن [الحرب]^(٢) بن معاوية بن نور بن مريع ، وكان غالبا كافرا أوجب على أصحابه سبع عشرة صلاة كل يوم وليلة في كل صلاة خمس عشرة ركعة ، ثم تاب باختياره ورجع إلى قول الصفرية من الخوارج فبرئ منه أصحابه لما تاب ، ويقوا على كفرهم^(٣) .

والسادسة عشر : الرزامية ، أتباع رزام بن سابق^(٤) .

السابعة عشر : الشيطانية ، أتباع محمد بن النعمان شيطان الطاق ، وقد شارك المعتزلة والرافضة في جميع بدعهم ، وانفرد بأعظم الكفر قاتله الله^(٥) .

١ - ما بين المعقوفين في الأصل " الحارث سلمة " وهو خطأ ، والصواب ما أثبتته كما في الخطط ٣٥٣/٢ .

٢ - ما بين المعقوفين في الأصل " الحرب " وهو خطأ ، والصحيح ما أثبتته كما في الخطط ٣٥٣/٢ .

٣ - الحرية : فرقة من فرق الروافض الغلاة . ولقد اختلف العلماء الذين صنفوا في الفرق في اسم هذا الرجل الذي تنسب إليه الحرية ، ففي مقالات الإسلاميين ٨/١ : عبد الله بن عمرو بن حرب ، وفي الفرق ٢٣٣ : عبد الله بن عمر بن حرب الكندي ، وفي الخطط ٣٥٣/٢ ، كما ذكر المصنف : عبد الله بن الحارث بن سلمة ... وسميت بهذا الاسم نسبة إلى عبد الله بن عمر بن حرب الكندي . وكان على دين البيانية في دعواها أن روح الإله تناسخت في الأنبياء والأئمة إلى أن انتهت إلى عبد الله بن محمد بن الحنفية ، ثم زعمت الحرية أن تلك الروح انتقلت من عبد الله بن محمد بن الحنفية إلى عبد الله بن عمر بن حرب مثل دعوى البيانية في بيان بن سمعان ، وكلتا الفرقتين كافرة بربها ، وليست من فرق الإسلام كما أن سائر الحلولية خارجة عن فرق الإسلام. الفرق للبغدادى ص ٢٣٣-٢٣٤ ، الخطط للمقريزي ٣٥٣/٢

٤ - الرزامية : فرقة من فرق الروافض الغلاة وسميت بهذا الاسم نسبة إلى رزام بن سابق وهذا الدجال زعم أن الإمامة انتقلت بعد علي بن أبي طالب إلى ابنه محمد بن الحنفية ثم إلى ابنه أبي هاشم ثم إلى علي بن عبد الله ابن عباس بالوصية ، ثم إلى ابنه محمد بن علي فأوحى بها محمد إلى أبي العباس عبد الله بن محمد السفاح . الخطط للمقريزي ٣٥٣/٢ .

وانظر مقالات الإسلاميين ٩٦/١ ، والملل ١٥٣/١ ، وفيه أتباع رزام بن رزم .

٥ - الشيطانية : فرقة من فرق المعتزلة و الروافض ، وقد تقدم التعريف بها في ص ٣٤ .

والثامنة عشر : البسلمية ، وهم من الراوندية ^(١) .

والتاسعة عشر : الجعفرية ^(٢) . والعشرون : الصالحية ^(٣) وهم والزيدية أمثل الشيعة .

ومن فرق الروافض : الحلوية ^(٤) .

والشاعية ^(٥) ، والشريكية ، يزعمون أن علياً شريك محمد ﷺ .

والتناسخية ، القائلون بأن / الأرواح تناسخ ^(٦) ، واللاعنة ^(٧) ، والمخطئة ^(٨) الذين يزعمون أن

١٢/ب

١ - البسلمية : وفي مقالات الإسلاميين ٩٦/١ " أبو سلمية " وكذا في الفرق ٢٤٣ ، وهي فرقة من فرق الروافض الغلاة ، وسميت بهذا الاسم نسبة إلى أبي سلم الخرساني ، صاحب دولة بني العباس ، وقد قام بناحية كشي فيما وراء النهر رجل من أهل مرو أعور يقال له هاشم ، ادعى أن أبا سلم كان إلهاً ، انتقل إليه روح الله ، ثم انتقل إليه بعده ، فانتشرت دعوته هناك ، واحتجب عن أصحابه ، وقد فتن به أصحابه ، واعتقدوا أنه إله ، لا تدركه الأبصار ، ونادوا في حروبهم بإلهيته .

الخطط للمقريزي ٣٥٤ / ٢ . ومروج الذهب للمسعودي ٣٨٥/٣ .

٢ - الجعفرية : فرقة من فرق الروافض ، وسميت بهذا الاسم نسبة إلى جعفر بن محمد الباقر بن علي بن زين العابدين (٣٨-٩٢هـ) ودفن بالقيع . انظر ترجمته : السير ٣٨٦/٤ ، طبقات ابن سعد ٢١١/٥ . البداية والنهاية ١٠٣/٩ ، الخطط للمقريزي ٣٥٤ / ٢ ، الملل ١٦٥/١ .

٣ - وفي الأصل " الصباحية " وهو خطأ ، والصحيح ما أثبتته ، وهي فرقة من فرق الزيدية ، وقد تقدم التعريف بها في ص ٣٩ .

٤ - وفي الأصل " والحلوية " وهو خطأ ، والصحيح ما أثبتته كما في الخطط ٣٥٤/٢ .

٥ - الخطط للمقريزي ٣٥٤ / ٢ .

٦ - لقد قال كثير من الفرق الضالة بتناسخ الأرواح في الأجساد ، وهو الانتقال من شخص إلى شخص ، وما يلقي من الراحة والتعب والدعة والنصب فمرتب على ما أسلفه قبل ، وهو في بدن آخر جزاءً على ذلك ، والجنة والنار في هذه الأبدان ، وأعلى عليين درجة النبوة ، وأسفل السافلين درجة الحيثة . وقد ذكر البغدادي الفرق التي قالت بالتناسخ في كتابه الفرق ٢٥٣-٢٥٩ ؛ وكذلك الشهرستاني في الملل والنحل ١٠٠/٣ ، وانظر المقالات والفرق لسعد بن عبد الله أبي خلف الأشعري القمي ص ١٨٢ .

٧ - اللاعنة : فرقة من فرق الروافض . الخطط للمقريزي ٣٥٤ / ٢ . وفي الأصل : " واللاغية " وهو خطأ ، والصحيح ما أثبتته كما في الخطط ٣٥٤/٢ .

٨ - في الأصل " والمخطئة " وهو خطأ والصحيح ما أثبتته كما في الخطط ٣٥٤/٢ .

مطلب في الـ
يقولون بتناد
الأرواح من الراف
جبريل ~~الخط~~ أخطأ ، والإسحاقية^(١) ، والخلفية^(٢) الذين يقولون : لا تجوز الصلاة خلف
غير الإمام . والرجعية^(٣) القائلون : سيرجع عليُّ بن أبي طالب و ينتقم من أعدائه
والمتربصية^(٤) الذين يتربصون بخروج المهدي ، والأمرية^(٥) والجبية^(٦) والحلالية^(٧) والكريبية
أتباع أبي كريب^(٨) الضرير ، [والجزنية أتباع عبد الله بن عمرو الحزني]^(٩) .

١ - الإسحاقية : فرقة من فرق الروافض الغلاة . المرجع نفسه ٣٥٤/٢ .

٢ - في الأصل " والخلفية " وهو خطأ ، والصحيح ما أثبتته كما في الخطط ٣٥٤ / ٢ .

٣ - الخطط المقريري ٣٥٤/٢ .

٤ - المرجع نفسه ٣٥٤ / ٢ .

٥ - المرجع نفسه ٣٥٤ / ٢ . وفي الأصل " والأمرية " والصحيح ما أثبتته في الأصل كما في الخطط .

٦ - المرجع نفسه ٣٥٤/٢ .

٧ - المرجع نفسه ٣٥٤ / ٢ .

٨ - المرجع نفسه ٣٥٤/٢ . وفي الأصل " أتباع كريب " وهو خطأ ، والصواب " أبي كريب " كما هو في الخطط

٩ - المرجع نفسه ٣٥٤/٢ . وفي الأصل " والجزنية أتباع عبد الله بن عمرو الحزني ، وهو خطأ " والصواب ما

أثبتته في كما في الخطط ٣٥٤/٢ .

الفرقة العاشرة : الخوارج^(١) .

ويقال لهم النواصب^(٢) والحرورية نسبة إلى حروراء^(٣) موضع خرج فيه أولهم على علي رضي الله عنه ، وهم الغلاة في حب أبي بكر وعمر ، وبغض علي بن أبي طالب ، رضوان الله عليهم أجمعين .

ولا أجهل منهم ، فإنهم القاسطون المارقون ، خرجوا على علي رضي الله عنه ، وانفصلوا عنه بالجملة ، وتبرعوا منه ، ومنهم من صحبه ، ومنهم من كان في زمنه . وهم جماعة قد دوّن الناس أخبارهم وهم عشرون فرقة^(٤) .

الأولى : الحكيمة ، ويقال المحكمية ، لأنهم خرجوا على علي رضي الله عنه في صفتين وقالوا : لا حكم إلا لله ، ولا حكم للرجال ، وانحازوا عنه إلى حروراء ثم إلى النهروان^(٥)

والثانية : الأزارقة ، أتباع / أبي راشد نافع بن الأزرق بن قيس بن نهار بن أنان [بن

١ - تقدم التعريف بهم في ص ٢٣ .

٢ - سمي الخوارج بالنواصب ، لأنهم يناصبون العداء مجموعة من الصحابة رضي الله عنهم ، منهم علي بن أبي طالب ، ومعاوية ، وأبي موسى الأشعري ، وعمرو بن العاص رضي الله عنهم أجمعين ، ويتبرعون منهم ، ويعتبرون هذا من الأصول التي يجب أن يعتقدها كل من ينتمي إليهم .

٣ - الحرورية : اسم من أسماء الخوارج ، سمو بهذا نسبة إلى حروراء ، مكان بالقرب من الكوفة في العراق ، وهو أول مكان خرجوا فيه على الخليفة الرابع علي بن أبي طالب رضي الله عنه . الملل والنحل ١/ ١١٥ ، والمقالات ١/ ١٦٧ .

٤ - لقد تناول الخوارج بالكتابة والتحليل كثير من المؤلفين الذين كتبوا عن الفرق وعقائدها . انظر في هذا ، الكتب الآتية : مقالات الإسلاميين / للأشعري ١٦٧/٢ ، الفصل ١/ ١٨٥ ، الفرق بين الفرق / للبغدادي ص ٥٤ ، مجموع فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية ٢٨٢/٣ . وانظر كذلك : رسالة الدكتور غالب بن علي العواجي في الخوارج ، فقد بين فيها نشاطهم وانحرافاتهم في العقائد والعبادات والأعمال .

٥ - الحكيمة : فرقة من فرق الخوارج ، وسموا بهذا الاسم لأنهم خرجوا على علي بن أبي طالب رضي الله عنه في صفتين وقالوا : لا حكم إلا لله ، ولا حكم للرجال ، وانحازوا عنه إلى حروراء ثم إلى النهروان . وسبب ذلك أنهم حملوه على التحاكم إلى من حكم بكتاب الله ، فلما رضي بذلك ، - وكان الحكمان : أبو موسى الأشعري وعمرو بن العاص - وبعد صدور الحكم غضبوا من ذلك ، وناذبوا عليا وقالوا في شعارهم : لا حكم إلا لله ولرسوله . وكان إمامهم في التحكيم عبد الله بن الكواء . الخطط للمقريزي ٢/ ٣٥٤ ، الفرق بين الفرق / للبغدادي ص ٥٦ ، الملل والنحل ١/ ١١٥ .

أسد] ^(١) بن صبرة بن ذهل بن الدول بن حنيفة ^(٢) .

والثالثة : النجدات ^(٣) ، ولم يقل فيهم النجدية ، ليفرق بينهم وبين من انتسب إلى بلاد نجد ، [فإنهم] ^(٤) أتباع نجدة بن عويمر ، وهو عامر الحنفي الخارج باليمامة .

والرابعة : [الصفرية] ^(٥) أتباع زياد بن الأصفر ، ويقال : أتباع النعمان بن صفر ، وقيل : بل نسبوا إلى عبد الله بن صفار ، وهو أحد بني مقاعس ، وهو الحارث [بن عمرو] ^(٦) بن كعب بن سعد بن زيد بن مناة بن تميم بن آد بن طابخة بن إلياس بن مضر . وقيل : عبد الله بن الصفار من بني صريم بن مقاعس ، وقيل : سمو بذلك لصفرة عليهم ، وزعم بعضهم أن الصفرية بكسر الصاد . وقد وافق الصفرية أيضاً الزيدانية . ويقال لهم أيضاً : النكار من أجل أنهم يغضون نصف عمر ، وثلاث عثمان ، وسدس عائشة رضي الله عنهم ^(٧) .

١ - ما بين المعقوفين في الأصل ساقط من الأصل والإكمال من الخطط ٣٥٤/٢ .

٢ - تقدم التعريف بها في ص ٢٩ .

٣ - النجدات فرقة من فرق الخوارج ، سمووا بهذا الاسم نسبة إلى نجدة بن عامر الحنفي ، وقيل عاصم (ت ٦٩هـ) قتلاً ، ومن ضلالات هذه الفرقة زعم نجدة أن أهل الحدود من موافقيه لعل الله يعذبهم في نار غير نار جهنم ثم يدخلهم الجنة ، ومنها أنه أسقط حد الخمر ، وقال بالتكفير بالكبائر . انظر الملل ١/١٢٢ ، والفرق بين الفرق ص ٦٦ .

٤ - ما بين المعقوفين في الأصل " وأنهم " وهو خطأ ، والصحيح ما أثبتته كما في الخطط ٣٥٤/٢

٥ - ما بين المعقوفين في الأصل " الصفرية " وهو خطأ ، والصحيح ما أثبتته كما في كتب الفرق ومنها الخطط .

٦ - ما بين المعقوفين في الأصل ساقط ، والإكمال من الخطط ٣٥٤/٢ .

٧ - الصفرية : فرقة من فرق الخوارج ، سمووا بذلك نسبة إلى زياد بن الأصفر الخارجي . ومن عقائدهم الباطلة : لا يكفرون القعدة عن القتال إذا كانوا من موافقيهم في الدين والاعتقاد ، ولا يحكمون بقتل أطفال مخالفيهم ونسائهم ، خلافاً للأزارقة ، ويرون التقية في القول دون العمل .

ولهم أقوال ثلاثة في أصحاب الذنوب :

فمنهم من يقول : أصحاب الكبائر كفار مشركون كما قال الأزارقة .

ومنهم من يقول : إن الكفر يقع على صاحب الذنب بعد أن يحده السلطان .

ومنهم من يقول : إن ما كان عليه من الأعمال حدثاً ، لا يسمى صاحبه إلا باسم الموضوع ، كزان ، سارق ، وقتال عمد ، وليس صاحبه كافراً ، ولا مشركاً . الفرق بين الفرق / للبغدادي ص ٧٠-٧٧ ، الخطط للمقريزي ٤٥٣/٢

والخامسة : العجاردة ^(١) أتباع [عبد الكريم] ^(٢) بن عجرد .

والسادسة : الميمونية أتباع ميمون بن عمران ^(٣) ، وهم طائفة من العجاردة ، وافقوا الأزارقة إلا في شيئين ، أحدهما : قولهم : تجب البراءة من الأطفال حتى يبلغوا ويصفوا / الإسلام ب/١٣ والثاني : استحلال أموال المخالفين لهم ، فلم يستحل الميمونية مال أحد خالفهم ، ما لم يقتل المالك ، فإذا قتل صار المال فيئاً إلا أنهم ازدادوا كفرأ على كفرهم ، وأجازوا نكاح بنات البنات ، وبنات البنين ، وبنات أولاد الإخوة ، وبنات أولاد الأخوات فقط .

والسابعة : الشعبية ^(٤) ، وهم طائفة من العجاردة ، وافقوا الميمونية في جميع بدعهم إلا في الاستطاعة والمشية .

والثامنة : الحمزية أتباع حمزة بن أكرك الشامي الخارج بخراسان ، في خلافة هارون بن محمد الرشيد ، وكثر عبثه وفساده ^(٥) .

والتاسعة : الحازمية ، وهم فرقة من العجاردة ^(٦) .

١ - العجاردة : فرقة من فرق الخوارج . وقد تقدم التعريف بها ، ووجه تسميتها بهذا الاسم في ص ٣٠ .
٢ - ما بين المعقوفين في الأصل " عبد الملك " وهو خطأ ، والصحيح ما أثبتته كما في الخطط ٣٥٤/٢ ، وكتب الفرق الأخرى كالفرق للبغدادى ، ولملل والنحل للشهرستاني .

٣ - الميمونية : فرقة من فرق الخوارج ، وسميت بهذا الاسم نسبة إلى ميمون بن عمران (ت ١٠٠هـ) .
الخطط للمقريزي ٣٥٤/٢ ، السير ٣٥٥/١٤ ، الباب ٢٨٥/٣ ، الأعلام ٣٠٠/٨ .
٤ - الشعبية وفي الأصل : " الشعبية " وهو خطأ ، والصحيح ما أثبتته كما في الخطط للمقريزي ٣٥٤/٢ ، والفرق بين الفرق/للبغدادى ص ٧٤ .

٥ - الحمزية : فرقة من فرق الخوارج ، ولقد اختلف العلماء الذين صنفوا في الفرق في اسم والد الرجل الذي تنسب إليه الحمزية . ففي أصل المخطوط " بن أدرك " وكذا في الملل ١٢٩/١ ، وفي الخطط ٣٥٤/٢ " ابن أكرك " وكذا في الفرق ص ٧٦ ، وهو عحرودي قدرى ، وقد ظهر في خلافة الرشيد (١٧٩هـ) . وقد وافق القدرية المعتزلة في سائر بدعهم ، وقد كان حمزة أخطر خارجي في العجاردة ، فقد أفسد في سجستان وقندهستان وكرمان ومكران ، وهزم الجيوش الكثيرة .

٦ - الحازمية : وفي الفرق بن الفرق ٧٣ " الحازمية " وكذا في المقالات ١٧٩/١ ، وفي الملل والنحل ١٣١/١ " الحازمية " أصحاب حازم بن علي .

وهي فرقة من فرق الخوارج ، وهم فرقة من العجاردة في سجستان ، وقد وافقوا أهل السنة والجماعة في باب القدر والاستطاعة والمشية . الخطط للمقريزي ٣٥٤/٢ ، الفرق بين الفرق/للبغدادى ص ٧٣ - ٨٤ ، مقالات الإسلاميين / للأشعري ١٧٩/١ .

والعاشرة : المعلوماتية مع المجهولية ، تبانا في مسألتين : إحداهما : قالت المعلوماتية : من لم يعرف الله تعالى بجميع أسمائه فهو كافر . وقالت المجهولية : لا يكون كافراً .

والثانية : وافقت المعلوماتية أهل السنة في مسألة القدر والمشيئة . والمجهولية وافقت القدرية في ذلك ^(١) .

والحادية عشر : الصلتية أتباع عثمان بن أبي الصلت ، وهم طائفة من العجاردة ،

انفردوا بقولهم : من أسلم توليناه ، لكن نتبرأ من أطفاله ؛ لأنه ليس للأطفال إسلام حتى يبلغوا ^(٢) ١/١٤

والثانية عشر والثالثة عشر : الأخنسية ^(٣) والمعبدية ^(٤) وهما فرقتان من الثعالبة أتباع

ثعلبة بن عامر ^(٥) .

والرابعة عشر : الشيبانية أتباع شيبان بن سلمة الخارج في أيام أبي مسلم الخراساني ،

القائم بدعوة الخلفاء العباسيين ^(٦) .

١ - الخطط للمقريزي ٢ / ٣٥٤ . الفرق بين الفرق / للبغدادي ص ٧٦ ، مقالات الإسلاميين / للأشعري ١ / ١٧٩ .

٢ - وفي الفرق بين الفرق ٧٦ صلت بن عثمان ، وقيل : صلت بن أبي الصلت ، وفي الملل والنحل عثمان بن أبي الصلت أو الصلت بن أبي الصلت ، وفي التبصير بالدين صلت بن عثمان ، وفي مقالات الإسلاميين ١ / ١٩٧ عثمان بن أبي الصلت كما قال المصنف .

٣ - سميت بهذا الاسم نسبة إلى الأخنس بن قيس . وكان في بدء أمره على قول الثعالبة في موالات الأطفال ، ثم حنس من بينهم فقال : يجب علينا أن نتوقف عن جميع من في دار التقية ، إلا من عرفنا منه إيمان فنواليه عليه ، أو كفر فبرءنا منه ، وقالوا بتحريم القتل والاعتقال في السر . الخطط للمقريزي ٢ / ٣٥٤ ، الفرق بين الفرق / للبغدادي ص ٨١ .

٤ - المعبدية : فرقة من فرق الخوارج ، وسميت بهذا الاسم لقولهم بإمامة رجل منهم بعد ثعلبة إسمه معبد ، مات مصلوباً في (٨٠ هـ) بأمر الخليفة عبد الملك . خالف جمهور الثعالبة في أخذ الزكاة من العبيد وفي إعطائهم منها ، وأكفر من لم يقل بذلك ، وأكفره سائر الثعالبة في قوله . وهم فرقة من الثعالبة الذين ينتمون إلى ثعلبة بن مشكاة . الخطط للمقريزي ٢ / ٣٥٤ ، الفرق بين الفرق / للبغدادي ص ٨١ .

٥ - الثعالبة : فرقة من فرق الخوارج ، وسميت بهذا الاسم نسبة إلى ثعلبة بن عامر . انظر : الملل والنحل ١ / ١٣١ ، الفرق بين الفرق / للبغدادي ص ٨١ .

٦ - الشيبانية : فرقة من فرق الخوارج ، وهي متفرعة عن فرقة الثعالبة ، وسميت بهذا الاسم نسبة إلى شيبان بن سلمة الخارجي ، الذي خرج في أيام أبي مسلم الخراساني ، في أواخر أيام الدولة الأموية ، وأعان أبا مسلم في حروبه ضد الدولة الأموية ، لإسقاطها ، وكان مع ذلك يقول بتشبيه الله تعالى بخلقه ، فأكفره سائر الثعالبة مع أهل السنة في قوله بالتشبيه ، وأكفرته الخوارج كلها في معاونته أبا مسلم . الخطط للمقريزي ٢ / ٣٥٤ . الفرق بين الفرق / للبغدادي ص ٨١ .

والخامسة عشر : الشيبية أتباع شبيب بن يزيد بن أبي نعيم الخارج في خلافة عبد الملك ابن مروان ، وصاحب الحروب العظيمة مع الحجاج بن يوسف الثقفي ^(١) .
والسادسة عشر : الرشيدية أتباع رشيد ، ويقال لهم أيضاً العشرية ، من أجل أنهم كانوا يأخذون نصف العشر مما سقت الأنهار ^(٢) .
والسابعة عشر : المكومية ، أتباع أبي المكرم ، ومن قولهم : تارك الصلاة كافر ، وليس كفره ترك الصلاة ، لكن لجهله بالله ، وهكذا قوله في سائر الكبائر ^(٣) .
والثامنة عشر : الحفصية أتباع حفص بن أبي المقدم ، أحد أصحاب عبد الله بن أباض ^(٤) .
والتاسعة عشر : الإباضية ، أتباع عبد الله بن أباض من بني مقاعس ، واسمه الحارث بن

١ - الشيبية : فرقة من فرق الخوارج ، وسميت بهذا الاسم نسبة إلى شبيب بن يزيد بن أبي نعيم الخارجي (ت ٧٧هـ) . غرقاً وسط المعركة .

وقد قال شبيب بجواز إمامة المرأة إذا كانت خارجية ، وكانت قادرة على القيام بالمهام . وزعموا أن غزاة أم شبيب كانت الإمام بعد قتل شبيب إلى أن قتلت ، وقد خطبت غزاة في المنبر في المسجد في دمشق .
الخطط للمقرئزي ٢ / ٣٥٤ ، الفرق بين الفرق/ للبغداد ص ٨١ .

٢ - الرشيدية : فرقة من فرق الخوارج ، وسميت بهذا الاسم نسبة إلى رشيد الطوسي . ويقال لهم العشرية ، وذلك لأنهم يقولون : فيما سقى بالعيون والأنهار الجارية نصف العشر ، وإنما يجب العشر الكامل فيما سقت السماء فحسب . الخطط للمقرئزي ٢ / ٣٥٤ ، الفرق بين الفرق/ للبغداد ص ٨٢ ، الملل والنحل ١ / ١٣٢ .

٣ - المكومية : فرقة من فرق الخوارج ، وسميت بهذا الاسم نسبة إلى أبي مكرم عبد الله العجلي ، وهو من جملة الثعالبة ، وتفرّد عنهم بأن قال : تارك الصلاة كافر ، لا لأجل ترك الصلاة ، لكن لجهله بالله ، كما زعم أن من أتى كبيرة فقد جهل بالله سبحانه ، وبذلك الجهالة كفر . لا بارتكابه المعصية .
الخطط للمقرئزي ٢ / ٣٥٤ ، الفرق بين الفرق/ للبغداد ص ٨٢ ، الملل والنحل ١ / ١٣٣ ، مقالات الإسلاميين / للأشعري ١ / ١٨٢ .

٤ - الحفصية : فرقة من فرق الخوارج ، وسميت بهذا الاسم نسبة إلى حفص بن أبي المقدم الخارجي . وفي الفرق ص ٨٢ " حفص بن مقدم " وكذا في الملل ١ / ١٣٢ . وهم فرقة من الإباضية . ومما تفرّدوا به عن الإباضية : زعمهم أن الفارق بين الإيمان والشرك هو معرفة الله تعالى وحدها فمن عرف الله تعالى ثم كفر بما سواه من رسول أو قيامة أو جنة أو نار ، فهو بريء من الشرك ، وإن سمي كافراً . الخطط للمقرئزي ٢ / ٣٥٤ ، الفرق بين الفرق/ للبغداد ص ٨٣ ، الملل والنحل ١ / ١٣٦ ، مقالات الإسلاميين / للأشعري ١ / ١٨٣ .

عمرو ، ويقال : بل ينسبون إلى أباض^(١) بضم الهززة ، وهي قرية بالعرض من اليمامة^(٢) .
والعشرون : التي بين يديه أتباع يزيد بن أبي أنيسة ، وكان إباضياً ، فانفرد ببدعة قبيحة
وهي : أن الله تعالى سيبعث رسولاً من العجم وينزل عليه كتاباً جملة واحدة ، ينسخ به شريعة
محمد ﷺ . كذب عدو الله ، عليه لعنة الله^(٣) .
ومن فرق الخوارج أيضاً : الحارثية^(٤) والأصومية أتباع يحيى بن أضوم^(٥) . [والبهسية
أتباع أبي البهس الهيصم بن خالد]^(٦) ، كان في زمن الحجاج ، وقتل بالمدينة وصلب .
والبهسية أصحاب يعقوب بن علي الكوفي^(٧) .

١ - أباض : بضم الهززة وتخفيف الباء الموحدة وألف وضاد معجمة ، إسم قرية بالعرض ، عرض اليمامة ، لها نخيل
لم ير نخلاً أطول منها ، وعندها كانت وقعة خالد بن الوليد رضي الله عنه مع مسيلمة الكذاب .
انظر : معجم البلدان / لياقوت الحموي ٨١/١ .

٢ - اليمامة : بلدة من بلاد نجد ، بينها وبين البحرين عشرة أيام ، وهي معدودة من نجد ، وقاعدتها حجر ، وتسمى
اليمامة جَوْاً والعروض بفتح العين ، وكان اسمها قديماً جَوْاً ، فسميت اليمامة باليمامة بنت سهم بن طسم .
قال أهل السير : كانت منازل طسم وجديس لليمامة ، وكانت تدعى جَوْاً وما حولها البحرين ، ومنازل عاد
الأول الأحقاف ، وهو الرحل ما بين عمان إلى الشحر إلى حضرموت إلى عدن أبين . معجم البلدان /
للحموي ٥٠٥/٥ .

٣ - الخطط للمقريزي ٢/ ٣٥٥ - ٣٥٦ . وفي مقالات الإسلاميين ١/ ١٨٤ " يزيد بن أنيسة " .

٤ - الحارثية : فرقة من فرق الخوارج ، وسميت بهذا الاسم نسبة إلى حارث بن مزيد الإباضي . وقد قالوا في باب
القدر بمثل قول المعتزلة ، ويزعم الحارثية أنه لم يكن لهم إمام بعد المحكمة الأولى إلا عبد الله بن إباض ، وبعده
حارث بن مزيد الإباضي . الخطط للمقريزي ٢/ ٣٥٦ ، الفرق بين الفرق/ للبغدادي ص ٨٤ ، مقالات
الإسلاميين / للأشعري ١/ ١٨٤ .

٥ - وفي الخطط للمقريزي ٢/ ٣٥٥ " والأصومية أتباع يحيى بن أضوم " .

٦ - ما بين المعقوفين في الأصل " والبهسية أتباع أبي البهس الهيصم بن خالد " وهو خطأ ، والصحيح ما أثبتته
كما في كتب الفرق الأخرى ، وهناك اختلاف في والد هيصم ففي مقالات الإسلاميين ١/ ١٩١ وذكر
مذاهب الفرق ص ٤١ والأعلام ٨/ ١٥ (ابن جابر) وفي الفرق بين الفرق ص ٨٨ (ابن عامر) . ومن عقائد
هذه الفرقة : تكفير جميع الرعية الغائب عنهم والشاهد بمحرد كفر الإمام . انظر المصادر السابقة .

٧ - الخطط للمقريزي ٢/ ٣٥٥ - ٣٥٦ .

ومن فرقهم : الفضلية أتباع فضل بن عبد الله ^(١) . والشمراخية أتباع عبد الله بن شمراخ ^(٢) والضحاكية أتباع الضحاك ^(٣) .

والخوارج يقال لهم الشراة ، واحدهم شاري مشتق من شرى الرجل إذا لَجَّ ^(٤) ، أو معناه يستشري الشراء ، ومن قول الخوارج : شرينا أنسنا لدين الله فنحن لذلك شراة . وقيل : أنه من قولهم : شاريته أي لاجتته وماريته ، وقيل شرى الرجل غضباً ، إذا استطار غضباً ؛ وقيل لهم هذا لشدة غضبهم على المسلمين . انتهى . نقل من الخطط . للمقريزي مختصراً . وقد ذكر لكل / مقالات شنيعة وأفعالا قبيحة فظيعة ، ذكرت البعض منها وحذفت الباقي مخافة التطويل والملل ، فمن رام ذلك فليراجعه ^(٥) .

قلت : وقد أخرج العلامة أبو السعود أفندي مفتي الديار الرومية سابقاً ^(٦) ، رُوِّح

١ - الخطط للمقريزي ٢ / ٣٥٥ ، مقالات الإسلاميين / للأشعري ١ / ١٤٥ .

٢ - الشمراخية : فرقة من فرق الخوارج ، وسميت بهذا الاسم نسبة إلى عبد الله بن شمراخ . وكان يقول : إن دماء قومه حرام في السر ، حلال في العلانية ، وإن قتل الأيوين حرام في دار التقية ، ودار المحجرة ، وإن كانا مخالفين . وقد تراء منه الخوارج . الخطط للمقريزي ٢ / ٣٥٥ . الملل والنحل ١ / ١٩٨ .
وفي الأصل "والشمواخية ، شمراخ" والصواب ما أثبتته ، كما هو موجود في كتب الفرق .

٣ - الضحاكية : فرقة من فرق الخوارج ، وسميت بهذا الاسم نسبة إلى الضحاك بن قيس الفهري (ت ١٢٩هـ) . وقد ظهرت هذه الفرقة في القرن الأول الهجري في عهد مروان بن الحكم ، وقد حصلت معركة عنيفة بين الضحاك ومروان ، قتل فيها الضحاك ، وقتل من كان معه ، وأكثرهم من قيس ، مقتلة عظيمة لم ير مثلاً قط .

الخطط للمقريزي ٢ / ٣٥٥ ، ومروج الذهب للمسعودي ٣ / ٩٥ ، الأعلام ٣ / ٣٠٩ ، تاريخ الطبري ٩ / ٧٩ .

٤ - اللجاج : التماذى والعناد في تعاطي الفعل المزجور عنه ، وقد لَجَّ في الأمر ، يلجُّ لجاجاً قال تعالى : ﴿ وَلَوْ رَحَّمْنَاهُمْ وَكَشَفْنَا مَا بِهِمْ مِنْ ضُرٍّ لَلْجُورَ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴾ [سورة المؤمنون الآية ٧٥] .

انظر : المصباح المنير للفيومي ص ٥٤٩ ، ومختار الصحاح للرازي ٥٩٢ ، والمعجم الوسيط ٢ / ٤٤٧ .
قلت : وهكذا طبيعة الخوارج ، فإنهم أهل عناد دائماً يتمادون في الباطل وهم يعلمون أنه باطل ، ويعرف ذلك كل من يقرأ عن الخوارج في كتب التاريخ والفرق ، فإنهم قد تقانوا في نصرة مذهبهم الباطل وسفكوا من أجله دماء المسلمين الغالية .

٥ - انظر ٢ / ٣٤٤ - ٣٥٨ .

٦ - هو محمد بن مصطفى العمادي الحنفي (٩٠٠-٩٨٢هـ) كان والده رجلاً من أهل العلم والفضل فأخذ عليه الفتى أبو السعود أصول العلوم الشرعية ، ودرس عليه اللغة العربية والفارسية والتركية ، فكان مجيداً لها جميعاً ،

﴿

الله روحه ونور ضريحه .

الشيعية من الثلاث والسبعين فرقة من الفرق الإسلامية ، وعلل ذلك بقوله فيما سيأتي في فتواه ، مفصلاً في الباب الثاني إن شاء الله تعالى ^(١) .

لأنهم اخترعوا كفراً وضلالاً مركباً من أهواء الفرق المذكورة ، وإن كفرهم لا يستمر على وتيرة واحدة ، بل يتزايد شيئاً فشيئاً ، ويُن جهات كفرهم فيها رحمه الله تعالى .
وتقدم عن المقرئ - رحمه الله تعالى - أنفاً ما يشهد بذلك أيضاً ^(٢) .

وذلك صريح في أنهم ليسوا من المسلمين ، بل ولا من الكفرة الكتائين ، بل من الكفار الضالين ، والزنادقة المبتدعين ، كما سيحيي بيانه إن شاء الله تعالى في الباب الثاني ^(٣) .
فاحفظ ترشد والله الموفق .

فمن خالف الكتاب / أو السنة أو إجماع الأمة ^(٤) ، بقول أو فعلٍ فهو ضال مضل

ب/١٥

⇒

وقد تولى أبو السعود القضاء ثم الإفتاء ، وله مصنفات كثيرة منها : كتابه في التفسير المسمى بتفسير أبي السعود أو إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم ، ومنها : تهافت الأجماع في فروع الفقه الحنفي . ومنها : تحفة الطلاب في المناظرة . انظر ترجمته في : الكواكب السائرة في أعيان المائة العاشرة ، لنجم الدين الغزي ٧١/١

١ - انظر ص ٤٢٣ .

٢ - انظر ص ٢٩ .

٣ - انظر من ص ٣٦٢-٤٧٨ فستجد فيه فتاوى متفرقة عن العلماء في حكم الرافضة والدروز والنصيرية .

٤ - الإجماع لغة : قال الرازي في المحصول : الإجماع يقال بالاشتراك على معنيين :

أحدهما : العزم ، قال تعالى : ﴿ فَاجْتَمِعُوا أَمْرَكُمْ ﴾ [يونس : ٧١] . وقال ﷺ : ((لا صيام لمن لم يجمع الصيام من الليل)) . النسائي ١٩٧/٤ وهو صحيح .

وثانيهما : الاتفاق ، يقال : أجمع القوم على كذا ، أي صار ذو جمع ، كما يقال : ألبن وأتمر إذا صار ذا لبن وذا تمر . المحصول للرازي ٣/٢ ، إرشاد الفحول للشوكاني ١٣١ .

وأما في الاصطلاح : فهو اتفاق مجتهدي أمة محمد ﷺ بعد وفاته في عصر من الأعصار على أمر من الأمور .

والمراد بالاتفاق ، الاشتراك إما في الاعتقاد أو في القول أو في الفعل . ص ١٣١ .

وجمهور العلماء يرى أن الإجماع حجة يجب الالتزام به متى ما انعقد على أمر من الأمور من علماء الأمة الإسلامية كافة بلا مخالف ، واستدلوا على هذا بأدلة من الكتاب والسنة .

⇒

مدحوض مغلوب غير مصدق فيما يدعيه ، كما قال العلامة [أبو الفضائل] ^(١) المذكور في شرحه لعقيدة الطحاوي بما نصه : (وأما قولهم : ” ولا من يدعي شيئاً بخلاف الكتاب والسنة وإجماع الأمة “ معناه : ولا نصدق من يدعى شيئاً بخلاف هذه الحجج ، لأننا

⇒

أما أدلتهم من الكتاب : فمنها قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ ۖ وَسَاءَتْ مَصِيرًا ﴾ [النساء: ١١٥] ، ومنها قوله تعالى : ﴿ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا ﴾ [البقرة: ١٤٣]

ووجه الاستدلال بالآية الأولى هو أن الله توعده على مشاقة الرسول ، فيلزم حينئذٍ تحريم إتباع غير سبيل المؤمنين ، لأنه لو لم يكن محرماً لما جمع بينه وبين المحرم الذي هو مشاقة الرسول ﷺ ، فإن الجمع بين الحلال والحرام لا يحسن في الوعيد . انظر الأسنوي مع سلم الوصول ٨٥٩/٣ .

وأما وجه الاستدلال بالآية الثانية : فهو أنه عدلهم وجعلهم حجة على الناس في قبول أقوالهم ، كما جعل الرسول حجة علينا في قبول قوله علينا ، ولا معنى لكون الإجماع حجة سوى كون أقوالهم حجة على غيرهم .

وأما أدلتهم من السنة : فعنها قوله ﷺ : ((إِنْ أَلَّه لَا يَجْمَعُ أُمِّي - أَوْ قَالَ : أُمَّةٌ عَلَى ضَلَالَةٍ ، وَيَدَّ اللَّهُ مَعَ الْجَمَاعَةِ ، وَمَنْ شَذَّ شَذَّ فِي النَّارِ)) . (ت) ١٦٢/٨ ، (حم) ١٣٠/٤ ، (كم) ١١٧/١ .

ومن أدلتهم أيضاً قوله ﷺ : ((مَنْ فَارَقَ الْجَمَاعَةَ شِرْأً فَقَدْ خَلَعَ رِبْقَةَ الْإِسْلَامِ مِنْ عُنُقِهِ)) (ت) ١٦٢/٨ ، (حم) ١٣٠/٤ ، (كم) ١١٧/١ .

ومنها قوله ﷺ : ((مَنْ أَرَادَ مَجْبُوحَةَ الْجَنَّةِ فَلْيَلْزِمِ الْجَمَاعَةَ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ مَعَ الْوَاحِدِ وَهُوَ مَعَ الْإِثْنَيْنِ أَبَعَدَ)) أخرجه ابن أبي عاصم في السنة ٤٢/١ ، ٤٣٧/٢ .

وجه الاستدلال بهذه الأحاديث :

الوجه الأول : هذه الأخبار لم تزل مشهورة ظاهرة في الصحابة والتابعين لم يدفعها أحدٌ من السلف والخلف ، وهي وإن لم تتواتر آحادها ، فقد حصل لنا مجموعها العلم الضروري ، وأن النبي ﷺ عظم شأن هذه الأمة ، وبين عصمتها عن الخطأ .

الوجه الثاني : أن هذه الأحاديث لم تزل مشهورة بين الصحابة والتابعين يتمسكون بها في إثبات الإجماع ، ولا يظهر فيها خلاف إلى زمن النظام .

والوجه الثالث : هو أن المحتجين بهذه الأخبار أثبتوا بها أصلاً مقطوعاً به ، ويستحيل هذا إلا إذا استند إلى مستند مقطوع به . انظر في هذا من كتب الأصول : روضة الناظر ص ٣٣١ ، إرشاد الفحول للشوكاني ص ٧٣ .

شرح تنقيح الفصول في اختصار المحصول للقرافي ص ٣٢٤ . أصول الشاسي لابن أبي علي الشاسي ص ٢٨٧ .

١ - ما بين المعقوفين في الأصل ” أبو الفضل “ والصواب ما أثبتته كما هو في كتب التراجم . وكما أثبتته المصنف في أول الكتاب ص ٩ .

دعينا إلى العمل بهذه الحجج ، وقد قامت البراهين القطعية على كونها حجج الله تعالى ، على ما سبق بيانه في أقسام الحجج الموجبة للعلم قطعاً و يقيناً . فثبت بطلان ما يخالفها لأن حجة الله تعالى غالبية ملزمة ، فثبت أن ما يخالفها مدحوض مغلوب ، فكل من ادعى شيئاً بخلاف هذه الحجج فيما يرجع إلى عقد وديانة ، كان هوى باطلاً على ما مرّ بيان بطلانه في الكاهن والعراف .

ثم ذكروا عقيدتهم في تحقيق الجماعة وإبطال الفرقة فقالوا : (ونرى الجماعة حقاً وصواباً ، والفرقة زيغاً وعذاباً) ^(١) .

قال القاضي أبو حفص ^(٢) : أرادوا بالجماعة : إجماع الأمة الهداية ، لأن حقيقة إجماعهم

ثبتت بأدلة الكتاب والسنة ، فكان كآية من الكتاب ، لا يجوز / خلافه كما لا يجوز خلاف آية من الكتاب ^(٣) .

وقد مضى ذكر أدلة حقيقة الإجماع في غير موضع .

وأما قولهم : (والفرقة زيغاً وعذاباً) وإنما قالوا ذلك لقول الله تعالى : ﴿ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَقَرَّوْا وَاخْتَلَفُوا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴾ ^(٤)

ولقوله تعالى : ﴿ وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَى وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ ^(٥) **مطلب في الوعيد لمن فارق إجماع**

١ - العقيدة الطحاوية مع شرح ابن أبي العز الحنفي ص ٥٠٦ .

٢ - هو عمر بن إسحاق بن أحمد الفزنوي الحنفي القاضي ، سراج الدين الهندي (ت ٧٧٣هـ) كان عارفاً بالأصول والمنطق . ومن مصنفاته : شرح المغني في أصول الفقه ، وشرح البديع لابن الساعاتي ، وشرح الهداية . وله شرح في العقيدة الطحاوية ، ولم أقف عليه .

انظر ترجمته في : البدر الطالع للشوكاني ٥٠٥/١ ، والدرر الكامنة لابن حجر العسقلاني ٢٣/٣ ، والنجوم الزاهرة ١٢٠/١١ ، الوفيات للسلافي ٣٩٠/٢ ، إنباء الغمر ٢٧/١ ، حسن المحاضرة في أخبار مصر والقاهرة للسيوطي ٤٧٠/١ .

٣ - أي في الإحتجاج به ، وذلك لأن الإجماع لا ينعقد إلا على أمر ثبت بالكتاب والسنة الصحيحة ، وانعقاد الإجماع على أمر شرعي يزيده قوة .

٤ - سورة آل عمران آية (١٠٥) .

٥ - سورة النساء آية (١١٥) .

المؤمنين فتوعد تارك سبيل المؤمنين بالنار، وسبيل المؤمنين إجماعهم ، ولما تواتر من النقل الموجب للعلم عن رسول الله ﷺ : ((من فارق الجماعة قيد شبر فقد خلع ربقة الإسلام من عنقه))^(١) . ولقوله عليه السلام : ((يد الله على الجماعة فمن شذ شذ في النار))^(٢) . وذكر القاضي أبو العلا صاعد بن محمد^(٣) في (كتاب الاعتقاد)^(٤) ، عن مسعر بن كدام^(٥) أنه قال : ما أدركت من الناس له عقل كعمرو بن مرة^(٦) ، كان إذا صلى الفجر - وذلك بعد ما ذهب بصره - قال لأصحابه : فيكم غريب ؟ فإن قالوا :

١ - (ت) باب ما جاء مثل الصلاة والصيام والصلاة ٣٠٣٢/١٦٠/٨ .
* (حم) ١٣٠/٤ .

* اللالكائي في أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة ١٠٧/١ / ١٥٧ .
* (كم) كتاب العلم ١١٧/١ .

قال ابن حجر عن هذا الحديث : أخرجه الترمذي وابن عزيمة وابن حبان مصححاً . انظر فتح الباري ٧/١٣ .

٢ - (ت) باب في لزوم الجماعة ٣٨٦/٦ / ٢٢٥٥ . (حم) ١٤٥/٥ ، (كم) كتاب العلم ١١٥/١ .
قال الشيخ المباركفوري : والحديث قد استدل به على حجية الإجماع وهو حديث ضعيف لكن له شواهد . وقال الحافظ في التلخيص قوله : " وأمتة معصومة لا تجتمع على ضلالة " هذا في حديث مشهور له طرق كثيرة ، لا يخلوا واحد منها من مقال . وذكر منها هذا الحديث الذي استدل به المؤلف على حجية الإجماع وقال : وفيه سليمان بن سفيان المدني وهو ضعيف ... ، ثم قال الحافظ : ويمكن الاستدلال له بحديث معاوية مرفوعاً : ((لا يزال من أمتي أمة قائمة بأمر الله ، لا يضرهم من عدلهم ولا من خالفهم حتى يأتي أمر الله)) . (خ) ٢٩٣/١٣ .
قال الشيخ المباركفوري : ووجه الاستدلال به : أن بوجود هذه الطائفة القائمة بالحق إلى يوم القيامة ، لا يحصل الاجتماع على ضلالة . وروي عن ابن مسعود أنه خرج من الكوفة فقال : عليكم بالجماعة ، فإن الله لم يكن ليجمع أمة محمد على ضلالة . انظر : شرح المباركفوري على التحفة ٣٨٦/٦ - ٣٨٧ .

٣ - هو صاعد بن محمد بن أحمد القاضي أبو العلا الصاعدي (ت ٣٤٣-٤٣٢هـ) شيخ الحنفية ورئيسهم في عصره سمع علي بن عبد الرحمن البكائي ، ويثر بن أحمد والقاضي صاعد بن يسار . انظر ترجمته في السير ١٧ / ٥٠٧ ، تاريخ بغداد ٩ / ٣٤٤ ، المنتظم ٨ / ١٠٨ .

٤ - بحث عنه ولم أجده .

٥ - هو مسعر بن كدام بن ظهير بن عبيدة بن الحارث أبو سلمة الهلالي الكوفي الأموي من أبناء شعبة ، (ت ١٥٥هـ) روى عن عدي بن ثابت وعمرو بن مرة ومحارب بن دثار وابن أبي ليلى ومحمد بن مسلمة بن شهاب ، وروى عنه سفيان بن عيينة ويحيى القطان وسليمان التميمي ، ووكيعة وابن المبارك . قال عنه يحيى : ما رأيت أحداً أثبت من مسعر . وقال أحمد : الثقة كشعبة ومسعر . وقال سفيان الثوري : كنا إذا اختلفنا في شيء أتينا مسعراً .

انظر ترجمته في : السير ٧ / ١٦٣ ، طبقات ابن سعد ٦ / ٣٦٤ ، شذرات الذهب لابن العماد الحنبلي ١ / ٢٣٨ ، الجرح والتعديل للرازي ٨ / ٣٦٨ .

نعم ، سكت فلم يحدث وإن قالوا : لا ، أقبل يحدثهم ، فإنه صلى الفجر يوماً فلما / ١٦/ب

انصرف قال لأصحابه : أفيكم غريب ؟ قالوا نعم . فسكت فلم يحدث . فقال الغريب :
رحمك الله ، أو عافاك الله ، إني إنما جئت مسترشداً ؛ إني رجلٌ دخلت في جميع هذه
الأهواء فلم أدخل في هوى إلا القرآن أدخلني فيه ولم أخرج من هوى إلا القرآن أخرجني
منه حتى بقيت ليس في يدي شيء ، فقال له عمرو بن مرة : والله الذي لا إله إلا هو لقد
جئت مسترشداً ؟ قال : والله الذي لا إله إلا هو لقد جئت مسترشداً ، قال : رأيت ما
اختلفوا هل اختلفوا في أن الله واحد ؟ قال : لا ، قال : فهل اختلفوا في أن محمداً
رسول الله ﷺ ؟ قال : لا ، قال : فهل اختلفوا في القرآن أنه كتاب الله ؟ قال : لا ، قال
فهل اختلفوا في دين الله أنه الإسلام ؟ قال : لا ، قال : فهل اختلفوا في القبلة أنها الكعبة ؟
قال : لا ، قال : فهل اختلفوا في أن الصلاة خمس قال : لا ، قال : فهل اختلفوا في
رمضان أنه شهرهم الذي يصومونه ؟ قال : لا ، قال : فهل اختلفوا في الحج أنه إلى

بيت الله الذي يحجونه ؟ قال : لا ، قال : فهل اختلفوا في الزكاة أنها من مائتين / ١٧/أ
درهم خمسة دراهم ؟ قال : لا قال : فهل اختلفوا في الغسل من الجنابة ؟ قال : لا ، قال :
فذكر له هذا وأشباهه ثم قرأ :

﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ﴾^(١)

قال : فهل تدري ما المحكم ؟ قال : لا ، قال : فالمحكم ما أجمعوا عليه ، والمتشابه ما
اختلفوا فيه ، شد يدك على المحكم وإياك والمتشابه^(٢) . قال : فقال له الرجل : الحمد لله

⇨

٦ - هو عمرو بن مرة الجملي المرادي الكوفي ، وكان ضريباً ، سمع عبد الله بن أبي أوفى ، وعبد الرحمن بن أبي
ليلى ، وسعيد بن المسيب . انظر ترجمته في الجرح ٢٥٧/٦ .

١ - سورة آل عمران آية (٧) .

٢ - لقد اختلف العلماء في المراد بالمحكم والمتشابه ، وذكروا عدة أقوال عن السلف رضوان الله عليهم في المراد بهما
فمن هذه الأقوال التي أوردها المفسرون ، ما ذكره الإمام ابن كثير عن ابن عباس رضي الله عنهما : المحكمات
ناسخه وحلاله وحرامه وأحكامه ما يؤمر به ويعمل به . تفسير القرآن العظيم لابن كثير ٣٤٤/١ .

⇨

وأورد الإمام الشوكاني عن جابر بن عبد الله والشعبي وسفيان الثوري أنهم قالوا : إن المحكم ما عرف تأويله وفهم معناه وتفسيره ، والمتشابه : ما لم يكن لأحد إلى علمه سبيل .

وقيل المحكم : ما لا يحتمل إلا وجهاً واحداً ، والمتشابه : ما يحتمل وجوهاً .

وقيل : المحكم : ما كان قائماً بنفسه ولا يحتاج إلى أن يرجع فيه إلى غيره ، والمتشابه : ما يرجع فيه إلى غيره ، قال النحاس : هذا أحسن ما قيل في المحكمات والمتشابهات . قال القرطبي : ما قاله النحاس يبين ما اختاره ابن عطية ، وهو الجاري على وضع اللسان ، وذلك أن المحكم اسم مفعول من أحكم ، والإحكام الإتيان ، ولا شك في أن ما كان واضح المعنى ، لا إشكال فيه ولا تردد ، وإنما يكون كذلك لوضوح مفردات كلماته ، وإتيان تركيبها ، ومتى احتل أحد الأمرين جاء التشابه والإشكال . ثم قال الشوكاني : والأولى أن يقال : أن المحكم هو : الواضح المعنى ، الظاهر الدلالة ، إما باعتبار نفسه أو باعتبار غيره . وأخيراً قال الشوكاني : وإذا عرفت هذا عرفت أن هذا الاختلاف الذي قدمناه ، ليس كما ينبغي ، وذلك أن أهل كل قول عرفوا المحكم ببعض صفاته ، وعرفوا المتشابه بما يقابلها . فتح القدير للشوكاني ٣١٤/١ ، وانظر : الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ١١/٤ .

قلت : وهذه الأقوال التي تقدم ذكرها هي في المعنى المراد بالمحكم والمتشابه فقط . وهناك اختلاف آخر في هذه الآية وهو : هل المتشابه علمه خاص بالله سبحانه وتعالى ، أو الراسخون في العلم أيضاً يعلمونه ؟

هذا الموضوع قد اختلف فيه العلماء إختلافاً كثيراً ، وهذا الاختلاف كله يدور حول معنى الواو الموجودة في قوله تعالى : ﴿ وَالرَّاسِخُونَ ﴾ ، فمن اعتبر هذه الواو استئنافية وليست عاطفة قال : إن علم المتشابه خاص بالله سبحانه وتعالى ، لا يشركه فيه أحد ، قال الإمام الشيخ محمد الأمين الشنقيطي - رحمه الله تعالى - (لا يخفى أن هذه الواو محتملة للإستئناف ، فيكون قوله : ﴿ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ ﴾ مبتداً ، وخبره يقولون ، وعليه فالمتشابه لا يعلم تأويله إلا الله وحده ، والوقف على هذا تام على لفظ الجلالة . ومحتملة أن تكون عاطفة ، فيكون قوله : ﴿ وَالرَّاسِخُونَ ﴾ معطوفاً على لفظ الجلالة ، وعليه فالمتشابه يعلم تأويله الراسخون في العلم أيضاً . وفي الآية إشارات تدل على أن الواو استئنافية لا عاطفة ... ثم قال الشيخ محمد الأمين وما يؤيد أن الواو استئنافية لا عاطفة ، دلالة الاستقراء في القرآن أنه تعالى إذا نفى عن الخلق شيئاً وأثبت لنفسه أنه لا يكون له في ذلك الإثبات شريك ، كقوله تعالى : ﴿ قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ ﴾ [الشعراء : ٦٥] . وقوله : ﴿ لَا يُجَلِّيهَا لِوَقْعِهِ إِلَّا هُوَ ﴾ [الأعراف : ١٨٧] وقوله : ﴿ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ ﴾ [القصص : ٨٨] ، فالمطابق لذلك أن يكون قوله ﴿ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ ﴾ معناه أنه لا يعلمه إلا هو وحده ، كما قال الخطابي .

وقال : لو كانت الواو في قوله : ﴿ وَالرَّاسِخُونَ ﴾ للنسق ، لم يكن لقوله : ﴿ كُلُّ مَنْ عِنْدَ رَبِّنَا ﴾ فائدة . والقول بأن الوقف تام على قوله (إلا الله) وأن قوله (والراسخون) ابتداء كلام ، هو قول جمهور العلماء ، للأدلة القرآنية التي ذكرناها . وعن قال بذلك عمر وابن عباس وعائشة وعروة بن الزبير ، وعمر بن عبد العزيز وابن مسعود وأبي بن كعب . نقله عنهم القرطبي وغيره ١٦/٤ . ونقله ابن جرير عن يونس عن أشهب عن مالك بن أنس ، وهو مذهب الكسائي والأخفش والقراء وأبي عبيد .

الذي أرشدني على يدك ، فوالله لقد جئتكم وإني من أسوء الناس حالاً ، ثم لقد قمت من عندك وإني لحسن الحال ، قال : فدعا له وأثنى عليه خيراً ، ثم قام . فقال عمرو بن مرة : إن الشيطان دعا أهل الكتاب إلى أمر فأجابوه فطرحهم فيما قد علمتم ، وهو داعيكم

⇨

وقال أبو نهيك الأسدي : إنكم تعلمون هذه الآية وإنما هي مقطوعة وما انتهى علم الراسخين إلا قولهم ﴿ ءَأَمْنًا بِهِ كُلُّ مَنٍ عِنْدَ رَبِّنَا ﴾ . والقول بأن الواو عاطفة ، مروي أيضاً عن ابن عباس ، وبه قال مجاهد والربيع ومحمد بن جعفر بن الزبير والقاسم بن محمد وغيره . انظر في هذا :

أضواء البيان ٢٣٥/١ ، والجامع لأحكام القرآن للقرطبي ١٦/٤ ، جامع البيان للطبري ١٨٢/٣ - ١٨٥ ، فتح القدير للشوكاني ٣١٤/١ - ٣٢٠ .

وقال ابن قدامة في روضة الناظر : ولأن في الآية قرائن تدل على أن الله سبحانه وتعالى متفرد بعلم المشتبه ، وأن الوقف الصحيح عند قوله تعالى : ﴿ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ ﴾ لفظاً ومعنى . أما اللفظ فلأنه لو أراد عطف الراسخين لقال : ويقولون آمناً به . بالواو .

أما المعنى ، فلأنه ذم مبتغي التأويل ، ولو كان ذلك للراسخين معلوماً لكان مبتغيه ممدوحاً لا مذموماً ، ولأن قولهم : آمناً به يدل على نوع تفويض وتسليم لشيء لم يقفوا على معناه ، سيما إذا أتبعوه بقولهم : ﴿ كُلُّ مَنٍ عِنْدَ رَبِّنَا ﴾ ، فذكرهم ربهم هاهنا يعطي الثقة والتسليم لأمره ، وأنه صدر من عنده كما جاء من عنده المحكم .

أما التفصيل المحمل فذكره لها في الذين في قلوبهم زيغ ، مع وصفه إياهم باتباع المتشابهة وابتغاء تأويله ، يدل على قسم آخر يخالفهم في تلك الصفة وهم الراسخون . ولو كانوا يعلمون تأويله لم يخالفوا القسم الأول في ابتغاء التأويل وإذا قد ثبت أنه غير معلوم التأويل لأحد ، فلا يجوز حمله على غير ما ذكرناه . اهـ روضة الناظر ١٨٦/١ .

وقال بعض العلماء : والتحقيق في هذا المقام : أن الذين قالوا هي عاطفة ، جعلوا معنى التأويل التفسير وفهم المعنى ، كما قال النبي ﷺ : ((اللهم علمه التأويل)) ، أي التفسير وفهم معاني القرآن . والراسخون ، يفهمون ما حوطوا به ، وإن لم يحيطوا علماً بمحقق الأشياء على كنه ما هي عليه .

والذين قالوا هي استئنافية ، جعلوا معنى التأويل حقيقة ما يوول إليه الأمر ، وذلك لا يعلمه إلا الله . قال الشيخ محمد الأمين في هذا الكلام : (وهو تفصيل جيد ولكنه يشكل عليه أمران . الأول : قول ابن عباس رضي الله عنهما : (التفسير على أربعة أنحاء : تفسير لا يعذر أحد في فهمه ، وتفسير تعرفه العرب من لغاتها ، وتفسير يعلمه العلماء ، وتفسير لا يعلمه إلا الله) . فهذا تفسير من ابن عباس أن هذا الذي لا يعلمه إلا الله بمعنى التفسير ، لا ما يوول إليه حقيقة الأمر . وقوله هذا ينافي التفصيل المذكور . والثاني : أن الحروف المقطعة في أوائل السور ، لا يعلم المراد بها إلا الله ، إذ لم يقم دليل على شيء معين أنه هو المراد بها ، من كتاب ولا سنة ولا إجماع ولا من لغة العرب ، فالجزم بأن معناها كذا على التعيين تحكم بلا دليل . أضواء البيان للشنقيطي ٢٣٨/١ .

وأخيراً أنصح بالرجوع في هذا المجال إلى أضواء البيان للشنقيطي ٢٣٤/١ - ٢٤١ . فقد ناقش الموضوع من جميع جوانبه بما يكفي ويشفي .

كما دعاهم ، وطارحكم مثل ما طرحهم فيه ، فعليكم بالأمر الأول . ثم فسر الأصحاب الأول بالذي أجمعوا عليه ، وهو ما ذكر من تلك الأصول والفرائض التي وصفها .

وقال الإمام الناصري ^(١) : اتفق أقاويل أئمة التحقيق في تفسير الأمر الأول ، أنه هو الذي قبض عليه رسول الله ﷺ ، وكان عليه أصحابه رضي الله عنهم إلى / أن تفرق ١٧/ب الناس وهو ما تقدم ذكره في صدر هذا الكتاب ، بالنقل المتواتر الموجب للعلم أنه قال ﷺ : ((ستفرق أمتي على ثلاث وسبعين فرقة ، واحدة في الجنة والباقيون في النار ، قالوا يا رسول الله ، ومن الناجية ؟ قال : ما كان على ما أنا عليه وأصحابي)) ^(٢) .

وذكر القاضي أبو العلا ^(٣) في كتاب الاعتقاد فقال : روي عن حماد بن أبي حنيفة عن أبي حنيفة -رحمة الله عليهما- أنه قال : ما الأمر إلا ما جاء به القرآن ، ودعا إليه النبي ﷺ ، وكان عليه أصحابه رضي الله عنهم ، حتى تفرق الناس . فأما ما سوى ذلك فمبتدعٌ محدثٌ ^(٤) .

ثم ذكروا تفسير الدين والإسلام الذي دانوا الله عز وجل به فقالوا - رحمهم الله وأتابهم الجنة - : (ودين الله عز وجل في السماء والأرض / واحد وهو الإسلام) ^(٥) ١٨/أ قال الله تعالى : ﴿ إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ ﴾ ^(٦) وقال تعالى : ﴿ وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا ﴾ ^(٧) ، وهو بين الغلو ^(٨)

١ - نجم الدين بكرس الزكي ، وقد تقدمت ترجمته في ص ٦ .

٢ - تقدم تخريجه في ص ١١ .

٣ - صاعد بن محمد بن أحمد القاضي ، تقدمت ترجمته في ص ٦١ .

٤ - لم أقف على كتابه هذا ، لا مخطوطاً ولا مطبوعاً ، ولم أجد له ذكراً في الكتب المختصة بذكر الكتب المخطوطة والمطبوعة .

٥ - العقيدة الطحاوية مع شرح ابن أبي العز الحنفي ص ٥٢٥ .

٦ - سورة آل عمران آية (١٩) .

٧ - سورة المائدة آية (٣) .

٨ - الغلو في اللغة : يقال غلا السعر وغيره غلواً وغلأً ، زاد وارتفع وجاوز الحد ، فهو غالٍ وغلبي . وفلان في الغلو في اللغة : يقال غلا السعر وغيره غلواً وغلأً ، زاد وارتفع وجاوز الحد ، فهو غالٍ وغلبي . وفلان في

والتقصير^(١) ، وبين التشبيه^(٢) والتعطيل^(٣) وبين الجبر^(٤) والقدر^(٥) وبين الأمن والإياس .
أما قولهم : ودين الله عز وجل في السماء والأرض واحد ، وهو الإسلام ؛ فلأن
الإسلام هو دين الله عز وجل الذي تعبد به عباده ، من الأولين والآخرين ، وارتضاه ديناً
لأهل السموات والأرضين ، وبعث للدعوة إليه الأنبياء والمرسلين ، وأنزل للأمر به وإيجابه
الكتب السماوية ، وأقام [لإلزامه ٦] البراهين العقلية والحجج السمعية ، وهو في الحقيقة
إسلام العبد نفسه مع كلية الأشياء لله رب العالمين ، سالمة له تعالى بلا إشراك لغيره في

→

الأمر والدين : تشدد فيه وجاوز الحد وأفرط ، فهو غالٍ . انظر تهذيب اللغة للأزهري ١٩٠/٨ ، ومختار الصحاح
للرازي ص ٤٨٠ ، والمصباح المنير للفيومي ص ٤٥٢ ، والمعجم الوسيط ٦٦٠/٢ .

قال ابن الأثير : فيه ((إياكم والغلو في الدين)) . أي التشدد فيه ومجاوزة الحد ، كحديثه الآخر : ((إن هذا الدين
متين فأوغل فيه برفق)) . وقيل معناه : البحث عن بواطن الأشياء والكشف عن عللها وغوامض متعبداتها ، ومنه
الحديث : ((وحامل القرآن غير الغالي فيه ولا الجاني عنه)) . وإنما قال ذلك لأن من أخلاقه وآدابه التي أمر بها ،
القصْد في الأمور ، وخير الأمور أوسطها ، وكلا طريقي قصد الأمور ذميم)) النهاية ٣٨٢/٣ .

١ - قصر فلان عن الأمر : تركه وهو يقدر عليه ، وفي الأمر تهاون فيه ، وفي العطية قللها ، فهو مقصّر .

انظر : المصباح المنير للفيومي ص ٥٠٥ ، ومختار الصحاح للرازي ص ٥٣٧ ، والمعجم الوسيط ٧٣٨/٢ .

٢ - تقدم التعريف به في ص ٢٣ .

٣ - التعطيل : لغة من عطل ، وهو يدل على خلو وفراغ ، تقول : عطلت الدار ، ودار معطلة ، ومتى تركت
الإبل بلا راع فقد عطلت ، وكذلك البئر إذا لم تورد ولم يستق منها ، قال تعالى : ﴿ وَبُئِرٌ مُّعْطَلَةٌ ﴾ [الحج آية :
٤٥] أي لا يستقى منها ولا يردّها أحدٌ . انظر : معجم مقاييس اللغة ، لابن فارس ٣٥١/٤ - ٣٥٢ ، تفسير القرآن
العظيم لابن كثير ٢٢٧/٣ .

والمراد بالتعطيل : إنكار ونفي ما يجب لله تعالى من الأسماء والصفات ، أو إنكار بعض ذلك . انظر : فتح رب
البرية بتلخيص الحموية للشيخ ابن عثيمين ص ٥٥ ضمن مجموعة رسائل في العقيدة .

وهو يتضمن تعطيل الخالق جل وعلا من بعض أسمائه وصفاته ، وتعطيل نصوص الكتاب والسنة عما دلت عليه من
المعنى الحق في هذا الباب . انظر : وسطية أهل السنة ، للدكتور محمد باكريم محمد با عبد الله ص ٣٠٩ .

٤ - تقدم التعريف به في ص ٣٨ .

٥ - تقدم التعريف به في ص ٣٨ .

٦ - ما بين المعقوفين في الأصل هكذا : (لإلزام) وقد رأيت أن المعنى لا يستقيم بدون إضافة الهاء إلى هذه الكلمة ،
فأضفتها إليها .

شيء منها ، لا في ملك ولا في إنشاء ، ولا حكم ، ولا تقدير . ثم احتجوا لذلك بقوله تعالى : ﴿ إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ ﴾ ^(١) وبقوله : ﴿ وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا ﴾ ^(٢) أخبر الله تعالى أن الدين الذي أمر به وألزم عباده أن يدينوه ويعبدوه به ، وأنه هو الدين المقبول المرضي عنده هو الإسلام ، وأخير أن من أتاه بغيره ، لا يقبل منه ، فقال عزت قدرته : ﴿ وَمَنْ يَتَّبِعْ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَسِرِينَ ﴾ ^(٣) وقال تعالى لإبراهيم : ﴿ أَسْلِمْتَ قَالَ أَتَسْلُمْتُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ ^(٤) ثم قال تعالى :

ب/١٨

﴿ وَوَصَّي بِهَا إِبْرَاهِيمَ نَبِيَّهُ وَبِعِيسَى ﴾ ^(٥) أي / وصيا بينهما بملة الإسلام ، وقال تعالى : ﴿ أَمْ كُنتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ الْمَوْتَ إِذْ قَالَ لِبَنِيهِ مَا تَعْبُدُونَ مِنْ بَعْدِي قَالُوا نَعْبُدُ إِلَهَكَ وَإِلَهَ آبَائِكَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ إِلَهًُا وَاحِدًا وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ ﴾ ^(٦) . وأخبر تعالى عن يوسف قال : ﴿ تَوَفَّنِي مُسْلِمًا ﴾ ^(٧) .

وأما قولهم : (وهو بين الغلو والتقصير) أي أن الإسلام الذي هو دين الله عز وجل بين الغلو والتقصير ؛ وإنما قالوا ذلك لأن الميل إلى أحد الطرفين خروج عن الاستقامة . والغلو هو المجاوزة عن الحد المجهول له . والتقصير نزول عن الحد المجهول له . وكل واحد منهما مذموم وباطل لخروجهما عن العدل والحق . فالدين الحق هو وصف الله تعالى بما وصف به نفسه بقوله : ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴾ ^(٨) وبما تعبد به

١ - سورة آل عمران آية (١٩) .

٢ - سورة المائدة آية (٣) .

٣ - سورة آل عمران آية (٨٥) .

٤ - سورة البقرة آية (١٣١) .

٥ - سورة البقرة آية (١٣٢) .

٦ - سورة البقرة آية (١٣٣) .

٧ - سورة يوسف آية (١٠١) .

٨ - سورة الشورى آية (١١) .

عباده بقوله: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ۝ اللَّهُ الصَّمَدُ ۝ لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ ۝ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ
 صُكُوءٌ أَحَدٌ﴾ ^(١) وهو الحق الذي قامت به السماوات والأرضون ، وهو العدل الذي
 جاءت به الكتب السماوية ، والرسل الذين هم قادة الخليفة .

ثم غلت اليهود بقولهم : إن الباري / تعالى جسم مركب على مثال صورة البشر ،
 وتبعهم على ذلك المشبهة ^(٢) ، من هذه الأمة .

والقدرية قصّرت بنفي قدرة تخليق الأفعال عن الله تعالى ^(٣) .

وأما قولهم : (وبين التشبيه والتعطيل) أي الإسلام الذي هو دين الله عز وجل هو
 إثبات الأسماء والصفات على ما جاءت به الكتب والرسل من غير تشبيه ولا تعطيل ، كما
 فعلت المعتزلة ، حيث نفوا عنه العلم والقدرة والسمع والبصر والإرادة والتخليق والتكوين
 ونحوها ^(٤) .

وأما قولهم : (بين الجبر والقدر) أي أن الإسلام الذي هو دين الله عز وجل ، هو
 التسليم لأمر الله تعالى ، ولما جاء منه ، من غير جبر بإسقاط فعل الاكتساب عن العباد ،
 ومن غير إثبات قدرة تخليق الأفعال للعباد ^(٥) .

١ - سورة الإخلاص كلها .

٢ - تقدم التعريف بهم في ص ٢٣ .

٣ - تقدم التعريف بالقدرية في ص ٣٨ .

٤ - قلت : ويلحق بهم الأشاعرة والماتريدية حيث إنهما لا يثبتان لله إلا سبع صفات فقط ، أما باقي الصفات
 فإنهم لا يثبتونها ، بل يصرفونها عن معانيها الحقيقية التي تدل عليها ، إلى معاني غير مرادة منها ، حسب أهوائهم
 وعقولهم المريضة بعلم الكلام الباطل الذي أوقعهم في متاهات وعقائد باطلة . وهذا مثبت في مؤلفاتهم كالإنصاف
 ص ٢٦ - ٣٩ ، والإرشاد ٩١ - ١٥٣ ، والمواقف في علم الكلام ٢٩٢ - ٣١١ .

٥ - قلت : مذهب الأشاعرة في أفعال العباد هو أنهم يقولون :

إن أفعال العباد مخلوقة لله عز وجل .

يقولون إنها مع كونها خلق الله ، فهي كسب للعبد ، وله عليها قدرة غير مؤثرة . وفي هذا يقول البغدادي :
 واختلفوا في اكتساب العباد وأعمال الحيوانات على ثلاثة مذاهب :

أحدها : قول أهل السنة : إن الله عز وجل خالقها كما أنه خالق الأجسام والألوان والطعوم والروائح ، لا خالق
 غيره ، وإنما العباد مكتسبون لأعمالهم . أصول الدين للبغدادي ١٣٤ .

وبين مراد الأشاعرة بقولهم : إن العبد مكتسب لفعله ، فيقال : (العبد غير مجبر على أفعاله ، بل هو قادرٌ عليها مكتسب لها . والدليل على إثبات القدرة للعبد : أن العاقل يفرق بين أن ترتعد يده وبين أن يحركها قصداً .

ومعنى كونه مكتسباً : أنه قادر على فعله ، وإن لم تكن قدرته مؤثرة في إيقاع المقدور .

انظر : لمع الأدلة لعبد الملك الجويني ص ١٠٧ .

ويقول البيهقوري في تعريف الكسب : وقد عرّفوا الكسب بتعريفين :

الأول : أنه ما يقع به المقتدر من غير صحة إنفراد القادر به .

الثاني : إنه ما يقي به المقتدر في محل قدرته . تحفة المريد للبيهقوري ص ١٠٤ .

وقد أشار شيخ الإسلام بن تيمية - رحمه الله - إلى أنهم فسروا الكسب بأنه ما يحصل في محل القدرة المحدثة مقروناً بها . ثم عقب على ذلك بقوله : (وأكثر الناس طعنوا في هذا الكلام) منهاج السنة ٤٥٩/١ .

وإذا نظرنا في تفسير الأشاعرة للكسب ، يظهر لنا جلياً الصلة بين قولهم وقول الجبرية في هذا الباب . فالجبرية : وهم جهم بن صفوان وأصحابه يقولون : إن العبد ليس له أي قدرة البتة ، والأشاعرة يقولون : ليس للعبد قدرة مؤثرة . والقدرة إذا كانت غير مؤثرة فهي كالمعدومة .

يقول شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله - وهو يتحدث في موافقة الأشاعرة للجبرية في باب أفعال العباد - : فإن الأشاعرة وبعض المثبتين للقدر ، وافقوا الجهم بن صفوان في أصل قوله بالجبر ، وإن نازعوه في بعض ذلك نزاعاً لفظياً وأتوا بما لا يعقل ... وبالفعل في مخالفة المعتزلة في مسائل القدر حتى نسبوا إلى الجبر .

انظر : منهاج السنة ٤٦٣/١ - ٥٦٤ .

وانظر في معنى القدر وحكمه ومذاهب الفرق فيه مع بيان مذهب أهل السنة ووسطيته في هذا الباب : كتاب وسطية أهل السنة بين الفرق ، لشيخ الدكتور محمد باكريم با عبد الله ، فقد أعطى الموضوع حقه من البحث ص ٣٦١ - ٣٨٧ .

وأما مذهب أهل السنة في باب أفعال العباد فهو مذهب وسط بين الجبرية والقدرية ، وقولهم في أفعال العباد باختصار هو :

أولاً : يقولون أنها مخلوقة لله عز وجل على الحقيقة ، وهي فعل للعباد على الحقيقة ، وأنهم قادرون على أفعالهم بقدرة حقيقية مؤثرة في وقوع الفعل ، منهم ، والله هو الذي أقدرهم على ذلك . وإليك نماذج من أقوال أهل السنة تبين هذا :

يقول الإمام الصابوني : (ومن قول أهل السنة والجماعة في أكساب العباد ، إنها مخلوقة لله تعالى ، لا يمتزجون فيه ، ولا يعدون من أهل الهدى ودين الحق من ينكر هذا القول وينفيه) . عقيدة السلف أصحاب الحديث لأبي إسماعيل عبد الرحمن بن إسماعيل ص ٧٥ .

وقد عقد الإمام اللالكائي باباً في سياق ما نقل من إجماع الصحابة والتابعين والمخالفين لهم من علماء الأمة (أن أفعال العباد كلها مخلوقة لله عز وجل ، طاعتها ومعاصيها) . شرح أصول اعتقاد أهل السنة ٥٣٤/٣ .

ويقول شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله - وهو يتحدث عن معتقد أهل السنة والجماعة في باب أفعال العباد - : (وأما جمهور أهل السنة المتبعون للسلف والأئمة فيقولون : إن فعل العبد فعل له حقيقة ، ولكنه مخلوق لله

وأما قولهم : (بين الأمن واليأس) أي أن الإسلام الذي هو دين الله تعالى ، هو أن يكون العبد بين الخوف والرجاء ، وهو حقيقة العبودية ، إذ في الأمن عما أوعده ، ظن العجز عن العقاب ، وفي اليأس عن رحمته ، ظن العجز عن العفو ، وهما ينقلان عن الملة . والإسلام / هو إسلام العبد نفسه ، مع جميع الأشياء لله تعالى ، والتسليم لحكمه ، ١٩/ب والانقياد لأوامره ، والاجتناب لنواهيه .

ثم قالوا رحمهم الله : (فهذا ديننا واعتقادنا ظاهراً وباطناً) .

قال القاضي أبو حفص الغزنوي : بينوا بهذا القول وجوب الاعتقاد بجميع ما ذكروا من أصول الدين والتوحيد ، وبما ذكروا من فصول العقائد في الظاهر والباطن ، إذ المخالفة بين الظاهر والباطن من أوصاف المنافقين ، وهم في الدرك الأسفل ، واتخاذ الظاهر والباطن في اعتقاد الحق ، دين الأنبياء والمؤمنين ، فوجب الاعتقاد بهذه الأشياء التي قامت بثبوتها وحقيقتها البراهين الساطعة ، والحجج القاطعة ظاهراً وباطناً .

⇨

ومفعول لله ، لا يقولون هو نفس فعل الله ، ويفرقون بين الخلق والمخلوق والفعل والمفعول . منهاج السنة النبوية ٢/٢٩٨ . ويقول في موضع آخر وهو يتحدث في نفس الموضوع : (وأما سائر أهل السنة فيقولون : إن أفعال العباد فعل له حقيقة ... ويقول جمهورهم الذين يفرقون بين الخلق والمخلوق أنها مخلوقة لله ومفعولة له ، ليست هي نفس فعله وخلقها الذي هو صفته القائمة به) . المرجع نفسه ١/٤٥٩ .

ويقول الإمام ابن القيم - رحمه الله - وهو يتحدث عن مذهب أهل السنة والجماعة في باب أفعال العباد - : (فيرون أن الفعل غير المفعول ، فحركاتهم واعتقاداتهم أفعال لهم حقيقة ، وهي مفعولة لله سبحانه مخلوقة له حقيقة ، والذي قام بالرب عز وجل علمه وقدرته ومشيتته وتكوينه ، والذي قام بهم هو : فعلهم وكسبهم وحركاتهم وسكناتهم ، فهم المسلمون المصلون القائمون القاعدون حقيقة ، وهو سبحانه المقدر لهم على ذلك ، القادر عليه الذي شاء منهم وخلقهم) . شفاء العليل لابن القيم ص ٥٢ .

ويقول ابن أبي العز وهو يتحدث عن مذهب أهل السنة والجماعة في باب أفعال العباد ، بعد ذكره لقول الجبرية والقدرية في ذلك : (وقال أهل الحق : أفعال العباد بها صاروا مطيعين وعصاة ، وهي مخلوقة لله تعالى ، والحق سبحانه وتعالى منفرد بخلق المخلوقات ، لا خالق لها سواه) شرح العقيدة الطحاوية لابن أبي العز ص ٤٩٣ .

وانظر في توضيح وسطية أهل السنة والجماعة في هذا الباب : وسطية أهل السنة بين الفرق ، للدكتور محمد باكريم محمد با عبد الله ص ٣٧٩ - ٣٨٧ .

ثم قالوا رحمهم الله تعالى : (ونحن برآء إلى الله من كل من خالف الذي ذكرناه وبيناه)^(١) .

قال القاضي أبو حفص الغزنوي : وإنما قالوا هذا ، لأن ما ذكروه من أصول التوحيد وسائر فصول العقائد قامت على حقيقتها حجج الكتاب والسنة الواضحة ، وإجماع الأمة المهادية ، وبراهين العقول المستقيمة ، وهو دين الله عز وجل / الذي دان به ٢٠ / أ الأنبياء والمرسلون وعباده المؤمنون .

ثم قالوا : (ونسأل الله تعالى أن يثبتنا على الإيمان ويختم لنا به)^(٢) . قال القاضي أبو حفص الغزنوي : وإنما سألوا الثبات على دين الإسلام ، لأن ذلك من أهم أمور الدين ، وهو دأب الأنبياء والأخيار . قال الله تعالى خبراً عن يوسف : ﴿ رَبِّ قَدْ آتَيْتَنِي مِنَ الْمُلْكِ وَعَلَّمْتَنِي مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ ۚ فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَنْتَ وَلِيِّ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ۖ تَوَفَّنِي مُسْلِماً وَأَلْحِنِي بِالصَّلَاحِ ۖ ﴾^(٣) . وقال رسولنا صلوات الله وسلامه عليه عند وفاته حين خير بين البقاء والرحيل : ((اللهم في الرفيق الأعلى))^(٤) ، وتمام النعمة في الثبوت على الحق وهو ما امن الله تعالى به على عباده المؤمنين بقوله : ﴿ يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ ۖ ﴾^(٥) ، وتمام سؤلهم بطلب العصمة مما ينافي عقائد أهل الحق فقالوا : (وأن يعصمنا من الأهواء المختلفة ، والآراء المتفرقة ، والمذاهب المردية ، مثل المشبهة^(٦) ، والجهمية^(٧) والقدرية^(٨) ، وغيرهم من الذين خالفوا الجماعة وحالفوا الضلالة / .

٢٠ / ب

١ - العقيدة الطحاوية مع شرح ابن أبي العز الحنفي ص ٥٢٨ .

٢ - المرجع السابق نفس الصفحة .

٣ - سورة يوسف آية (١٠١) .

٤ - (خ) كتاب المغازي ، باب آخر ما تكلم به النبي ﷺ ٨ / ١٥٠ / ٤٤٦٣ .

٥ - سورة إبراهيم آية (٢٧) .

٦ - تقدم التعريف بهم في ص ٢٣ .

٧ - تقدم التعريف بهم في ص ٣٩ .

٨ - تقدم التعريف بهم في ص ٣٨ .

قال القاضي أبو حفص الغزنوي : وإنما سألوا العصمة عن هذه الأشياء التي ذكروها ، لأن أصحابها اتبعوا أهواءهم ، وخالفوا نصوص الكتاب والسنة ، وإجماع السلف الصالح ، وتعلقوا بشبهات بهوى أنفسهم . والواجب على كل مكلف إتباع الحجج والسلف الصالح اعتمدوا الحجج فتأيدت عقولهم بالحجج فاهتدوا . وأهل الأهواء عارضوا الحجج بأهوائهم فراغوا ، لأن الهوى عدو الحق ، ومتبع عدو الحق لا يكون ولياً له ، فوجب التبرؤ مما يوجب عداوة الحق ؛ ألا ترى إلى قول ابن عمر حين قال له السائل : (إن عندنا قوماً لا يثبتون القدر ، فقال : أبلغوهم أنني بريئ منهم) ^(١) .

وكذلك سألوا العصمة عن الآراء المتفرقة ؛ لأن المذكورين وأشباههم تفرقوا بآرائهم عن الصراط المستقيم على ما مرّ بيان أوصافهم ، وآرائهم وخلافهم لنصوص الكتاب والسنة وإجماع الأمة . قال الله تعالى : ﴿ وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ﴾ ^(٢) .

وروي عن رسول الله ﷺ أنه خط في الأرض خطاً / مستقيماً ، ثم خط عن يمينه وشماله خطوطاً ، ثم وضع إصبعه على رأس الخط المستقيم ، ثم قرأ قوله تعالى : ﴿ وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ ﴾ ^(٣) ثم أشار إلى تلك الخطوط المنعرجة ، فقرأ : ﴿ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ﴾ ^(٤) .

١ - أخرجه اللالكائي في أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة ٦٤٤/٤ .

٢ - سورة الأنعام آية (١٥٣) .

٣ - سورة الأنعام آية (١٥٣) .

٤ - سورة الأنعام آية (١٥٣) .

والحديث أخرجه (جه) باب اتباع سنة رسول الله ﷺ بنحوه ١١/٦/١ . وصححه الألباني . انظر صحيح سنن ابن ماجه ١١/٧/١ ، وابن أبي عاصم في السنة ١٦/١٣/١ .

وهذا مثلُ ضربه صلوات الله وسلامه عليه لسبيل الحق ، ولسبيل الشيطان ، فسبيل الله عز وجل ما كان رسول الله ﷺ وأصحابه عليه . وقد قال تعالى لرسوله ﷺ : ﴿ قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي ﴾ ^(١) .
وقد تواتر الخبر أنه قال ﷺ : ((ستفرق أمتي على ثلاث وسبعين فرقة ، واحدة في الجنة والباقيون في النار ، قيل : من هم يا رسول الله ، قال : من كان على ما أنا عليه وأصحابي)) ^(٢) .

وقال الله تعالى : ﴿ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴾ ^(٣) .
وكان أول فرقة ظهرت وخالفت الجماعة هم الخوارج ^(٤) ، فقاتلهم الصحابة والتابعون .

فالفرقة الخارجة ؛ أول فرقة دخلت تحت هذه الآية ، ثم ليست فرقة من الفرق / ٢١/ب
أشد كيداً للإسلام والشرعية من فرقة انحلت [تضليل] ^(٥) الصحابة لأن
الصحابة هم الذين نقلوا الشريعة ، ودعوا إليها بعد وفاة نبيهم صلوات الله عليه
وسلامه ، فإذا جعلتهم هذه الفرقة ضلالاً ، لم يبق على زعمهم شريعة يعتمدون
عليها ، وقد قامت الدلائل القاطعة ^(٦) على بقاء شريعة محمد ﷺ إلى قيام الساعة ، إذ
قامت الدلائل على كونه خاتم النبيين ^(٧) .

١ - سورة يوسف الآية (١٠٨) .

٢ - تقدم تخريجه في ص ١٢ .

٣ - سورة آل عمران آية (١٠٥) .

٤ - تقدم التعريف بهم في ص ٢٣ .

٥ - ما بين المعقوفتين في الأصل " بتضليل " . وهو أسلوب ركيك .

٦ - في الأصل " القطعية " وقد صوّبه الناسخ في الهامش الجاني كما هو مثبت .

٧ - يقصد المصنف - رحمه الله - بهذا الكلام ، أن أحطرت فرقة من الفرق الضالة هي الشيعة الغالية ، على اختلاف فرقها ، حيث إنها كلها تطعن في الصحابة مع وجود تفاوت بينها في هذا المجال . والطعن في الصحابة

وقولهم مثل المشبهة ^(١) والجهمية ^(٢) والجبرية ^(٣) والقدرية ^(٤) الذين خالفوا الجماعة وحالفوا الضلالة ^(٥) .

هذا منهم تفسير لما ذكروا من أهل الأهواء المختلفة ، والآراء المتفرقة المردية ، فبدأوا بالمشبهة لما سبق بيانه من اشتغال مذهبهم على تجسيم الصانع القديم ^(٦) ، وتشبيههم إياه بالبشر على إبطال التوحيد ، وتركهم للنصوص المحكمة ، والبراهين الظاهرة ، واتباعهم لظواهر التشابهات ، يحملهم إياها على التجسيم والحدود والتناهي .

ثم ثنواهم بالجهمية ، لخبث عقائدهم المشتعلة على تعطيل الصانع عز اسمه ، ونفيهم بقاء الجنة والنار .

ثم ثنواهم بالقدرية ^(٧) / والمعتزلة ^(٨) لنفيهم عن الله تعالى صفات الذات والفعل جميعا ، ٢٢/أ وإلزامهم لأنفسهم ولكل فاعل مختار مما دبَّ ودَرَجَ قدرة تخلق الأفعال .

⇒

الكرام رضي الله عنهم يؤدي إلى رفع الثقة عنهم ، ورفع الثقة عنهم يؤدي إلى عدم الوثوق بهم ، وعدم الثقة بهم يؤدي إلى عدم الثقة بالشرعية الإسلامية ، لأنهم نقلتها إلينا . ولا شك أن الشيعة الغلاة يعلمون هذا جيدا ، وهم يقولون هذا لضرب الإسلام والمسلمين بإفساد عقيدتهم تجاه الصحابة الأخيار ، ولكن جعل الله كيد الشيعة في نحورهم .

- ١ - تقدم التعريف بهم في ص ٢٣ .
- ٢ - تقدم التعريف بهم في ص ٣٩ .
- ٣ - تقدم التعريف بهم في ص ٣٨ .
- ٤ - تقدم التعريف بهم في ص ٣٨ .
- ٥ - العقيدة الطحاوية مع شرح ابن أبي العز الحنفي ٥٢٨ .
- ٦ - لم يرد في كتاب الله تعالى ولا في سنة رسوله محمد ﷺ وصف الله تعالى بـ (القديم) وإنما الذين وصفوه تعالى بهذه الصفة هم المتكلمون والفلاسفة ، وقد تحدث في هذا المجال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله بتوسع فقال رحمه الله وهو يتحدث عن المتكلمين والمتفلسفة الذين وضعوا هذه الألفاظ وحملوها معاني لا تحتملها من أجل أن ينفوا بها الصفات : (فهؤلاء عمدوا إلى القديم والغني واجب بنفسه ، فصاروا يحملونها على معاني تستلزم معاني تناقض ثبوت الصفات وتوسعوا في التعبير ثم ظنوا أن هذا الذي فعلوه موجب الأدلة العقلية وغيرها ، وهذا غلط منهم . انظر : مجموع فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية ١١٠/٦ . وقال في منهاج السنة ١٢٣/٢ : (ولا جاء اسم " القديم " في أسماء الله تعالى ، وإن كان من أسمائه الأولى . وانظر مجموع الفتاوى ٢٤٥/١ .

٧ - تقدم التعريف بهم في ص ٣٨ .

٨ - تقدم التعريف بهم في ص ٢٣ .

ثم ألحقوا بهم سائر أهل الأهواء بقولهم : (والقدرية وغيرهم من الذين خالفوا الجماعة وحالفوا الضلالة) ^(١) فكل من فارق الجماعة في العقائد ولازم البدعة التحق بمن سبق ذكرهم في استحقاق الوعيد الوارد في الخبر المتواتر الذي هو دليل من دلائل النبوة ، حيث أخبر أن أمته ستفترق إلى ثلاث وسبعين فرقة ، واحدة في الجنة ، وهي التي تكون على ما كان عليه وأصحابه ^(٢) . ثم وجود التفرق بعده عليه الصلاة والسلام على ما أخبر ، نعوذ بالله من الخلاف والفرقة .

ثم قالوا رحمهم الله تعالى : (ونحن برآء منهم وهم عندنا ضلال وأرديا) ^(٣) . قال القاضي الإمام أبو حفص الغزنوي وغيره : وإنما تبرؤوا منهم وسموهم ضلالاً وأردياً ، لخلافهم حجج الكتاب والسنة المتواترة ^(٤) ، وإجماع الأمة الهادية ، ولدخولهم تحت الوعيد الوارد ، وتحقيق نعت الفرق المذكورة في الخبر المتواتر فيهم بخلافهم للجماعة في العقائد التي دانوا بها . وقال / رسول الله ﷺ : ((لا تجتمع أمتي على ضلالة)) ^(٥) ٢٢/ب وقال ((يد الله على الجماعة فمن شذ شذ في النار)) ^(٦) وقال : ((من فارق الجماعة قيد شبر فقد خلع ربقة الإسلام من عنقه)) ^(٧) . نعوذ بالله من الخذلان والفرقة ونسأل الله تعالى أن يتوفانا على لزوم السنة والجماعة . انتهى . نقل من شرح عقيدة الطحاوي المذكور، لأبي الفضائل تغمده الله برحمته ^(٨) .

-
- ١ - العقيدة الطحاوية مع شرح ابن أبي العز الحنفي ٥٢٨ .
 - ٢ - انظر الأحاديث التي أعبر فيها الرسول ﷺ بأن أمته ستفترق في الصفحات التالية من هذا الكتاب ١١ و ١٢ .
 - ٣ - العقيدة الطحاوية مع شرح ابن أبي العز الحنفي ٥٢٨ .
 - ٤ - قلت : لا فرق عند أهل السنة والجماعة بين المتواتر والأحاد إذا كان سنده صحيحاً في الاحتجاج به . وانظر في هذا الكتب الآتية : الرسالة للإمام الشافعي ٤٠١-٤٠٢ ، مختصر الصواعق المرسلة للإمام ابن القيم ص ٤٧٤ ، الصفات الإلهية ، للشيخ محمد أمان رحمه الله ص ٣٧ .
 - ٥ - تقدم تخريجه في ص ٦١ .
 - ٦ - تقدم تخريجه في ص ٦١ .
 - ٧ - تقدم تخريجه في ص ٦١ .
 - ٨ - لم أقف على هذا الكتاب .

وقال العلامة البيهقي^(١) في جواب من استدل على أن خلاف الأقل مع إجماع الأكثر لا يعتبر ، بقوله ﷺ : ((عليكم بالسواد الأعظم))^(٢) .

أي أكثر المؤمنين ما نصه : (بأن النصوص الدالة على حجية الإجماع كما هي مذكورة في مظانها متناولة لجميع أهل الإجماع . والمراد بالسواد الأعظم : جميع المؤمنين الخالصين . فيخرج أهل الأهواء والبدع^(٣) .

ثم إن الإجماع صار حجة بالنصوص الدالة على عصمة الأمة عن الخطأ ، والأكثر ليس كل الأمة . ولم يعتبر ذلك في التواتر ، فظهر الفرق .

أ/٢٣ وفيه الإجماع دليل كالسنة . فكانت السنة في حقنا بدليل/ظني أو قطعي^(٤) فكذا الإجماع . فإذا انتقل إلينا إجماع الصحابة مثلاً ، بإجماع كل عصر على نقله ، كنقل الحديث المتواتر . هكذا ذكر المصنف في المنار^(٥) .

١ - عبد العلي بن محمد بن حسين . وقد تقدمت ترجمته في ص ٦ .

٢ - تقدم تخريجه في ص ١١ .

وهذا الجزء من الحديث ، لم يرد بإسناد صحيح ولا حسن ، بل ورد بإسناد ضعيف .

٣ - مثل الخوارج والشيعة والجهمية والمعتزلة وغيرهم من الفرق المبتدعة التي يصعب حصرها .

٤ - يقصد الأصوليون بالدليل الظني الأحاديث التي رويت عن طريق الآحاد ، ويقصدون بالدليل القطعي الأحاديث التي رويت عن طريق التواتر . ويقول الأصوليون من الأشاعرة والماتريدية وغيرهم من المبتدعة : أن الأحاديث التي رويت عن طريق الآحاد لا تصلح للإستدلال بها في أصول الدين ؛ وبناء على هذه القاعدة الباطلة ردوا كثيراً من الأحاديث التي رويت عن طريق الآحاد في مسائل العقيدة .

ونحن نقول لهم : لا فرق في الإستدلال بالأحاديث التي رويت عن طريق الآحاد أو عن طريق التواتر إذا كانت أسانيدنا صحيحة .

٥ - المنار في أصول الفقه ، للشيخ عز الدين عبد اللطيف بن عبد العزيز بن عبد الملك ، مع حاشية النسفي عليه ، ومعها حاشيتين أخريين ، ص ٧٤٥ .

وذكر في التلويح أن نقل الإجماع إلينا قد يكون بالتواتر فيفيد القطع ^(١) ، وهذا هو الأظهر ، فإن الغرض حصول اليقين . فالناقلون في كل عصر إذا بلغوا حد التواتر يحصل اليقين ، وإن لم يقع الإجماع على النقل ^(٢) .

مطلب
في كفر
من أنكر
الإجماع

ومعنى قوله : " كحديث المتواتر " أنه يكفر جاحده ^(٣) .
قال القاضي في شرح المختصر : (إنكار حكم الإجماع الظني ليس بكفر إتفاقاً ،
فأما القطعي ففيه مذاهب : أحدها كفر ، وثانيها ليس بكفر ، وثالثها وهو المختار إن
كان إنكار نحو العبادات الخمس ما علم بالضرورة أنه من الدين ، يوجب الكفر إتفاقاً ،
وإنما الخلاف في غيره ^(٤) .

١ - التلويح شرح التوضيح ، لسعد الدين مسعود بن عمر التفتازاني ٥٢/٢ .

٢ - المنار ، لابن عبد الملك مع حاشية النسفي عليه ص ٧٤٦ .

٣ - المصدر نفسه ٧٤٦ .

٤ - مختصر ابن الحاجب في أصول الفقه ، مع حاشية التفتازاني عليه بشرح القاضي عضد الدين ٤٤/٢ .

وأما حكم إنكار الشيء المجمع عليه ، ففيه تفصيل ، وإليك نماذج من أقوال العلماء في هذا :
يقول شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله وهو يتحدث عن حكم منكر الإجماع : (والتحقيق أن الإجماع المعلوم
يكفر مخالفه كما يكفر مخالف النص بتركه ، لكن هذا لا يكون إلا فيما علم ثبوت النص به ، وأما العلم بثبوت
الإجماع في مسألة لا نص فيها فهذا لا يقع ، وأما غير المعلوم فيمتنع تكفيره) . مجموع فتاوى شيخ الإسلام ابن
تيمية ٢١٨/٢٨ .

وقال علاء الدين البخاري من أئمة الحنفية ، وهو يتحدث عن حكم منكر الإجماع ، بعد أن ذكر أقوالاً عديدة ...
ومنهم من فصل فقال : إن كان الحكم المجمع عليه مما يشترك الخاصة والعامة في معرفته مثل أعداد الصلوات
وركعاتها وفرض الحج والصيام وزمانها ، ومثل تحريم الزنا وشرب الخمر والسرقه والربا ، كفر مُنكيره ، لأنه صار
بإنكاره جاحداً لما هو معلوم من دين الرسول قطعاً ، فصار كالجاحد لصدق الرسول ﷺ .

وإن كان مما ينفرد الخاصة بمعرفته كتحريم تزويج المرأة على عماتها وحالاتها ، وفساد الحج بالوطء قبل الوقوف
بعرفة ، لا يكفر منكروه ، لكن يحكم بضلاله وخطئه . كشف الأسرار للبخاري ٤٧٩/٣ .

وقال السبكي : جاحد المجمع عليه المعلوم من الدين بالضرورة ، وهو ما يعرفه الخواص والعوام كوجوب الصلاة
والصوم وحرمة الزنا والخمر ، كان كافراً قطعاً ، لأن جحده يستلزم تكذيب النبي ﷺ . ولا يكفر جاحد المجمع
عليه الخفي ، بأن لا يعرفه إلا الخواص كفساد الحج بالجماع قبل الوقوف بعرفة ، ولو كان الخفي منصوباً عليه

وفيه (ثم الإجماع في اللغة : العزم ، يقال : اجتمع فلان على كذا ، وأجمع فلان كذا ، بمعنى عزم .

وقد جاء بمعنى الاتفاق ، يقال : أجمع القوم على كذا ، أي اتفقوا .

وفي الاصطلاح : هو اتفاق المجتهدين من أمة محمد ﷺ / في عصر على أمر ديني إجتهادي يحصل به ما لم يكن قبل .

والمراد بالاتفاق : الاشتراك في الاعتقاد والقول والفعل . وبالمجتهدين : جميعهم على ما أفاده اللام ، واحتراز به عن اتفاق العوام والمقلدين ، وعن اتفاق بعض المجتهدين . وبقوله : من أمة محمد ﷺ : عن اتفاق مجتهد الشرائع السالفة . وقوله : في عصر : معناه زمان مَّا قَلَّ أو كَثُر . انتهى ^(١) .

⇨

كاستحقاق بنت الإبن السدس مع بنت الصلب ، فإنه قضى به النبي ﷺ كما رواه البخاري نهاية السؤل للبيضاوي ٣/٣٢٧ .

ونص حديث البخاري هكذا سئل ابن مسعود عن ميراث ابنة ابن مع بنت الصلب ، فقال : أفضي فيها بما قضى النبي ﷺ ، للإبنة النصف ولإبنة الإبن السدس تكملة الثلثين ، وما بقي فبأخت ، فأتينا أبا موسى فأخبرناه بقول ابن مسعود ، فقال : لا تسألوني ما دام هذا الخبر فيكم .

أخرجه في كتاب الفرائض ، باب ميراث ابنة ابن مع ابنة ١٢/١٧/٦٧٣٦ .

١ - قلت : يرى جمهور العلماء إمكانية وقوع الإجماع في أي عصر من العصور ، وأدلتهم هي الأدلة التي يستدل بها الأصوليون على حجية الإجماع ، وقد بينتها في ص ٦١ .

ويرى البعض أنه لا إجماع معتبراً إلا في عصر الصحابة ، لإمكانية العلم بإجماعهم لقلتهم ، وأما بعد ذلك فيتعذر العلم بالإجماع حتى لو حصل فرضاً .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله وهو يتحدث عن الإجماع : ولكن المعلوم فيه هو ما كان عليه الصحابة ، وأما بعد ذلك فيتعذر العلم به غالباً .

ونقل عن الإمام أحمد أنه قال : ومن ادعى الإجماع فقد كذب ، هذه دعوى المريسي والأصم ، ولكن يقول : لا أعلم نزاعاً ، قال : والذين يذكرون الإجماع كالشافعي وأبي ثور وغيرهما يفسرون مرادهم بأننا لا نعلم نزاعاً ، ويقولون : هذا هو الإجماع الذي ندعيه . مجموع فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية ١/٣٤١ ، ١٩/٢٧١ .

وقال أبو المعالي : والإنصاف أنه لا طريق لنا إلى معرفة الإجماع إلا في زمن الصحابة

وقال البيضاوي : إن الوقوف عليه لا يتعذر في أيام الصحابة ، فإنهم كانوا قليلين محصورين ومجتمعين في الحجاز ، ومن خرج منهم بعد الفتح كان معروفاً في موضعه .

⇨

وفيه أنه يشترط في أهل الإجماع أن لا يكونوا من أهل الأهواء كالمجسمة والجبرية لا يعتبر قول
والخوارج والروافض . ومن سار سيرتهم ، ونصه : (واعلم أن صاحب الهوى إن غلب
أهل الأهواء ولا يعتبر
إجماعهم في هواه حتى كفر كالمجسمة وغلاة الشيعة ، لا يعتبر قوله ، لأن المعبر إجماع المسلمين ،
وكذا إذا دعا الناس إلى معتقده ؛ لأنه يتعصب حينئذٍ تعصباً باطلاً ، فيكون متهماً في أمر
الدين ، فلا يقبل قوله . وأما إذا كان غالباً لا داعياً فلا يعتبر قوله عندنا أيضاً .
وذهب أصحاب الإمام الشافعي ، إلى أنه يعتبر قوله ولا ينعقد الإجماع بدونه .
وكذا القياس لأنه إذا كان مجتهداً لا يلزمه / أن يتبع غيره بل يتبع ما يؤدي إليه اجتهاده ٢٤ / أ
فلا ينعقد الإجماع في حقه ، لأنه اجتهاد يخالف اجتهاد من سواه .

والجواب : ما مر من التهمة في قوله . انتهى ^(١)

وفيه : ثم هو ، أي الإجماع على مراتب بعضها أعلى من بعض . فالأقوى إجماع
الصحابة نصاً ، أي بالتكلم منهم بما يوجب الاتفاق ، وينبغي أن يكون إجماعهم بالشروع

⇒

وقال الأصبهاني : الحق تعذر الإطلاع على الإجماع إلا إجماع الصحابة ، حيث كان المجمعون - وهم العلماء
منهم - في قلة ، وأما الآن وبعد انتشار الإسلام وكثرة العلماء ، فلا مطمع للعلم به ، قال : وهو اختيار أحمد مع
قرب عهده من الصحابة ... والمنصف يعلم أنه لا يحير له ولا إجماع إلا ما يجده مكتوباً في الكتب أنه لا يحصل
الإطلاع عليه إلا بالسماع منهم ، أو بنقل أهل التواتر إلينا ، ولا سبيل إلى ذلك إلا في عصر الصحابة ، وأما من
بعدهم فلا . انتهى .

وقال الشيخ الطوسي : ولعمري إنه لنعم المنهّب ، فإن كثيراً من الحوادث تقع في أقاصي المغرب والمشرق ولا يعلم
بوقوعها من بينهم من أهل مصر والشام والعراق وما والاها . حاشية ابن بدران على روضة الناظر ص ٣٣٤ .
وقال الشوكاني : ومن أنصف من نفسه علم أنه لا علم عند علماء الشرق بجملة علماء الغرب ، والعكس ، فضلاً
عن العلم بكل واحد منهم على التفصيل ، وبكيفية مذهبه وما يقول في تلك المسألة بعينها ... إلى أن قال : ومن
ادّعى أنه يتمكن الناقل للإجماع من معرفة كل من يعتبر فيه من علماء الدنيا ، فقد أسرف في الدعوى ، وجازف في
القول ، ورحم الله الإمام أحمد بن حنبل فإنه قال : من ادّعى وجوب الإجماع فهو كاذب .

إرشاد الفحول للشوكاني ١٣٣ ، وانظر المسودة في أصول الفقه لشيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله ص ٣١٥ ،
ومسائل عبد الله بن أحمد ٤٣٨ .

١ - انظر : كشف الأسرار للبخاري ، نحو هذا الكلام ٣ / ٤٣٩ - ٤٤٣ ، والمنار في الأصول مع شرحه ، لعبد
اللطيف الشهير بابن عبد الملك ، وبهامشه شرح الشيخ زين الدين بن عبد الرحمن المعروف بابن العيني ص ٢٥٩

في العقل من هذا القسم ، وهو مثل الكتاب والسنة المتواترة ، أنه يكفر جاحده على قول الأكثرين ^(١) .

ثم إجماع من بعدهم ، أي بعد الصحابة على حكم لم يظهر فيه خلاف من سبقهم ، وإنما كان هذا دون ما تقدم لأن الصحابة أشرف من التابعين ، فيكون إجماعهم أعلا من إجماعهم .
وأما الإجماع الثاني والثالث فيحتمل أن يكون بمنزلة الخير المشهور . انتهى نقل من شرح مختصر الزبدة ، للعلامة البيهقي ^(٢) .

وقال البزدوي ^(٣) في أصوله من باب الإجماع في الكلام على أهله ما نصه :
(وأهلية الإجماع إنما تثبت بأهلية الكرامة ، وذلك لكل مجتهد ليس فيه هوى ولا فسق .
أما الفسق فيورث التهمة/ويسقط العدالة. وبأهلية أداء الشهادة ، وصفة الأمر بالمعروف
ثبت هذا الحكم ^(٤) .

وأما الهوى ، فإن كان صاحبه يدعو الناس إليه ، سقطت عدالته بالتعصب الباطل وبالسفه، وكذلك إن مجن به ^(٥) وكذلك إن غلا حتى كفر به ، مثل غلاة الروافض ^(٦)
والخوارج ^(٧) في الإمامة ، فإنه من جنس العصبية ، وصاحب الهوى المشهور به ليس
من الأمة على الإطلاق ... - إلى أن قال في الكلام على حكم الإجماع - منه حكمه
في الأصل أن يثبت المراد به حكماً شرعياً على سبيل اليقين .

مطلب
المشهور
بأهوى الباطل
ليس من الأمة

-
- ١ - انظر في هذا ص ٧٧ . من هذا الكتاب ، فقد ذكرت هناك أقوال العلماء في حكم منكر الإجماع .
 - ٢ - لم أقف على هذا الكتاب ، لا مخطوطاً ولا مطبوعاً . وقد تقدمت ترجمة المؤلف ص ٥ . وانظر لكلامه هذا أصوله مع كشف الأسرار للبخاري ٤٤٢/٣ .
 - ٣ - علي بن محمد بن الحسين البزدوي ، وقد تقدمت ترجمته في ص ٦ .
 - ٤ - أي حكم اعتبار الإجماع حجة من الحجج الشرعية لازم اتباعها ، لأنه لا ينعقد إلا على دليل من كتاب الله أو سنة رسول الله ﷺ .
 - ٥ - مَجْنُ الشَّيْءُ مُجُونًا : أي صُلْبٌ وَغُلْظٌ ، وفلان مُجُونًا وَمَجَانَّةٌ : قَلَّ حَيَاؤُهُ ، فهو مَاجِنٌ مُجَانٌ ، وهي مَجْنَةٌ .
والماجن عند العرب الذي يرتكب القبائح المردية ، والفضائح المخزية ، ولا يَمُضُّهُ عَذْلٌ وَتَأْيِيبُ الموبخ .
انظر: تهذيب اللغة للأزهري ١١/١٣٠ ، معجم متن اللغة للشيخ أحمد رضا ٥/٢٥٠ ، المعجم الوسيط ٨٥٥/٢ .
 - ٦ - تقدم التعريف بهم في ص ١ .
 - ٧ - تقدم التعريف بهم في ص ٢٣ .

ومن أهل الهوى ، من لم يجعل الإجماع حجة قاطعة ، لأن كل واحد منهم اعتمد ما لا يوجب العلم ، لكن هذا خلاف الكتاب والسنة والدليل المعقول .

أما الكتاب : قال الله تعالى : ﴿ وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ ۖ وَنَعَذِّبُ الْكَافِرِينَ ۚ ﴾ ^(١) فأوجب هذا أن يكون سبيل المؤمنين حقاً يقيّن .

وقال : ﴿ كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ ﴾ ^(٢) مطلب
أدلة الإجماع والخيرية توجب الحقية فيما اجتمعوا .

وقال : ﴿ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا ﴾ ^(٣) والوسط : العدل ، وذلك يضاد الجور . ١/٢٥

والشهادة على الناس تقتضي الإصابة والحقية ، إذا كانت شهادة جامعة للعالم والآخرة .

وقال النبي ﷺ : ((لا تجتمع أمتي على الضلالة)) ^(٤) . وعموم النص ينفي جميع وجوه الضلالة في الإيمان والشرائع جميعاً .

وأمر النبي ﷺ أبا بكر يصلي بالناس فقالت عائشة : ((إنه رجل رقيق ، فمر عمر ليصل بالناس ، فقال النبي ﷺ : ((أباي الله ذلك والمسلمون)) ^(٥) .

وسئل عن الخميرة يتعاطاها الجيران ^(٦) فقال : ((ما رآه المؤمنون حسناً فهو عند الله حسن)) ^(٧) .

١ - سورة النساء آية (١١٥)

٢ - سورة آل عمران آية (١١٠) .

٣ - سورة البقرة آية (١٤٣) .

٤ - تقدم تخرجه في ص ٧٥ .

٥ - (م) كتاب فضائل الصحابة رضي الله عنهم ، فضائل أبي بكر الصديق ١٥٥/١٥ .

٦ - قال الراغب الأصبهاني وهو يتحدث عن معاني (حَمَرٍ) : وَأَحْمَرْتُ الْعَجِينَ ، جعلت فيه الخمير ، والخميرة سميت لكونها مخمورة من قبل . المفردات في غريب القرآن ١٥٩ .

٧ - أخرجه (حم) ٣٧٥/١ ، وفي فضائل الصحابة ٣٦٧/١ / ٥٤١ . وأبو نعيم في الحلية ٣٧٥/١ ، والبزار في كشف الأستار ١٣٠ / ٨١ / ١ . وأبو داود الطيالسي في مسنده ٣٣/١ ، والخطيب في الفقيه والمتفقه ١٦٦/١ .

و(كم) كتاب معرفة الصحابة ٧٨/٣ ، وقال : حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه ، ووافقه الذهبي . وقال الهيثمي رواه البزار والطبراني في الكبير ورجاله موثقون . مجمع الزوائد ٢٢/١ . وأخرجه البيهقي في الاعتقاد ص ١٦٢ .

وأما المعقول ، فلأن رسول الله ﷺ خاتم النبيين ، وشريعته باقية إلى آخر الدهر ، وأمته ثابتة على الحق إلى أن تقوم الساعة .

قال عليه الصلاة والسلام: ((لا تزال طائفة من أمتي على الحق ظاهرين حتى تقوم الساعة))^(١) .

وقال : ((حتى يقاتل آخر عصابة من أمتي الدجال))^(٢) . وإنما المراد بالأمة من لم يتمسك بالهوى والبدعة ، ولو جاز الخطأ على جماعتهم . وقد انقطع الوحي بطل وعد الثبات على / الحق .

فوجب القول بأن إجماعهم صواب بيقين كرامة من الله صيانة لهذا الدين ، وهذا حكم متعلق بإجماعهم صيانة للدين ، وذلك جائز ، مثل القاضي يقضي في المجتهد برأيه فيصير لازماً لا يرد عليه نقض وذلك فوق دليل الاجتهاد ، صيانة للقضاء الذي هو من أسباب الدين ، ولا ينكر في المحسوس والمشروع أن يحدث باجتماع الأفراد ما لا يقوم به الأفراد . فصار الإجماع كآية من الكتاب أو حديث متواتر في حق وجوب العلم والعمل به ، فيكفر جاحده في الأصل^(٣) .

قال الشيخ الإمام رحمه الله^(٤) : هو على مراتب ، فإجماع الصحابة مثل الآية والخبر المتواتر ، وإجماع من بعدهم بمنزلة المشهور من الحديث .

وإذا صار الإجماع مُجْتَهَداً في السلف ، كان كالصحيح من الآحاد^(٥) . والنسخ في ذلك جائز بمثله ، حتى إذا ثبت حكم بإجماع عصر ، يجوز أن يجتمع أولئك على خلافه

١ - (خ) كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة ، باب قول النبي ﷺ : لا تزال طائفة من أمتي ٢٩٣/١٣ ٧٣١٢ .
(ج) باب إتباع سنة رسول الله ﷺ ٦/٥/١ ، ٧ ، ٩ ، ١٠ .

٢ - أخرجه ابن عساكر في تاريخ دمشق بعدة ألفاظ . انظر تهذيب تاريخ دمشق ٥٥/١ - ٥٦ .
وأورد الهندي في الكنز ٢٨٤/١٢ ، ٢٨٥ ، أرقام الأحاديث : ٣٥٠٥٥ ، ٣٥٠٥٦ ، ٣٥٠٥٧ ، ٣٥٠٥٨ ، ٣٥٠٥٩ .

٣ - انظر : كشف الأسرار للبخاري ٤٧٨/٣ . وقد بينت الإجماع الذي يكفر صاحبه إذا أنكره في ص ٧٢ من هذه الرسالة .

٤ - المقصود بالشيخ الإمام هنا هو أبو الحسن علي بن محمد بن الحسين الزدوي ، وقد تقدمت ترجمته في ص ٥ .

٥ - انظر كشف الأسرار للبخاري ٤٧٩ / ٣ .

فينسخ به الأول ، ويجوز ذلك وإن لم يحصل به التمكن من العمل عندنا على ما مر ،
ويستوي في ذلك أن يكون ذلك في عصرين أو عصر واحد ، أعني به في جواز النسخ .

انتهى / إلى أن قال في آخر بيان سببه منه: ومن أنكر الإجماع فقد أبطل دينه كله ، ١/٢٦

لأن مدار أصول الدين كلها ومرجعها إلى إجماع المسلمين ، والله أعلم . انتهى نقل ^{مطلب} من أنكر الإجماع فقد أبطل دينه كله .
من البزدوي من باب الإجماع والكلام عليه ^(١) .

⇒

قلت : الراجح أن الإجماع لا ينعقد إلا مستنداً على دليل من الكتاب أو السنة ، وهذا هو رأي جمهور العلماء ،
ومن بينهم الإمام ابن تيمية ، ولا يمكن أن يحصل إجماع بلا استناد إلى أي دليل . وإن كانت هناك طائفة شاذة
قالت بجواز انعقاده بدون استناد إلى دليل . انظر نهاية السؤل مع سلم الوصول ٣/٣٠٧ .
وقد استدلل الجمهور بأدلة كثيرة منها :

أن الإجماع بدون مستند عطلاً ، لكونه قول في الدين بغير علم ، وذلك منهى عنه لقوله تعالى : ﴿ ولا تقف ما ليس
لك به علم ﴾ [الإسراء : ٣٦] ، والأمة معصومة عن الخطأ .

أن الصحابة ليسوا بأكد حال من النبي ﷺ ، ومعلوم أنه لا يقول ولا يحكم إلا عن وحي على ما نطق به النص
فالأمة أولى أن لا تقول إلا عن دليل . انظر الأحكام للآمدي ١/٢٢١ .

والذي ندين الله به هو أن الإجماع لا ينعقد إلا عن مستند ، ولا يمكن أن يأتي الذين يدعون انعقاده بدون دليل ،
بإجماع مقطوع به بدون دليل ، لأن الأمة لا يمكن أن تجتمع على غير دليل ، لأن الإجماع بدون دليل قول على الله
بغير علم ، والقول على الله بغير علم عطلاً ، وهي معصومة عن ذلك .

يقول الله عز وجل لرسوله ﴿ وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ ﴾ [النجم : ٤] ، ويقول تعالى أيضاً :
﴿ وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ ﴾ [الإسراء : ٣٦] .

والواقع أن القول بحصول الإجماع بإلزام ، قول يترتب عليه هدم الإسلام ، ونشر البدع بين الناس .
أما نوع الدليل الذي يصلح مستنداً للإجماع ، فإنه لا يمكن أن يوجد إجماع إلا عن نص من كتاب أو سنة فحسب
يقول الإمام ابن تيمية رحمه الله : إن كل ما أجمع عليه المسلمون فإنه يكون منصوباً عن الرسول ، فالمخالف لهم
مخالف للرسول ، كما أن المخالف للرسول مخالف لله . ولكن هذا يقتضي أن كل ما أجمع عليه قد بينه
الرسول ﷺ . وهذا هو الصواب ، فلا يوجد قط مسألة بجمع عليها ، إلا وفيها بيان من الرسول ﷺ ، ولكن قد
يخفي ذلك على بعض الناس ، ويعلم الإجماع فيستدل به كما أنه يستدل بالنص من لم يعرف دلالة النص... إلى أن
قال : ولا يوجد مسألة يتفق عليها إلا وفيها نص . مجموع فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية ١٩/١٩٤-١٩٥ .

١ - انظر : أصول البزدوي مع كشف الأسرار ، من ٣/٤٨٠ - ٤٨٦ .

وأما حكم منكر الإجماع فقد سبق الحديث عنه في ص ٧٧ من هذا الرسالة ، فانظره .

وقال العلامة ابن السبكي^(١) في أصوله من كتاب الإجماع ما نصه : (هو اتفاق مجتهدي الأمة بعد وفاة محمد ﷺ ، في عصر على أي أمر كان^(٢)) .

قال الشارح العراقي^(٣) : في شرحه له : قدم الإجماع على القياس لعصمته عن الخطأ بخلافه . وهذا التعريف بديع يستخرج منه جميع مسائل هذا الكتاب . فالاتفاق جنس يشمل القول والفعل والاعتقاد وما في معناها من السكوت عند القائل به . وخرج بالمجتهد : اتفاق بعض المحدثين واتفاق العوام . ولفظ المجتهد مفرد أريد به الجنس ، وليس جمعاً فلا يكتب بالياء كما قال المصنف . إلى أن قال فيه : وبالمسلمين ، فخرج من نكفره . قال شارحه المذكور^(٤) : علم من اعتبار مجتهد الأمة اختصاصه بالمسلمين .

قلتُ : بناءً على أن المراد بالأمة أمة الإجابة لا أمة الدعوة، فلا/ اعتبار بقول الكافر في ٢٦/ب علم من العلوم ولو بلغ رتبة الاجتهاد فيه ، سواء في ذلك المعترف بالكفر وغيره ، وهو المبتدع إن فرعنا على تكفيره ببدعته ، فإن لم نكفره فالمختار أنه لا ينعقد الإجماع دونه ، لدخوله في مسمى الأمة . وقيل ينعقد دونه . وقيل لا ينعقد عليه بل على غيره ، فيجوز له مخالفة إجماع من عداه ، ولا يجوز ذلك لغيره :

١ - هو عبد الوهاب بن علي بن عبد الكافي الخزرجي السبكي (٧٢٠-٧٧١ هـ) ، حصل فنونا من العلم من الفقه والأصول ، وكان ماهراً فيه ، وكان ماهراً بالحديث والأدب وبرع ، وشارك في العربية ، وقد صنف تصانيف عدة في فنون على صغر سنه وكثرة أشغاله ، قرئت عليه وانتشرت في حياته وبعد موته . وانتهت إليه رئاسة القضاء والمناصب في الشام وحصلت له محنة بسبب القضاء وأودى فصر وسجن فثبت ، وقال عنه ابن كثير : جري عليه من المحن والشدائد ما لم يجر على قاض قبله ، وحصل له من المناصب ما لم يحصل لأحد قبله . وكان ماتريدي العقيدة صوفي جلد وعدو للدرد للعقيدة السلفية . وقد ردّ عليه الإمام ابن عبد الهادي في كتابه المعروف بالصارم المنكي في الرد على السبكي .

٢ - جمع الجوامع لتاج الدين السبكي مع شرحه ١٧٦/٢ .

٣ - أحمد بن عبد الرحيم ابن الحسين الكردي العراقي ، وقد تقدمت ترجمته في ص ٦ .

٤ - يقصد به أحمد بن عبد الرحيم المتقدم .

قلت : كذا حكى الشارح . وينبغي عكسه أنه ينعقد إجماع غيره عليه ، ولا ينعقد إجماعه على غيره . والله أعلم ^(١) .

قال الشارح : إذا كان الإجماع في أمر دنيوي فلا يبعد أن يختص بالمسلمين ، لا سيما إذا بلغ المجمعون حد التواتر ، ولم يشترط في ناقل المتواتر الإجماع .

قلت : ليس هذا نقلاً ورواية ، وإنما هو اجتهاد واستنباط ، فلا معنى لما ذكره آخراً ، نعم أول بحثه قريب في انعقاد الإجماع بالكافر في الأمور الدنيوية . والله أعلم .

إلى أن قال فيه : وأنه يكون في دنيوي وديني وعقلي لا يتوقف صحته عليه .

قال/ شارحه: علم من قوله : (على أي أمر كان) أن الإجماع حجة في الأمور الدنيوية ٢٧/أ كالآراء والحروب وتدمير الجيوش وأمور الرعية ^(٢) .

وللقاضي عبد الجبار ^(٣) فيه قولان .

وجه المنع اختلافهم [في ^(٤)] المصالح بحسب الأحوال. فلو كان حجة للزم ترك

المصلحة ، وإثبات المفسدة ، وقطع به الغزالي ^(٥) ، وصححه ابن السمعان ^(٦) .

١ - الفيت الهامع في شرح جمع الجوامع للعراقي ، مخطوط في مكتبة الجامعة الإسلامية ، قسم المخطوطات تحت رقم ٢١٤٤٣ ورقة ١٣٦ .

٢ - الفيت الهامع في شرح جمع الجوامع للعراقي ورقة ١٣٦-١٤٠ .

٣ - هو القاضي عبد الجبار بن أحمد بن عبد الجبار بن أحمد بن خليل شيخ المعتزلة (ت ٤١٥هـ) . له تصانيف كثيرة منها : طبقات المعتزلة ، وكتاب الأصول الخمسة .

انظر ترجمته في : السير ١٧/ ٢٤٤/ ١٥٠ ، تاريخ بغداد ١١/ ١١٣/ ٥٨٠٦ ، شذرات الذهب لابن العماد الحنبلي ٢/ ٢٠٢ ، المختصر في أخبار البشر ٢/ ١٦٢ . وانظر لقوله هذا : الفيت الهامع للعراقي ورقة ١٤٠ .

٤ - (في) ليست في الأصل ، والإكمال من (الفيت الهامع) ورقة ١٤٠ .

٥ - أبو حامد محمد بن محمد بن محمد الغزالي ، وقد تقدمت ترجمته في ص ١٥ . وانظر لقوله : المستصفي من علم الأصول ١/ ١٧٣ .

٦ - هو فخر الدين أبو المظفر عبد الرحيم بن الحافظ الكبير أبي سعد عبد الكريم بن محمد بن منصور بن السمعان المروزي الشافعي (٥٣٧-٦١٥هـ) وقد سمع بعلو صحيح البخاري وسنن أبي داود وسنن النسائي ومسنند أبي عوانة ، وقد روى الكثير ورحل الطلبة إليه . قال عنه ابن النجار : سمعته بملفوظات المعروفين صحيحة ، فأما ما كان بخطه فلا يعتمد عليه . انظر ترجمته في : السير ٢٢/ ١٠٧ ، شذرات الذهب لابن العماد الحنبلي ٥/ ٧٥ . ميزان الاعتدال ٢/ ٦٠٦ .

وانظر لتصحيح ابن السمعان الفيت الهامع للعراقي ورقة ١٤٠ .

وأما الأمور الدينية فلا خلاف فيها ^(١) .

وأما العقلية ، فإنما تكون حجة فيما لا يتوقف الإجماع عليه ، كحدوث العالم ،
ووحدة الصانع لإمكان تأخر معرفتهما عن الإجماع دون ما يتوقف الإجماع عليه ،
كإثبات الصانع والنبوة ؛ فإن إثبات ذلك بالإجماع يلزم منه الدور ^{(٢) (٣)} .
قال : (ولا يشترط فيه إمام معصوم) قال : شارحه : المخالف في ذلك الرافضة بناء
على زعمهم أنه لا يجوز خلو الزمان عنه ، وحيث لا حجة به لا الإجماع .

١ - المصدر نفسه ورقة ١٤٠ .

٢ - الدور في اللغة : عود الشيء إلى ما كان عليه . والدور في المنطق : علاقة بين حدين يمكن تعريف كل منهما
بالآخر ، أو علاقة بين قضيتين يمكن استنتاج كل منهما من الآخر . أو علاقة بين شرطين يتوقف ثبوت أحدهما
على ثبوت الآخر ، فالدور إذن هو توقف كل واحد من الشئيين على الآخر .
وينقسم إلى دور علمي ودور إضافي أو معي ودور مساوٍ . فالدور العلمي هو توقف العلم بكل المعلومات على العلم
بالآخر ، والدور الإضافي أو المعيّ هو تلازم الشئيين في الوجود بحيث لا يكون أحدهما إلا مع الآخر ، والدور
المساوي هو توقف كل من المتضايين على الآخر . انظر المعجم الفلسفي ٥٦٦/١ .
٣ - هذا القول هو قول الماتريدية والمعتزلة حيث إنهم يقولون أن معرفة الله واجبة بالعقل قبل ورود السمع ، وأن
الإنسان يتحمل مسئولية هذه المعرفة قبل بعثة الأنبياء والرسل ، ولا يكون معذوراً بتركها بل يعاقب على تركه لها ،
ومعنى هذا أن إرسال الرسل وعدم إرسالهم سواء .
انظر هذا من كتب الماتريدية : التحرير في أصول الفقه لابن الهمام ٢٤ ، والروضة البهية ٣٧ .

والحق والصواب في هذه المسألة أن وجوب معرفة الله تعالى ثابتة بالعقل والسمع ، وعلى هذا يدل القرآن
الكريم ، حيث أنه يذكر الأدلة والبراهين العقلية على التوحيد ، ويبين حسنه وقبح الشرك عقلاً وفطرة ، ويأمر
بالتوحيد وينهى عن الشرك ، ولهذا ضرب الله الأمثال في القرآن الكريم كقوله تعالى : ﴿ ضرب الله مثلاً رجلاً فيه
شركاء متشاكسون ورجلاً مسلماً لرجل هل يستويان مثلاً الحمد لله بل أكثرهم لا يعلمون ﴾ الزمر آية (٢٩)
وقوله : ﴿ يا أيها الناس ضرب مثل فاستمعوا له إن الذين تدعون من دون الله لن يخلقوا ذباباً ولو اجتمعوا ﴾ الحج
الآية ٧٣-٧٤ .

ولكن هنا أمر يجب أن يتنبه له ، وهو أن العقاب على ترك هذا الواجب يتأخر إلى حين ورود الشرع ، كما يدل
عليه قوله تعالى : ﴿ وما كنا معذبين حتى نبعث رسلاً ﴾ الإسراء آية (١٥) ، وقوله ﴿ وما كان ربك مهلك
القرى حتى يبعث في أمها رسلاً يتلو عليهم آياتنا ﴾ القصص : آية (٥٩) .

وانظر في هذا الموضوع من كتب أهل السنة : مدارج ٤٨٨/٣ - ٤٩٠ ، الرد على من أنكر الحرف ، لأبي نصر
السجزي ١٠٥-١٠٨ ، درء تعارض العقل والنقل ٣٨/٩-٣٩ ، بيان تلبيس الجهمية ٢٤٧/١ ، النبوات ص ٢٣٩ .

قال : (ولا بد له من مجتهدٍ ، وإلاً لم يكن لقيد الاجتهاد معنى) قال شارحه : الجمهور على أنه لا بد للإجماع من مستندٍ ، أي دليل شرعي من كتابٍ أو سنة أو قياسٍ /^(١) على خلاف فيه ، تقدم . وذلك معلوم من قوله في التعريف : (مجتهد الأمة وإلاً لم يكن لقيد الاجتهاد فائدة) .

وجوز قومٌ حصوله مصادفةً ، بأن يُوفّقهم الله تعالى [لاختيار]^(٢) الصواب من غير توقيف على مستند ، لكن وافقوا على أنه غير واقع كما قال الآمدي^(٣) .

قال : مسألة : الصحيح إمكانه ، وأنه حجة ، وأنه قطعي حيث اتفق المعتبرون لا حيث اختلفوا ، كالسكوتي وما ندرى مخالفه . وقال الإمام الآمدي : ظني مطلقاً .

١ - القياس في اللغة : عبارة عن التقدير ، يقال : قست النعل بالنعل ، إذا قدرته وسوّيته ، وهو عبارة عن ردّ الشيء إلى نظيره .

وفي الشريعة : عبارة عن المعنى المستنبط من النص لتعديّة الحكم من المنصوص عليه إلى غيره ، وهو الجمع بين الأصل والفرع في الحكم لعلّة جامعة بينهما . التعريفات للحرجاني ص ١٨١ . واعتبار القياس أصلاً من أصول الشريعة ، هو قول الجمهور من العلماء ، ومنهم الأئمة الأربعة رحمهم الله تعالى . واستدلوا على ذلك بأدلة من الكتاب والسنة .

أما الكتاب : فقوله تعالى : ﴿ فَاصْبِرْ ﴾ [الحشر : ٢] . والاعتبار من العبور وهو الانتقال من شيء إلى آخر ، والقياس فيه إنتقال بالحكم من الأصل إلى الفرع فيكون مأموراً به . أما من السنة فقد استدلوا بتصويب النبي ﷺ لمعاذ رضي الله عنه حين قال : إنه يجتهد حيث لا كتاب ولا سنة ، فإن الاجتهاد حيث لا نص يكون بالإلحاق بالمنصوص .

واستدلوا أيضاً بقصة الخنعمية التي مثل لها الرسول ﷺ الحج عن أبيها ، بقضاء الدين عنه . واستدلوا أيضاً بقصة الذي ولدت امرأته غلاماً أسوداً ، فمثل له النبي ﷺ بالإبل الحمر التي يكون الأورق من أولادها . ووجه الاستدلال من القصة : أن النبي ﷺ قاس ولد هذا الرجل المعالف للونه ، بولد الإبل المعالف لونه لألوانها ، وذكر العلة الجامعة وهي نزع العرق .

انظر في هذا : روضة الناظر ٢/٢٣٤ ، منهاج الأصول للبيضاوي ٤/٧ ، إرشاد الفحول للشوكاني ص ٣٣٨ . علم أصول الفقه للخلاف ص ٥٤ ، الإحكام للآمدي ٣/٤ ، مجموع فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية ٢٠/١٣ ، ١٩/١٧٦ .

أما القائلون ببطالان القياس فهم الشيعة والظاهرية والنظام وجماعة من معتزلة بغداد . قال ابن حزم : ذهب أهل الظاهر إلى إبطال القول بالقياس جملة ، وهو الذي ندين الله به ، والقول بالعلل باطل . انظر الإحكام لابن حزم ٧/١٢٠٨ - ١٢٠٩ ، جامع بيان العلم وفضله لابن عبد البر ٢/١٣٣ - ١٥٠ .

٢ - ما بين المعقوفتين في الأصل " لاخبار " وهو خطأ ، والصحيح ما أثبتته كما في الفيت ٢/١٤٠ .

٣ - هو علي بن أبي علي محمد بن سالم الآمدي (٥٥١ - ٦٣١ هـ) له مؤلفات كثيرة منها : الإحكام في أصول الأحكام ، في الأصول ، ومنها السؤل في الأصول ، وابتكار الأفكار . انظر ترجمته في الفتح المبين ٣/٥٧ .

قال شارحه : فيه ثلاث مسائل :

الصحيح إمكان الإجماع ، وأحاله النظام^(١) ، واعترف بعضهم بإمكانه وقال : لا سبيل إلى الإطلاع عليه .

الثانية : إذا ثبت إمكانه فهو حجة ، خلافاً لمن أنكر ذلك ، لتطافر أدلة الكتاب والسنة عليه .

الثالثة : إذا ثبت كونه حجة فهل هو حجة قطعية بحيث يكفر أو يضلل مخالفه ، أو ظنيّة ؟ ذهب الأكثرون إلى الأول ، والإمام والآمدي إلى الثاني ، واختار المصنف التفصيل بين أن يتفق المعتبرون على أنه إجماع / فيكون قطعياً ، وبين أن يكون مختلفاً فيه كالإجماع السكوتي وما ندري مخالفه ، فيكون ظنياً عند القائل به^(٢) .

١ - هو أبو إسحاق إبراهيم بن سيار موسى آل الحارث ، رأس الاعتزال بن عباد الضبيعي البصري المتكلم (ت ٢٢٧هـ) ، تكلم في القدر وانفرد بمسائل وهو شيخ الجاحظ . انظر ترجمته في : السير ١٠ / ٥٤١ ، تاريخ بغداد ٩٧/٦ ، النجوم الزاهرة ٢٣٤/٢ .

٢ - الإجماع السكوتي : هو أن يتفق بعض مجتهدي الأمة في عصر من العصور على أمر من الأمور الدينية ويسكت الباقون .

ولقد اختلف العلماء فيه : فذهب بعضهم إلى عدم اعتباره إجماعاً ، ولا حجة . ومن العلماء الذين قالوا بهذا : الإمام الشافعي ، وداود الظاهري وابنه والمرتضى وإمام الحرمين ، وقال : إنه آخر أقوال الشافعي ، وقال الغزالي والرازي والآمدي أنه نص الشافعي في الجديد . وقال الجويني : إنه ظاهر مذهبه . انظر حاشية ابن بدران على روضة الناظر ٣٨٢/١ .

وقال الغزالي في المستصفى : والمختار أنه ليس بإجماع ولا حجة ، ولا هو دليل على تجويز الاجتهاد في المسألة ، إلا إذا دلت قرائن الأحوال على أنهم سكتوا مضميرين الرضا . المستصفى للغزالي ١٩١/١ . وقال الطوقي : وهذا أحق الأقوال ، لأن إفادة القرائن العلم بالرضا ، كإفادة النطق له ، فيصير كالإجماع النطقي من الجميع . انتهى

قال ابن بدران : وهو الذي نعتمده ونختاره . انظر حاشية ابن بدران على روضة الناظر ٣٨٢/١ . وقال أيضاً : وأدلة المانعين لحجية الإجماع السكوتي مردودة ، بأن المعلوم من عادات الصحابة إنهم ما كانوا يسكتون عن قول الحق ، وما كانوا يخشون لومة لائم فيه ، وما كانوا يخافون الجهر برأيهم . فهذا معاذ بن جبل يقول لعمر وهو أمير المؤمنين عندما هم بجلد امرأة قد ثبت زناها ، قال له : إن جعل الله لك على ظهرها سبيلاً ، فما جعل الله لك على بطنها سبيلاً . كما أن أبا عبيدة النعماني كان يقول لأمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنهم : رأيك في الجماعة أحب إلينا من رأيك وحدك . وغير ذلك كثير .

وقد عرفت أن الأصح أن الأول حجة دون الثاني ، ولهذا جمع المصنف بينهما . قال :
 وخرقه حرام ، فعلم تحريم إحداث ثالث .
 والتفصيل إن خرقاه ، وقيل خارقان مطلقاً ، وأنه يجوز إحداث دليل أو تأويل أو علة
 إن لم يخرق ، وقيل : لا ^(١) .

قال شارحه : خرق الإجماع حرام للتوعد عليه في قوله تعالى : ﴿ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ
 الْمُؤْمِنِينَ ﴾ ^(٢) . وهو متفق عليه إذا كان مستنده نصاً فإن كان عن اجتهاد
 فالصحيح كذلك ^(٣) .

وحكى القاضي عبد الجبار ^(٤) قولاً : أنه يجوز لمن بعدهم مخالفتهم . ويتفرع على هذا
 الأصل مسائل :

الأولى : إذا اختلف أهل العصر على قولين فهل لمن بعدهم إحداث قول ثالث ؟ . فيه
 مذاهب :

أحدها : وبه قال الجمهور : المنع ، كما لو أجمعوا على قول واحد ، فإنه يحرم
 إحداث قول ثانٍ . والثاني : الجواز . والثالث : واختاره الإمام ^(٥) ،
 والآمدي ^(٦) وابن الحاجب ^(٧)

⇨

انظر في هذا : أصول الفقه لابن بدران ١٢١-١٢٣ ، مذكرة أصول الفقه للشيخ محمد الأمين ١٥٨ ، الوصول
 إلى الأصول للبغدادي ١٢٦/٢ ، المحصول في الأصول للرازي ٢١٣/٢ ، إرشاد الفحول للشوكاني ١٥٣ فقد ذكر
 فيه (١٢) قولاً .

١ - جمع الجوامع للسبكي ٩٧/٢ - ١٩٩ ، الفيت الهامع للعراقي ورقة ١٤٠ .

٢ - سورة النساء آية (١١٥) .

٣ - الفيت الهامع للعراقي ورقة ١٤٠ .

٤ - تقدمت ترجمته في ص ٨٠ .

٥ - المراد به : تاج الدين السبكي ، وقد تقدمت ترجمته في ص ٨٤ .

٦ - على ابن أبي محمد بن سالم الآمدي . وقد تقدمت ترجمته في ص ٨٧ .

٧ - عثمان ابن عمر بن أبي بكر ، وقد تقدمت ترجمته في ص ٨ .

٢٨/ب وغيرهم أنه إن لم يرفع مجمعا عليه جاز ، وإلا فلا ، وهو المفهوم / من قول المصنف إن خرقاه . فإنه متعلق بهذه المسألة والتي بعدها ، ومثل ذلك بمسألة الجدة والاختوة ، فإن العلماء بين حاجب للإختوة وبين مشرك لهم معه في الإرث ، فالقول بحجبهم له مطلقاً خارق لما أجمعوا عليه من توريثه بكل حال ، فإن قلت في المحلى لابن حزم قول بحجب الجدة بهم ^(١) .

قلت : يحتمل أن هذا إن ثبت سابق أجمعوا بعده على خلافه ، أو متأخر عن الإجماع فهو حينئذٍ فاسد غير معتد به والله أعلم .

تنبيه : أشار المصنف بالفاء الدالة على التفرع في قوله (فعلم إلى أنه لا يجوز إحداث قول ثالث مع اعتقاد أنه خارق ، بل من جوزه اعتقده غير خارق .

الثانية : إذا لم يفصل أهل العصر بين مسألتين بل أجابوا فيهما بجواب واحد ، فليس لمن بعدهم التفصيل بينهما ، وجعل حكمهما مختلفاً إن لزم منه خرق الإجماع ، وذلك في صورتين : الأولى : أن يصرّحوا بعدم الفرق بينهما . والثانية : أن يتحد الجامع بينهما كتوريث العمة والخالة ، فإن / العلماء بين مورث لهما ومانع ، والجامع بينهما عند الطائفتين ، كونهما من ذوي الأرحام ، فلا يجوز منع واحدة وتوريث أخرى ، فإن التفصيل بينهما خارق لإجماعهم في الأولى نصاً . وفي الثانية تضمناً . ويجوز التفصيل فيما عداها بين الصورتين .

ثم حكى المصنف قولاً بمنع التفصيل بينهما مطلقاً ، وإن ذلك خارق للإجماع . وكلام القاضي أبي بكر ^(٢) والإمام فخر الدين ^(٣) ، يدل على ذلك .

١ - انظر المحلى لابن حزم ٢٨٢/٩ .

٢ - هو محمد بن عبد الله بن محمد بن عبد الله بن العربي الأندلسي الأشبيلي المالكي صاحب التصانيف (٤٦٨ هـ) ... هـ ، كان أبوه من كبار أصحاب أبي محمد بن حزم الظاهري ، بخلافه هو ، فإنه كان منافراً لابن حزم ، ارتحل مع أبيه إلى بغداد ، وتفقّه بالإمام أبي حامد الغزالي ، والفقير أبي بكر الشافعي ، ورجع إلى الأندلس سنة ٤٩١ هـ ، بعد أن دفن أباه في رحلته . وصنف وجمع ، وفي فنون العلم برع ، وكان فصيحاً بليغاً خطيباً . ومن مصنفاته : كتاب عارضة الأحوذ في شرح الترمذي ، مطبوع ، وكتاب أحكام القرآن ، مطبوع ، وكتاب - المحصول في الأصول وغيرها من المصنفات . انظر ترجمته في : السير ١٩٧/٢٠ ، البداية والنهاية ٢٢٨/١٢ ، طبقات المفسرين للسيوطي ٣٤ .

٣ - تقدمت ترجمته في ص ١٤ . وانظر لكلامه هذا كتابه المحصول في أصول الفقه ٦٤/٢ .

وقول الآمدي^(١): أنه لا خلاف هنا في الجواز مردود ، إلى أن قال الشارح :
الثالثة : إذا استدل المجمعون على حكم بدليل ، أو ذكروا له تأويلاً أو علة ، فلمن بعدهم إحداث دليل وتأويل وعلة ، إن لم يكن في ذلك إبطال ما أجمعوا عليه . هذا قول الأكثرين .

ومنع بعضهم مطلقاً ، لأن ذلك الدليل ليس سبيلاً للمؤمنين ، فلا يقبل . أما إذا كان فيه إبطال يجمع عليه فلا يجوز^(٢) .

إلى أن قال المصنف : خاتمة جاحد المجمع عليه المعلوم من الدين بالضرورة ، كافر قطعاً . وكذا المشهور المنصوص في الأصح ، وفي غير المنصوص تردد . ولا يكفر جاحد الخفي / ولو منصوصاً .

ب/٢٩

قال شارحه : من جحد حكماً من أحكام الشرع مجمعاً عليه فله أحوال :
أحدها : أن يكون معلوماً من الدين بالضرورة كالصلوات الخمس . واعلم أن أحكام الشرع على قاعدة الأشاعرة ، لا يعرف منها شيء إلا بالدليل السمعي . فهي نظرية ، لكن لعدم تطرق الشك إليها ، واستواء الخلق فيها أشبهت بالضرورة ، فسميت باسمه .
ثانيها : أن لا يبلغ رتبة الضروري ، لكنه مشهور ، وفيه نص ، والأصح تكفير جاحده^(٣) .
فإن لم يكن منصوصاً ففي الحكم بكفره تردد ، وهو خلاف لأصحابنا^(٤) . صحح النووي^(٥) في باب الردة التكفير^(٦) .

١ - علي بن أبي علي محمد بن سالم . تقدمت ترجمته في ص ٨٧ .

٢ - انظر : الغيث الهامع للعراقي ورقة ١٤٠ - ١٤١ .

٣ - الغيث الهامع للعراقي ص ١٤٢ .

٤ - يقصد بهم الشافعية .

٥ - هو يحيى بن شرف بن مري بن حسن بن حسين الفقيه الشافعي الحافظ أبي زكريا (٦٣١ - ٦٧٦هـ) الملقب بمحيي الدين النووي ، رزقه الله من القوة على الدرس والمذاكرة الشيء الكثير . وله مصنفات منها : رياض الصالحين ، شرح المذهب وهو المعروف بالمجموع ، كتاب الإيضاح في المناسك ، كتاب الإيجاز ، كتاب التبيان في آداب حملة القرآن . انظر ترجمته في : الفتح المبين ٨١/٣ .

٦ - قال النووي : إن جحد مجمعاً عليه يعلم من دين الإسلام ضرورة كفر ، إن كان فيه نص ، وكذا إن لم يكن فيه نص في الأصح ؛ وإن لم يعلم من دين الإسلام ضرورة ، بحيث لا يعرفه كل المسلمين لم يكفر . والله أعلم .
روضة الطالين ٢٨٤/٧ .

وحكى الرافعي^(١) في باب حد الخمر عن الإمام ، أنه لم يستحسن إطلاق القول بتكفيره . وقال : كيف نكفر من خالف الإجماع ، ونحن لا نكفر من رد أصل الإجماع ، وإنما نبدعه ونضله .

وأول كلام الأصحاب على [ما]^(٢) أفاد صدق المجمعين على أن التحريم ثابت في الشرع ، ثم خالفه ، فإنه يكون راداً للشرع .

ثالثها : أن لا يكون من مشهورات الأحكام ، بل من خفياتها ، فلا يكفر جاحده ، ولو

كان فيه نص مثل كون / بنت الابن لها مع بنت الصلب السدس ، تكملة الثلثين ، فإنه ٣٠/أ
يجمع عليه ، وفيه نص ، ومع ذلك فلا يكفر جاحده لخفائه .

وأنكر على ابن الحاجب^(٣) حيث أوهمت عبارته حكاية قول فيه بالتكفير . انتهى
نقل من شرح أصول ابن السبكي ، للعلامة المحقق العراقي الشافعي ، رحمه الله تعالى^(٤) .
وقال العلامة ابن الحاجب في أصوله من الأدلة الشرعية بعد تعريفه للإجماع لغة واصطلاحاً ، ما نصه :

(الأدلة منها : أجمعوا على القطع بتخطئة المخالف والعادة تحيل إجماع هذا العدد
الكثير من العلماء المحققين على قطع في شرعي من غير قاطع ، فوجب تقدير نص فيه .

١ - هو إمام الدين أبو القاسم عبد الكريم بن محمد بن عبد الكريم الرافعي القزويني (ت ٥٥٥هـ) ، قال عنه ابن الصلاح : أظن أنني لم أر في بلاد العجم مثله ، كان ذا فنون ، حسن السيرة . وقال عنه أبو عبد الله الصفار : كان أواحد عصره في الأصول والفروع ، ومجتهد زمانه وفريد وقته في تفسير القرآن والمذهب . وله مصنفات كثيرة منها : الفتح العزيز في شرح الوجيز ، وله شرح مسند الشافعي ، وله كتاب التذنيب ، فوائد على الوجيز .
انظر ترجمته في : السير ٢٢/٢٥٢ ، فوات الوفيات لمحمد بن شاكر الكتيبي ٧/٣٧٦ .

٢ - ما بين المعقوفتين في الأصل " أما " وهو خطأ ، والصحيح ما أثبتته كما في الغيث .

٣ - عثمان بن عمر بن أبي بكر . وقد تقدمت ترجمته في ص ٨ .

٤ - أحمد بن عبد الرحمن الكردي العراقي . وقد تقدمت ترجمته في ص ٧ . وانظر لهذا الكلام : العيث الهامع للعراقي ورقة ١٤٢ .

وإجماع الفلاسفة وإجماع اليهود وإجماع النصارى غير وارد . إلى أن قال : فيه مسألة لا يختص بالصحابة ^(١) .

وعن أحمد ^(٢) قولان . إلى أن قال : فيه مسألة إنكار حكم الإجماع القطعي .
ثالثها : المختار أن نحو العبادات الخمس يكفر . انتهى نقل من أصول العلامة ابن
الحاجب المالكي رحمه الله تعالى . ^(٣)

وقال العلامة المرداوي ^(٤) : في أصوله المسمى بالتحريم من باب الإجماع ، بعد تعريفه
بما ذكرناه سابقاً/ ما نصه : (وهو حجة قاطعة بالشرع ، ويثبت بخير الواحد ، ولا
يعتبر فيه وفاق الأمة ، ولا من عرف الحديث أو اللغة أو الكلام ونحوه ، أو الفقه أو أصوله
أو فاته بعض شروطه ، ولا كافر ببدعة عند مكفره ، ولا فاسق مطلقاً ولا ينعقد مع مخالفة
واحد ، ويعتبر مخالفة من صار أهلاً قبل انقراض العصر ولو تابعياً مع الصحابة أو تابعه مع
التابعين ، لا موافقته . انتهى نقل من أصول العلامة المرداوي الحنبلي المسمى بالتحريم ^(٥)
قلت : فظهر من هذا كله أن المعتبر في الإجماع : إجماع المسلمين دون غيرهم من
الضالين المضلين .

١ - تقدم التعليق على هذا في ص ٧٨ .

٢ - ذهب الإمام أحمد رحمه الله إلى صعوبة العلم بإجماع الأمة بعد عصر الصحابة ، فقد نقل عنه ابنه عبد الله أنه
قال : ما يدعي الرجل فيه الإجماع هذا الكذب من ادعى الإجماع فهو كاذب . انظر مسائل عبد الله بن أحمد ٤٣٨ .
وقال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله : الذي أنكره أحمد دعوى إجماع المخالفين بعد الصحابة ، أو بعدهم وبعد
التابعين ، أو بعد القرون الثلاثة المحموده ، ولا يكاد يوجد في كلامه احتجاج بإجماع بعد عصر التابعين أو بعد
القرون الثلاثة . انظر : المسودة في أصول الفقه لشيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله ص ٣١٦ ، فقد فصل في هذا
المجال تفصيلاً جيداً .

٣ - مختصر ابن الحاجب في الأصول مع حاشية التفتازاني والجرجاني ٣١/٢ - ٤٤ .

٤ - علاء الدين أبو الحسن علي بن سليمان . وقد تقدمت ترجمته في ص ٨ .

٥ - انظر : تحرير المنقول وتهذيب علم الأصول للمرداوي ، محقق في قسم الرسائل في الجامعة الإسلامية ، المكتبة
المركزية ، المجلد الأول ٢١٠ - ٢١٢ ، وإن كان هناك سقط في الكلام ، وذلك لأنني لم أجد كل الكلام الذي نقله
عنه المؤلف ، للإستدلال به على حجية الإجماع .

والمسلمون مجتمعون على أفضلية الصحابة على غيرهم من التابعين ، وأن أبا بكر وعمر رضي الله عنهما أفضل الخلق بعد النبيين ، وعلى ثبوت صحبة أبي بكر رضي الله عنه وبراءة ابنته عائشة زوج النبي ﷺ مما رُميت به . فمن وقع فيهم بشين^(١) فقد خالف الإجماع ، وانحرف عن الإتياع ، ومال إلى الابتداع ، فأقل مراتبه أنه ضال مبتدع ، وأعلامها أنه كافر مندفع ،

وأن الحق ما عليه أهل السنة والجماعة ، وإن الباطل ما انتحلته غيرهم ، وأن/ من فارق أ/٣١ الجماعة وشذ عنهم فقد شذ في النار . نسأله سبحانه وتعالى الوفاة على التوحيد على سنن الهدى ، مذهب أهل السنة والجماعة ، والنجاة من النار الموعود بها الشاذ عنه من أهل الردى)، ومجانبي والمسلمين إياهم إلى قيام الساعة ، بحرمة محمد ﷺ صاحب الشفاعة^(٢)

١ - شأنه شئناً: شوهه ، وعابه . الشينُ: العيبُ والقبحُ ، وخلاف الزين . (المشايين) المعاييبُ والمقاييحُ . انظر : تهذيب اللغة للأزهري ٤١٥/١١ ، المصباح المنير للفيومي ٣٣٠ ، المعجم النوسيط ٥٠٤/١ ، ومختار الصحاح للرازي ٣٥٣

٢ - قلت : هذا دعاء غير مشروع ، فلا يجوز الدعاء بمثل هذه الألفاظ ، لأنها ألفاظ بدعية ، ابتدعها الصوفية الخرافيون ، بل يجب على المؤمن أن يتوجه بالدعاء إلى الله سبحانه وتعالى ، ولا يحتاج أبداً ولا يجوز أن يجعل واسطة بينه وبين الله أي أحد من مخلوقاته ، لا ملك ولا نبي ولا ولي ، لأن الله سبحانه وتعالى قال : ﴿ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ ﴾ [غافر : ٦٠] وقال : ﴿ وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ ﴾ [البقرة : ١٨٦] ، ومثل هذه الأدعية لم تكن معروفة في القرون الثلاثة المفضلة ، وإنما ظهرت أخيراً حين انتشرت البدع في الأمة الإسلامية .

والمؤلف رحمه الله عاش في القرن الحادي عشر الذي انتشر فيه التصوف انتشاراً واسعاً حتى أصيب به العامة والخاصة ، حيث تجد أكثر العلماء الذين عاشوا في هذا العصر أصيبوا بالفكر الصوفي على تفاوت بينهم في الإصابة بهذا الداء العضال . ولا يجوز سؤال الله عز وجل بمجاه أحد من خلقه أو حرمة . انظر في هذا المجال : التوسل والوسيلة لشيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله ، التوسل أنواعه وأحكامه للألباني ، التوصل إلى حقيقة التوسل لمحمد نسيب الرفاعي ، فقد أعطوا هذا الموضوع حقه .

الباب الأول

**فيما ورد في فضل الصحابة رضي الله
عنهم عموماً وخصوصاً ، وأهل النبي ﷺ**
وفيه تسعة عشر فصلاً

الفصل الأول :

فيما ورد في فضلهم على وجه العموم

فمن ذلك ، ما نقله الإمام الجليل ، الحافظ أبو عبد الله محمد بن إسماعيل بن إبراهيم بن المغيرة بن بردزبة الجعفي البخاري ، روح الله روحه ونور ضريحه وأعاد علينا وعلى المسلمين من بركاته^(١) في كتابه الجامع الصحيح ، بما نصه في باب : فضائل أصحاب النبي ﷺ :

١ - هذه ألفاظ مبتدعة في الأدعية ، وكان ينبغي أن يدعو له بخير ويقول نفعنا الله بعلمه ، ونحو ذلك .
والتبرك مصدر تبرك يتبرك تبركاً . وهو طلب البركة ، التبرك بالشئ ، طلب البركة بواسطته . جاء في بعض كتب اللغة : (تبركت به : أي تيمنت به) . انظر الصحاح للجوهري ١٥٧٥/٤ ، اللسان ٣٩٦/١٠ ، القاموس المحيط ٢٦٠/١ .

قلت : ولا يجوز التبرك بأحد من الخلق ، إلا النبي ﷺ في حياته ، حيث كان أصحابه الكرام يتبركون بأعضاء جسده ، وقطرات ماء وضوئه ، وتقله ، بل كانوا يتسابقون إليه ، بل كانوا يحرسون على مس أي موضع من جسده وتقبيله كلما أمكن ذلك للتبرك به . وكان يقرهم عليه . وإليك نماذج من الأدلة على هذا من السنة الصحيحة :

روى مسلم في صحيحه عن أنس بن مالك قال : ((لما رمى رسول الله ﷺ الجمرة ونحر نسكه وحلق ، ناول الخالق شقه الأيمن فحلقه ، ثم دعا أبا طلحة الأنصاري فأعطاه إياه ، ثم ناوله الشق الأيسر فقال : احلق فحلقه ، فأعطاه أبا طلحة فقال : اقسمه بين الناس)) . (م) ٥٤/٩ .

ومما يدل على جواز التبرك بالنبي ﷺ ما أخرجه مسلم عن أنس بن مالك أيضاً أنه قال : ((دعبل علينا النبي ﷺ فقال عندنا ، فغرق ، وجاءت أمي بقارورة فجعلت تسلك العرق فيها فاستيقظ النبي ﷺ فقال : يا أم سليم ، ما هذا الذي تصنعين ؟ قالت : هذا عرقك ، نجعله في طيبنا وهو من أطيب الطيب)) (م) ٨٦/١٥ .

ومما يدل على أن الصحابة كانوا يتبركون به ، ما رواه جابر بن عبد الله قال : جاء رسول الله ﷺ يعودني وأنا مريض لا أعقل ، فتوضأ وصب علي من وضوئه فعقلت ، فقلت يا رسول الله ، لمن الميراث ، إنما يرثني الكلاله ، فنزلت آية الفرائض . (خ) ١٩٤/٣٠١/١ .

قلت : هذا في حياته . وقد ثبت أيضاً أن الصحابة رضي الله عنهم كانوا يتبركون بآثاره التي تركها عندهم بعد وفاته . وإليك نماذج من الأدلة في هذا :

أخرج البخاري عن عاصم الأحول أنه قال : رأيت قدح النبي ﷺ عند أنس بن مالك ، وكان قد انصدع فسلسله بفضة . قال : وهو قدح جيد عريض من نضار . قال : قال أنس : لقد سقيت رسول الله ﷺ في هذا القدح أكثر من كذا وكذا)) (١٠/٩٢/٥٦٣٨ .

حدثنا علي بن عبد الله قال: حدثنا سفيان عن عمرو قال : سمعت جابر بن عبد الله يقول : حدثنا أبو سعيد الخدري / قال : قال رسول الله ﷺ : ((يأتي على الناس زمان فيغزوا فنام من الناس فيقولون : هل فيكم من صحب رسول الله ﷺ ؟ فيقولون نعم ، فيفتح لهم . ثم يأتي على الناس زمان فيغزوا فنام من الناس فيقال : هل فيكم من صاحب أصحاب رسول الله ﷺ ؟ فيقولون نعم ، فيفتح لهم . ثم يأتي على الناس زمان فيغزوا فنام من الناس فيقال : هل فيكم من صاحب أصحاب النبي ﷺ ؟ فيقولون نعم ، فيفتح لهم))^(١) .

حدثنا إسحاق قال : حدثنا النضر، قال: أنا شعبة عن أبي جمرة قال : سمعت زهدم بن مضر قال : سمعت عمران بن حصين قال : قال رسول الله ﷺ : ((خير أمتي قرني ، ثم الذين يلونهم ، قال عمران : فلا أدري أذكر بعد قرنه (قرنين أو ثلاثة)^(٢) ، ثم إن

⇒

وأخرج أيضاً عن أبي بردة قال : ((أخرجت إلينا عاشة رضي الله عنها كساءً ألبداً ، وقالت : في هذا نزع روح النبي ﷺ)) ٣١٠٨/٢١٢/٦ .

وأخرج أيضاً عن عبد الله بن وهب قال : ((أرسلني أهلي إلى أم سلمة بقدر من ماء وقبض إسرائيل ثلاث أصابع من قصة فيها شعرة من شعر النبي ﷺ ، وكان إذا أصاب الإنسان عين أو شيء بعث إليها مخضبة ، فاطلمت في الجللح ، فرأيت شعرات حمراً)) ٥٨٩٦/٣٥٢/١٠ .

والخلاصة : أن الصحابة رضوان الله عليهم ، كانوا يتبركون بذات النبي ﷺ وآثاره في حياته . وبآثاره التي بقيت عندهم بعد مماته . فهل يقاس عليه غيره من الصالحين فيتبرك بهم ؟

والجواب : لا يقاس عليه غيره من الصالحين ، وذلك للأمور الآتية :

أولاً : لأنه لم يؤثر عن النبي ﷺ أنه أمر بالتبرك بغيره من الصحابة الكرام رضي الله عنهم ، أو غيرهم سواء بذواتهم أو بآثارهم ولم ينقل عن أصحابه الكرام أنهم فعلوه مع فضلائهم كالصديق والفاروق وعثمان وعليّ والعشرة المبشرون بالجنة ، فدل هذا على عدم مشروعيته . وانظر في هذا الموضوع الكتب الآتية :

الإعتصام للشاطبي ٩/٢ ، فتح المجيد ص ١٠٦ ، تيسير العزيز الحميد ١٥٤ ، الدين الخالص لحنان ٢/٢٥٠ ، رسالة الشرك ومظاهره للميلي ٩٣ ، الحكم الجديدة بالإذاعة من قوله (بعثت بين يدي الساعة) لابن رجب الحنبلي ص ٥٥ ، وبدائع الفوائد لابن القيم ١٨٥/٢ وحلاء الأنفهام له أيضاً ص ٣٠٢ .

١ - (خ) كتاب فضائل أصحاب النبي ﷺ ، باب فضائل أصحاب النبي ﷺ ١٦٤٩/٣/٧ .

٢ - في الأصل (مرتين أو ثلاثاً) ، والتصويب من خ ٣٦٥٠/٣/٧ .

بعدكم قوم يشهدون ولا يستشهدون ، ويخونون ولا يؤتمنون، وينذرون ولا يوفون،
ويظهر فيهم السمن))^(١) . وفيه :

أ/٣٢ حدثنا محمد بن كثير قال: أنا سفيان/ عن منصور عن إبراهيم عن عبيدة عن عبد
الله أن النبي ﷺ قال : خير الناس قرني ، ثم الذين يلونهم ، ثم الذين يلونهم ، ثم
يجيء قوم تسبق شهادة أحدهم يمينه ، ويمينه شهادته ، قال : إبراهيم : وكانوا يضربوننا
على الشهادة والعهد ونحن صغار)) انتهى . نُقِلَ من البخاري^(٢) .

وذكر العلامة الطبري^(٣) في كتابه : الرياض النضرة في فضائل الصحابة العشرة في
القسم الأول منه من باب : ما جاء متضمناً ذكر العشرة وغيرهم ما نصه : ((ذكر ما
جاء متضمناً فضل جملة الصحابة والدعاء لهم)) .

عن أبي سعيد الخدري قال : قال رسول الله ﷺ : ((لا تسبوا أصحابي ، فلو أن
أحدكم أنفق مثل أحدٍ ذهباً ما بلغ مد أحدهم ولا نصيفه)) أخرجاه^(٤) . وأخرجه أبو
بكر البرقاني^(٥) على شرطهما وفيه : ((لا تسبوا دعوا أصحابي فإن أحدكم لو أنفق كل
يوم مثل أحدٍ ذهباً لم يبلغ مد أحدهم))^(٦) .

١ - كتاب فضائل أصحاب النبي ﷺ ، باب فضائل أصحاب النبي ﷺ ٣/٧/٣٦٥٠ .

٢ - كتاب فضائل أصحاب النبي ﷺ ، باب فضائل أصحاب النبي ﷺ ٣/٧/٣٦٥١ .

٣ - تقدمت ترجمته في ص ٨ . ومن هنا بداية نقل عن الرياض النضرة ١٧/١ - ١٩ ، وينتهي في ص ...

٤ - الرياض النضرة ١٧/١ - ١٩ . (خ) كتاب فضائل أصحاب النبي ﷺ ، باب فضائل أصحاب النبي ﷺ
٣/٧/٣٦٧٣ (م) كتاب فضائل الصحابة ، تحريم سب الصحابة ٩٢/١٦ .

٥ - هو أحمد بن محمد بن أحمد بن غالب الخوارزمي ثم البرقاني ، الشافعي ، صاحب التصانيف (٣٣٦-٤٢٥هـ) ،
قال عنه الخطيب : كان ثقة ورعاً ثباتاً فهماً ، لم نر في شيوخنا أثبت منه . وقد ذكر له الذهبي مسنداً ضمنه ما
اشتمل عليه صحيح البخاري ومسلم ، وسمع حديث سفيان الثوري ، وشعبة وأيوب وآخرون . ولم أقف على
كتاب له . انظر ترجمته في : السير ١٧/٤٦٤ ، المنتظم ٨/٧٩ ، اللباب ١/١٤٠ ، النجوم الزاهرة ٤/٢١٠

٦ - الرياض النضرة ١٧/١ . وأخرجه (ت) في المناقير ، حكم من سب الصحابة ١٠/٣٦٥ ، وأحمد في فضائل
الصحابة ١/٤١٩ ، ٢٥٤ .

شروح ؛ أحد : جبل معروف . والنصيف والنصف بمعنى واحد ، كالعشر والعشر^(١) .

ب/٣٢

وعن ابن عمر رضي الله عنهما / قال : ((لا تسبوا أصحاب رسول الله ﷺ

فلمقام أحدهم ساعة خير من عمل أحدكم عمره))^(٢) أخرجه علي بن حرب

الطائي^(٣) ، وخيثمة بن سليمان^(٤) .

وعن عبد الرحمن بن سالم بن عبد الله بن عويم بن [ساعدة]^(٥) عن أبيه عن جده قال

: قال رسول الله ﷺ : ((إن الله اختارني واختار لي أصحاباً ، يجعل لي منهم وزراء ،

وأنصاراً ، وأصهاراً ، فمن سبهم فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين لا يقبل الله منه

يوم القيامة صرفاً ولا عدلاً))^(٦) أخرجه المخلص الذهبي^(٧) .

١ - المرجع نفسه ١٧/١ .

٢ - الرياض النضرة ١٧/١ . وأخرجه أحمد في فضائل الصحابة بسند صحيح ٢٠/١/٦ . وأخرجه (ج) في المقدمة

١٦٢/٥٧/١ . وصححه الألباني . انظر صحيح ابن ماجة ١٣٢/٣٢/١ .

٣ - هو علي بن حرب بن محمد بن علي أبو الحسن الموصلي المحدث الأديب (١٧٥ - ٢٦٥هـ) قال عنه أبو حاتم :

صدوق ، والدارقطني : ثقة ، وكان عالماً بأخبار العرب وأنسابها أديباً شاعراً . ولم أقف له على كتاب . انظر

ترجمته في : تذكرة الحفاظ للذهبي ٥٥١/٢ ، تهذيب التهذيب له ٢٩٤/٧ ، المنتظم لابن الجوزي ٥٢/٥ .

٤ - هو خيثمة بن سليمان بن حيدرة بن سليمان القرشي الشافعي الطرابلسي (٢٢٧ - ٣٤٣هـ) كان رجلاً

جوالاً ، صاحب حديث ، وقد عثر طويلاً ، ورحل إليه من الآفاق ، وقدم دمشق في آخر عمره ، فحدث بها ،

قال عنه أبو بكر الخطيب : كان ثقة ثقة ، وذكر له الذهبي كتاباً في فضائل الصحابة ، وقد أورد هذا الحديث في

الفضائل ٢٠٢ .

انظر ترجمته في : السير ٤١٢/١٥ ، العبر ٦٦/٢ ، النجوم الزاهرة ٣١٢/٣ .

٥ - ما بين المعقوفتين في الأصل "ساعد" وهو خطأ ، والصحيح ما أثبتته كما في الكتب التي عرّجت منها الحديث .

٦ - الرياض النضرة للطبري ١٧/١ . وأخرجه الخطيب في التاريخ بنحوه ٩٩/٢ ، وفي سنده راو ضعيف ، هو

محمد بن بشر بن عبد الله القاضي : قال عنه ابن معين : ليس بثقة .

انظر : المغني في الضعفاء للذهبي ٥٥٩/٢ ، والميزان ٤٩٢/٣ .

٧ - هو محمد بن عبد الرحمن بن العباس بن عبد الرحمن البغدادي الذهبي ، مخلص الذهب من الغش (٣٠٥ -

٣٩٣هـ) سمع من أبي القاسم البغدادي ، ويحيى بن صاعد ، وأحمد بن سليمان الطوسي ، ورضوان الصيدلاني ،

والقاضي المحاملي . وحدث عنه : هبة الله بن الحسن اللالكائي ، وأبو محمد الخلال ، وأبو سعد السمان ، وخلق كثير

غيرهم . قال الخطيب : كان ثقة . ولم أقف له على كتاب . المنتظم ٢٢٥/٧ ، اللباب ١٨١/٣ ، البداية والنهاية

٣٣٣/١١ .

وعن (بريدة) ^(١) عن النبي ﷺ : ((من مات من أصحابي بأرض ، كان نورهم وقائدهم يوم القيامة)) ^(٢) .

وعن الحسن قال : قال رسول الله ﷺ : ((أصحابي في الناس كمثل الملح في الطعام ، لا يصلح الطعام إلا بالملح)) . قال : ثم يقول الحسن : ((هيهات ذهب الملح)) ^(٣) .

وعن ابن عباس رضي الله عنهما في قوله تعالى : ﴿ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ وَسَلَامٌ عَلَى عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَى ﴾ ^(٤) قال : أصحاب محمد اصطفاهم الله لنبيه ﷺ . ^(٥)

أ/٣٣

خرجهن خيثمة بن سليمان / ^(٦) .

وعن أبي صالح في قوله عز وجل : ﴿ الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ ﴾ ^(٧) قال : (محمد ﷺ وأصحابه) ^(٨) ، خرجه ابن السري ^(٩) .

-
- ١ - في الأصل (يزيد) والصواب ما أثبتته كما في الكتب الآتية التي خرَّجته منها .
 - ٢ - الرياض النضرة ١٧/١ . وأخرجه (ت) أبواب : المناقب ٣٦٧/١٠/٣٩٥٧ ، وقال المباركفوري في التحفة عن هذا الحديث : وفي سنده عثمان بن ناجية ، مستور من الثالثة . انظر التحفة ١٠/٣٦٧ .
 - وأورده العجلوني في كشف الخفاء ، وقال : وإرساله أصح عن بريدة مرفوعاً ٢٧٠/٢ / ٢٢٤٣ ، وأورده السخاوي في المقاصد الحسنة ٩٨٠/٥٨٦ .
 - ٣ - الرياض النضرة ١٨/١ . وأخرجه أحمد في فضائل الصحابة ١٦/٥٨/١ ، وقال محققه : إسناده ضعيف ، وفيه علتان : جهالة راو ، وإرسال الحسن البصري . انظر الحاشية رقم (١٦) من نفس الجزء والصفحة . وأخرجه ابن المبارك في الزهد ٢٠٠ ، وعبد الرزاق في المصنف ٢٢١/١١ .
 - وأورده الهيثمي في الجمع ١٨/١٠ ، وقال : وفيه إسماعيل بن مسلم المكي ، وهو ضعيف .
 - وأورده السخاوي في المقاصد ٩٩٦/٥٩١ . وقال : وإسماعيل ضعيف ، وقد تفرد به عن الحسن .
 - ٤ - سورة النمل آية (٥٩) .
 - ٥ - الرياض النضرة ١٨/١ .
 - ٦ - تقدمت ترجمته في ص ٩٣ .
 - ٧ - سورة الحج آية (٤١) .
 - ٨ - الرياض النضرة ١٨/١ .
 - ٩ - هو أبو الحسين محمد بن حامد بن السري (ت ٢٠٦هـ) وهو من المحدثين ، وله كتاب في السنة ، ولم أقف عليه وقد بحثت عن ترجمته في كتب التراجم التي وقفت عليها فلم أجدها ، وقد أشار الزركلي إلى اسمه ووفاته مختصراً انظر الأعلام للزركلي ١٢٨/٣ .

وعن مسروق قال : قال : (أصحاب رسول الله ﷺ ، ما ينبغي لنا أن نفارقك في الدنيا ، فإنك لو قد مت رفعت فوقنا فلم نرك ، قال : فأنزل الله تعالى : ﴿ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَئِكَ رَفِيقًا ۖ ﴾ (١) (٢) .

وعن سعيد بن المسيب عن عمر رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ : ((سألت ربي عز وجل فيما اختلف فيه أصحابي من بعدي فأوحى الله إلي : يا محمد إن أصحابك عندي بمنزلة النجوم ، بعضها أضوء من بعض ، فمن أخذ بشيء مما هم عليه من اختلافهم ، فهو عندي على هدى)) (٣) . أخرجه نظام الملك في أماليه (٤) . وفيه دلالة على أن لكل مجتهد نصيباً .

١ - سورة النساء آية (٦٩) .

٢ - الرياض النضرة ١٨/١

٣ - الرياض النضرة ١٨/١ .

وأخرجه ابن عدي في الكامل ١٠٠٧/٣ ، وقال : قال الشيخ : وهذا منكر المنع بعبد الرحيم بن زيد عن أبيه . وأورده ابن الجوزي في العلل المتناهية ٤٥٧/٢٨٢/١ وقال : وهذا لا يصح .

وأورده الخطيب في مشكاة المصابيح ٦٠٠٩/١٦٩٦/٣ .

وأورده الشيخ الألباني في الضعيفة ، وحكم عليه بالوضع ٦٠/٨٠/١ .

وروى ابن عبد البر عن البزار أنه قال : في هذا الحديث : ((هذا الكلام لا يصح عن النبي ﷺ .. والكلام أيضاً منكر عن النبي ﷺ ، وقد روي عن النبي ﷺ بإسناد صحيح : ((عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين من بعدي عضوا عليها بالنواجذ)) [(د) ١٤٧/١٨ ، (ت) ٢٨١٥/٤٣٨/٧ ، (حم) ١٢٦/٤] . وهذا الكلام يعارض حديث عبد الرحيم لو ثبت ، فكيف ولم يثبت ، والنبي ﷺ لا يبيع الاختلاف بعده من أصحابه .

انظر : جامع بيان العلم وفضله لابن عبد البر ٩٠/٢ .

قلت : وأسانيد هذا الحديث كما نرى تلور حول عبد الرحيم العمي ، وهو مجروح ، قال عنه البخاري : تركوه ، وقال أبو حاتم : يترك حديثه ، وقال ابن معين : كذاب عبيث . انظر : الضعفاء والمتروكين للنسائي ص ٢٠٧ ، الضعفاء الصغير للبخاري ص ٨١ ، تهذيب التهذيب لابن حجر ٣٠٥/٦ .

٤ - هو قوام الدين أبو علي الحسن بن علي أبي إسحاق الطوسي (٤٠٨ - ٤٨٥ هـ) ، قال عنه النهي : عاقل ، سائس ، عبير ، سعيد ، عامر المجلس بالقراء والفقهاء ، وقد قتل صائماً في رمضان بيد أحد الباطنية .

انظر ترجمته في : السير ٣/٩٤/١٩ ، وفيات الأعيان ١٢٨/٢ ، النجوم الزاهرة ١٣٦/٥ .

وعن واثلة بن الأسقع الليثي قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : ((لا تزالون بخير

ب/٣٣

ما دام فيكم من رأيي وصاحبني ، والله لا تزالون/ بخير ما دام فيكم من رأيي وصاحبني))^(١) .

خرَّجه الحافظ (السلفي)^(٢) في السداسيات .

وعن أبي برزة الأسلمي ، أنه دخل على زياد فقال : ((إنَّ من شر الرعاء الخطمة ،

فقال له : اسكت ، فإنك من نخالة أصحاب محمد ﷺ ، فقال يا للمسلمين وهل كان

لأصحاب محمد ﷺ نخالة ! بل كانوا البابا كلهم ، والله لا أدخل عليك ما كان في الروح))^(٣) .

خرَّجه أبو الحسن علي بن الجعد^(٤) .

تفويض : الخطمة : التي تأتي على كل شيء ، ومنه سميت النار الخطمة .

ومعنى شر الرعاء الخطمة : أي الذي يكون عتيفاً برعيه المال . يحطمها : يلقي

بعضها على بعض .

ومنه قول الشاعر : قَدْ لَفَّهَا اللَّيْلُ بِسَوَّاقِ حَظَم .

وقد يستعار لأول الأمر وهو المراد هاهنا .

١ - الرياض النضرة ١٨/١ . (كم) ٦٣٠/٢ ، وأورده ابن حجر في المطالب العالية ٤١٩٧/ ١٤٧/٤ .

وأورده الهيثمي في المجمع ٢٠/١٠ ، مختصراً وقال : رواه الطبراني من طرق ورجال أحدها رجال الصحيح .

٢ - في الأصل " النسفي " والصواب ما أثبتته كما في الرياض ١٨/١ .

(والسلفي) هو الإمام العلامة المحدث الحافظ المفتي شيخ الإسلام أبو طاهر أحمد بن محمد بن أحمد الأصبهاني

الجرواني (ت ٥٧٦هـ) وهو من الحفاظ الكبار ، وقد ترجم له الذهبي في السير ترجمة طويلة ، وله تصانيف كثيرة

من أهمها : مشيخته البغدادية التي تبلغ خمسة وثلاثين جزءاً ، والسداسيات في الحديث . انظر : ترجمته في السير

٥/٢١ ، الميزان ١٥٥/١ ، اللباب ٥٥٠/١ ، البداية والنهاية لابن كثير ٣٠٧/١٢ .

٣ - الرياض النضرة ١٨/١ . وأخرجه ابن جعد في مسنده ١٣٩١/٦٠٦/١ .

٤ - هو علي بن الجعد أبو الحسن البغدادي الجوهري ، مولى بني هاشم (١٣٤-٢٣٠هـ) ، سمع من شعبة ، وابن

أبي ذئب ، وسفيان الثوري ، والحمادين ، وعبد العزيز بن الماجشون ، ومالك بن أنس ، وقيس بن الربيع ،

وخلق سواهم . وحدث عنه البخاري ، وأبو داود ، ويحيى بن معين ، وأحمد بن حنبل ، وأبو حاتم ، وأبو زرعة

وقد اتهم بالبدعة والزيف عن الحق . انظر ترجمته في : السير ٤٥٩/ ١٠ ، طبقات ابن سعد ٣٣٨/٧ ، شذرات

الذهب ٨٨/٢ ، تاريخ بغداد ٣٦٠/١١ .

والنخالة : حثالة الدقيق . واللباب خالصه ^(١) .

وعن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه حديث مرضه وعبادة النبي ﷺ له وفيه : ((اللهم امض لأصحابي هجرتهم ، ولا تردهم على أعقابهم)) أخرجاه ^(٢) .

وعن عبد الرحمن بن سالم عن أبيه/ عن جده قال : قال رسول الله ﷺ ((إن الله اختارني واختار لي أصحاباً ، فجعل لي منهم وزراء وأنصاراً ، وأصهاراً ، فمن سبهم فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين ، لا يقبل الله منه يوم القيامة صرفاً ولا عدلاً)) ^(٣) أخرجه ابن مهدي في مشيخته ^(٤) .

وفيه ^(٥) : في ذكر ما جاء في الحث على حبهم والإحسان إليهم بالاستغفار لهم والكف عن ما شجر بينهم :

عن عبد الله بن مسعود قال : جاء رجل إلى رسول الله ﷺ فقال : يا رسول الله ، كيف ترى في رجل أحبّ قوماً ولم يلحق بهم ، فقال رسول الله ﷺ ((المرء مع من أحب)) أخرجاه ^(٦) .

١ - الرياض النضرة ١٨/١ - ١٩ .

٢ - المصدر نفسه ١٩/١ . (خ) كتاب الدعوات ، باب الدعاء برفع الوباء والوجع ١٨٠/١١ / ٦٣٣٧ ، (م) كتاب الوصية ٧٩/١١ .

٣ - تقدم تخريجه في ص ٩٣ .

٤ - هو عبد الرحمن بن مهدي بن حسان بن عبد الرحمن الإمام الناقد المحدث ، سيد الحفاظ ، أبو سعيد العنبري ، وقيل الأزدي (١٣٥-١٩٨هـ) . قال عنه ابن عدي : لو أعذت فحلفت بين الركن والمقام لحلفت بالله أنني لم أر أحداً قط أعلم بالحديث من عبد الرحمن بن مهدي . وقال عنه أحمد : عبد الرحمن ثقة ، عيار ، صالح ، مسلم ، من معادن الصدق .

انظر ترجمته في السير ١٩٢/٩ ،

طبقات ابن سعد ٢٩١/٧ ،

التاريخ الكبير للبخاري ٣٥٤/٥ .

٥ - من هنا بداية نقل آخر عن الرياض ١٩/١ - ٢١ وينتهي في ص ...

٦ - (خ) كتاب الأدب ، باب علامة الحب في الله ١٠٥٧/١٠ / ٦١٦٩ .

(م) باب المرء مع من أحب . ٨٨/١٦ .

الرياض النضرة ٢١/١ .

وعن جابر بن سمرة رضي الله عنه قال : لما خطب عمر بالجالية ^(١) قال : إن رسول الله ﷺ قام عن مثل مقامي هذا فقال : ((أحسنوا إلى أصحابي ثم الذين يلونهم ، ثم الذين يلونهم))
 أخرجه المخلص الذهبي ^(٢) وأخرجه الحافظ ابن ناصر السلامي ^(٣) وقال : حديث صحيح رجاله ثقات ، مخرج عنهم في الصحيحين ^(٤) .

وهذه توصية من رسول الله ﷺ بأصحابه ، والإحسان إليهم بحبهم ، والاستغفار / ٣٤ ب
 لهم والرحم عليهم والكف عما شجر بينهم ^(٥) .

وعن عبد الله بن الزبير أن عمر بن الخطاب خطبهم بالجالية فقال : إن رسول الله ﷺ قال : ((أكرموا أصحابي ثم الذين يلونهم)) ^(٦) أخرجه أبو عمرو بن السماك ^(٧) .

١ - الجالية : قرية من أعمال دمشق ، من ناحية الجولان قرب مرج الصفر في شمال جولان ، وفي هذا الموضع خطب عمر بن خطاب رضي الله عنه خطبته المشهورة ، وباب الجالية بدمشق منسوب إلى هذا الموضع ، ويقال لها : جالية الجولان أيضاً .

انظر : معجم البلدان للحموي ١٠٦/٢ .

٢ - محمد بن عبد الرحمن بن العباس البغدادي الذهبي . وقد تقدمت ترجمته في ص ٩٩ .

٣ - محمد بن ناصر بن محمد بن علي بن عمر أبو الفضل السلامي من كبار الحفاظ . (٤٦٧ - ٥٥٠هـ) قال عنه الذهبي : (الحافظ الإمام محدث العراق ، أبو الفضل السلامي) . وقال عنه ابن الجوزي : وكان ثقة حافظاً ، ضابطاً من أهل السنة لا مغمز فيه ، وعنه أخذت علم الحديث ، وكان كثير الذكر . ومن مؤلفاته : الأسالي في الحديث ، ولم أقف عليه . انظر ترجمته في : السير ٢٠/٢٦٥ ، المنتظم ١٠/١٦٢ ، وفيات الأعيان ٤/٢٩٣ .

٤ - الرياض النضرة ١/٢١ ، (حم) ١/٢٦ ، والطحاوي في شرح معاني الآثار ، باب الرجل يكون عنده الشهادة للرجل هل - يجب عليه أن يخبر بها ٤/١٥٠ ، وابن حبان في صحيحه ، باب فضل أصحاب رسول الله ﷺ ومن بعدهم .

انظر موارد الظمآن ١٠/ ٢٦١ / ٢٢٨٢ . وأبو يعلى في مسنده ١/١٣١/١٤١٠ .

وصححه الألباني في الصحيحة ١/١٧٣/٤٣١ .

٥ - الرياض النضرة ١/٢١ .

٦ - الرياض النضرة ١/٢١ . وأخرجه الطحاوي في شرح معاني الآثار مطولاً ، باب الرجل يكون عنده الشهادة للرجل هل يجب عليه أن يخبر بها ٤/١٥١ .

٧ - هو عثمان بن أحمد بن عبد الله بن يزيد البغدادي الدقاق بن السماك (ت ٣٤٤هـ) . قال عنه الدارقطني : كتب المصنفات الطوال بخطه ، وكان من الثقات . وقال الخطيب : كان ابن السماك ثقة ثباتاً ، حدث عنه ابن شاهين وابن مندة والحاكم وأبو عمر بن مهدي .

انظر ترجمته في : السير ١/٤٤٤ ، البداية والنهاية ١١/٩٢٢ ، المنتظم ٦/٣٧٨ ، الميزان ٣/٣١ .

وإكرامهم بما تقدم من الإحسان إليهم^(١) .

وعن أنس قال : قال رسول الله ﷺ : ((من أحسن القول في أصحابي فقد برئ من
النفاق ، ومن أساء القول في أصحابي ، كان مخالفاً لسنتي ، ومأواه النار وبئس
المصير))^(٢) أخرجه في شرف النبوة أبو سعيد^(٣) .

مطلب ليمين
أساء القول في
أصحابه مأواه
النار وبئس المصير

وفي رواية (من أحسن القول في أصحابي فهو مؤمن)^(٤) رواه ابن غيلان^(٥)
وعن عائشة رضي الله عنها قالت : ((أمروا أن يستغفروا لأصحاب محمد ﷺ
فسبواهم)) أخرجه مسلم^(٦) ، [وأبو معاوية]^(٧) .

١ - الرياض النضرة ١/ ٢٢ .

٢ - الرياض النضرة ١/ ٢٢ . وأخرج ابن الجوزي الجزء الأول منه ، وقال : هذا حديث لا يصح فيه مجاهيل .
العلل المتناهية ١/ ٢٥٣/ ٤٠٨ . وأورده الهندي في كنز العمال : في الباب الثالث في ذكر الصحابة وفضلهم
رضي الله عنهم أجمعين ١١/ ٥٤٠/ ١٢٥٣٢ .

٣ - هو عبد الملك بن محمد بن إبراهيم النيسابوري الخركوشي (ت ٤٠٧ هـ) . وقد سمع بدمشق ، وبغداد ، ومكة ،
وجاور وصحب الكبار ، ووعظ وصنف ، ورزق القبول الزائد ، وبعد صيته ، وله مصنفات كثيرة منها : كتاب
دلائل النبوة ، وكتاب الزهد ، وكتاب شرف النبوة ولم أقف عليه . انظر ترجمته في : السير ١٧/ ٢٥٦ ، المنتظم
٧/ ٢٧٩ ، الباب ١/ ٤٣٦ ، تذكرة الحفاظ ٣/ ١٠٦٦ .

٤ - أورد هذه الرواية الطبري في الرياض النضرة ١/ ٢٢ . ولم أجد لها في غيره .

٥ - هو محمد بن محمد بن إبراهيم بن غيلان البغدادي البزار (٣٤٧-٤١٠ هـ) . قال عنه الذهبي : الشيخ الأمين
المعمر مسند الوقت أبو طالب . وقال عنه الخطيب : كتبنا عنه وكان صدوقاً ديناً صالحاً . وحدث عنه الخطيب وابن
عبرون وأبو علي البرداني . انظر ترجمته في : السير ١٧/ ٥٩٨ ، المنتظم ٨/ ١٣٩ ، الكامل في التاريخ ٩/ ٥٥٢ ،
اللباب ٢/ ٣٩٨ ، النجوم الزاهرة ٥/ ٤٧ .

٦ - الرياض النضرة ١/ ٢٢ ، وأخرجه (م) كتاب التفسير ١٨/ ١٥٨ .

٧ - هو محمد بن عازم مولى بني سعد ، الإمام الحافظ الحجة السعدي الكوفي الضريس (١١٣-١٩٥ هـ) قال عنه
العجلي : كوفي يرى الإرجاء . وقال عنه يعقوب بن شيبة : ربما دلس ، وكان يرى الإرجاء ، فيقال إن وكيعاً لم
يحضر جنازته لذلك . وقال أبو داود : كان رئيس المرجئة بالكوفة .

انظر ترجمته في : السير ٩/ ٧٢ ، طبقات ابن سعد ٦/ ٣٩٢ ، النجوم الزاهرة ٤/ ١٤٨ .

وما بين المعقوتين في الأصل (أبو معونة) وهو خطأ . والصواب ما أثبتته كما في كتب التراجم .

وهذا يؤيد ما تقدم في تأويل إكرامهم والإحسان إليهم^(١) .

وعن سهل بن مالك عن أبيه عن جده قال: قال رسول الله ﷺ: ((يا أيها الناس :

احفظوني في أختاني ، وأصهاري ، وأصحابي ، لا يطالبنكم الله بمظلمة أحد منهم فإنها

ليست مما يوجب ، يا أيها الناس : إرفعوا ألسنتكم عن المسلمين وإذا / مات الرجل فلا

تقولوا فيه (إلا خيراً))^(٢) . أخرجه الخلعلي^(٣) والحافظ الدمشقي في معجمه^(٤) .

وعن عبد الرحيم بن زيد العمي قال : ((أخبرني أبي قال : أدركت أربعين شيخاً من

التابعين ، كلهم حدثونا عن أصحاب رسول الله ﷺ ، أن رسول الله ﷺ قال: ((من أحب

جميع أصحابي وتولاهم واستغفر لهم، جعله الله تعالى يوم القيامة معهم في الجنة))^(٥) .

١ - الرياض النضرة ١/ ٢٢ .

٢ - أورده ابن جرير في الرياض ١/ ٢٢ .

وأخرجه أحمد في فضائل الصحابة / فضائل عثمان بن عفان مختصراً ١/ ٤١٣/ ٦٤٠ ، بسند ضعيف ، لأجل صالح بن موسى بن إسحاق بن طلحة بن عبيد الله الطلحي الكوفي ، فإنه متروك جداً ، ضعفه غير واحد من الأئمة وهو متروك . انظر : الجرح ١/ ٢/ ٤١٥ ، الميزان ٢/ ٣٠٧ ، تهذيب التهذيب ٤/ ٤٠٤ ، وأخرجه الخطيب في التاريخ ٢/ ١١٩ ، وابن عدي في الكامل ٢/ ١٠٨ . والمهندي في الكنز في الباب الثالث في ذكر الصحابة وفضلهم رضي الله عنهم أجمعين ١١/ ٥٤١/ ٣٢٥٣٦ .

٣ - هو القاضي أبو الحسن علي بن الحسن بن الحسين بن محمد الموصلي الأصل المصري الشافعي الخلعلي (٤٠٥- ٤٩٢ هـ) سمع أبا محمد عبد الرحمن بن عمر بن النحاس ، وعبد الوهاب بن أبي الكرام ، وأبا النعمان تراب بن عمر . وحدث عنه أبو علي الصديقي ، ومحمد بن طاهر ، والقاضي أبو بكر بن العربي ، وهو يعتبر من الفقهاء . وله تصانيف منها : الفوائد العشرين ، وله روايات في السيرة النبوية .

انظر ترجمته في : السير ١٩/ ٧٤ ، وفيات الأعيان ٣/ ٣١٧ ، تاريخ أصبهان ٢/ ٣٠٧ .

٤ - هو إسماعيل بن علي بن أحمد السمرقندي أبو القاسم الدمشقي المولد ، البغدادي الوطن ، صاحب المجالس الكثيرة (٤٥٤- ٥٣٦ هـ) حدث عنه السفي و ابن عساكر والسعاني ، قال عنه عمر البسطامي : أبو القاسم إساند خراسان والعراق ، قال ابن السمرقندي : ما بقي أحد يروي معجم بن جميع غيري .

انظر ترجمته : السير ٢٠/ ٢٨ ، المنتظم ١٠/ ٩٨ ، البداية والنهاية ١٢/ ٢١٨ ، شذرات الذهب ٤/ ١١٢ .

٥ - الرياض النضرة ١/ ٢٢ . وهو ضعيف لأجل عبد الرحيم بن زيد العمي ، وهو رجل مجروح ، وقد بينت أقوال أئمة الجرح والتعديل فيه في ص ١٠١ ، وأخرجه اللالكائي في السنة ٧/ ٢٤٤/ ٢٣٣٧ . وقال محققه : ضعيف .

خرجه ابن عرفة العبدي^(١) .

- وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ : ((من أحب أصحابي وأزواجي وأهل بيتي ولم يطعن في أحد منهم ، وخرج من الدنيا على محبتهم ، كان معي في درجتي يوم القيامة))^(٢) خرجه الملا في سيرته^(٣) .

وعن عبد الله بن مغفل قال : قال رسول الله ﷺ : ((الله الله في أصحابي لا تتخذوهم غرضاً بعدي ، فمن أحبهم فقد أحبني ، ومن أبغضهم فقد أبغضني ، ومن آذاهم فقد آذاني ، ومن آذاني فقد آذى الله ؛ ومن آذى الله فيوشك أن يأخذه))^(٤) .
خرجه المخلص الذهبي^(٥) .

١ - هو الحسن بن عرفة بن يزيد الإمام المحدث مسند وقته أبو علي العبدي البغدادي المودب (١٥٠ - ٢٥٧ هـ) ، سمع من إسماعيل بن عياش ، وعبد الله بن المبارك ، وحدث عنه الترمذي وابن ماجه وابن أبي الدنيا ، قال عنه ابن معين : ليس به بأس ، وابن حاتم : صدوق ، والنسائي : لا بأس به . قال النهي : وكان رحمه الله صاحب سنة واتباع ، ولم أقف له على كتاب . انظر ترجمته في : السير ٥٤٧/١١ ، الجرح والتعديل ٣١/٣ ، شذرات الذهب لابن العماد ١٣٦/٦ .

٢ - الرياض النضرة ٢٢ / ١ . وأخرجه أحمد في فضائل الصحابة بنحوه ٤٨٩ / ٣٤٠ / ١٠ وفي سننه عبد الرحيم بن زيد العمى ، وهو منهم بالكذب .

وقد بينت أقوال أئمة الجرح والتعديل فيه في ص ١٠١ .

وفيه أيضاً سلم بن سالم البلخي الزاهد ، فقد كذبه أبو زرعة ، وابن الجوزي ، وقال عنه ابن المبارك : إتق حياة سلم لا تلسعك ، وقال الجوزاني : غير ثقة ، وقال أحمد بن سيار : يروي أحاديث ليست لها عظم ولا أزمة .

انظر الجرح والتعديل للرازي ٢٦٦/١/٢ ، المحروحين لابن حبان ٣٤٤/١ ، الميزان للنهي ١٨٥/٢ .

٣ - هو الحافظ عمر بن محمد بن محضر الشافعي ، شيخ الموصل . كان زاهداً عالماً له أخبار مع الملك العادل نور الدين ابن زنكي . وإنما سمي الملاء لأنه كان يملأ تنانير الأجر ويأخذ الأجرة فيتقوت بها ، ولا يملك من الدنيا شيئاً ، وصنف كتاب وسيلة المتعبدين في سيرة سيد المرسلين ، مخطوط بضعة أجزاء منه في معهد المخطوطات .

انظر ترجمته في : النجوم الزاهرة ٦٧/٦ ، هدية العارفين ٧٨٤/١ ، الأعلام ٦١/٤ .

٤ - الرياض النضرة ٢٢ / ١ .

وأخرجه أحمد في فضائل الصحابة ٤٧/١ / ٢ ، (حم) ٥٥٤/٥ ، ٥٧/٥ ،

(ت) أبواب المناقب ٣٩٥٤/٣٦٥/١٠ ، البيهقي في الاعتقاد ١١٦ ،

وأورده ابن حجر في الإصابة ١٨/١ وسكت عليه .

قلت : وهذا الحديث في سننه عبد الرحمن بن زياد ، وهو متكلم فيه قال عنه البخاري : فيه نظر ، وقال ابن معين :

لا أعرفه . انظر : التاريخ الكبير للبخاري ١٣١/٦/٣ ، الكاشف ٦٤/٢ . وضعفه الألباني في ضعيف الجامع

الصغير وزيادته ، الفتح الكبير ١٢٥٩/٣٥٢/١ ، وانظر تخريج الطحاوية رقم ٤٧١ .

٥ - محمد بن عبد الرحمن . قد تقدمت ترجمته في ص ١٠١ .

وخرّجه الحافظ [أبو القاسم]^(١) الدمشقي في معجمه وقال : (من أحبهم فبحبي أحبهم ،
ومن أبغضهم فببغضي أبغضهم) وذكر ما قبله وما بعده بمثل لفظه .

وهو من حديث نبيط بن سري الأشجعي ، عن النبي ﷺ ، نحو رواية ابن مغفل
من رواية الحافظ الدمشقي^(٢) .

وفيه^(٣) في ذكر ما جاء في إثبات محبته ﷺ لكل واحد منهم ، وإن تفاوتت
مراتبهم في الأهمية .

وعن ابن مسعود رضي الله عنه قال : قلت يا رسول الله أي الناس أحب إليك ؟ قال :
عائشة ، قلت : من الرجال : قال : أبو بكر ، قلت : ثم من ؟ قال : عمر ، قلت : ثم من ؟
قال : عثمان ، قلت : ثم من ؟ قال : علي ، فأمسكت ، فقال ﷺ : ((يا عبد الله سل
عما شئت ، فقلت يا رسول الله أي الناس أحب إليك بعد علي ؟ فقال : طلحة ، ثم
الزبير ، ثم سعد ، ثم سعيد ، ثم عبد الرحمن بن عوف ، ثم أبو عبيدة بن الجراح))^(٤) .
خرجه الملا^(٥) في سيرته ، وهو غريب .

والصحيح حديث عمرو بن العاص قلت : يا رسول الله ، أي الناس أحب إليك ؟
قال عائشة ، قلت من الرجال قال : أبوها ، قلت : ثم من ؟ قال عمر بن الخطاب ، فعد
رجالاً . خرّجه أحمد ، ومسلم وأبو حاتم^(٦) .

وفيه^(٧) : في ذكر ما جاء في التحذير عن بغضهم ، عن سعيد / بن زيد أنه قال : قال

١ - إسماعيل بن علي بن أحمد السمرقندي الدمشقي . تقدمت ترجمته في ص ١٠٦ .

وما بين المعقوفين في الأصل : " أبو القسم " والصواب ما أثبتته .

٢ - الرياض النضرة ١ / ٢٢ . وهو جزء من الحديث الذي قبله ، فيأخذ حكم سنده .

٣ - أي في الرياض النضرة .

٤ - الرياض النضرة ١ / ٣٣ . وأخرجه (م) كتاب فضائل الصحابة ، فضائل الصديق الجزء الأول منه ١٥ / ١٥٣ .

وأخرج أحمد في فضائل الصحابة ، الجزء الأول منه ١٧٢ / ٢ ، وكذلك (حم) ٤ / ٢٠٣ ، (ت) أبواب

المناقب ، الجزء الأول منه ١٤٠ / ١٠ / ٣٧٣٧ . وقال : هذا حديث حسن صحيح .

٥ - عمر بن محمد بن خضر الشافعي ، قد تقدمت ترجمته في ص ١٠٧ .

٦ - الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان ١٥ / ٣٢٦ / ٦٩٠٠ .

٧ - من هنا بداية نقل آخر عن الرياض ١ / ٣٤ - ٤٠ .

مطلب في العشرة المشهود هم بالجنة
رسول الله ﷺ : ((عشرة في الجنة ؛ أبو بكر في الجنة ، وعمر في الجنة ، وعثمان وعلي وطلحة والزبير وعبد الرحمن بن عوف ، وأبو عبيدة بن الجراح وسعد بن الوقاص ، فعَدَّ هؤلاء التسعة وسكت عن العاشر . فقال القوم : نشدك الله يا أبا الأعور من العاشر ؟ قال : نشدتموني بالله أبو الأعور في الجنة)) أخرجه الترمذي . وقال : قال أبو عبد الله -يعني البخاري - : هو أصح من الحديث الأول ، يعني حديث عبد الرحمن ^(١) .

وعنه أن النبي ﷺ قال : عشرة من قریش في الجنة : أبو بكر وعمر وعثمان وعلي وطلحة والزبير وعبد الرحمن بن عوف وسعد بن مالك وأبو عبيدة بن الجراح قال سعيد ابن المسيب : ورجل آخر لم يسمه كانوا يرون أنه عنى نفسه)) . أخرجه من طريق آخر . وأخرجه الطبراني في معجمه عن ابن عمر قال و سعيد بن زيد ^(٢) .

٣٦/ب وعن أبي ذر قال : دخل رسول الله ﷺ منزل عائشة ، فقال : يا عائشة ، ألا أبشرك ، قالت بلى يا رسول الله ، قال : أبوك في الجنة ورفيقه / إبراهيم الخليل عليه السلام ، وعمر في الجنة ورفيقه نوح عليه السلام ، وعثمان في الجنة ورفيقه أنا ، وعلي في الجنة ورفيقه يحيى بن زكريا وطلحة في الجنة ورفيقه داود عليه السلام ، والزبير في الجنة ورفيقه إسماعيل عليه السلام ، وسعد بن أبي وقاص في الجنة ورفيقه سليمان بن داود عليه السلام ، وسعيد في الجنة ورفيقه موسى بن عمران ، وعبد الرحمن بن عوف في الجنة ورفيقه عيسى بن مريم ، وأبو

١ - الرياض النضرة ١ / ٣٤ .

(ت) أبواب المناقب ١٠ / ٢٥١ / ٣٨٣٢ ،

أحمد في فضائل الصحابة ١٠ / ٢٢٩ / ٢٧٨ .

(ن) في السنن الكبرى ، باب فضائل الصحابة ٥ / ٥٦ / ٨١٩٥ .

(ج) باب فضائل الصحابة ١ / ٤٨ / ١٣٣ .

وصححه الألباني انظر : صحيح سنن ابن ماجه باب فضائل الصحابة ١ / ٢٨ / ١١١ .

٢ - الرياض النضرة ١ / ٣٥ .

وأخرجه (طب) في الأوسط عن ابن عمر ٢ / ٣٥٠ / ٢٢٠١ ، والصغير ١ / ٥٩ ،

وصححه الألباني ، انظر صحيح سنن الترمذي ٣ / ٢١٨ / ٤٠١٤ ، وصحيح ابن ماجه ١ / ٢٨ / ١١٠ .

عبيدة بن الجراح في الجنة ، ورفيقه إدريس عليه السلام ، ثم قال : يا عائشة ، أنا سيد المرسلين ، وأبوك أفضل الصديقين ، وأنت أم المؤمنين)) ^(١) خرجه الملا ^(٢) في سيرته انتهى .

وفيه ^(٣) في الفصل الرابع في وصف كل واحد من العشرة بصفة حميدة :

عن ابن عباس قال : قال رسول الله ﷺ : ((أرحم أمي بأمي أبو بكر ، وأقواهم عمر في دين الله [وأشدهم ^(٤)] حياء عثمان ، وأقضاهم علي بن أبي طالب ، ولكل نبي حوارى ، وحواري طلحة والزبير ، وحيث ما كان سعد بن أبي وقاص كان / الحق معه وسعيد بن زيد من أحبباء الرحمن ، وعبد الرحمن بن عوف من تجار الرحمن ، وأبو عبيدة ابن الجراح أمين الله وأمين رسوله ، ولكل نبي صاحب سر ، وصاحب سري معاوية بن أبي سفيان ، فمن أحبهم فقد نجا ، ومن أبغضهم فقد هلك)) ^(٥) خرجه الملا في سيرته .

١ - الرياض النضرة ١ / ٣٥ . ونسبه إلى الملا ، وكتاب الملا في السيرة لم أقف عليه ، وقد ذكر الزركلي في الأعلام بأن بعض أجزاء منه موجود في معهد المخطوطات بجامعة الدول العربية بمصر . انظر ٦١/٤ .

وقد بحثت عن هذا الحديث في الكتب التي استطعت الوقوف عليها وخاصة كتب الفضائل ، والموضوعات فلم أجده .

٢ - عمر بن محمد بن حنبل الشافعي . وقد تقدمت ترجمته في ص ١٠٧ .

٣ - أي في الرياض النضرة .

٤ - ما بين المعقوفين في الأصل " وأملهم " ، و الصواب ما أثبتته كما في الكتب التي عرجت ومنها الرياض .

٥ - الرياض النضرة ١ / ٣٦ .

(ت) أبواب المناقب بنحوه مختصراً ١٠ / ٢٩٣ / ٣٨٧٩ ، (ج) باب فضائل الصحابة بنحوه مختصراً ١ / ٥٥ / ١٥٤

(كم) كتاب معرفة الصحابة ٣ / ٤٢٢ ، وصحح إسناده ، ووافقه الذهبي في التلخيص .

وقال ابن حجر في الفتح في هذا الحديث : (وإسناده صحيح ، إلا أن الحفاظ قالوا : إن الصواب : في أوله الإرسال ، والموصول منه ما اقتصر عليه البخاري ، والله أعلم . انظر فتح الباري ٨ / ١٦٧ .

وأورد هذا الحديث الألباني في الصحيحة ٣ / ٢٢٣ / ١٢٢٤ ،

وأورده ابن حجر المكي في تطهير الجنان واللسان ، الملحق بكتاب الصواعق له ص ١٦ بهذا اللفظ نفسه ، ونسبه إلى الحب الطبري .

وفيه ^(١) من ذكر ما جاء في دخوله ﷺ الجنة ورؤية أهلها ، ووزنه بأمته ، مطلب في
اطلاع النبي
ﷺ على الجنة
ووزنه بأمته

عن أبي أمامة الباهلي رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : ((دخلت الجنة
فسمعت فيها خشفة بين يدي ، فقلت ما هذا ؟ قال : بلال ، فمضيت فإذا أكثر أهل

الجنة فقراء المهاجرين ، وذراري المسلمين ، ولم أر أقل من الأغنياء والنساء ، قيل : أما
الأغنياء فهم هاهنا بالباب يحاسبون ، وأما النساء فألهنَّ الأحمران ، الذهب والحرير ، ثم
خرجنا من أحد الأبواب الثمانية ، فلما كنت عند الباب أتيت بكفة فوضعت فيها ،
ووضعت أمي في كفة ، فرجحت بها ، ثم أتيت بأبي بكر / فوضع في كفة وحيء بجميع

أمي فوضعت ، فرجح أبو بكر ، ثم أتيت بعمر فوضع في كفة ، وحيء بجميع أمي
فوضعت في كفة فرجح عمر ، ثم عرضت علي أمي رجلاً رجلاً فجعلوا يمررون ،
فاستبطأت عبد الرحمن بن عوف ، ثم جاء بعد الإياس ، فقال : بأبي وأمي يا رسول الله ،
والذي بعثك بالحق ، ما خلصت إليك حتى ظننت أنني لا أنظر إليك ، إلا بعد
[المشيئات] ^(٢) ، قال : وما ذلك ؟ قال : من كثرة مالي أحاسب)) ^(٣) أخرجه أحمد .

١ - أي في الرياض النضرة .

٢ - ما بين المعقوفين في الأصل " المشيئات " ، والصواب ما أثبتته كما في الكتب التي خرجت منها هذا الحديث .

٣ - الرياض النضرة ١ / ٣٨ .

(حم) ٢٥٩/٥ . (طب) في الكبير بنحوه ٢٨١/٨ ، ٧٩٢٣ .

وفي كلا السندين مطروح بن يزيد وعلي بن يزيد الالهامي وكلاهما يجمع عليه على ضعفه .

أما مطروح بن يزيد ، فقد قال عنه الذهبي : (يجمع على ضعفه ، روى عنه الثوري وجماعة ، ضعفه أبو حاتم
والنسائي ، وقال يحيى : ليس بشيء .

وقال ابن حبان : مطروح لا يروي إلا عن ابن زحر وعلي بن يزيد وهما ضعيفان ، ولكن لا يحتج به .

انظر : الميزان ١٢٣/٤ ، الضعفاء والمتروكين ٢٣٧ .

وأما علي بن يزيد ، فقد قال عنه البخاري : منكر الحديث ، وقال النسائي : ليس بثقة ، وقال أبو زرعة : ليس
بقوي ، وقال الدارقطني : متروك .

انظر : الميزان ١٦١/٣ ، الضعفاء الصغير للبخاري ٨٦ .

الخشفة : الحس والحركة ^(١) .

وفيه ^(٢) : في ذكر ما جاء في وصف جماعة منهم ومن غيرهم بأنهم الرفقاء
والنجباء :

عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : ((إن كل نبي
أعطي نجبا رفقاء أو قال : رقباء ، وأعطيت أنا أربعة عشر ، [قلنا من هم ؟] ^(٣) قال : أنا
وابنابي وجعفر وحمزة وأبو بكر وعمر ومصعب بن عمير وبلال وسلمان وعمار
وعبد الله بن مسعود)) .

خرجه الترمذي ^(٤) . وخرجه تمام ^(٥) في قول يرويه ولفظه عن رسول الله ﷺ : ((أنه
لم يكن قبلي نبي إلا أعطى سبعة نجبا وزرا رفقا وإني أعطيت أربعة عشر/ حمزة وجعفر

⇒

وأورده ابن الجوزي في الموضوعات وقال : وهذا حديث لا يصح ، وعلل حكمه هذا باجتماع ثلاثة وضاعين في
سند هذا الحديث ، وهم : ابن زحر ، وعلي بن يزيد ، والقاسم أبو عبد الرحمن . وقال : إذا اجتمع هؤلاء في سند
حديث ، لم يكن من ذلك الحديث إلا مما عملته أيديهم .

١ - الرياض النضرة ١ / ٣٩ .

٢ - من هنا بداية نقل آخر عن الرياض ١ / ٣٩-٤٠ .

٣ - ما بين المعقوفين إكمال من فضائل الصحابة للإمام أحمد ١ / ٢٨٨/٢٧٧ .

٤ - الرياض النضرة ١ / ٣٩ (ت) أبواب المناقب ١٠ / ٢٩١ ، ٣٧٧٧ ، وقال : هذا حديث حسن غريب من هذا
الوجه ، وقد روي هذا الحديث عن علي موقوفاً .

وأخرجه أحمد في فضائل الصحابة ١ / ٢٨٨/٢٧٧ . وفي كلا الإسنادين كثير النوي وهو ضعيف .

وقد أورد هذا الحديث ابن الجوزي بروايات أربع ، ثم قال : وهذا حديث لا يصح عن رسول الله ﷺ .

أما الطريق الأول فعن الأبخاري ، وقد ذكرنا في مواضع أنه صناعاً للحديث .

وأما الطريق الثاني والثالث والرابع ، فمدارها على كثير النوي ، قال النسائي : كان ضعيفاً ، وقال ابن عدي : كان

غالياً في التشيع مفرطاً فيه . انظر : العلل المتناهية لابن الجوزي ١ / ٢٨١-٢٨٢ / ٤٥٤ .

٥ - هو تمام بن محمد بن عبد الله بن جعفر البجلي الرازي ثم الدمشقي (٣٣٠-٤١٤هـ) سمع أباه ، وخيثمة بن

سليمان ، والحسن بن صيب الحصائري ، وحدث عنه عبد الوهاب الكلبي أحد شيوخه ، وأبو الحسن الميداني ،

وأبو علي الأهوازي ، قال عنه الكتاني : كان ثقة حانظاً ، وقال عنه الأهوازي : كان عالماً بالحديث ومعرفة

الرجال . انظر ترجمته في : السير ١٧ / ٢٨٩ ، تذكرة الحفاظ ٧ / ١٠٥٦ .

وأبو بكر وعمر وعلي والحسن والحسين ، سبعة من قریش وابن مسعود وعمار وحذيفة وأبو ذر والمقداد وبلال))^(١) .

اتفق الحديثان على أعداد قریش ، وزاد الترمذي : مصعب بن عمير . واختلفا فيما سواهم ، فذكر الترمذي خمسة لم يذكر فيهم حذيفة ، ولا أبا ذر ، ولا المقداد . وذكر تمام ستة : هؤلاء الثلاثة وابن مسعود ، وعمار ، وبلال ، ولم يذكر مصعباً ولا سلمان .

[فيجتمع^(٢) من الحديثين خمسة عشر ، وكل واحد منهما لم يستكمل إلا أربعة عشر التي تضمنها أول الحديث ، بل ذكر الترمذي اثني عشر ، وتمام ثلاثة عشر^(٣) .

وقد خرّج أحمد في المناقب ، الحديث عن علي أيضاً ، استوعب في التفصيل ما ذكره في الجملة ، ولفظه : ((قيل له من هم ؟ قال : أنا وابنائي الحسن والحسين وحمزة وجعفر وعقيل وأبو بكر وعمر وعثمان والمقداد وسلمان وعمار وطلحة والزبير^(٤) .

فذكر أحد عشر من قریش وثلاثة من غيرهم^(٥) . وخرّجه ابن السمان^(٦) في الموافقة عنه أيضاً ، مستوعباً في التفصيل عدد الجملة ، لكنه مغاير لحديث أحمد . ولفظه

١ - الرياض النضرة ١/ ٣٩ ، وأخرجه تمام في الفوائد ٢/ ٢٣١ ، ١٥٩٧ ، (حم) ١/ ٨٨ ، ١٤٨ ، ١٤٩ . (طب) في الكبير ٦/ ٢٦٤ ، ٦٠٤٧ ، ٦٠٤٨ ، ٦٠٤٩ .

قلت : وكل هذه الأسانيد التي روى بها هذا الحديث تلور على كثير النوي ، وهو ضعيف .

٢ - ما بين المعقوفين في الأصل " صحيح " والصواب ما أثبتته ، كما في الرياض النضرة ١/ ٣٩ .

٣ - الرياض النضرة ١/ ٣٩ .

٤ - الرياض النضرة ١/ ٣٩ .

وأحمد في فضائل الصحابة ١/ ٢٢٨ ، ٢٧٧ ، وفي سنده كثير النوي وهو ضعيف ، وقد بينت أقوال أئمة الجرح والتعديل فيه في ص ١٨٧ هامش (١) .

٥ - الرياض النضرة ١/ ٤٠ .

٦ - هو أبو سعد إسماعيل بن علي بن الحسين ، وقيل في جده الحسين بن محمد بن زنجويه الرازي السمان ، ولد سنة (نيف وسبعين وثلاثمائة) (ت ٤٤٣هـ) وهو من المعتزلة . قال عنه عبد العزيز الكناني : كان أبو سعد من الحفاظ الكبار ، زاهداً ورعاً ، وكان يذهب إلى الاعتزال . ولم أقف على كتابه هذا ، وقد نسبته إليه الحاجي خليفة في

قال : قال رسول الله ﷺ : ((ما من نبي إلا وأعطي سبعة نجباء / رفقاء ، وأعطي أربعة عشر : سبعة من قريش ، علي والحسن والحسين ، وحمزة وجعفر وأبو بكر وعمر . وسبعة من المهاجرين : عبد الله بن مسعود ، وسلمان ، وأبو ذر ، والمقداد ، وحذيفة ، وعمار ، وبلال)) ^(١) .

وفي رواية : أربعة عشر : أبو بكر وعمر وعثمان وعلي ، وفاطمة ، والحسن والحسين ، وحمزة ، وجعفر ، وابن مسعود ، وبلال ، وعمار ، وأبو ذر ، وسلمان ^(٢) . وساغ دخول فاطمة في لفظ الذكور تغليباً للتذكير ، فإنها مغمورة بهم ، وذلك سائغ في الكلام .

ومنه : « كذبت قوم لوط » ، وأمثاله ، وفيهم النساء ، واللفظ للمذكر خاصة . فذكر في قريش أربعة لم يتضمنهم الحديث : عثمان وطلحة ، والزبير ، وعقيل . فيجتمع من مجموع الأحاديث الأربعة ، عشرون : أبو بكر وعمر وعثمان وعلي ، وفاطمة ، والحسن ، والحسين ، وجعفر ، وعقيل ، وحمزة ، وطلحة ، والزبير ، ومصعب بن عمير ، وثلاثة عشر من قريش ، ابن مسعود ، وعمار ، وسلمان ، وأبو ذر ، والمقداد ، وبلال ، وحذيفة)) انتهى ^(٣) .

وفيه ^(٤) : في ذكر ما جاء في تخصيص أبي بكر بأنه لم يسؤه قط / وإثبات رضاه ﷺ لجمع منهم ومن غيرهم .

⇨

كشف الظنون ١٨٩٠/٢ . « وابن السمان » في الأصل « ابن السماك » وهو خطأ ، والصحيح ما أثبتته كما في الرياض .

انظر ترجمته في : السير ٥٥٥/١٨ ، الأنساب ٣٠/٧ ، البداية والنهاية ٦٥/١٢ .

١ - الرياض النضرة ٤٠ / ١ . وقد تقدم تخريجه والحكم عليه في ص ١٠٦ ، فانظره ، فقد بينت هناك ضعف الأسانيد التي ورد بها هذا الحديث .

٢ - الرياض النضرة ٤٠ / ١ . وقد تقدم تخريجه والحكم عليه في ص ١٠٩ .

٣ - الرياض النضرة ٤٠ / ١ .

٤ - أي في الرياض النضرة .

عن سهل بن مالك عن أبيه عن جده قال: لما قدم رسول الله ﷺ من حجة الوداع، صعد المنبر فحمد الله وأثنى عليه ، ثم قال : ((يا أيها الناس إنَّ أبا بكر لم يسؤني قط ، فاعرفوا له ذلك ، يا أيها الناس : إني راض عن عمر ، وعثمان ، وعلي وطلحة بن عبيد الله ، والزبير بن العوام ، وسعد بن مالك ، وعبد الرحمن بن عوف ، والمهاجرين الأولين ، فاعرفوا ذلك)) ^(١) . خرَّجه الخلعلي ^(٢) ، والحافظ الدمشقي ^(٣) في معجمه . انتهى .

١ - الرياض النضرة ٤٠ / ١ .

وأخرجه (طب) في الكبير ١٢٦/٦ / ٥٦٤٠ ، من حديث سهل بن يوسف ، والخطيب في التاريخ ١١٩/٢ / ٥١٣ ، من حديث سهل بن يوسف أيضاً ، والعقيلي في الضعفاء الكبير من حديث سهل ، وقال : إسناده مجهول ، ولا يتابع عليه من جهة ، ولا يعرف إلا به . ١٧١٥/١٤٧/٤ .

وابن حجر في اللسان وقال : في سنده سهل بن يوسف بن سهل بن مالك الأنصاري ، مجهول الحال . قال عنه ابن عبد البر : لا يعرف ولا أبوه . انظر اللسان ١٢٢/٣ .

٢ - القاضي أبو الحسن علي بن الحسن بن الحسين . وقد تقدمت ترجمته في ص ... ولم أقف له على كتاب .

٣ - إسماعيل بن أحمد الدمشقي . وقد تقدمت ترجمته في ص ١٠٦ .

وفيه^(١) في ذكر ما جاء في سؤاله ﷺ الخير لجمع منهم ومن غيرهم .

عن ابن عباس قال : قال رسول الله ﷺ : ((سألت ربي عز وجل لأصهاري
الجنة ، فأعطانيها البتة))^(٢) خرّجه أبو الخير الحاكمي القزويني^(٣) .
قال أبو عمر^(٤) في الاستيعاب : وقد ثبت أنه ﷺ قال : ((سألت ربي عز وجل أنه لا
يدخل النار أحدا صاهرني أو صاهرت إليه))^(٥) . وقد دخل في هذه الفضيلة جمع
من قریش ، أرجو أن تكون ثابتة إلى يوم القيامة فيمن صاهره في أحد من ذريته))
انتهى^(٦) .

وفيه^(٧) في / ذكر ما جاء في مراتب جمع منهم في الجنة :

١ - أي في الرياض النضرة .

٢ - الرياض النضرة ٤٢ / ١ . وأخرجه أحمد فضائل الصحابة ٥٢٤ / ١ ، وفي سنده عبد الله بن داود التمار
الواسطي ، قال عنه البخاري : فيه نظر . وقال أبو حاتم : ليس بقوي ، في حديثه مناكير ، وضعفه الحاكم
والنسائي ، والدارقطني ، وابن حبان . وقال ابن عدي : وهو ممن لا بأس به ، إنشاء الله ، وتعقبه الذهبي بقوله :
بل كل البأس ، وروايته تشهد بصحة ذلك . انظر : المحروحين ٣٤ / ٢ ، الميزان ٤١٥ / ٢ ، التهذيب ٢٠٠ / ٥ .
وأورده الألباني في الضعيفة والموضوعة ، وقال : موضوع ٤٩٤ / ١ ، ٣٢٢ / ١ .

٣ - هو الإمام رضي الدين أبي الخير ، أحمد بن إسماعيل بن يوسف القزويني الحاكمي الطالقاني الشافعي (٥١٢ - ٥٩٠ هـ)
قال عنه ابن النجار : كان إماما في المذهب والأصول والتفسير والخلاف ، وحدث بصحيح مسلم ، ومسنده ابن
راهويه ، وتأريخ الحاكم ، والسنن الكبرى ، ودلائل النبوة ، والبعث للبيهقي ، وهو ثقة في روايته . وكان له
معرفة بالحديث .

انظر ترجمته في : السير ١٩٠ / ٢١ ؛

البداية والنهاية ٩ / ٢٣ ، غاية النهاية لابن الجزري ٣٩ / ١ .

٤ - هو أبو عمر يوسف بن عبد الله بن محمد بن عبد البر ، الأندلسي القرطبي المالكي (٣٦٨ - ٤٦٣ هـ) صاحب
التصانيف الفارقة ، قال عنه الحميدي : أبو عمر فقيه حافظٌ مكثرٌ ، عالم بالقرآت ويعلم الحديث والرجال ، وقال
عنه الذهبي : وكان في أصول الدين على مذهب السلف . انظر ترجمته في السير ١٥٣ / ١٨ ، ترتيب المدارك
٨٠٨ / ٤ ، مرآة الجنان ٨٩ / ٣ .

٥ - الرياض النضرة ٤٢ / ١ . وأورده ابن عبد البر في الاستيعاب ١٠٣٩ / ٣ .

٦ - الرياض النضرة ٤٢ / ١ .

٧ - من هنا بداية نقل آخر عن الرياض النضرة ٤٣ - ٥١ ،

عن ابن أبي أوفى قال : خرج علينا رسول الله ﷺ فقال : ((يا أصحاب محمد ، لقد أراني الله عز وجل منازلكم في الجنة الليلة ، وقرب منازلكم من منزلي . ثم التفت إلى علي ، وقال : يا علي ، أما ترضى أن يكون منزلك بهذا منزلي ، كما يتواجه منزل الأخوين ؟ ، قال : بلى يا رسول الله ، ثم بكى ، ثم أقبل على أبي بكر فقال : إني لأعرف^(١) اسم رجلٍ واسم أبيه واسم أمه إذا دخل الجنة لم يبق غرفة من غرفها ، ولا شرفة من شرفها إلا قالت مرحباً مرحباً ، فقال سلمان : يا رسول الله ، إن هذا لغير خائب ، قال : ذلك أبو بكر بن أبي قحافة . ثم أقبل على عمر فقال : أبا حفص ، لقد رأيت قصرًا في الجنة من جوهرة بيضاء شرفها لؤلؤ أبيض ، قلت لرضوان : لمن هذا ؟ قال : لفتى من قريش ، فظننت أنه لي ، فقال : هو لعمر بن الخطاب ، فما منعي أن أدخله إلا معرفتي بغيرتك يا أبا حفص ، فبكى عمر وقال : بأبي أنت وأمي عليك أغار يا رسول الله .

ثم التفت إلى عثمان وقال : يا عثمان ، إن لكل نبي رفيقاً ، وأنت رفيقي في الجنة ثم التفت إلى عبد الرحمن فقال : يا عبد الرحمن ، ما يطيئ بك / عني من بين أصحابي فما حبسك ؟ فقال : يا رسول الله ، ما زلت أسألك عن مالي من أين أصبته ، وفي أي شيء أنفقته ، حتى ظننت إني لا أراك .

قال عبد الرحمن : مائة راحلة جاءت من مصر عليها تجارة أشهدك أنها بين أرامل أهل المدينة وأيتامها ، لعل الله عز وجل أن يخفف عني .

ثم التفت إلى طلحة والزبير فقال : ((إن لكل نبي حوارٍ ، وحواري أئتما))^(٢) خروجه القاضي أبو بكر بن يوسف بن فارس^(٣) . انتهى

١ - في الأصل : " لا أعرف " والصواب ما أثبتته ، كما في الرياض النضرة ٤٣/١ ، وفي كشف الأستار ٢١٨/٣ ٢٦٠٦/ .

٢ - أورده الطبري في الرياض ٤٣/١ . والبخاري في مسنده من حديث عبد الله بن أبي أوفى ، ثم قال الهيثمي : هذا الذي في حق عبد الرحمن بن عوف لا يصح ، وعمر بن سيف منكر الحديث ، انظر كشف الأستار ٢١٨/٣ ٢٦٠٦/ . وأورده عيضة في فضائل الصحابة ص ١٢١ .

وأورده الهندي في الكنز في الباب الثالث في فضل الصحابة ٣٣١٣٨/٦٤٦/١١ ، وقال : وفيه عبد الرحمن بن محمد المحاربي عن عمار بن سيف ، يرويان المناكير .

انظر : ترجمة عبد الرحمن المحاربي : الميزان ٥٨٥/٢ . وفي ترجمة عمار بن سيف : نفس المرجع ١٦٥/٣ .

٣ - هو القاضي الإمام الحافظ أبو بكر يوسف بن القاسم بن يوسف بن فارس بن سوار الميائمي الشافعي (٣٧٥هـ) كان مسند الشام في زمانه ، سمع أبا خليفة الجمحي ، وزكريا الساجي ، وعبد الله الأهوازي ، ومحمد بن جرير الطبري ،

وفيه ^(١) ذكر ما جاء من آي نزلت في جمع منهم ومن غيرهم :

عن عائشة رضي الله عنها في قوله تعالى : ﴿الَّذِينَ اسْتَجَبُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولِ﴾ ^(٢)

قلت : (نزلت في سبعين رجلاً ؛ منهم أبو بكر والزبير ، انتدبوا حين ندب رسول الله ﷺ يوم أحد لإتباعهم) ^(٣) . ذكره الواحدي ^(٤) وأبو الفرج ^(٥) وغيرهما .

وعن ابن عباس رضي الله عنهما في قوله تعالى : ﴿وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غَلٍّ﴾

الآية ^(٦) نزلت في أبي بكر وعمر وعثمان وعلي وطلحة والزبير وسعيد وعبد الرحمن بن عوف وسعيد بن زيد وعبد الله بن مسعود ^(٧) خرجه خيثمة بن سليمان ^(٨) وعن صالح نحوه ^(٩) وعن أبي سعيد قال : (نزلت في أبي بكر وعمر وعلي ، قيل له فأبي غلّ هو ؟

⇒

وكان ذا رحلة وفهم وتوايف ، مع الثقة والأمانة . قال عنه أبو الوليد الباجي : محدث مشهور لا بأس به ، وقال الذهبي : ووقع لي جماعة أجزاء من عواليه .

انظر ترجمته في : السير ٣٦١/١٦ ، اللباب ٢٧٨/٣ ، شذرات الذهب ٨٦/٣ ، قضاة دمشق لابن طولون ص ٣٧ .

١ - أي في الرياض النضرة .

٢ - سورة آل عمران آية (١٧٢) .

٣ - أورده الطبري في الرياض النضرة ٤٤/١ ، والواحدي في أسباب النزول ص ١٦٤ ، وابن الجوزي في التفسير ٥٠٣/١ ، والطبري في التفسير ٥١٨/٣-٥١٩ ، والسيوطي في الدر ١٠٢/٢ ، والوادعي في الصحيح المسند ص ٣٥ . قلت : والمراد بهذه الآية : هم الذين ساروا مع الرسول ﷺ الغد من يوم الأحد إلى حمراء الأسد ، على ما بهم من ألم الجراح ، وعددهم سبعون رجلاً ، منهم الخلفاء الأربعة ، والعشرة المبشرون بالجنة .

٤ - هو أبو الحسن بن أحمد بن محمد بن علي الواحدي النيسابوري الشافعي ، صاحب التفسير ، (ت ٤٦٨هـ) وله تفاسير ثلاثة : " البسيط " ، " الوسيط " ، " الوجيز " وغيرها من المؤلفات الكثيرة في اللغة والعقيدة والدعوات والمغازي . انظر ترجمته في : السير ٣٣٩/١٨ ، الكامل لابن الأثير ١٠١/١٠ ، البداية لابن كثير ١١٤/١٢ إنباه الرواة لجمال الدين القفطي ٢٢٣/٢ ، طبقات المفسرين للداودي ٣٨٧/١ .

٥ - هو عبد الرحمن بن علي بن محمد التيمي الحنبلي الواعظ صاحب التصانيف (٥١٠ - ٥٩٧ هـ) له مصنفات كثيرة منها : زاد المسير في التفسير ، ومشكل الصحاح ، والموضوعات ، والواهيات ، والضعفاء ، والمنتظم ، وصفوة الصفوة .

انظر ترجمته في : السير ٣٦٥/٢١ ، الكامل لابن الأثير ٧١/١٢ ، والبداية والنهاية لابن كثير ٢٨/١٣ .

٦ - سورة الأعراف آية (٤٣) .

٧ - الرياض النضرة ٤٤/١ . وأخرجه ابن الجوزي في تفسيره عن علي ١٩٩/٣ . والطبري في تفسيره ٤٩٢/٥ .

٨ - تقدمت ترجمته في ص ٩٣ . وفي الأصل " سلمان " وهو خطأ ، والصحيح ما أثبتته كما في الخطط .

٩ - الرياض النضرة ٤٤/١ . وأخرجه ابن الجوزي في تفسيره ١٩٩/٣ . وأورده خيثمة في الفضائل ص ٩٥ .

قال : غلّ الجاهلية كان بين بني هاشم / وبني تيم وعدي في الجاهلية ، فلما أسلم هؤلاء تحابوا ^(١) . وعن الحسن بن علي : نزلت في أهل بدر ^(٢) .

وعن ابن عباس في قوله تعالى : ﴿ فَبَشِّرْ عِبَادِ الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ ﴾ ^(٣) . قال : لما أسلم أبو بكر جاءه عبد الرحمن بن عوف وعثمان وطلحة والزبير وسعيد بن زيد وسعد بن أبي وقاص وسألوه ، فأخبرهم بإيمانه فأمنوا ، فنزلت : ﴿ فَبَشِّرْ عِبَادِ الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ ﴾ ^(٤) . قول أبي بكر فيتبعون أحسنه ^(٥) .

وعن الضحاك في قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ أُولَٰئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ وَالشَّهَدَاءُ ﴾ الآية ^(٦) ، قال : هم ثمانية ، أبو بكر وعلي وزيد وطلحة والزبير وسعد وحزمة وعمر تاسعهم الحق بهم لما عرف من صدق نيته ^(٧) .

١ - الرياض النضرة ١ / ٤٤ . وأخرجه ابن الجوزي في تفسيره ١٩٩/٣ .

٢ - المرجع نفسه ١ / ٤٤ . وأخرجه ابن الجوزي في تفسيره ١٩٩/٣ .

قلت : والراجح من هذه الأقوال كلها ، هو أن هذه الآية وصف لكل المؤمنين الذين سيدخلون الجنة ، حيث أن الله سبحانه وتعالى ينزع من قلوبهم كل الصفات الذميمة من حقد وحسد ، لكي يدخلوا الجنة نقيّة قلوبهم ، كما ثبت ذلك في حديث صحيح رواه أبو سعيد الخدري رضي الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال : ((إذا خلص المؤمنون من النار ، حبسوا بقنطرة بين الجنة والنار ، فيتقاصون مظالم كانت بينهم في الدنيا ، حتى إذا نقوا وذهبوا أذن لهم بدخول الجنة ، فوالذي نفس محمد بيده ، لأحدهم عسكته في الجنة أدل بمنزله كان في الدنيا .

أخرجه (خ) ٩٦/٥ ، ٢٤٤٠ ، ٦٥٣٥/٣٩٥/١١ .

وكما هو معلوم من القاعدة الأصولية التي تقول : " إن العبرة بمعوم اللفظ لا بخصوص السبب " فإن هذه الآية عامة لكل المؤمنين الذين سيدخلون الجنة ، ومن بينهم هؤلاء الذين وردت الآثار بأنهم كانوا سبب نزول هذه الآية .

٣ - سورة الزمر آية (١٧ - ١٨) .

٤ - سورة الزمر آية (١٧ - ١٨) .

٥ - الرياض النضرة ١ / ٤٥ . وأخرجه الواحد في أسباب النزول عن ابن عباس بلا إسناد ، ص ٤٢٦ .

قال الإمام ابن جرير الطبري في معنى هذه الآية : يقول جل ثناؤه لنبيه ﷺ : فيشر يا محمد عباد ، الذين يستمعون القول من القائلين ، فيتبعون أرشده وأهداه وأدله على توحيد الله ، والعمل بطاعته ، ويتزكون ما سوى ذلك من القول الذي لا يدل على رشاد ، ولا يهدي إلى سداد . جامع البيان للطبري ٦٢٥/١٠ .

٦ - سورة الحديد آية (١٩) .

٧ - الرياض النضرة ١ / ٤٥ . وأخرجه ابن الجوزي في تفسيره ١٧/١ .

وقال مجاهد^(١) : (كل من آمن بالله فهو صديق)^(٢) وتلا الآية . وقال المقاتلان^(٣) : (هم الذين لم يشكروا في الرسل حين أخبروهم ، ولم يكذبوهم ساعة) . ذكر ذلك الواحدي^(٤) ، وأبو الفرج في أسباب النزول^(٥) .

وعن جعفر بن محمد^(٦) عن [آبائه]^(٧) في قوله تعالى : ﴿ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ ﴾ :^(٨) عمر ، ﴿ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ ﴾ : عثمان ، ﴿ تَرَاهُمْ رُكُوعًا سُجَّدًا ﴾ :

١ - هو مجاهد بن جبر أبو الحجاج المكي الأسود الإمام ، شيخ القراء والمفسرين ، مولى السائب بن أبي السائب المخزومي ، واختلف في وفاة فقيل سنة (١٠٠) وقيل (١٠٤) وقيل (١٠٨) وقيل (١٠٧) وعمره ٨٠ سنة . قال عنه سفيان الثوري : أخذوا لتفسير من أربعة : مجاهد وسعيد بن جبر وعكرمة ، والضحاك . وقال خصيف : مجاهد كان أعلمهم بالتفسير . وقال قتادة : أعلم من بقي بالتفسير مجاهد . وقال يحيى بن معين وطائفة : مجاهد ثقة . انظر ترجمته في : السير ٤/٤٤٩ ، طبقات ابن سعد ٥/٤٦٦ ، البداية والنهاية ٩/٢٢٤ ، العقد الثمين ٧/١٣٢ .

٢ - الرياض النضرة ١/٤٥ .

٣ - هما مقاتل بن سليمان البلخي ، وقد تقدمت ترجمته في ص مقاتل بن حيان بن دوال دور .
أما الأول : فهو روي على ضعفه عن مجاهد ، والضحاك وابن بريدة . ومات سنة نيف وخمسين ومائة .
وقد تقدمت ترجمته في ص .

وأما الثاني : فهو البلخي (ت ١٥٠هـ) وحدث عن الشعبي ومجاهد والضحاك قال : عندي ثقة ، وقال أبو داود : ليس به بأس ، وقال الدارقطني : صالح الحديث ، وقال ابن خزيمة : لا أحتج به .
انظر ترجمته في السير ٦/٣٤٠ ، الجرح والتعديل ٨/٣٥٣ ، طبقات المفسرين ٢/٣٢٩ .

٤ - لم يورد الواحدي هذا الأثر في أسباب النزول .

٥ - ذكره في زاد المسير ٨/١٧٠ . وقد ذكر ابن الجوزي في المراد بهذه الآية عدة أقوال هي : أن كل مؤمن صديق ، قاله ابن مسعود ومجاهد ، وذكر في المراد بالشهداء قولين : أحدهما : أنهم هم الأنبياء خاصة ، قاله ابن عباس ، والثاني : أنهم هم الشاهدون عند ربهم على أنفسهم بالإيمان ، قاله مجاهد . والثالث : أنه جمع شهيد ، قاله الضحاك ومقاتل . انظر : زاد المسير ٨/١٧٠ .

وقد أورد ابن جرير الطبري عدة أقوال في المراد بهذه الآية ، ثم رجح بأن المراد بها : هم الشهداء الذين قتلوا في سبيل الله ، أو هلكوا في سبيله ، عند ربهم لهم ثواب الله إياهم في الأخرى ونورهم . جامع البيان ١١/٦٨٤ .

٦ - هو جعفر بن محمد بن علي بن الشهيد أبي عبد الله ربحانة النبي ﷺ وسبطه ومحبيه الحسن أمير المؤمنين ، (٨٠-١٤٨هـ) ، وجدّه من جهة أمه أبي بكر الصديق ، وكان يفضض من الرافضة ويمقتهم إذا تعرضوا لشتيم أبي بكر الصديق ، وقد حدث عن عروة بن الزبير وعطاء بن أبي رباح وروايته عنه في مسلم . قال عنه الشافعي : ثقة . وابن معين أيضاً قال عنه : ثقة مأمون ، وأبو حاتم : جعفر لا يسأل عن مثله ، وقال الذهبي : جعفر ثقة صدوق .

انظر ترجمته في السير ٦/٢٥٥ ؛

وفيات الأعيان ١/٣٢٧ ،

وشذرات الذهب ١/٢٠ .

٧ - ما بين المعقوفتين في الأصل " إبانة " وهو خطأ ، والصحيح ما أثبتته كما في الرياض .

٨ - سورة الفتح آية (٢٩) .

علي بن / أبي طالب : ﴿ يَتَّبِعُونَ فَضْلًا مِّنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا ﴾ ، طلحة والزبير ، ﴿ سَيِّمَاهُم فِي
وُجُوهِهِمْ ﴾ : سعد بن أبي وقاص ، وعبد الرحمن بن عوف ^(١) خرّجه ابن [السمان] ^(٢) في
الموافقة .

وعن ابن مسعود في قوله تعالى ﴿ لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ
يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ ﴾ ^(٣) [نزلت ^(٤)] في أبي بكر ، دعا ابنه يوم بدر إلى
البراز فقال يا رسول الله : دعني أكون في أول الرعيل ، فقال رسول الله ﷺ : ((متعنا
بنفسك يا أبا بكر ، ألا تعلم أنك عندي بمنزلة سمعي وبصري .

وفي عمر قتل خاله العاص بن هشام بن المغيرة يوم بدر . وفي علي وحمزة قتلا شبيهة
ابن ربيعة والوليد بن عتبة يوم بدر . وفي أبي عبيدة بن الجراح ، قتل أباه عبد الله بن
الجراح يوم أحد ، وفي مصعب بن عمير قتل أخاه عبيد بن عمير يوم أحد ، وذلك قوله :

١ - الرياض النضرة ١ / ٤٥ .

وأخرجه أحمد في فضائل الصحابة بسند ضعيف ١/٤٣٤/٦٩٠ ،

وابن الجوزي في التفسير ٤٤٦/٧ .

قلت : هذه الأوصاف الموحدة في هذه الآية هي لكل الصحابة الكرام رضوان الله عليهم أجمعين ، ونخصيها
بهؤلاء الذين ذكروا في هذه الآثار التي أوردها المؤلف في هذا الكتاب ، لا يعتمد على دليل صحيح ، وعلى فرض
صحتها ، فإن العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب .

وهذه الصفات المذكورة في هذه الآية يجب أن يتحلى بها المؤمنون في كل زمان ومكان ، وقد وصفهم الرسول ﷺ
بأنهم كالجسد الواحد ، فقال : ((مثل المؤمنين في توادهم وتراحمهم كمثل الجسد الواحد إذا اشتكى منه عضو
تداعى له سائر الجسد بالحمل والسهر)) (خ) ١٠ / ٤٥٠ / ٢٦٦٠ .

وهكذا المؤمنون حقاً متحابون متعاونون متكاتفون فيما بينهم ، غلاظ أشداء على أعداء الإسلام في كل زمان
ومكان إلى أن يرث الله الأرض ومن عليها وما عليها .

٢ - ما بين المعقوفتين في الأصل " ابن السماك " وهو خطأ ، والصحيح ما أثبتته كما في الرياض .

٣ - سورة المائدة آية (٢٢) .

٤ - ما بين المعقوفتين غير موجود في الأصل . والإكمال من الرياض النضرة ١/٤٦ ، وتفسير ابن الجوزي ٨ / ١٩٨ .

﴿ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ ﴾^(١) خَرَّجَهُ الْوَاحِدِيُّ . وَأَبُو الْفَرَجِ^(٢) .

شرح : الرعيل : جماعة الخيل وكذا الرعلة . انتهى^(٣) .

وفيه^(٤) : في الباب الرابع فيما جاء مختصاً بالأربعة الخلفاء ، ذكر اختصاصهم باختيار الله تعالى إياهم صحبة نبيه ﷺ / :

عن جابر بن عبد الله قال : قال رسول الله ﷺ : ((إن الله اختار أصحابي على العالمين سوى النبيين والمرسلين ، واختار لي من أصحابي أربعة : أبا بكر وعمر وعثمان وعلياً ، فجعلهم خير أصحابي ، وفي أصحابي كلهم خير . واختار أمي على الأمم ، واختار من أمي أربعة قرون : الأول والثاني والثالث والرابع))^(٥) خَرَّجَهُ الْبَزَارُ فِي مُسْنَدِهِ ،

١ - سورة المجادلة آية (٢٢) .

٢ - الرياض النضرة ٤٦ / ١ .

وأخرجه ابن الجوزي في تفسيره ١٩٨/٨ ، بلا سند ؛

وانظر تفسير القرطبي ٣٠٧/١٧ ، تفسير الخازن ٤٦/٧ ، الدر المنثور للسيوطي ١٨٦/٦ ،

وأخرجه الواحدي في الوسيط ٢٦٨/٤ ، وفي الوجيز ١٠٧٩/٢ .

قلت : وهذه الصفات المذكورة في هذه الآية هي صفة ملازمة لكل مؤمن حقا ، في كل زمان ومكان . وليست خاصة بهؤلاء الأشخاص الذين ذكر بأنهم كانوا سبب نزولها ، لأن العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب . فالمالواة والمعاداة في الإسلام في الله فقط لا غير .

٣ - الرياض النضرة ٤٦ / ١ .

وقال ابن الأثير : يقال للقطعة من الفرسان رعدة ، ولجماعة الخيل رعيل . ومنه حديث علي : (سراعاً إلى أمره رعيلاً) أي ركاباً على الخيل . النهاية في غريب الحديث والأثر لابن الأثير ٢٣٥/٢ .

٤ - أي في الرياض النضرة .

٥ - الرياض النضرة ٤٧ / ١ . وأخرجه الخطيب في التاريخ مختصراً بنحوه ١٢٠٤/١٦٢/٣ ، وقال : هذا حديث

غريب من حديث ابن المسيب . واللالكساني في السنة ٢٣٣٤/١٢٤٣/٧ ، وأورده النهدي في التهذيب ٢٥٨/٥

وقال : موضوع . وأخرجه ابن شاهين في السنة ١٥٦/٢٤٠ ، وقال محققه : باطل موضوع ، والهندي في الكنز

٣٣٠٩٤/٦٢٥/١١ .

حكاه عنه عبد الحق في الأحكام^(١)، وخرجه ابن السمان في الموافقة مختصراً^(٢) ((وقال: اختار أصحابي على جميع العالمين الأولين والآخرين إلا النبيين والمرسلين)) .

وفيه^(٣) : في ذكر أمر الله جل وعلا نبيه ﷺ أن يتخذ كلاً منهم لعني ، ووصف مُحِبهم بالإيمان ، ومبغضهم بالفجور والتنبيه على خلافتهم .

عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال له : ((يا علي ، إن الله أمرني أن أتخذ أبا بكر وزيراً ، وعمراً مشيراً ، وعثمان سنداً ، وإياك ظهيراً ، أنتم أربعة قد أخذ الله ميثاقكم في أم الكتاب لا يحكم إلا مؤمن ، ولا يفضكم إلا فاجر ، أنتم خلافتي / نبوتي ، وعقدة ذمتي ، وحجتي على أمي ، لا تقاطعوا ، ولا تدابروا ، ولا تعاقوا))^(٤) ، خرجه ابن [السمان]^(٥) في الموافقة^(٦) ، وخرجه من طريق آخر عن حذيفة .

١/٤٢

١ - هو عبد الحق بن عبد الرحمن بن عبد الله الأزدي الإشبيلي أبو محمد المعروف بابن الخراط (٥١٠-٥٨١هـ). كان فقيهاً حافظاً ، عالماً بالحديث ورجاله ، مشاركاً في الأدب وقول الشعر ، له مؤلفات كثيرة منها : الأحكام الشرعية الكبرى ستة مجلدات ، والأحكام الصغرى ، والأحكام الوسطى ، والجامع الكبير ، نحو عشرون مجلداً ، وكتاب كبير في غريب القرآن وفي الحديث ، الجمع بين الصحيحين . انظر ترجمته في : السير ١٩٨/٢١ ، تهذيب الأسماء واللغات للنووي ٢٩٢/٢ ، شذرات الذهب ٢٧١/٤ ، الأعلام ٥٢/٤ ، ولم أقف على شيء من كتبه هذه .

٢ - أبو سعيد إسماعيل بن علي السمان . وقد تقدمت ترجمته في ص ١١٣ .

٣ - أي في الرياض النضرة .

٤ - الرياض النضرة ٤٧ / ١ . وخرجه الخطيب في التاريخ ٤٨٩٥/٣٤٥/٩ ، من طريق ضرار بن سهل ، وعبد الله بن أحمد الفباغي وقال : هذا حديث منكر جداً لا أعلم رواه بهذا الإسناد إلا ضرار بن سهل ، وعنه الفباغي ، وهما مجهولان .

وأورده ابن الجوزي في الموضوعات ٤٢/١ ، وقال : هذا الحديث منكر جداً ، لا أعلم رواه بهذا الإسناد إلا ضرار بن سهل وعنه الفباغي ، وهما جميعاً مجهولان .

وأورده الذهبي في الميزان ٣٢٧/٢ ، وقال : هذا خبر باطل . وقال عن ضرار بن سهل : ضرار بن سهل عن الحسن ابن عرفة ، بخبر باطل ولا يدري من ذا الحيوان . وقال : أبو عبد الله البخاري وغيره : متروك . وقال يحيى بن معين : كذابان بالكوفة ، هذا وأبو نعيم الخطي . وقال الدارقطني : ضعيف . وأورده الكتاني في تنزيه الشريعة ٣٦٨/١ / ٨٢ ، والسيوطي في اللآلئ ١٩٩/١ .

٥ - ما بين المعقوتين في الأصل " السماك " وهو خطأ ، والصحيح ما أثبتته كما في الرياض .

٦ - أبو سعيد إسماعيل بن علي بن الحسن السمان ، وقد تقدمت ترجمته في ص ١١٣ .

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله : ((لا يجتمع حب هؤلاء الأربعة إلا في قلب مؤمن : أبو بكر وعمر وعثمان وعلي)) ^(١) أخرجه ابن السمان ^(٢) وابن ناصر السلامي ^(٣) .
وعن ابن عباس قال : قال رسول الله ﷺ : ((يحبهم يعني الأربعة أولياء الله ، ويغضهم أعداء الله)) ^(٤) أخرجه الملا ^(٥) انتهى .

وفيه ^(٦) : في ذكر وصفه ﷺ لكل واحد منهم ، وثنائه عليه ودعائه له والحث على محبته ولعن مبغضه :

عن جابر بن عبد الله قال : قال رسول الله ﷺ : ((أبو بكر وزيري والقائم في أمتي بعدي ، وعمر حبيبي وينطق على لساني ، وعثمان مني ، وعلي أخي وصاحب لوائي)) ^(٧)
أخرجه ابن السمان ^(٨) في الموافقة .

١ - الرياض النضرة ٤٨ / ١ .

وأخرجه الخطيب في التاريخ ٣٣٢/١٤ ، وفي سنده زيد بن حيان ، قال عنه ابن معين : ليس به بأس . وقال البخاري : عنده غلط كثير . وقال الذهبي : هو راوي حديث : ((لا يجتمع حب هؤلاء الأربعة إلا في قلب مؤمن)) الميزان ٩٦٨٣/٤٢١/٤ . وأخرجه اللالكائي في السنة ٢٣٣٢/١٢٤٢/٧ وقال محققه : سنده ضعيف ، وأخرجه أحمد في فضائل الصحابة ١/ ٤٢٧ / ٦٧٥ ، وفي سنده انقطاع ، وابن حجر في المطالب العالية ٤٠٢٦/٨٤/٤ وقال : فيه انقطاع .

٢ - أبو سعيد إسماعيل بن علي بن الحسن السمان ، وقد تقدمت ترجمته في ص ١١٣ .

٣ - محمد بن ناصر بن محمد أبو الفضل ، وقد تقدمت ترجمته في ص ١٠٤ .

٤ - الرياض النضرة ٤٨ / ١ .

٥ - عمر بن محمد بن محضر الشافعي ، وقد تقدمت ترجمته في ص ١٠٧ .

٦ - أي في الرياض النضرة .

٧ - الرياض النضرة ٤٨ / ١ .

وأخرجه الخطيب في التاريخ ٢٦٠/١٣ ، وقال : هذا الحديث منكر جدا ، لا أعلم رواه بهذا الإسناد إلا ضرار بن سهل ، وعنه الغباغي ، وهما مجهولان .

وأخرجه العقيلي في الضعفاء الكبير ، من طريق سليمان بن شعيب بن الليث عن سعد عن ابن لهيعة ، وقال : سليمان حديثه غير محفوظ ، لا يتابع عليه ، ولا يعرف إلا به . انظر الضعفاء ١٣٠/٢ / ٦١٥ .

وقال الذهبي في ترجمة سليمان المذكور ، عقب إيراد هذا الحديث من طريقه : المتهم بوضع هذا ، هذا الشيخ الجاهل وقال ابن يونس : روى منكراً . انظر الميزان ٢/ ٢١١ ، وأورده ابن الجوزي في الموضوعات ١/ ٤٠٤ ، وقال : هذا حديث موضوع . وأورده الكنعاني في تنزيه الشريعة ١/ ٨٤/٣٦٩ . والشوكاني في الفوائد المجموعة وقال : والحديث موضوع ١٠٢/٣٨٦ .

٨ - أبو سعيد إسماعيل بن علي بن الحسن السمان ، وقد تقدمت ترجمته في ص ١١٣ .

وعن علي بن أبي طالب عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : ((رحم الله أبا بكر ،

زوّجني ابنته ، وحملني إلى دار الهجرة ، وصحبني في الغار ، وأعتق بلالا من ماله . رحم
الله / عمر ، يقول الحق وإن كان مرأاً ، تركه الحق وماله صديق . رحم الله عثمان ،
تستحي منه الملائكة . رحم الله علياً ، اللهم أدر الحق معه حيث دار)) ^(١) أخرجه
الترمذي والخلعي ^(٢) وابن السمان ^(٣) .

وعن أنس بن مالك قال : ((سعد رسول الله ﷺ المنير ، فحمد الله وأثنى عليه
ثم قال : مالي أراكم تختلفون في أصحابي ؟ أما علمتم أن حيي وحب أهل بيتي وحب
أصحابي فرضه الله على أمتي إلى يوم القيامة ثم قال : أين أبو بكر ؟ قال : ها أنا يا
رسول الله ، قال : ادن مني ، فدنا منه ، فضمه إلى صدره ، وقبّل بين عينيه ، ورأينا
دموع رسول الله ﷺ تجري على خده ، ثم أخذ بيده وقال بأعلى صوته : معاشر
المسلمين ، هذا أبو بكر الصديق ، هذا شيخ المهاجرين والأنصار ، هذا صاحبي ، صدّقني
حين كذّبتني الناس ، وآواني حين طردوني ، واشترى لي بلالا من ماله ، فعلى مبغضه
لعنة الله ولعنة اللاعنين ، والله منه بريء وأنا منه بريء ، فمن أحب أن يبرأ من الله
ومني فليبرأ من أبي بكر الصديق ، فليبلغ الشاهد منكم الغائب . ثم قال له : اجلس
يا أبا بكر ، فقد عرف الله ذلك لك .

مطلب في
فريضة حب
النبي ﷺ
وأهل بيته
وأصحابه
على أمته

مطلب
في لعن مبغض أبي
بكر وعمر وبراءة الله
منه ورسوله وكذا بقية
الأربعة ووصله ﷺ
كل واحد منهم

١ - الرياض النضرة ٤٨ / ١ .

(ت) أبواب المناقب ، مناقب علي بن أبي طالب ٣٧٩٨ / ٢١٦ / ١٠ .
البحار في مسنده ٨٠٦ / ٥٢ / ٣ ، وقال : وهذا الحديث لا نعلمه يروى إلا عن علي عن النبي ﷺ بهذا الإسناد .
وأخرجه العقيلي في ترجمة المختار بن نافع التيمي ١٧٩٧ / ٢١٠ / ٤ ،
وأخرجه ابن عدي في الكامل في ترجمته أيضاً ، ٢٤٣٧ / ٦ .
قلت : وكل الأسانيد التي وقفت عليها فيها المختار بن نافع التيمي ، ويقال العكلي أبو إسحاق التمار الكوفي ،
ضعيف من السادسة ، قال عنه النسائي وغيره ليس بثقة ، وقال ابن حبان : منكر الحديث جداً . وقال البخاري :
منكر الحديث ، وذكر له النهي هذا الحديث في الميزان .
انظر ترجمته الميزان ١٨٠ / ٤ ، الضعفاء الصغير للبخاري ٣٥٧ / ١١٤ .

٢ - علي بن الحسن بن الحسين الخلعي ، وقد تقدمت ترجمته في ص ١٠٦ .

٣ - أبو سعيد إسماعيل بن علي بن الحسن السمان ، وقد تقدمت ترجمته في ص ١١٣ .

ثم قال ﷺ : أين عمر بن الخطاب ؟ فوثب / إليه وقال : ها أنا يا رسول الله ، فقال ٤٣/ب
أدن مني ، فدنا منه ، فضمه إلى صدره ، وقبل بين عينيه ، ورأينا دموع رسول الله ﷺ
تجري على خده . وقال بأعلى صوته : معاشر المسلمين ، هذا عمر بن الخطاب ، هذا
شيخ المهاجرين والأنصار ، هذا الذي أمرني الله أن أتخذه ظهيراً ومشيراً ، هو الذي أنزل
الله الحق على قلبه ولسانه ويده ، هو الذي تركه الحق وماله من صديق ، هو الذي يقول
الحق وإن كان مرأ ، هو الذي لا يخاف في الله لومة لائم ، هو الذي تفرق الشياطين من
شخصه ، هو سراج أهل الجنة ، فعلى مبغضه لعنة الله ولعنة اللاعنين ، والله بريء منه ،
وأنا منه بريء ؛ ثم قال : أين عثمان بن عفان : فوثب عثمان وقال : ها أنا يا رسول الله ،
فقال : أدن مني ، فدنا منه ، فضمه إلى صدره ، وقبل بين عينيه ، ورأينا دموع رسول الله
ﷺ تجري على خده ، ثم أخذ بيده وقال : معاشر المسلمين : هذا عثمان بن عفان ، هذا
شيخ المهاجرين والأنصار ، هذا الذي أمرني الله أن أتخذه سنداً وختناً ، ولو كانت

عندي ثالثة لزوجتها إياه ، هو الذي استحييت منه ملائكة السماء ، فعلى / مبغضه لعنة الله ٤٣/ر
ولعنة اللاعنين . ثم قال : أين علي بن أبي طالب ، فوثب إليه وقال : ها أنا يا رسول الله
قال : أدن مني ، فدنا منه ، فضمه إلى صدره ، وقبل بين عينيه ، ودموعه تجري على خده ،
ثم أخذ بيده فقال بأعلى صوته : معاشر المسلمين ، هذا علي بن أبي طالب ، هذا شيخ
المهاجرين والأنصار ، هذا أخي وابن عمي ، وختني ، هذا حمي ودمي وشعري ، هذا
أبو السبطين الحسن والحسين سيدا شباب الجنة ، هذا مفرج الكرب عني ، هذا أسد الله
وسيفه في أرضه على أعدائه ، فعلى مبغضه لعنة الله ولعنة اللاعنين ، والله منه بريء ،
وأنا منه بريء ؛ فمن أحب أن يبرأ من الله ومني فليبرأ من علي بن أبي طالب ، فليبلغ
الشاهد منكم الغائب . ثم قال : اجلس يا أبا الحسن ، فقد عرف لك ذلك)) ^(١) خرَّجه
أبو سعيد ^(٢) في شرف النبوة انتهى .

١ - الرياض النضرة ٤٨ / ١ .

وقد بحث عن هذا الحديث في كتب الفضائل التي استطعت الوقوف عليها ، وكذلك كتب الموضوعات فلم أجده .
٢ - عبد الملك بن محمد بن إبراهيم ، وقد تقدمت ترجمته في ص ١٠٥ ، ولم أقف على كتابه هذا . وفي الأصل " أبو سعد " وهو خطأ ، والصحيح ما أثبتته كما في الرياض .

مطلب
في الواض حب
الصحابة الأربعة
رضي الله عنهم
كالصلاة والزكاة
والصوم والحج
وعدم قبول ذلك
من أنكر فعلهم
٣٤ / ب

وفيه ^(١) : في ذكر افتراض محبتهم :

عن انس بن مَرْثَدَةَ قال : قال رسول الله ﷺ : ((افترض الله عليكم حب أبي بكر وعمر وعثمان وعلي كما افترض الصلاة والزكاة والصوم والحج فمن أنكر فضلهم فلا يقبل منه الصلاة ولا الزكاة ولا / الصوم ولا الحج)) أخرجه الملا في سيرته انتهى ^(٢) .

وعن محمد بن وزير ^(٣) قال : رأيت النبي ﷺ في المنام ، فدنوت منه فقلت : السلام عليك يا رسول الله ، فقال : وعليك السلام يا محمد وزير ، ألك حاجة؟ فقلت : نعم يا رسول الله ، أنا شيخ خفيف البضاعة كثير العيال ، أريد أن تعلمني دعوات أدعو بها في سفري وفي حضري ، وأستعين بها على أموري فقال لي : أقعد هون عليك ، عليك بدعوات ثلاث ، فادع بها في كل وقت شدة ، وفي دبر كل صلاة ، قال : فقال لي قل : ((يا قديم الإحسان ، يا من إحسانه فوق كل إحسان ، يا مالك الدنيا الآخرة

مطلب في
دعاء الشدة

١ - أي في الرياض النضرة للطبري .

٢ - الرياض النضرة ٥٠ / ١ . وأخرجه ابن بطة في الإبانة ١١٩ ، وقال محققه ...

وأورده الكنانني في تنزيه الشريعة ٤٠٩/١ ، من حديث بن عمر من طريق أحمد بن نصر الذارع ، وقد قال عنه الذهبي : بغدادي مشهور ، روى عن الحارث بن أبي أسامة وطبقته ، فأثني بمناكير تدل على أنه ليس بثقة . وقال الدارقطني : دجال يكنى أبا بكر ، فمن أباطيله عن جده عن أبيه يعني علياً قال : خرجت مع رسول الله فصاحت نخلة بأخرى .

انظر : الميزان ١٤٤/١٦١/١ . والديوان ١١٤/٣٧/١ .

قلت : ولا شك في أن حب جميع الصحابة فضلاً عن الخلفاء الأربعة إيمان وإسلام ، وبفضهم كفر ونفاق ، وذلك لأنهم الصفوة المختارة الذين اختارهم الله لصحبة نبيه ، من بين خلقه ، ولا يمكن أن يبغض الصحابة الكرام من كان في قلبه مثقال ذرة من إيمان ، وإنما الذين يبغضونهم هم الزنادقة الذين يتظاهرون بالإسلام لخدع المسلمين ، حتى يسهل لهم حرب الأمة الإسلامية من داخلها ، وذلك مثل الرافضة .

ولكن هل حب الخلفاء الأربعة فرض مثل الصلاة والزكاة وغيرهما من أركان الإسلام ، هذا حكم ، وهو يحتاج إلى نص صحيح ، أما هذا الحديث الذي بين أيدينا ، فأقل ما يقال فيه أنه حديث ضعيف الإسناد .

٣ - هو محمد بن وزير السلمي الدمشقي ، صاحب الوليد بن مسلم (ت ١٥٠هـ) قال الذهبي عنه : ثقة نبيل ، روى عنه

أبو داود أيضاً وابن حوصا وعدة . وقال عنه ابن حجر : ثقة من صفار العاشرة .

انظر ترجمته في الميزان ٥٨/٤ ، تقريب التهذيب لابن حجر العسقلاني ٢١٥/٢ .

ثم التفت إلي وقال : ((اجتهد أن تموت على الإسلام والسنة ، وعلى حب هؤلاء ؛ هذا أبو بكر ، وهذا عمر ، وهذا عثمان ، وهذا علي ، فإنك لا تمسك النار)) . خرَّجه الصابوني ^(١) انتهى وفيه ^(٢) : في ذكر التنظير بين كل واحد وبين نبي من الأنبياء عليهم الصلاة والسلام . عن أنس قال : قال رسول الله ﷺ : ما من نبي إلا وله نظير في أمي ، فأبو بكر نظير إبراهيم ، وعمر نظير موسى ، وعثمان نظير هارون ، وعلي بن أبي طالب نظيري ^(٣) خرَّجه الخلعي ^(٤) / والملا في سيرته ^(٥) .

وفيه ^(٦) : وذكر أن أبا بكر وعمر خلقا من طينة واحدة ، وأن عثمان وعلياً كذلك . عن أبي ذر رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : ((خلق أبو بكر وعمر من طين واحد ، وخلق عثمان وعلي من طين واحد)) خرَّجه في فضائل عمر ^(٧) .

١ - الرياض النضرة ١ / ٥٠ .

والصابوني هو: أبو عقيل محمد بن علي بن محمد الصابوني الحمودي ، ولم أقف له على ترجمة . انظر مقدمة الرياض ١ / ١٠ .

قلت : وهذه رؤيا منامية ، وقد تكون صحيحة لأن الرسول لا يتمثل الشيطان به ، ولكن لا يعتمد على الأوامر والنواهي التي يأمر بها الرسول ﷺ من رآه في المنام ، وخاصة إذا كانت تخالف ما جاء في الكتاب والسنة ، والرسول ﷺ قد ترك أمته على المحجة البيضاء ، ليلها كنهارها ، لا يزيغ عنها إلا هالك ، وليست بحاجة إلى أن تأخذ منه الأذكار والدعوات والأحكام بعد انتقاله إلى الرفيق الأعلى ، لأن الدين قد كمل والوحي قد انقطع .

٢ - أي في الرياض النضرة .

٣ - الرياض النضرة ١ / ٥٠ .

وأخرجه ابن الأعرابي في معجمه من حديث أنس بن مالك ١ / ٥٠٥ / ٥٧٦ . وإسناده ضعيف لأجل أحمد بن عطاء المجيمي ، قال عنه الدارقطني : متروك . وقد أورد هذا الحديث : الذهبي في الميزان ١ / ١١٩ / ٤٦٨ ، وقال : أخاف أن يكون الغلابي كذبه . والغلابي قال عنه الذهبي : هو محمد بن زكريا البصري الإخباري ، أبو جعفر ، ضعيف . وقال ابن مندة : تكلم فيه وقال الدارقطني : يضع الحديث . انظر الميزان ٣ / ٥٥٠ / ٧٥٧٧ ، الضعفاء والمتروكين ١١٢ / ٣٣ .

٤ - علي بن الحسن بن الحسين ، وقد تقدمت ترجمته في ص ١٠٦ .

٥ - عمر بن محمد بن محضر ، وقد تقدمت ترجمته في ص ١٠٧ .

٦ - أي في الرياض النضرة .

٧ - الرياض النضرة ١ / ٥١ .

وفيه ^(١) : وذكر أنهم ورسول الله ﷺ خلقوا من عصارة تفاحة الجنة .
عن أنس رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : ((أخبرني جبريل : أن الله تعالى لما خلق آدم وأدخل الروح في جسده ، أمرني أن آخذ تفاحة من الجنة فأعصرها في حلقه ، فعصرتها في فيه ، فخلق الله من النقطة الأولى أنت يا محمد ، ومن الثانية أبو بكر ، ومن الثالثة عمر ، ومن الرابعة عثمان ، ومن الخامسة علياً . فقال آدم : من هؤلاء الذين أكرمتهم ، قال الله تعالى : هؤلاء خمسة أشباح ^(٢) من ذريتك ، هؤلاء عندي أكرم من جميع خلقي ، قال : فلما عصى آدم ربه قال : يا رب بحرمة أولئك الأشباح الخمسة الذين فضلتهم ، إلّا تبت عليّ ، فتاب عليه)) ^(٣) .

⇨

وقد بحث عنه في مظانه من أجل أن أجد له سنداً ، ويتم الحكم عليه من خلاله ، إلا أنني لم أتمكن من ذلك .
ومن هذا الحديث يظهر فيه النكارة ، لأنه يصطدم مع ما جاء في كتاب الله عز وجل ، حيث أخبرنا سبحانه وتعالى في كتابه العزيز ، أن أبانا آدم خلق من طين ، وما عده من ذريته كائناً من كان من الفضل والشرف خلق من نطفة ، يقول الله عز وجل في كتابه العزيز : ﴿ ولقد خلقنا الإنسان من سلالة من طين ثم جعلناه نطفة في قرار مكين ثم خلقنا النطفة علقة فخلقنا مضغة فخلقنا عظاماً فكسونا العظام لحماً ثم أنشأناه خلقاً آخر فتبارك الله أحسن الخالقين ﴾ [المؤمنون : ١٢، ١٣، ١٤] . ويقول الله عز وجل : ﴿ إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ أَمْشَاجٍ دَبِيلِهِ فَجَعَلْنَاهُ سَمِيعاً بَصِيراً ﴾ [الإنسان : ٢] .
والخلفاء الأربعة من حيث الخلقة ، بشرٌ مثلنا ، وإنما فضلوا على غيرهم بالإيمان القوي ، والعمل الصالح والجهاد في سبيل الله بأمواتهم وأنفسهم ، وبصحبتهم لرسول الله ﷺ .

١ - أي في الرياض النضرة .

٢ - الشبح : قال الرازي في مختار الصحاح ٣٢٧ : الشَّبْحُ بفتحين : الشخص وقد تسكن ياءه .
وفي تهذيب اللغة للأزهري ١٩١/٤ : الشبح : ما بدا لك شخصه من الناس وغيرهم من الخلق ، يقال : شبح لنا أي مُثِّلَ ، والجمع الأشباح . ويقال في التصريف أسماء الأشباح : وهو ما أدركته الرؤية والحس .
وانظر أيضاً : معجم من اللغة ، لأحمد رضا ٢٦٦/٣ حرف الشين .

٣ - أورده الطبري في الرياض النضرة ٥١ / ١ ، ولم ينسبه إلى أحد . وقد بحث عنه في كتب السنة التي استطعت الوقوف عليها ، وخاصة كتب الفضائل والموضوعات فلم أجده .

وهذا الحديث الوضع فيه ظاهر بين ، وليس بحاجة إلى البحث عن السند الذي ورد به ، لأنه يتناقض مع ما جاء في كتاب الله تعالى وسنة رسوله محمد ﷺ ، من أن الرسول والخلفاء الأربعة خلقوا كما يخلق غيرهم من نطفة ، لأنهم

⇨

بشر ، وقد أخبرنا الله في كتابه العزيز بأن الإنسان مخلوق من نطفة ، يقول الله سبحانه وتعالى : ﴿ إِنَّا خَلَقْنَا
الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ أَمْشَاجٍ دَبَّيْلِهِ فَجَعَلْنَاهُ مِيعَةً بَصِيرًا ﴾ [الإنسان : ٢] . ويقول الله عز وجل : ﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَا
الْإِنْسَانَ مِنْ سَلَالَةٍ مِنْ طِينٍ ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَكِينٍ ﴾ ، ففي هاتين الآيتين نص قاطع بأن جميع البشر
مخلوقون من نطفة ، والرسول والخلفاء الأربعة بشر مثلنا من حيث الخلقة ، فهم مخلوقون من نطفة لا من تفاح الجنة
كما هو مذكور في هذا الحديث الموضوع الباطل الذي يولفه الغلاة من عند أنفسهم لتضليل المسلمين .

ثم إن هذا الحديث دلّ على أن آدم عليه السلام توسل بالرسول والخلفاء الأربعة لكي يتوب الله عليه ؛ وهذا غير
صحيح ، لتناقضه مع ما جاء في كتاب الله من أن آدم عليه السلام تلقى كلمات من ربه فتاب عليه ، يقول الله
سبحانه وتعالى : ﴿ فَتَلَقَّى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ فَتَابَ عَلَيْهِ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ﴾ [البقرة : ٣٧] . قال
الإمام ابن كثير : قيل إن هذه الكلمات مفسرة بقوله تعالى : ﴿ قَالَا رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا
لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴾ [الأعراف : ٢٣] .

وقد أورد الإمام ابن كثير - رحمه الله - في المراد بالكلمات التي تلقاها آدم عليه السلام من ربه أقوالاً كثيرة ، وأحمرأ
قال : أي أنه يتوب على من تاب إليه وأناب ، كقوله تعالى : ﴿ وَهُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ ﴾
[الشورى : ٢٥] وقوله ﴿ وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهَ يَجِدِ اللَّهَ غَفُورًا رَحِيمًا ﴾ [النساء : ١١٠]
وقوله : ﴿ وَمَنْ تَابَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَإِنَّهُ يَتُوبُ إِلَى اللَّهِ مَتَابًا ﴾ [الفرقان : ٧١] إلى غير ذلك من الآيات الدالة
على أنه يغفر الذنوب ، ويتوب على من تاب ، وهذا من لطفه بخلقه بعبده ، لا إله إلا هو التواب الرحيم .
تفسير القرآن العظيم لابن كثير ٨١/١ .

وقال الشيخ محمد الأمين الشنقيطي في المراد بالكلمات التي تلقاها آدم عليه السلام من ربه فتاب الله عليه :
﴿ فَتَلَقَّى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ فَتَابَ عَلَيْهِ ﴾ [البقرة : ٣٧] ، لم يبين هنا ما هذه الكلمات ، ولكنه بينها في
سورة الأعراف بقوله : ﴿ قَالَا رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴾
[الأعراف : ٢٣] .

أضواء البيان ٦٣/١ .

وانظر الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ٣٢٤/١ ؛

وتفسير السعدي ٣٥/١ ؛

وجامع البيان لابن جرير الطبري ٢٨٣/١ .

وكلمهم لم يذكروا أن آدم عليه السلام توسل إلى الله بجمرة الرسول ﷺ وخلفائه الأربعة لكي يغفر الله له ، وكيف يقع
منه هذا وهو نبي من الأنبياء ! .

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله وهو يتحدث عن حكم التوسل بالنبي ﷺ : (وأما التوسل بالنبي ﷺ
والتوجه به في كلام الصحابة ، فيريدون به التوسل بدعائه وشفاعته ... ولفظ التوسل به له معنيان صحيحان

وفيه : ذكر أنهم والنبي ﷺ كانوا أنواراً قبل خلق آدم ، ووصف كلاً منهم بصفة ، وحذر من سبهم / .

١/٤٥

وفيه ^(١) : عن محمد بن إدريس ^(٢) الشافعي بسنده إلى النبي ﷺ قال : ((كنت أنا وأبو بكر وعمر وعثمان وعلي أنواراً على يمين العرش قبل أن يخلق آدم بألف عام ، فلما خلق أسكننا ظهره ، ولم نزل نتنقل في الأصلاب الطاهرة إلى أن نقلني الله إلى صلب عبد الله ، ونقل أبو بكر إلى صلب أبي قحافة ، ونقل عمر إلى صلب الخطاب ، ونقل عثمان إلى صلب عفان ، ونقل عليا إلى صلب أبي طالب ، ثم اختارهم لي أصحاباً ، فجعل أبا بكر صديقاً ، وعمرأً فاروقاً ، وعثمان ذا النورين ، وعلياً وصياً ، فمن سب أصحابي ، فقد سبني ، ومن سبني فقد سب الله ، ومن سب الله أكبه في النار على منخره)) خرّجه الملا ^(٣) في سيرته . انتهى ^(٤) .

مطلب في
وعهد من
سب النبي ﷺ
وأصحابه

⇒

باتفاق المسلمين ، ويراد به معنى ثالث لم ترد به سنة . فأما المعنيان الصحيحان باتفاق العلماء ، فأحدهما : التوسل بالإيمان به وبطاعته . والثاني دعاؤه وشفاعته . فهذان جائزان بإجماع المسلمين ، ومن هذا قول عمر بن الخطاب : " اللهم إنا كنا إذا أجدبنا توسلنا إليك بنبينا فتمسقنا ، وإنا نتوسل إليك بعم نبينا فأسقنا " أي بدعائه وشفاعته وليس بذاته . ولهذا عدلوا عن التوسل به إلى التوسل بالعباس ، ولو كان التوسل هو بذاته ، لكان هذا أولى من التوسل بالعباس ، فلما عدلوا عن التوسل به إلى التوسل بالعباس ، علم أن ما يفعله في حياته قد تعذر بموته ، بخلاف التوسل الذي هو أصل الإيمان به والطاعة له ، فإنه مشروع دائماً .

وأما النوع الثالث : وهو التوسل به بمعنى الإقسام على الله بذاته ، والسؤال بذاته ، فهذا الذي لم تكن الصحابة يفعلونه في الاستسقاء ونحوه ، لا في حياته ولا بعد مماته ، لا عند قبره ولا غير قبره ، ولا يعرف هذا في شيء من الأدعية المشهورة بينهم ، وإنما ينقل شيء من ذلك في أحاديث ضعيفة مرفوعة وموقوفة ، أو عن قوله ليس بحجة النظر : التوسل والوسيلة لشيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله ص ٤٩ - ٥٠ .

والتوسل المشروع والممنوع للشيخ الألباني ؛ وكتاب التوصل إلى حقيقة التوسل لمحمد الرفاعي . فإن هذه الكتب الثلاثة ناقشت كل ما يتعلق بالتوسل مناقشة دقيقة ومفصلة ومقنعة لكل من يبحث عن الحق .

١ - أي في الرياض النضرة للطبري .

٢ - في الأصل : " ابن أدرك " وهو خطأ ، والصواب ما أثبتته .

٣ - عمر بن محمد بن حضر الشافعي ، وقد تقدمت ترجمته في ص ١٠٧ .

٤ - الرياض النضرة ١ / ٥١ .

⇐

نقل ذلك كله من الرياض النضرة ، للعلامة الطبري - رحمه الله تعالى ونفعنا بعلمه .^(١)
اللهم أمتنا على الإسلام وعلى حب أصحاب النبي الكرام ، وآله وأهل بيته الطيبين
الطاهرين يا رب العالمين .

وهذا ما يسر الله لي جمعه في ذلك ، ومن رام الإزدياد على ذلك فعليه بالرياض
النضرة ، والصواعق المحرقة للعلامة ابن حجر المكي ثم الهيثمي ، فإن فيها فضلهم وفضائلهم
إجمالاً وتفصيلاً ، وخصوصاً وعموماً / والله الموفق^(٢) .

→

وهذا الحديث في الحقيقة ، الوضع فيه ظاهر بَيِّن ، وذلك لاشتماله على معاني تتناقض مع ما جاء في كتاب الله وسنة
رسوله محمد ﷺ ، حيث إنه نص بأن الرسول ﷺ وأبا بكر وعمر وعثمان وعلياً خلقوا من نور . وهذا غير
صحيح ، بل هو تقول على الله وعلى رسوله ﷺ ، وقد بينت في تعليقي على الحديث الذي قبله بأن الرسول
وخلفاءه الأربعة خلقوا كما خلق غيرهم من نطفة ، وأن أصل الإنسان طين ، وليس نور . انظر ص ١٢٩-١٣١ .
ثم إن هذا الحديث ينص على أن الرسول ﷺ اتخذ علياً وصياً ، وهذا معتقد باطل من معتقدات الشيعة الضالة ؛
حيث إنهم يزعمون أن الرسول ﷺ أوصى بالخلافة لعلي بن أبي طالب رضي الله عنه نصاً .
هذه هي بعض المعاني الباطلة التي اشتمل عليها هذا الحديث الموضوع الباطل .
وأما من حيث السند ، فهو منقطع وليس مرفوعاً ، لأن الطبري أسنده إلى الإمام الشافعي ، والشافعي ليس صحابياً
بل هو من تابعي التابعين ، ولم أقف على سند الشافعي الذي أشار إليه الملا .
ثم إنني أستبعد كل الاستبعاد أن يخرج مثل هذا الكلام من الإمام الشافعي ، الذي يعتبر من أئمة أهل السنة والأثر ،
وبالتأكيد نسب إليه كذباً ، وليس هذا ببعيد ، فقد كذب الكثير على الرسول ﷺ فضلاً عن الكذب على غيره
ومثل هذا الحديث هو من جملة الأحاديث التي قال فيها شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله : (المقصود أن هذه
الأحاديث التي تروى في ذلك من جنس أمثالها من الأحاديث الغريبة المنكرة ، بل الموضوعة التي يرويها من يجمع في
الفضائل والمناقب الغث والسمين ، كما يوجد مثل ذلك فيما يصنف في فضائل الأوقات وفضائل العبادات ،
وفضائل الأنبياء والصحابة ، وفضائل البقاع ونحو ذلك ؛ فإن هذه الأبواب فيها أحاديث صحيحة ، وأحاديث
حسنة وأحاديث ضعيفة ، وأحاديث كذب موضوعة . ولا يجوز أن يعتمد في الشريعة على الأحاديث الضعيفة التي
ليست صحيحة ولا حسنة) . التوسل والوسيلة ، لشيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله ص ٨٢ .

١ - انظر الرياض النضرة للطبري ١٧ / ١ - ٥١ .

٢ - قلت : لقد جمع المحب الطبري وابن حجر المكي في كتابيهما هذين ، أحاديث وآثاراً صحيحة وضعيفة بل
موضوعة في فضائل الصحابة ، وأهل البيت النبوي ، فيجب على كل قارئ هذين الكتابين أن يكون على حذر ،
لأنهما توجد فيهما أحاديث موضوعة تحمل معاني باطلة .
ومن أهم الكتب التي ألفت خاصة في فضائل الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين :

→

وأما خيرٌ يتهم على غيرهم من هذه الأمة بعد نبيها، فقد نقل العلامة ابن السبكي في جمع الجوامع أنها من المعتقدات ، بقوله فيه :

ونعتقد أن خير الأمة بعد نبيها محمد ﷺ ، أبو بكر خليفته ، فعمرو فعثمان فعلي أمير المؤمنين رضي الله عنهم أجمعين ^(١) .

قال شارحه العلامة العراقي ^(٢) هنا : (وأما كون خير الأمة بعد نبيها محمد ﷺ أبا بكر ، فهو مُجمعٌ عليه ، كما نقله الإمام أبو منصور السمعاني ^(٣) ، ولا يعتد بخلاف الروافض ^(٤) في تقديمهم علياً ، ولا بمخالفة من فضل العباس ^(٥) .

وفي صحيح البخاري عن محمد بن الحنفية قال : قلت لأبي : (أي الناس خير بعد رسول الله ﷺ ، قال : أبو بكر) ^(٦) .

⇒

- ١ . كتاب فضائل الصحابة ، للإمام أحمد بن حنبل رحمه الله .
- ٢ . وكذلك أصحاب الكتب الستة وغيرهم ، قد عقد كل منهم في كتابه كتاباً خاصاً بالصحابة ، وعلى رأسهم الإمام البخاري والإمام مسلم ، فعلى الإنسان الذي يريد أن يطلع على فضائل الصحابة ومكانتهم عند الله سبحانه وتعالى ، والواجب علينا تجاههم ، أن يطالع هذه الكتب ، فإنه سيجد ما يشفي ويكفي ويغني عن غيرها من الكتب التي جمعت كثيراً من الأحاديث الضعيفة والموضوعة ، التي جمعها الذين كتبوا عن فضائل الصحابة الكرام رضوان الله عليهم أجمعين .
- ١ - جمع الجوامع ، لتاج الدين ابن السبكي ٢٢٧/٢ .
- ٢ - تقدمت ترجمته في ص ٧ .
- ٣ - تقدمت ترجمته في ص ٨٥ .
- ٤ - تقدم التعريف بالروافض في ص ١ . وقد بينت هناك بأن من المبادئ التي بنى عليها الروافض منهيهم الباطل ، زعمهم بأن علياً أفضل من جميع الصحابة ، وأنه نص النبي ﷺ له بالخلافة من بعده . وهذا زعم باطل منهم ، فإن الرسول ﷺ لم ينص لأحد من بعده بالخلافة . وقد أجمع المسلمون على أن الأفضل بعد النبي ﷺ هو أبو بكر الصديق ، الخليفة الأول للمسلمين ، وإن كان حصل اختلاف في المرة الأولى فيمن يتولى الخلافة ولكن أحيوة أجمع الصحابة على تولية الخلافة لأبي بكر الصديق رضي الله عنه .
- ٥ - الفيت الهامع في شرح جمع الجوامع للعراقي ، ورقة (٢١٧) . وقد ذكر تفضيل العباس على جميع الصحابة ابن حجر في الفتح ثم قال : وهو قول مرغوب عنه ، ليس قائله من أهل السنة ، بل ولا من أهل الإيمان . انظر الفتح ١٧/٧ .

٦ - (خ) كتاب فضائل الصحابة ، باب قول النبي ﷺ : " لو كنت متخذاً خليلاً " ٣٦٧١/٢٠/٧ .

وأما كونه خليفته ، فقد كان الصحابة رضي الله عنهم يخاطبونه بذلك ، وهو بطريق الإشارة والاستنباط ، لا بطريق النص والتصريح ، فمن ذلك قوله تعالى : ﴿ قُلْ لِلْمُخَلَّفِينَ مِنَ الْأَعْرَابِ ﴾ الآية .^(١) فَإِنَّ أَبَا بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ هو الذي دعا الأعراب إلى جهاد بني حنيفة^(٢) وكانوا أولي بأس شديد .

وقوتلوا ليسلموا لا ليزلوا الجزية ، وكان قتالهم بأمر الصديق ، وقال : ﴿ فَإِنْ تَطِيعُوا يُؤْتِكُمُ اللَّهُ أَجْرًا حَسَنًا ﴾^(٣) فأوجب عليهم الطاعة/ لأبي بكر، قال السهيلي^(٤) وهي كالنص على خلافته^(٥) .

ومنها : أنه عليه الصلاة والسلام استخلفه في الصلاة أيام مرضه ، فيلحق بها غيرها ولذلك قالوا : قد رضيك رسول الله ﷺ لديتنا ، أفلا نرضاك لدينانا^(٦) .

ومنها : ما في الصحيحين عن جبير بن مطعم قال : ((أتت امرأة إلى النبي ﷺ فأمرها أن ترجع إليه فقالت : إن جئت ولم أجدك ؟ تعني الموت ، فقال إن لم تجدني فأت أبا بكر))^(٧) .

١ - سورة الفتح آية (١٦) .

٢ - هم إحدى القبائل العربية التي ارتدت عن الإسلام بعد وفاة الرسول ﷺ مباشرة ، ومنهم مسيلمة الكذاب وقد وجه الصديق رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ إليه جيشاً بقيادة خالد بن الوليد رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فحصلت بينهم معركة عنيفة هزم فيها المرتدون هزيمة نكراء ، وقتل مسيلمة بيد وحشي . انظر تاريخ الطبري ٢٤٧/٣-٢٤٨ ، والتاريخ الإسلامي للدكتور حسن ٣٤٧/١ .

٣ - سورة الفتح آية (١٦) .

٤ - هو عبد الرحمن بن الخطيب أبي محمد بن عبد الله بن الخطيب السهيلي الإمام المشهور (٥٠٨ - ٥٨١هـ) ، وله مؤلفات كثيرة في شتى الفنون منها : الروض الأنف ، وكتاب التعريف والإعلام فيما أبهم في القرآن من أسماء الأعلام ، وكتاب نتائج الفكر ، وغيرها من الكتب . انظر ترجمته في : وفيات الأعيان ٣/١٤٣ ، وانباء الرواة ٢/١٦٢ ، والعبر ٣/٨٢ .

٥ - الفيت المجمع في شرح جمع الجوامع للعراقي ، ورقة (٢١٧) .

٦ - المصدر السابق ، نفس الورقة .

٧ - أخرجه (خ) كتاب فضائل أصحاب النبي ﷺ ، باب قول النبي ﷺ : " لو كنت متخذاً خليلاً " ١٧/٧ ٣٦٥٩ (م) كتاب فضائل الصحابة ، فضائل أبي بكر الصديق ١٥/١٥٤ .

قال الشافعي رحمه الله في هذا دليل على أنه الخليفة بعد رسول الله ﷺ^(١) .
ومنها: ما في الصحيحين عن عائشة رضي الله عنها قالت: ((دخل رسول الله ﷺ في اليوم الذي بدئ فيه)) . الحديث .
وفيه : ((أدع لي أباك وأخاك حتى أكتب لأبي بكر كتاباً فأني أخاف أن يتمنى متمن أو يقول قائل ، ويأبى الله والمؤمنون إلا أبا بكر))^(٢) .
ومنها ما في الصحيحين عن أبي هريرة رَضِيَ اللهُ عَنْهُ عن النبي ﷺ قال : ((بينا أنا نائم رأيتني على قلب^(٣) عليها دلو^(٤) فنزعت منها ما شاء الله ، ثم أخذها ابن أبي قحافة فنزع^(٥) منها ذنوباً^(٦) أو ذنوبين وفي نزعه ضعف والله يغفر له ، ثم استحالت غرباً^(٧))

-
- ١ - الفيت الهامع في شرح جمع الجوامع للعراقي، ورقة (٢١٧) . ولقد رجعت إلى كتب الشافعي لتوثيق هذا الكلام فلم أجده . ومن أهم الكتب التي تنسب إلى الإمام الشافعي كتاب الأم ، فقد أورد هذا الحديث على أنه من القرآن الدالة على خلافة أبي بكر بعد النبي ﷺ ، ولم يقل هذا الكلام المنسوب إليه . انظر الأم ١/١٤٤ .
وقد رجعت أيضاً إلى الكتب التي ألقت عن الشافعي خاصة مثل : كتاب مناقب الشافعي للبيهقي ، فأورد هذا الحديث ولم يذكر قول الشافعي هذا . انظر ١/٤٣٦ ، ورجعت أيضاً إلى مناقب الشافعي للرازي فلم أجده فيه هذا الكلام . وكذلك الإمام الشافعي لأبي زهرة فلم أجده فيه هذا الكلام ، وكذلك رجعت إلى الرسالة فلم أجده هذا الكلام .
- ٢ - (خ) كتاب الأحكام ، باب الاستعلاف ١٣/٢٠٥/٧٢١٧ .
(م) كتاب فضائل الصحابة ، فضائل أبي بكر الصديق ١٥/١٥٥ .
- ٣ - القلب : البئر التي لم تملأ ، ويذكر ويؤنث . النهاية ٩٨/٤ .
- ٤ - الدلو : معروفة ، وقد أدلتها أي أرسلتها في البئر لأستسقي بها ، والجمع الدلاء . ويقال : أدليت الدلو : إذا أرسلتها في البئر لتملأها ، أدليها إدلاءً ، قال : ودلوها أدلوها دلواً ، إذا أخرجتها وجذبتها من البئر ملأى . معجم تهذيب اللغة للأزهري ١٤/١٧١ ، الصحاح للرازي ٢٠٩ .
- ٥ - " رأيتني أنزع على قلب " أي أستسقي منه الماء باليد . نزع الدلو أنزعها نزعاً ، إذا أخرجتها . وأصل النزع : الجذب والقلع . ومنه نزع الميت روحه ، ونزع القوس إذا جذبها . النهاية ٥/٤١ .
- ٦ - قال ابن الأثير : وفي حديث بول الأعرابي في المسجد : (فأمر بذنوب من ماء ، فأريق عليه) الذنوب : الدلو العظيمة ، وقيل لا تسمى ذنوباً إلا إذا كان فيها ماء . النهاية ٢/١٧١ .
- ٧ - الغرب : بسكون الراء : الدلو العظيمة التي تتخذ من جلد ثور فإذا فتحت ، فهو الماء السائل بين البئر والحوض ، وهذا تمثيل ، ومعناه : أن عمراً لما أخذ الدلو ليستقي عظمت في يده ، لأن الفتوح كانت في زمنه أكثر منها في زمن أبي بكر . ومعنى استحالت : انقلبت عن الصغر إلى الكبر . النهاية ٣/٣٤٩ .

فأخذها ابن الخطاب فلم أر عبقرياً^(١) من الناس ينزع / نزع عمر حتى ضرب الناس بعطن^(٢))
 وقوله (وفي نزع ضعف) : أشار به إلى قصر مدته ، وشغله بأهل الردة عن الافتتاح .
 وقوله : (ذنباً أو ذنوبين) إشارة إلى مدته ، فإنها كانت ستين وأشهرًا ، وهو شك من الراوي^(٤) .
 وفي رواية أخرى : (ذنوبين) من غير شك .
 فإن قلت : كيف الجمع بين ذلك وبين قول عمر رضي الله عنه لما طلب منه الاستخلاف : (إن أستخلف
 فقد فعله من هو خيرٌ مني ، يعني أبا بكر ، وإن أترككم فقد ترككم من هو خيرٌ مني)^(٥) يعني
 رسول الله ﷺ :

قلتُ: مراده أنه عليه الصلاة والسلام لم يستخلف نصّاً ، ولا صريحاً كما قدمته^(٦) ،
 وقد قال النووي في شرح مسلم : فيه دليل على أن النبي ﷺ لم ينص على خليفة ، وهو
 إجماعُ أهل السنة وغيرهم . انتهى^(٧) .
 وروى ابن قتيبة^(٨) في كتاب السياسة والإمامة ، أن الحسن البصري^(٩) سئل هل

١ - قال ابن الأثير : عبقرى القوم سيدهم وكبيرهم وقديمهم . والأصل في العبقرى ، فيما قيل ، أن عبقر قرية يسكنها
 الجن فيما يزعمون ، فكلماً رأوا شيئاً فائقاً غريباً مما يصعب عمله ويدق ، أو شيئاً عظيماً في نفسه نسبوه إليها
 فقالوا : عبقرى ، ثم اتسع فيه حتى سمي به السيد الكبير . النهاية ١٧٣/٣ .

٢ - العطن مبرك الإبل حول الماء . يقال : عطنت الإبل فهي عاطنة وعواطن ، إذا سقيت وبركت عند الحياض
 لتعاود إلى الشرب مرة أخرى . وأعطنتُ الإبل إذا فعلت بها ذلك . ضرب ذلك مثلاً لاتساع الناس في زمن عمر ،
 وما فتح الله عليهم من الأمصار .

٣ - (خ) كتاب فضائل أصحاب النبي ﷺ ، باب قول النبي ﷺ : " لو كنت متخذاً خليلاً " . ٣٦٦٤/١٨/٧ .

(م) كتاب فضائل الصحابة ، باب فضائل عمر رضي الله عنه ١٦٠/١٥ .

٤ - الغيث الطامع في شرح جمع الجوامع للعراقي ، ورقة (٢١٧) .

٥ - أخرجه (خ) في كتاب الأحكام ، باب الاستخلاف ٢٠٥/١٣/٧٢١٨ (م) في كتاب الإمامة ، الاستخلاف ، وتركه ٢٠٥/١٢ .

٦ - انظر ص ١٢٧ .

٧ - شرح صحيح مسلم للنووي ٢٠٥/١٢ .

٨ - هو عبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينوري ، من أئمة الأدب والتاريخ ، والنحو وغيرها من العلوم ، وهو من
 المصنفين الكثيرين ، له مؤلفات كثيرة منها : المعارف ، تأويل مختلف الحديث ، أدب الكاتب ، (ت ٢٧٦هـ) .

انظر ترجمته في : السير ٢٩٦/١٣ ، طبقات النحويين للزبيدي ١١٦ ، تاريخ بغداد ١٧٠/١٠ .

٩ - هو الحسن بن أبي الحسن بن يسار مولى زيد بن ثابت الأنصاري (ت ١١٠هـ) ، حضر الجمعة مع عثمان بن عفان ،
 وشهد يوم الدار ، وكان سيد أهل زمانه علماً وعملاً ، قال عنه أبو بردة : ما رأيت أشبه بأصحاب محمد منه .
 وقال عنه مالك : سلوا الحسن ، فإنه حفظ ونسينا . انظر ترجمته في : طبقات ابن سعد ١٥٦ ، المعارف ص ٤٠٤ .

استخلف النبي ﷺ أبا بكر ؟ فقال: إي والذي لا إله إلا هو، استخلفه وهو كان أعلم به، وأتقى له من أن يتوثن عليها لو لم يأمره ^(١). واختار ذلك ابن حبان في صحيحه ^(٢) وابن حزم ^(٣).
 وأما كون عمر رضي الله عنه يليه في الفضيلة، فأجمع عليه أهل السنة وغيرهم ^(٤) / ^(٥).
 وفي صحيح البخاري عن ابن الحنفية، سئل عن خير الناس بعد أبي بكر أي ؟ قال: عمر ^(٦).
 وفي صحيح البخاري أيضاً عن ابن عمر: ((كنا نخير بين الناس في زمان رسول الله ﷺ، فنخير أبا بكر ثم عمر بن الخطاب ثم عثمان بن عفان)) ^(٧). وهو في حكم المرفوع عند الأكثرين ^(٨).

١/٤٧

١ - كتاب الإمامة والسياسة لابن قتيبة ١٠/١.

٢ - التقريب ٦٨٧١/٢٩١/١٥.

٣ - قال ابن حزم تحت عنوان: "الإمامة بعد الرسول": اختلف الناس في هذا، فقالت طائفة: إن النبي ﷺ لم يستخلف أحداً، ثم اختلفوا فقال بعضهم لكن لما استخلف أبا بكر على الصلاة كان ذلك دليلاً على أنه أولاهم بالإمامة، والخلافة على الأمور. وقال بعضهم لا، ولكن كان أبيهم فضلاً، فقدموه لذلك. وقالت طائفة: بل نص رسول الله ﷺ على استخلاف أبي بكر بعده، على أمور الناس نصاً جلياً. ثم قال ابن حزم: وبهذا نقول، لبراهين: أحدها: إطباق الناس كلهم وهم الذين قال الله تعالى فيهم: ﴿للفقراء المهاجرين﴾ الآية، واستدل أيضاً بحديث المرأة التي أتت إلى النبي ﷺ، فقال: ((إن لم تجدني فأت أبا بكر)) قال: فهذا نص جلي على استخلافه عليه الصلاة والسلام أبا بكر على ولاية الأمة بعده. وذكر حديث: ((لقد هممت أن أبعث إلى أبيك وأعيك فأكتب كتاباً أو أعهد عهداً، لكي لا يقول قائل أنا أحق، أو يتمنى متمني، ويأبى الله والمؤمنون إلا أبا بكر)). وقد تقدم تخريج الحديث الأول في ص ١٣٤، والحديث الثاني في ص ١٣٥.

انظر في هذا: الفصل ١٧٦/٤ - ١٧٨، فقد تحدث فيه ابن حزم بالتفصيل عن هذا الموضوع.

٤ - يقصد المصنف بهذا، المعتزلة والخوارج. لأن المعتزلة يوافقون أهل السنة في هذا ما عدا متأخري البصريين منهم، وبعض البغداديين كالقاضي عبد الجبار. وللمعتزلة أقوال ثلاث في هذا الموضوع:

١- منهم من يوافق أهل السنة في الترتيب بين الخلفاء الأربعة.

٢- منهم من قال بفضل أبي بكر ثم عمر ثم عثمان، وتوقف في أمر علي ونسبة فضله إلى فضل أبي بكر.

٣- ومنهم من ذهب إلى تفضيل علي على أبي بكر.

أما الخوارج منهم يقولون بأفضلية إمامة أبي بكر وعمر وعثمان حتى انقضاء الست السنوات الأولى من حكمه، ثم علي حتى قبوله التحكيم. انظر هذا: الإمامة العظمى عند أهل السنة والجماعة للمدني ٣٢٨-٣٣٠.

٥ - الغيث الهامع في شرح جمع الجوامع للعراقي، ورقة (٢١٧).

٦ - (خ) كتاب فضائل أصحاب النبي ﷺ، باب قول النبي ﷺ: "لو كنت متخذاً خليلاً". ٣٦٧١/٢٠/٧.

٧ - أخرجه (خ) كتاب فضائل أصحاب النبي ﷺ، باب قول النبي ﷺ: "لو كنت متخذاً خليلاً". ٣٦٥٥/١٦/٧.

٨ - الغيث الهامع في شرح جمع الجوامع للعراقي، ورقة (٢١٧).

وفي معجم الطبراني: (... فيسمع ذلك رسول الله ﷺ، فلا ينكره علينا) ^(١) وهو صريح في الرفع ^(٢).
والخلاف بين عثمان وعلي مشهور ، والأكثر على تفضيل عثمان ، وحكى أهل
الكوفة تفضيل علي. وفي المسألة قول ثالث بالوقوف في ذلك، وهو محكي عن مالك ^(٣).
وقال ابن عبد البر ^(٤) : (أجمع أهل السنة على أن أفضل الناس بعد النبوة أبو بكر
ثم عمر ، ووقف أوائلهم في عثمان وعلي .
قال : أما اليوم فلا يختلفون أن الترتيب عثمان ثم علي ، قال : وعليه عامة أهل
الحديث في زمن أحمد ، وهلم جرى . انتهى ^(٥) .

-
- ١ - (طب) في الكبير ٢٨٥/١٢ ، ١١٣٢ ، بهذا اللفظ عن ابن عمر رضي الله عنهما ، وفي الأوسط بهذا اللفظ أيضاً ،
عن ابن عمر ٨٧٠٢/٣٠٣/٨ ،
وقال الهيثمي في المجمع ٥٨/٩ ، ورجاله وثقوا ، وفيهم خلاف .
وقال المحقق في المعجم الأوسط : ولم يقل أحدٌ ممن روى هذا الحديث عن نافع عن ابن عمر ، (ثم يبلغ ذلك
رسول الله ﷺ ولم ينكر علينا) ، إلا بكير بن عبد الله الأشج .
انظر الأوسط ٨٧٠٢/٣٠٣/٨ .
- ٢ - الغيث الهامع في شرح جمع الجوامع للعراقي ، ورقة (٢١٧) .
- ٣ - المصدر السابق ، نفس الورقة . وقال الإمام ابن عبد البر : وقفت جماعة من أئمة أهل السنة والسلف في علي
وعثمان رضي الله عنهما ، فلم يفضلوا أحداً منهما على صاحبه ، منهم مالك بن أنس ، ويحيى بن سعيد القطان .
انظر الاستيعاب له ١١١٦/٣ .
- ونقل ابن عبد البر عن يحيى بن معين أنه قال : خير هذا الأمة بعد نبينا أبو بكر وعمر ، ثم عثمان ثم علي ، وهذا
مذهبنا وقول أئمتنا . انظر الاستيعاب له ١١١٦/٣ .
- وقال الإمام الشافعي رحمه الله : أفضل الناس بعد رسول الله ﷺ أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي .
انظر : البداية والنهاية ٢٥٤/١٠ .

٤ - تقدمت ترجمته في ص ١١٦ .

٥ - الغيث الهامع في شرح جمع الجوامع للعراقي ، ورقة (٢١٧) .

وانظر قول ابن عبد البر في الاستيعاب ١١١٦/٣ - ١١١٨ . فقد ذكر أقوال العلماء في هذا الموضوع ، ثم رجح
أن الأفضلية مرتبة حسب توليهم الخلافة ، أي أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي ، وهو قول جمهور أهل السنة .

⇐

⇒

قلت : والخلاصة في هذا الموضوع هي : أن تفضيل أبا بكر على عمر ثم عمر على عثمان ، وعلى سائر الصحابة ، أمر متفق عليه بين أئمة المسلمين من الصحابة والتابعين وتابعيهم ، وهو مذهب مالك وأهل المدينة ، والليث وأهل مصر ، والأوزاعي ، وأهل الشام وسفيان الثوري ، وأبي حنيفة وحماد بن زيد ، وحماد بن سلمة وأمثالهم من أهل العراق ، وهو مذهب الشافعي وأحمد وإسحاق . وما نقل عن الروافض الضالين من تفضيل علي عليهما فلا يعتد به لمخالفة إجماع الصحابة والتابعين وتابعيهم .

أما تفضيل عثمان وعلي فقد حصل فيه نزاع :

فذهب جمهور أهل السنة إلى تقديم عثمان على علي ، وهو مذهب الشافعي وأحمد ، وإليه ذهب أبو حنيفة في ظاهر مذهبه ، ومالك في إحدى الروايتين عنه .

وذهب البعض إلى تقديم علي على عثمان . ومن قال بهذا : سفيان الثوري ، وأبو حنيفة في رواية عنه ، وبه قال بعض أهل الكوفة ، ويقال إن سفيان الثوري رجع عنه .

قلت : والراجح في هذا هو مذهب الجمهور ، لما رواه ابن عمر ، كنا نخير في زمن رسول الله ﷺ ، فنخير أبا بكر ثم عمر بن الخطاب ثم عثمان بن عفان . أخرجه (خ) ٣٦٥٥/١٦/٧ . ولقول الإمام أحمد رحمه الله : لم يكن بين الصحابة اختلاف في أن عثمان كان أفضل من علي ، ويدل على هذا قول عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه عند مبايعته لعثمان رضي الله عنه : (إني نظرت في أمر الناس ، فلم أراهم يعدلون بعثمان) . ولقول أيوب السختياني وأحمد بن حنبل والدارقطني : من قدم علياً على عثمان فقد أزرى بالمهاجرين والأنصار . وقال الإمام شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله مبيناً عقيدة أهل السنة والجماعة في هذا : ((ويقرون بما تواتر به النقل عن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه وغيره من أن خير هذه الأمة بعد نبيها أبو بكر ثم عمر ويثلاثون بعثمان ، ويربعون بعلي)) مجموع فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية ١٥٣/٣ . وقال ابن أبي العز الحنفي : (وترتيب الخلفاء الراشدين رضي الله عنهم أجمعين في الفضل كرتبهم في الخلافة) . انظر : شرح الطحاوية ٥٧٠ . وقال الإمام الصابوني : (ويشهدون ويعتقدون أن أفضل أصحاب رسول الله ﷺ أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي) . عقيدة السلف وأصحاب الحديث للصابوني ص ٨٦ .

وقال ابن أبي زيد القيرواني : (وأن أفضل الأمة بعد نبيها أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي) الجامع في السنن والآداب للقيرواني ١١٥ .

وقال محمد بن رشد القرطبي : (والذي عليه أهل الخير والدين والفضل / أن أفضل الناس بعد النبي أبو بكر الصديق ، ثم عمر بن الخطاب ، ثم عثمان بن عفان ، ثم علي بن أبي طالب ؛ بدليل اجتماع أهل الشورى على تقديم عثمان على علي في الخلافة . وهو مذهب مالك على ما روي عنه في ذلك أيضاً) .

انظر : البيان والتحصيل ، لأبي الوليد بن رشد القرطبي ٤٥٨/١٨ . وانظر في هذا :

السنة للخلال ٣٧٢ / ٢ . السنة لعبد الله بن أحمد ٥٧٤/٢ ، منهاج السنة ٢٢٣/٨ ، لوامع الأنوار البهية للسفاريني ٣٤٠/٢ .

واختلف في أن الترتيب المذكور قطعي أو ظني ، وبالأول قال الأشعري ^(١) ،
وبالثاني قال القاضي أبو بكر ^(٢) انتهى نقل من شرح جمع الجوامع ، للعلامة العراقي ^(٣) .

ومثله في شرح عقائد العلامة عضد الدين الدواني ^(٤) ، ونص عبارته : (والإمام

/٤٧

الحق بعد النبي ﷺ أبو بكر/ الصديق. لقبه النبي ﷺ بذلك ، واسمه عبد الله بن أبي قحافة
ثبتت إمامته بالإجماع ، وإن توقف فيه بعضهم .

أولاً فإن الصحابة قد اجتمعوا يوم وفاة رسول الله ﷺ في سقيفة بني ساعدة ، فقال
الأنصار للمهاجرين : منا أمير ومنكم أمير ، فقال أبو بكر : منا الأمراء ومنكم الوزراء ،
واحتج عليه بقوله ﷺ : ((الأئمة من قريش)) ^(٥) .

فاستقر رأي الصحابة بعد المشاورة والمراجعة على خلافة أبي بكر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وأجمعوا
على ذلك ، وبايعوه ، وبايعه بعد ذلك علي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بعد توقف منه ^(٦) . ولقب بخليفة
رسول الله ﷺ فصارت إمامته مُجمَعاً عليها من غير مدافع .

١ - انظر الإبانة عن أصول الديانة لابن بطه ص ١٠٠ .

٢ - ابن العربي ، وقد تقدمت ترجمته في ص ٥٤ .

٣ - من ورقة ٢١٧ - ٢١٨ .

٤ - تقدمت ترجمته في ص ٦ . ويبدأ النقل من ٦٤٦/٢ - ٦٤٧ ، وينتهي في ص

٥ - أخرجه الطيالسي في مسنده ٩٢٦/١٢٥ عن أبي برزة و ٢١٣٣/٢٨٤ عن أنس بن مالك ، وبقيّة الحديث : ((...))
إذا حكموا عدلوا ، وإذا عاهدوا وفوا ، وإذا استرحموا رحموا ، فمن لم يفعل ذلك منهم فعليه لعنة الله والملائكة
والناس أجمعين ، لا يقبل الله منهم صرفاً ولا عدلاً)) .

وقصة البيعة هذه أوردتها (خ) ، باب فضائل أصحاب النبي ﷺ ٣٦٦٨/١٩/٧ . وأخرج (خ) من حديث ابن
عمر ، كتاب الأحكام ، باب الأمراء من قريش ٧١٤٠ / ١١٤/١٣ قال رسول الله ﷺ : ((لا يزال هذا الأمر
في قريش ما بقي منهم اثنان)) . وقال الرسول ﷺ أيضاً : ((إن هذا الأمر في قريش ، لا يعاديهم أحد إلا كبه الله
في النار على وجهه ، ما أقاموا الدين)) . (خ) ، كتاب الأحكام ، باب الأمراء من قريش ٧١٣٩/١١٣/١٣ .

٦ - قلت : لم يتوقف علي رضي الله عنه عن البيعة لأبي بكر قليلاً معترضاً على خلافة أبي بكر رضي الله عنهما ، وإنما
تأخر هو والزبير رضي الله عنهما ، لأنهما أخرا عن المشورة ، وذلك لما ثبت في الأثر الذي رواه أبو سعيد الخدري
قال : ((فصعد أبو بكر المنبر ، فنظر في وجوه القوم فلم ير الزبير ، قال : فدعا الزبير فجاء فقال : قلت ابن عمه
رسول الله ﷺ وحواريه ، أردت أن تشق عصا المسلمين ؟ فقال : لا تثريب يا خليفة رسول الله ﷺ فبايعه . ثم

ولم ينص رسول الله ﷺ على أحد خلافاً للبكرية^(١) ، فإنهم زعموا النص على أبي بكر رضي الله عنه ؛ وللشيعة^(٢) ، فإنهم زعموا النص على علي رضي الله عنه إما نصاً جلياً وإما نصاً خفياً^(٣))) والحق عند الجمهور نفيها^(٤) .

﴿

نظر في وجوه القوم فلم ير علياً ، فدعا بعلي بن أبي طالب فحاء فقال : قلت ابن عم رسول الله ﷺ ، وختنه علي ابنته ، أردت أن تشق عصا المسلمين ؟ قال لا تثريب يا خليفة رسول الله ﷺ فبايعه)) البداية والنهاية لابن كثير ٢٤٩/٥ . وقد أورد ابن كثير أثراً آخر وفيه : ((فلما قعد أبو بكر على المنبر نظر في وجوه القوم فلم ير علياً ، فسأل عنه فقام ناس من الأنصار فأتوا به فبايعه . ثم قال الإمام ابن كثير : وفيه فائدة جلية وهي : مبايعة علي بن أبي طالب إما في أول يوم أو في اليوم الثاني من الوفاة ، وهذا حق فإن علي بن أبي طالب لم يفارق الصديق في وقت من الأوقات ، ولم ينقطع في صلاة من الصلوات خلفه ، وخرج معه إلى ذي القصة لما خرج الصديق شاهراً سيفه يريد قتال أهل الردة ، ... ولكن لما حصل من فاطمة رضي الله عنها عتب على الصديق بسبب ما كانت متروكة من أنها تستحق ميراث رسول الله ﷺ ، ولم تعلم بما أخبرها به أبو بكر الصديق رضي الله عنه أنه ﷺ قال : ((... لا نورث ما تركناه فهو صدقة)) فحجبها وغيرها من أزواجه ، وعمه عن الميراث بهذا النص الصريح ، فسأته أن ينظر علي في الصدقة والأرض التي بخير وفدك ، فلم يجبها إلى ذلك لأنه رأى أن حقا عليه أن يقوم في جميع ما كان يتولاه رسول الله ﷺ ... فحصل لها - وهي امرأة من البشر ليست براحية العصمة - عتب وتغضب ، ولم تكلم الصديق حتى ماتت ، واحتاج علي أن يراعي محاطرها بعض الشيء ، فلما ماتت بعد ستة أشهر من وفاة أبيها ﷺ ، رأى علي أن يجدد البيعة مع أبي بكر رضي الله عنه مع ما تقدم له من البيعة قبل دفن الرسول ﷺ ، ومما يزيد هذا صحة ، قول علي والزبير : (ما غضبنا إلا لأننا أخبرنا عن المشورة ، وإنا نرى أن أبا بكر أحق الناس بها ، إنه لصاحب الغار ، وإنا لنعرف شرفه وعمره ، ولقد أمره رسول الله ﷺ أن يصلي بالناس وهو حي) . إسناده جيد والله الحمد والمنة . البداية والنهاية لابن كثير ٤٩/٥ - ٥٠ .

١ - البكرية فرقة من فرق الخوارج ، وسميت بهذا نسبة إلى أبي بكر بن أحمد عبد الواحد بن يزيد ، أحد رؤساء الخوارج وأحد شيوخهم ومصنف كتبهم . انفرد هو وفرقة بأن قالوا : من عصى الله ولو مرة واحدة فهو كافر . وقالوا أيضاً : صاحب الكبيرة منافق عابد للشيطان وإن كان من أهل الصلاة . البرهان للسكسكي ص ٣٠ . قلت : ولم ينفرد البكرية بالنصية على خلافة أبي بكر ، بل هناك من العلماء من قال بهذا ، فمن قال بأن الرسول نص على خلافته نصاً خفياً الحسن البصري وجماعة من أهل الحديث ، وهو رواية عن الإمام أحمد . انظر : شرح العقيدة الطحاوية ٤٧١ ، والمعتمد في أصول الدين لأبي يعلى الفراء ٢٢٦ . ومن قال بالنص الجلي : جماعة من أهل الحديث وابن حزم الظاهرية ، وابن حجر الهيتمي المكي . انظر الفصل ١٠٨/٤ ، والصوائق ٢٦ .

٢ - تقدم التعريف بالشيعة وعقيدتهم تجاه الإمامة في ص ١ .

٣ - نعم . الصحيح والحق أن الرسول ﷺ لم ينص على أحد من الصحابة بعينه بأنه الخليفة بعده ، وإنما كل ما هنالك في هذا الباب قرآن تقتضي أن أبا بكر الصديق رضي الله عنه أحق بالإمامة وأولى بالخلافة . قال القرطبي في المفهم :

﴿

ثم عمر الفاروق بين الحق والباطل برأيه الصائب ، ثبتت إمامته بنص الإمام والإجماع ، فإن أبا بكر رضي الله عنه بعد ما انقضت على خلافته سنتان وأربعة أو ستة أشهر مرض ، فلما أيس من /حياته دعا عثمان وأملى عليه كتاب العهد لعمر فقال : (اكتب بسم الله الرحمن الرحيم ، هذا ما عهد به أبو بكر بن أبي قحافة في آخر عهده من الدنيا ، خارجاً عنها ، وأول عهده من الآخرة داخلاً فيها حين يؤمن الكافر ويتوب الفاجر ، إنني أستخلف عمر بن الخطاب ، فإن عدل فذلك ظني به ورأيي فيه ، وإن جار فللكل امرئ ما اكتسب وأردت الخير ، ولا أعلم ، وسيعلم الذين ظلموا أي منقلب ينقلبون)) .

فلما كتب ختم الصحيفة وأخرجها إلى الناس وأمرهم أن يبايعوا لمن في الصحيفة ، فبايعوا حتى مرت بعلي فقال : بايعنا لمن فيها وإن كان عمر . فوقع الاتفاق على خلافته ، فقام عشر سنين بأمر الخلافة والإمامة ، وأقام على نهج العدل والاستقامة ، واستشهد في ذي الحجة سنة ثلاث وعشرين من الهجرة على يد أبي لؤلؤة غلام المغيرة بن شعبة .

وحين استشعر موته قال : ما أجد أحق بهذا الأمر من الذين توفي رسول الله ﷺ وهو عنهم راض ، فسمى عثمان وعلياً والزبير وطلحة وعبد الرحمن بن عوف وسعد بن أبي وقاص رضي الله عنهم أجمعين ، وجعل الأمر شورى بينهم .

فاجتمعوا بعد دفن عمر رضي الله عنه / وفوض الأمر جميعهم إلى عبد الرحمن بن عوف ورضوا بحكمه ، فاختر عثمان وبايعه بمحضر من الصحابة فبايعوه ، وصلوا معه الجمعة والأعياد فصار ذلك إجماعاً ^(١) .

⇒

لو كان عند أحد من المهاجرين والأنصار نص من النبي ﷺ على تعيين أحد بعينه للخلافة ، لما اختلفوا في ذلك ، ولا تفاوضوا فيه . وهذا قول جمهور أهل السنة . انظر في هذا الكتب التالية :

١ . شرح النووي على صحيح مسلم ٢٠٥/١٢ .
٢ . الفصل لابن حزم ١٧٦/٤ - ١٧٨ وإن كان ابن حزم رجح التنصيب على خلافة أبي بكر ، ولكنه أورد الأقوال كلها وأدلتها .

٣ . فتح الباري لابن حجر العسقلاني ٢٤/٧ ، و ١١٨/١٣ .

١ - أورد قصةبيعة عثمان (خ) كتاب فضائل أصحاب النبي ﷺ ، باب قصة البيعة والاتفاق على عثمان رضي الله عنه ٣٧٠٠ / ٥٩/٧ .

وأورد هذا الكلام نصاً الدواني في شرحه على عقائد العضد ضمن كتاب بين الفلاسفة والمتكلمين لمحمد عبده ٦٤٤/٢ - ٦٤٥ .

ثم عثمان ذو النورين ، سمي به لأن النبي ﷺ زوجه رقية بنته ، فلما ماتت زوجته أم كلثوم ؛ بنت أخرى له ، فلما ماتت قال : ((لو كانت عندنا ثالثة لزوجتكها)) ^(١) .
ثم علي المرتضى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ الذي ارتضاه الله ورسوله في أمر الدين والدنيا ، ومناقبه أكثر من أن تحصى ، وأوفر من أن تستقصى .

فلما استشهد عثمان رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، اجتمع كبار المهاجرين والأنصار بعد ثلاثة أيام أو خمسة أيام من موت عثمان علي علي ، والتمسوا منه قبول الخلافة ، فقبل بعد مدافعة طويلة ، وامتناع كثير فبايعوه ، فصارت خلافته إجماعاً من أهل الحل والعقد ، فقام بأمر الخلافة ست سنين ، واستشهد على رأس الثلاثين من وفاة الرسول ﷺ ، ختم نصاب الخلافة على ما قال رسول الله ﷺ : ((الخلافة بعدي ثلاثون ثم تصير ملكاً عضواً)) ^(٢) .

مطلب
الخلافة بعد
رسول الله
ﷺ ثلاثون
سنة

وقيل : إن الثلاثين إنما تتم بخلافة أمير المؤمنين حسن بن علي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ستة أشهر بعد وفاة أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ . ^(٣)

والمراد بالخلافة : الخلافة الكاملة وهي الخلافة الحقيقية ، فلا ينافي ذلك تسمية الأئمة من أهل الحل والعقد بعض من بعدهم خليفة ، ولا ما ذكر الفقهاء من أنه يجوز إطلاق خليفة رسول الله ﷺ على السلطان . ^(٤)

مطلب في ترتيب
الأفضلية بين
الصحابة الأربعة

والأفضلية بهذا الترتيب ؛ أي ترتيب الخلافة ، عند الجمهور .
ونقل عن مالك : التوقف بين عثمان وعلي رضي الله عنهما ^(٥) .

- ١ - أخرجه أحمد في فضائل الصحابة بنحوه بسند ضعيف لانقطاع فيه ٧٨٢/٤٨١/١ .
وأورده الهيثمي في المجمع ٨٣/٩ ، وقال : رواه الطبراني في حديث طويل وفيه عبد الرحمن بن أبي الزناد ، وبقيته رجاله ثقات .
ونص هذا الكلام في شرح الدواني على العضد ٦٤٦/٢ ، الذي يبدأ من ص ..
- ٢ - أخرجه عبد الله بن أحمد في كتاب السنة ، من حديث سفينة ١٤٠٢/٥٩١/٢ ، ١٤٠٣ ، ١٤٠٤ بأسانيد حسان
- ٣ - شرح الدواني على عقائد العضد ٦٤٦/٢ .
- ٤ - شرح الدواني على عقائد العضد ٦٤٦/٢ .
- ٥ - المرجع نفسه ٦٤٦/٢ .

قال إمام الحرمين ^(١) : الغالب على الظن أن أبا بكر أفضل ثم عمر ، ثم تتعارض الظنون في عثمان وعلي ^(٢) .

وعن أبي بكر بن خزيمة : تفضيل عليّ على عثمان ^(٣) .

ومعنى الأفضلية ؛ أي المعنى المراد هنا ، أنه أكثر ثواباً عند الله بما كسب من خير ، لا أنه أعلم وأشرف نسباً ، وما أشبه ذلك ؛ فإن صيغة أفضل موضوعة للزيادة في معنى المصدر بوجه ما ، أعم من أن يكون من جميع الوجوه ، أو من جميع صفات الفضائل من حيث المجموع .

والذي وقع فيه الخلاف هنا هو الرجحان بهذا الوجه ؛ أعني : من حيث الثواب ، لا الرجحان من الوجوه الأخرى ، فلا ينافي ذلك رجحان الغير في آحاد الفضائل الأخرى ولا في مجموع/ الفضائل من حيث المجموع .

وتمام تفصيله في الحواشي الجديدة لنا على الشرح الجديد للتجريد ^(٤) ، انتهى نقل من أواخر شرح عقائد عضد الدين للعلامة الدواني ^(٥) .

⇨

وانظر : الاستيعاب في معرفة الأصحاب لابن عبد البر ١١١٦/٣ ، وأصول اعتقاد أهل السنة والجماعة للالكائي ١٣٦٨/٨ ، والبيان والتحصيل لأبي الوليد بن رشد القرطبي ٤٥٨/١٨ ، وترتيب المدارك للقاضي عياض ٤٥/٢ ، والانتقاء لابن عبد البر ٣٥-٣٦ ، وجامع بيان العلم وفضله له أيضاً ١٨٤/٢-١٨٥ .

١ - هو أبو المعالي عبد الملك بن عبد الله بن يوسف بن حوية الجويني ثم النيسابوري الشافعي صاحب التصانيف (٤١٩-٤٧٨ هـ) له مؤلفات كثيرة ، وكان أشعري العقيدة أولاً ثم رجع عنها وأعلن ندمه على ما فني من عمره في علم الكلام ، وهذا نص كلامه « يا أصحابنا لا تشغلوا بعلم الكلام ؛ فلو عرفت أن الكلام يبلغ بي ما بلغ ما اشتغلت به » . وقال عند موته « لقد مضت البحر الخضم وخليت أهل الإسلام وعلومهم ، ودخلت في الذي نهوني عنه كل ذلك اجتهاداً في طلب الحق ، قالآن إن لم يتداركني ربي برحمته ، فالويل لفلان » انظر : الصفات الإلهية ص ١٦٥ .

انظر ترجمته في : السير ٤٦٨/١٨ ، والمنتظم ١٨/٩ ، ومعجم البلدان ٢٢٤/٢ .

٢ - شرح الدواني على عقائد العضد ٦٤٧/٢ . وانظر الإرشاد للجويني ص ٣٦٣ .

٣ - شرح الدواني على عقائد العضد ٦٤٧/٢ .

٤ - اسم هذا الكتاب : حاشية على شرح القوشجي لتجريد الكلام .

وقد ذكر هذا الكتاب الزركلي في الأعلام ٢٥٧/٦ ، ولم أقف عليه .

٥ - انظر نص هذا الكلام في كتاب شرح الدواني على عقائد العضد ضمن كتاب بين الفلاسفة والمتكلمين ، لمحمد عبده ٦٤٣/٢ - ٦٤٧ .

ومثل ذلك في شرح عقائد العلامة عمر النسفي للإمام الهمام التفتازاني رحمه الله تعالى ^(١)

وقال العلامة الشيباني ^(٢) في عقيدته ، بما نصه :

ونشهد أن الله خص رسوله * بأصحابه الأبرار فضلاً وأيداً

فهم خير خلق لله بعد أنبيائه * بهم يقتدى في الدين كل من اقتدى ^(٣)

قال شارحها العلامة شيخ الإسلام محمد بن قاضي القضاة ولي الدين قاضي عجلون الشافعي رحمه الله ^(٤) ما نصه : قال الله تعالى: ﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ﴾ ^(٥) ، الآية .

أراد بالذين معه : الصحابة رضي الله عنهم ، وهم كل من لقي وهو مؤمن ^{مطلب في تعريف الصحابي} النبي ﷺ ومات على الإيمان ، ولا يشترط طول الصحبة ، وكثرة المجالسة على الأصح ، فإنهم توسعوا في ذلك لشرف منزلة النبي ﷺ ، فأشار الناظم إلى معنى الآية بالبيت الأول . ثم أخصر في البيت الثاني بأن/ الصحابة خير خلق الله بعد الأنبياء ، وهذا بالنظر إلى جملتهم ، وسيأتي بيان تفاوت مراتبهم في الفضل ، وذكر شيء من فضائلهم على التفصيل ^(٦) . وأما قول الناظم : بهم يقتدى في الدين ، الخ . فهو إشارة إلى ما ورد في الحديث : ((أصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم)) ^(٧) ، فشبّههم بالنجوم ، ونبّه

١ - العقائد النسفية ، لأبي حفص عمر بن محمد النسفي مع شرح مسعود بن عمر بن سعد الدين التفتازاني ١٠١ - ١٠٣ .

٢ - عمر بن يونس الشيباني " ٥٣٠-٦١٩ " . انظر ترجمته : وفيات الأعيان ٢/٤٢٠ ، والأعلام ٩/٣٤٨ .

٣ - عقيدة الشيباني مع شرحها بديع المعاني ، مخطوط في مكتبة عارف حكمت بالمدينة المنورة ، ورقة (٢٩) .

٤ - هو محمد بن عبد الله بن عبد الرحمن أبو الفضل نجم الدين بن قاضي عجلون ، فقيه شافعي ، دمشقي المولد والنشأة (٨٣١-٨٧٦ هـ) سكن القاهرة ، وولى بها إفتاء دار العدل ، وتدرّس الفقه في جامع طولون ، وله مصنفات كثيرة منها : " التاج في زوائد الروضة على المنهاج " . فقه ، مخطوط . ومنها " مغني الراغبين في منهاج الطالبين " فقه ، مخطوط ؛ ومنها " بديع المعاني في شرح عقيدة الشيباني " عقيدة مخطوط . انظر ترجمته في : الضوء اللامع ٩٦/٨ ، والأعلام للزركلي ١١٦/٧ .

٥ - سورة الفتح الآية (٢٩) .

٦ - هذا الكلام لابن قاضي عجلون الأذرعى .

٧ - أخرجه ابن عبد البر في جامع بيان العلم وفضله ٩١/٢ .

بذلك أمته على الاقتداء بهم في أمر دينهم ، كما يهتدون بالنجوم ، في ظلمات البر والبحر في مصالحهم .

وهمزة ” الأنبياء ” في قول الناظم ” بعد أنبيائه ” تقرأ بالوصل لأجل ضرورة الشعر ^(١) .

وَأَفْضَلُهُمْ بَعْدَ النَّبِيِّ مُحَمَّد * أَبُو بَكْرٍ الصَّدِيقُ ذُو الْفَضْلِ وَالزُّنْدَى
لَقَدْ صَدَّقَ الْمُخْتَارَ فِي كُلِّ قَوْلِهِ * وَأَمِنَ قَبْلَ الْخَلْقِ حَقًّا وَوَحْدًا
وَأَفْدَاهُ يَوْمَ الْغَارِ طَوْعًا بِنَفْسِهِ * وَوَأَسَاهُ بِالْأَمْوَالِ حَتَّى تَجْرُدَا ^(٢)

اشتملت هذه الأبيات على ذكر شيء من خصائص أبي بكر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ التي امتاز بها على غيره من الصحابة رضي الله عنهم ، فمنها أنه أفضل أصحاب النبي ﷺ الذين تقدم ذكرهم ، وقد حكي إجماع أهل السنة على ذلك ، والأدلة عليه كثيرة ، ولا عبرة بمخالفة الروافض ^(٣) .

وقد روى البخاري / في صحيحه عن محمد بن الحنفية وهو ابن الإمام علي بن أبي طالب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أنه قال : (قلت لأبي أي الناس خيرٌ بعد رسول الله ﷺ ؟ قال : أبو بكر ، قلت : ثم من ؟ قال عمر ، وخشيت أن يقول عثمان ، قلت : ثم أنت ؟ قال : ما أنا إلا رجل من المسلمين) ^(٤) .

⇒

وابن حزم في الإحكام ٨٢/٦ . كلاهما من طريق الحارث بن غصين . قال ابن عبد البر : هذا إسناد لا تقوم به حجة ، لأن الحارث بن غصين مجهول .
وقال ابن حزم : الحارث بن غصين هذا ، هو أبو وهب الثقفي ، وسلام بن سليمان يروي الأحاديث الموضوعة ، وهذا منها بلا شك .

وقال الشيخ الألباني : قلت : الحمل في هذا الحديث على سلام بن سليم ويقال ابن سليمان ، وهو الطويل ، فإنه يجمع على ضعفه . بل قال ابن خراش : كذاب . وقال ابن حبان : روى أحاديث موضوعة .
ثم قال الشيخ الألباني : موضوع . انظر السلسلة الضعيفة ٥٨/ ٧٨/١ .

١ - الشيبانية وشرحها ، لقاضي عجلون . ورقة ٢٩-٣٠ .

٢ - عقيدة الشيباني مع شرحها بديع المعاني ، لقاضي عجلون الأذرعي ورقة (٣٠) .

٣ - تقدم التعريف بالروافض وعقيدتهم في الأحق بالخلافة من الصحابة رضي الله عنهم ص ١ .

٤ - تقدم تخريجه في ص ١٣٣ وهو حديث صحيح .

ثم وصفه الناظم بأنه ذو الفضل والندا فلم يحصل منه وقفة في حال من الأحوال ولذا يلقب بالصديق .

واختلف في اسمه فقيل : عتيق ، والصحيح أنه عبد الله ، وعتيق : لقب له ، لعتقه من النار ، وقيل غير ذلك .

وقوله : (وآمن قبل الناس حقاً) ، يعني أن أبا بكر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أول من آمن بالنبي ﷺ .

وفي صحيح مسلم ما يدل عليه ^(١) . وبهذا حزم الناظم . وقيل أولهم خديجة .

وقال الشيخ محي الدين ^(٢) : إنه الصواب عند المحققين ، وقيل غير ذلك .

فلقوة الخلاف قال الشيخ تقي الدين بن الصلاح ^(٣) : (الأورع أن يقال : أول من

آمن من الرجال الأحرار : أبو بكر ، ومن الصبيان علي ، ومن النساء خديجة ، ومن الموالي زيد بن حارثة ، ومن العبيد بلال . انتهى ^(٤) .

١/٥١

ويبقى النظر على هذا من جهة ورقة بن نوفل / فإن في حديث عائشة رضي

الله عنها في الصحيحين في قصة بدء الوحي ، أن الوحي نزل في حياة ورقة بن نوفل ^(٥) .

ثم أشار الناظم إلى قصة الغار ، وهي مشهورة ذكرها الله تعالى في كتابه العزيز فقال :

﴿ إِلَّا تَصْغُرُوهُ فَذَكَرَ اللَّهُ إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ثَابِيًا ثَيْنًا إِذْ هَمَّا فِي الْغَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ
إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا ﴾ ^(٦) .

١ - انظر صحيح مسلم ١٩٧/٢ - ٢٠٤ .

٢ - النووي ، وقد تقدمت ترجمته في ص ٩١ .

٣ - هو الحافظ تقي الدين أبو عمرو عثمان بن الملقى صلاح الدين عبد الرحمن بن عثمان الكردي الموصلبي الشافعي ، صاحب علوم الحديث ، (٥٧٧ - ٦٤٣ هـ) . قال عنه المحدث عمر بن الحاجب : إمام ورع ، متبحر في الأصول والفروع ، بالغ في الطلب حتى صار يضرب به المثل ، وقال عنه النحوي : (كان متين الديانة سلفي الجملة ، صحيح النحلة كافا عن الخفوض في مزالات الأقدام ، مؤمن بالله وما جاء من عند الله من أسمائه ونعوته) . وله مؤلفات كثيرة منها : "مقدمة ابن الصلاح" في علوم الحديث ، ويعتبر هذا الكتاب من الكتب المهمة في علوم مصطلح الحديث . انظر ترجمته في : السير ١٤٠/٢٣ ، البداية والنهاية ١٦٨/١٣ ، طبقات الحفاظ للسيوطي ص ٤٩٩ .

٤ - بديع المعاني شرح عقيدة الشيباني لقاضي عجلون الأذري ، ورقة (٣١) .

٥ - انظر : (خ) ٣/٢٣/١ : فقد ورد فيه أن خديجة بعد نزول الوحي جاءت به إلى ورقة بن نوفل ، وبشر ورقة للرسول ﷺ بأنه سيكون نبياً ، وسيخرجه قومه من بلده مكة . وانظر (م) ١٩٧/٢ - ٢٠٤ .

٦ - سورة التوبة آية (٤٠) .

والمراد بالصاحب المذكور هو: أبو بكر رضي الله عنه ، فنص القرآن على ثبوت صحبته ، وهذه فضيلة لم يشاركه فيها أحدٌ ، ولهذا قال أصحابنا وغيرهم : من قال : إن أبا بكر لم يكن من الصحابة كفر ، لتكذيبه نص القرآن .

وذكروا مثله في قذف ابنته عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها ، فإنه يكفر ، لأن القرآن العظيم نزل ببراءتها ^(١) .

ومن خصائص أبي بكر رضي الله عنه أنه انفق على النبي ﷺ جميع ماله ^(٢) . وقال النبي ﷺ : ((إِنْ مِنْ أَمْنٍ ^(٣) النَّاسِ عَلَيَّ فِي صَحْبَتِهِ وَمَالِهِ أَبُو بَكْرٍ)) ^(٤) .

١ - الآيات التي نزلت في براءة عائشة هي : قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ عُصْبَةٌ مِنْكُمْ لَا تحْسِبُوهُ شَرًّا لَكُمْ بَلْ هُوَ خَيْرٌ لَكُمْ لِكُلِّ امْرِئٍ مِنْهُمْ مَا اكْتَسَبَ مِنَ الْإِثْمِ وَالَّذِي تَوَلَّى كِبْرَهُ مِنْهُمْ لَهُ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿١٠﴾ لَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بِأَفْسِهِمْ خَيْرًا وَقَالُوا هَذَا إِفْكٌ مُبِينٌ ﴿١١﴾ لَوْلَا جَاءُوا عَلَيْهِ بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَإِذْ لَمْ يَأْتُوا بِالشُّهَدَاءِ فَأُولَئِكَ عِنْدَ اللَّهِ هُمُ الْكَاذِبُونَ ﴿١٢﴾ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ لَمَسَّكُمْ فِي مَا أَفَضْتُمْ فِيهِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿١٣﴾ إِذْ تَلَقَّوْنَهُ بِالسَّتِّكُمْ وَتَقُولُونَ بِأَفْوَاهِكُمْ مَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ وَتَحْسِبُونَهُ هِينًا وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمٌ ﴿١٤﴾ وَلَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ قُلْتُمْ مَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَتَكَلَّمَ بِهَذَا سُبْحَانَكَ هَذَا بُهْتَانٌ عَظِيمٌ ﴿١٥﴾ يَعْظُمُكَ اللَّهُ أَنْ تَعُودُوا لِمِثْلِهِ أَبَدًا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾ [سورة النور : الآيات من ١١-١٧] .

وقد ذكر قصة الإفك (خ) في كتاب المغازي ، باب حديث الإفك ، ٤٣١/٧ / ٤١٤١ بالتفصيل ، فانظره .

٢ - يشير بهذا إلى الحديث الذي أخرجه (ت) ١٠/١٦١ / ٣٧٥٧ ، (د) كتاب الزكاة ، باب الرخصة في ذلك ٨/٢٢٥ ، (دي) كتاب الزكاة ، باب الرجل يتصدق بجميع ماله ١/٣٩١ ، ولفظ الحديث : ((أن عمر بن الخطاب قال : أمرنا رسول الله ﷺ أن نتصدق فوافق ذلك مالا عندي ، فقلتُ اليوم أسبق أبا بكر ، إن سبقته يوما فبحث بنصف مالي فقال رسول الله ﷺ : ما أبقيت لأهلك ؟ قلت : مثله . قال : فأتى أبو بكر بكل ما عنده ، فقال الرسول ﷺ : يا أبا بكر ما أبقيت لأهلك ؟ فقال : أبقيت لهم الله ورسوله ، فقلت : لا أسألك إلى شيء أبداً)) .

٣ - قال ابن الأثير وهو يتحدث عن معنى (المن) وكثيرا ما يرد المن في كلامهم بمعنى الإحسان إلى من لا يستثيبه ولا يطلب الجزاء عليه ، فالمنان من أبنية المبالغة ، كالفسك والوهاب . ومنه الحديث : ((ما أحد أمنٌ علينا من ابن فحاقة)) أي ما أحد أجود بماله وذات يده . وقد تكرر في الحديث ، وقد يقع المنان على الذي لا يعطي شيئا إلا مئة ، واعتد به على من أعطاه ، وهو مذموم ، لأن المنة تفسد الصنعة .
النهاية لابن الأثير ٤/٣٦٥-٣٦٦ .

٤ - (م) كتاب فضائل الصحابة ، فضائل أبي بكر الصديق ١٥/١٥٠ ،

وانظر : الرياض النضرة للطبري ١/١٢٨

قال الشيخ محي الدين النووي في شرح مسلم نقلاً عن العلماء : أن المنّ هنا ليس بمعنى
 الاعتداد بالصنيعة ، لأنه أذى ، مبطل للثواب ، ولأن المنّة لله تعالى ولرسوله / في قبول
 ذلك وغيره ^(١) ، بل معناه : إنّ أبا بكر أكثر الناس جوداً ، وسماحة بنفسه وماله ، وإلى
 هذه الخصيصة أشار الناظم بقوله : (وواساه بالأموال حتى تجردا) .

وقد روي عن ابن عمر رضي الله عنهما قال : كنت عند النبي ﷺ وعنده أبو بكر وعليه
 عباءة قد خللها في صدره بخلال ، فنزل جبريل على النبي ﷺ فقال : يا محمد ، ما لي أرى
 أبا بكر عليه عباءة قد خللها ؟ فقال النبي ﷺ : أنفق ماله عليّ قبل الفتح ، قال : فإن الله عز
 وجل يقرأ عليك السلام ويقول : قل له : أراض أنت عني في ففرك هذا ؟ فقال
 رسول الله ﷺ : يا أبا بكر ، إنّ الله عز وجل يقرئك السلام ، ويقول لك أراض أنت
 عني في ففرك هذا ؟ فقام أبو بكر رَضِيحَةً وقال : أنا عن ربي راضٍ ، أنا عن ربي راضٍ
 ثلاثاً)) ^(٢) .

ومناقبه رَضِيحَةً غير منحصرة ، وقد كان النبي ﷺ يكرمه ويَجْلُّه ، ويعرف
 أصحابه بمكانه ويثني عليه في وجهه ، واستخلفه في الصلاة ، وكان هو الخليفة حقاً
 بعده ﷺ ، فقام مقامه على أتم الوجوه وأكملها ، مع ما كان فيه من الحزن/العظيم بسبب
 رسول الله ﷺ ، فإنه لم يزل يزداد كمداً وحزناً إلى أن مات .

قيل إن ذلك كان سبب موته ، وكانت خلافته ستين ، ثم توفي سنة ثلاث عشرة
 من الهجرة ، وهو ابن ثلاث وستين سنة رَضِيحَةً ^(٣) .

ومن بعده الفاروق لا تنسَ فضله * لَقَدْ كَانَ لِلْإِسْلَامِ حَصْناً مَشِيداً

١ - انظر ١٥٠/١٥ .

٢ - أخرجه الواحدي في أسباب النزول بسند ضعيف لأجل العلاء بن عمرو الحنفي . قال عنه ابن حبان : لا يجوز
 الاحتجاج به بحال . وقال ابن حجر (متروك) . وقال الأزدي : (لا يكتب حديثه) وقال النسائي : (ضعيف) .
 وقد أورد ابن حجر هذا الحديث في اللسان في ترجمته وقال : (منكر ضعيف المتن لا أصل له ، وهو كذب) .
 انظر الضعفاء والمتروكين ، لابن الجوزي ١٨٨/٢ ، و اللسان ١٨٥/٤ .

٣ - بديع المعاني ، شرح عقيدة الشيباني ورقة (٣٣) . وانظر في هذا الكتب الآتية :
 الكامل في التاريخ لابن الأثير ٤١٨/٢ ، تاريخ ابن خلدون ٨٥/٢ ، البداية والنهاية ١٨/٧ .

لَقَدْ فَتَحَ الْفَارُوقُ بِالسَّيْفِ عُنُوءَ * جَمِيعَ بِلَادِ الْمُسْلِمِينَ وَمَهَّدا
وَأَظْهَرَ دِينَ اللَّهِ بَعْدَ خَفَائِهِ * وَأَطْفَأَ نَارَ الْمُشْرِكِينَ وَأَخْمَدَا

يعني ، أن الثاني لأبي بكر في الفضيلة هو عمر الفاروق رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، دلت الأدلة ،
ونقل الإجماع عليه ، وما تقدم عن محمد بن الحنفية يشهد له ^(١) .

واتفقوا على تسميته بالفاروق ، ورووا عن النبي ﷺ أنه قال : ((إن الله تعالى
جعل الحق على لسان عمر وقلبه)) ^(٢) .

وهو الفاروق ، فرَّق الله به بين الحق والباطل ، وفضائله الثابتة في الصحيحين عن
رسول الله ﷺ مشهورة .

عهد إليه أبو بكر رضي الله عنهما في الخلافة بعد أن شاور أعيان الصحابة فأشاروا

به ، فعد ذلك منقبة من مناقب أبي بكر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ / وحسنة من حسناته ، فإن عمر رضي
الله عنه قد أعز الإسلام وأذل الكفر وجيش وقع البلدان ، كما قال الناظم إلى ذلك
بقوله : " فقد كان للإسلام حصناً مشيداً " إلى آخر كلامه ؛ يريد أنه كان للإسلام بمثابة
الحصن المبني بالشيد أي الحص .

وقوله " إنه فتح جميع بلاد المسلمين " كأنه على سبيل المبالغة ، لكثرة ما فتح من
البلاد كالشام والعراق ومصر والجزيرة وأذربيجان وبلاد فارس وغيرها ^(٣) .

ورد عن حذيفة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أنه قال : (لما أسلم عمر كان الإسلام كالرجل المقبل لا
يزداد إلا قرباً ، فلما قتل كان الإسلام كالرجل المدبر لا يزداد إلا بعداً) ^(٤) .

١ - انظر ص ١٢٧ و ١٤٠ .

٢ - (ت) أبواب المناقب ، مناقب أبي حفص عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ٣٧٦٥/١٦٩/١٠ .

(ج) باب فضائل الصحابة ، فضل عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ١٠٨/٤٠/١ . وصححه الألباني . انظر صحيح سنن ابن ماجه
١٠٨/٢٤/١ ؛ (كم) كتاب معرفة الصحابة ، باب مناقب عمر بن الخطاب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ٨٧/٣ ،
وصححه ووافقه الذهبي .

٣ - بديع المعاني ، شرح عقيدة الشيباني ورقة (٣٣) . والبلدان التي فتحها عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كثيرة ، وانظر في هذا :
البداية والنهاية لابن كثير ١٤٧/٧ .

٤ - (كم) كتاب معرفة الصحابة ، مناقب أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ٧٤/٣ .

وورد أن جبريل عليه الصلاة والسلام نزل عند إسلامه وقال : ((بالحمد استبشر

أهل السماء بإسلام عمر))^(١) . وتفاصيل ذلك أشهر من أن تذكر ، وأكثر من أن تحصر

وهو أحد أصهار النبي ﷺ ، وأول من سُمِّيَ أمير المؤمنين ، وكانوا يقولون له أولاً :

يا خليفة خليفة رسول الله ﷺ ، ثم عدلوا عن هذه العبارة لطولها فقالوا : أمير المؤمنين / . ١/٥٣

قام ﷺ بالخلافة أتم القيام ، وجاهد في الله حق جهاده ، إلى أن توفي شهيداً

آخر سنة ثلاث وعشرين ، وهو ابن ثلاث وستين سنة على الصحيح^(٢) .

وعثمانُ ذو النورين قد مات صائماً * وقد قام دهرًا بالقرآن تهجدًا

وجَهَّز جيشَ العسْرِ يوماً بماله * وَوَسَّعَ للمختار والصَّخْبِ مسجداً

وبايع عنه المصطفى بشماله * مُبَايَعَةَ الرُّضْوَانِ حقاً وأشهداً^(٣)

مطلب في

تسمية عثمان

بذي النورين

يعني أن من أصحاب النبي ﷺ : عثمان ذو النورين ، وسمي بذلك لأنه تزوج

بنتي رسول الله ﷺ ، فتزوج أولاً قبل النبوة رقية ، وماتت عنده بعد أن ولدت له

غلاماً سماه عبد الله ، ثم تزوج أختها أم كلثوم ، فماتت عنده أيضاً ، ولم تلد له .

١ - (جه) باب فضائل الصحابة ، فضل عمر ﷺ ٣٩/١ - ٢٠٣ .

(كم) كتاب معرفة الصحابة ، باب مناقب أمير المؤمنين عمر بن الخطاب ﷺ ٧٤/٣ .

وسند هذا الحديث ضعيف لأجل عبد الله بن حراش . فقد ضعفه الدارقطني وغيره ، وقال أبو زرعة (ليس بشيء)

وقال أبو حاتم : (ذاهب الحديث) وقال البخاري (منكر الحديث) وذكر الذهبي هذا الحديث في ترجمته .

انظر : الميزان ٤٢٨٧/٤١٣/٢ ؛ والمجرح ٢١٤/٤٥/٥ ، والتاريخ الكبير للبخاري ٢١٩/٨٠/٥ .

٢ - بديع المعاني ، شرح عقيدة الشيباني ورقة (٣٣) .

قلت : استشهد أمير المؤمنين عمر بن الخطاب ﷺ بيد أبي لؤلؤة فروز الجهوسي الأصل ، الرومي الدار ، وهو

قائم يصلي في المحراب صلاة الصبح من يوم الأربعاء لأربع بقين من ذي الحجة ، سنة ثلاث وعشرين من الهجرة

النبوية ، بمنحصر ذات طرفين ، فضربه به ثلاث ضربات ، وقيل ست ضربات ، إحداهن تحت صرته ، قطعت

الصفاق ، فخر من قامته ، واستخلف عبد الرحمن بن عوف ، ورجع العليج بمنحصره لا يمر بأحد إلا ضربه ، حتى

ضرب ثلاثة عشر رجلاً ، مات منهم ستة ، فألقى عليه عبد الله بن عوف برنسا فانتحر نفسه - لعنه الله ... وحمل

عمر إلى منزله ، والدم يسيل من جرحه ، ومات بعد ثلاثة أيام بعد أن جعل الأمر شورى في ستة ممن توفي

النبي ﷺ وهو عنهم راضٍ ، وهم : عثمان وعلي وطلحة والزبير وعبد الرحمن بن عوف وسعد بن أبي وقاص .

وفي نفس اليوم الذي توفي فيه أمير المؤمنين ، تمت تولية الخليفة الثالث ، عثمان بن عفان .

انظر : البداية والنهاية لابن كثير ١٥١/٧ ، الكامل في التاريخ لابن الأثير ٤٩/٣ - ٥٢ ، تاريخ ابن خلدون ١٢٤/٢ .

٣ - عقيدة الشيباني مع شرحها بديع المعاني ورقة (٣٤) .

وقال النبي ﷺ : ((لو كان عندي ثلاثة لزوجتها عثمان))^(١) . وهذا من الفضائل الخاصة به رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فإنه لا يعرف أحد تزوج بنتي نبي غيره ، وأشعر كلام الناظم بأنه التالي لعمر رضي الله عنهما ، في الفضيلة ، فإنه مقدم على عليٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، والأكثر من أهل السنة على ذلك .

ومنهم من فضلَ علياً عليه ، فقد ذكر الخطابي أن سفيان الثوري حكاه عن أهل السنة من أهل الكوفة ، وحكى عن أهل السنة من أهل البصرة تفضيل عثمان ، ف قيل له فما تقول ؟ فقال : أنا رجلٌ كوفي ، ثم إن سفيان رجع آخرأ إلى تقديم عثمان ، ونقل عن الإمام مالك التوقف ، ومال إليه إمام الحرمين^(٢) .

قال القاضي عياض^(٣) : ويحتمل أن يكون للكف عن ذلك ، لما كان شجر فيه من الاختلاف والتعصب .

وفضائل عثمان رضي الله عنه كثيرة ، ذكر الناظم منها نبذة يسيرة ، فمنها : كثرة صيامه وتهجده ، فقد ورد : أنه كان يصوم الدهر^(٤) . ويقوم الليل إلا هجعة من أوله^(٥) .

١ - أخرجه (طب) في الكبير ١٧/١٨٤/٤٩٠ ، والمهشمي في الجمع ٨٣/٩ ، وقال : وفيه الفضل بن المختار وهو ضعيف .

٢ - الجويني ، وقد تقدمت ترجمته في ص ١٤٤ . وانظر كتاب الإرشاد له ص ٣٦٣ .

وانظر لقول مالك : انظر الاستيعاب لابن عبد البر ٣/١١١٦ .

٣ - تقدمت ترجمته في ص ٢١ .

٤ - قلت : صوم الدهر منهى عنه في الشريعة الإسلامية ، ولا يمكن الخليفة الثالث عثمان بن عفان أن يقع فيما نهى عنه رسول الله ﷺ فيصوم كل الدهر . والشئ المشروع من الصيام كأقصى حدٍ هو صيام يومٍ وإفطار يومٍ ، وهو أفضل صيام ، كما ثبت ذلك في الحديث المروي عن الرسول ﷺ : ((أفضل الصيام صيام داود عليه السلام) ، كان يصوم يوماً ويفطر يوماً)) (خ) ٤/٢٢٤/١٩٧٩ .

٥ - قيام الليل سنة من سنن المصطفى ﷺ ، فقد كان يقوم الليل إلا قليلاً حتى تنفطر قدماه من طول القيام ، ولذا ينبغي للمسلم أن يحرص على قيام جزء من الليل ، اقتداءً بالنبي ﷺ .

وعن ابن عمر رضي الله عنهما في قوله تعالى : ﴿ أَمَّنْ هُوَ قَنِتٌ إِنَّكَ اللَّيْلُ سَاجِدًا وَقَابِمًا يَحْذَرُ الْآخِرَةَ وَيَرْجُوا رَحْمَةَ رَبِّهِ ﴾ ^(١) ، قال هو عثمان بن عفان رضي الله عنه ^(٢) .

ومنها: أنه جهز جيش العسرة بماله وذلك في غزوة تبوك في زمان عسرة من الناس، وجذب من البلاد مع قلة الظهر حتى كان العشرة يعتقبون على البعير الواحد ، والزاد والماء وشدة الحر ، حتى كادت أعناقهم تنقطع عطشاً ، فسمي جيش العسرة لذلك ، وكان رسول الله ﷺ قل ما يخرج إلى غزوة إلا كُنِيَ عنها وأضر خلاف ما يظهره للناس ، إلا هذه الغزوة ، فإنه بينها لهم لبعد المشقة ، وشدة الزمان وكثرة العدو ليتأهب الناس لذلك فأمرهم بالجهاز ، وحض أهل الغنى على النفقة والحمالان في سبيل الله ، وقال : ((من جهّز جيش العسرة فله الجنة)) ^(٣) . فحمل رجال من أهل الغنى واحتسبوا .

وأنفق عثمان رضي الله عنه في ذلك نفقة عظيمة لم ينفق أحد مثلها حتى قال رسول الله ﷺ : ((ما ضر عثمان ما عمل بعد هذه ، مرتين)) ^(٤) . وقال : ((اللهم أرض عن عثمان فإنني عنه راض)) ^(٥) .

ومنها : أنه وسّع المسجد للنبي ﷺ وأصحابه ، فقد ورد أن المسجد لما ضاق بأهله قال النبي ﷺ : ((من يشتري بقعة آل فلان بخير له منها في الجنة ، فاشترها عثمان رضي الله عنه من ماله بعشرين أو بخمسة وعشرين ألفاً وزادها في المسجد ^(٦) .

١ - سورة الزمر آية (٩) .

٢ - أورد هذا الأثر الإمام ابن كثير في تفسيره ، ثم قال : (وإنما قال ابن عمر ذلك ، لكثرة صلاة أمير المؤمنين عثمان رضي الله عنه بالليل وقراءته حتى أنه ربما قرأ القرآن في ركعة ، كما روى ذلك أبو عبيدة عنه رضي الله عنه) . تفسير القرآن العظيم لابن كثير ٤/٤٧ .

٣ - أخرجه (خ) كتاب فضائل أصحاب النبي ﷺ ، باب مناقب عثمان بن عفان رضي الله عنه ٥٢/٧ .

٤ - أخرجه (ت) أبواب المناقب ، مناقب عثمان بن عفان رضي الله عنه ٣٧٨٥/١٩٢/١٠ .

وحسنه الألباني ، انظر صحيح سنن الترمذي ٢٠٩/٣ / ٢٩٢٠ .

٥ - (ت) أبواب المناقب ، مناقب عثمان بن عفان رضي الله عنه ٣٧٨٥ / ١٩٢/١٠ . وحسنه الألباني ، انظر : صحيح سنن الترمذي ٢٠٩/٣ / ٢٩٢٠ .

٦ - (ت) أبواب المناقب ، مناقب عثمان بن عفان رضي الله عنه ٣٧٨٧ / ١٩٦/١٠ وقال : هذا حديث حسن ، وقد روي من غير وجه عن عثمان . وحسنه الألباني ، انظر : صحيح سنن الترمذي ٢٠٩/٣ / ٢٩٢١ . وإرواء الغليل ١٥٩٤ .

ومنها : أن النبي ﷺ بايع عنه بشماله بيعة الرضوان ^(١) . فقد ورد أن النبي ﷺ أمر ببيعة الرضوان التي كانت تحت الشجرة ، وكان قد بعث عثمان إلى أهل مكة ، (فبايع الناس) ^(٢) فقال النبي ﷺ : ((إن عثمان في حاجة الله وحاجة رسوله فضرب إحدى يديه على الأخرى فكانت يده ﷺ لعثمان خيراً من أيديهم لأنفسهم) / ^(٣) .

وله رَوَيْتُهُ خصائص كثيرة جداً لم يشاركه فيها غيره . ومنها : أنه ابتلي فصير وفاءً بالعهد الذي كان بينه وبين النبي ﷺ ثم قُتل مظلوماً وهو صائم ^(٤) . وقال يوم قُتل : إني رأيت رسول الله ﷺ البارحة في المنام ، وأبا بكر وعمر فقال : اصبر فلانك تفطر عندنا القابلة)) ^(٥) . ثم دعا بمصحفٍ ففتحه ، فقتل وهو بين يديه رَوَيْتُهُ . وكان ذلك في سنة خمس وثلاثين بعد حصر في داره عشرين يوماً وقيل أكثر ، وكان سنه تسعين أو قريباً منها على اختلافٍ فيه ، والله أعلم ^(٦) .

ولا تنسَ صِهْرَ المصطفى وابن عمِّه * فقد كان حبراً للعلوم مُسَدِّداً
وأفدا رسول الله حقاً بنفسه * عَشِيَّةَ لَمَّا بِالْفَرَّاشِ تَوَسَّدَا
ومن كان مولاه النبي فقد غدا * عَلَيَّ لَهُ بِالْحَقِّ مَوْلَى وَمُنْجِداً ^(٧)

١ - (خ) بنحوه كتاب فضائل أصحاب النبي ، باب مناقب عثمان بن عفان ٣٦٩٨/٥٤/٧ .

٢ - في الأصل (بايع الناس) ، والصحيح ما أثبتته كما في (ت) ٣٧٨٦ / ١٩٤ / ١٠ .

٣ - أخرجه البخاري ٩٦٩٨ . (ت) أبواب المناقب ، مناقب عثمان بن عفان رَوَيْتُهُ ٣٧٨٦ / ١٩٤ / ١٠ وصححه الألباني ، انظر : صحيح سنن الترمذي ٢٩٢٦ / ٢١١ / ٣ .

٤ - يشير إلى قوله ﷺ لعثمان : ((يا عثمان ، إنه لعل الله يَمُصُّكَ قَمِيصاً ؛ فإن أرادوك على خلعه فلا تخلعه لهم)) . (ت) أبواب المناقب ، مناقب عثمان بن عفان رَوَيْتُهُ ٣٧٨٩ / ٢٠٠ / ١٠ وصححه الألباني ، انظر صحيح سنن الترمذي ٢٩٢٣ / ٢١٠ / ٣ . (جـ) باب فضائل أصحاب النبي ﷺ ١١٢ / ٤١ / ١ ، وصححه الألباني ، انظر صحيح سنن ابن ماجه ٩٠ / ٢٥ / ١ .

٥ - البداية والنهاية لابن كثير ١٩٩ / ٧ .

٦ - بديع المعاني ، شرح عقيدة الشيباني لابن قاضي عجلون الأذري ورقة (٣٦) . وانظر في هذا ، الكتب الآتية : البداية والنهاية لابن كثير ٢٠١ / ٧ - ٢١٠ ، فقد تحدث فيه بالتفصيل . الكامل لابن الأثير ١٥٠ / ٣ - ١٨٠ ، تاريخ ابن خلدون ١٤٣ / ٢ - ١٥٠ .

٧ - عقيدة الشيباني مع شرحها بديع المعاني ورقة (٣٦) .

الكلام في هذه الآيات في مناقب علي عليه السلام ، وقد سبق بيان مرتبته في الفضيلة مع عثمان ^(١) .

ومن فضائله - كما أشار إليه الناظم - أنه زوج سيدة نساء العالمين فاطمة بنت سيد المرسلين محمد صلى الله عليه وآله ، وابن عمه ، وأنه كثير العلوم ، مقدم في فتونها ^(٢) .
وروي عنه / أنه قال : قلت يا رسول الله أوصني ، فقال : ((قل ربي الله ثم

١/٥٥

١ - انظر الكلام على ذلك ص ١٣٩ .

٢ - وكان الصديق والفاروق أعلم منه . يقول شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله ، في معرض رده على الرافضي الذي زعم أن علياً أعلم الصحابة : والجواب أن أهل السنة بمنعون ذلك ويقولون ما اتفق عليه علماءهم أن أعلم الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وآله أبو بكر ، ثم عمر . وقد ذكر غير واحد الإجماع على أن أبا بكر أعلم الصحابة كلهم ، فإنه لم يكن أحد يقضي ويخطب ويفتي بحضرة النبي صلى الله عليه وآله إلا أبا بكر رضي الله عنه ، ولم يشتبه على الناس شيء من أمر دينهم إلا فصله أبو بكر ؛ فإنهم شكوا في موت النبي صلى الله عليه وآله فبينه أبو بكر ، ثم شكوا في مدفنه فبينه ، ثم شكوا في قتال مانعي الزكاة فبينه أبو بكر ، وبين لهم النص في قوله تعالى : ﴿ لَتَدْعُلْنَ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ آمَنِينَ ﴾ [الفتح : ٢٧] . وبين لهم أن عبداً خيره الله بين الدنيا والآخرة ، ونحو ذلك ، وفسر الكلام فلم يختلفوا عليه . وكان علي وغيره يروون عن أبي بكر ، ولم يحفظ لأبي بكر فتياً تخالف نصاً ، وقد وجد لعمر وعلي وغيرهما فتاوى تخالف النصوص حتى جمع الشافعي مجلداً في خلاف علي وابن مسعود ... وقد محالفوا الصديق في الجدل ، والصواب في الجدل قول الصديق .

وقد نقل غير واحد الإجماع على أن أبا بكر أعلم من علي ، منهم الإمام أبي منصور بن عبد الجبار السمعاني المروزي أحد أئمة الشافعية وذكر في كتابه " تقويم الأدلة " الإجماع من علماء السنة أن أبا بكر أعلم من علي ، كيف وأبو بكر كان بحضرة النبي صلى الله عليه وآله يفتي ويأمر وينهى ويخطب ، كما كان يفعل ذلك إذا خرج النبي صلى الله عليه وآله هو وإياه يدعو الناس إلى الإسلام ، ولما هاجر ، ويوم حنين وغير ذلك من المشاهد ، وهو ساكت يقره ، ولم تكن هذه المرتبة لغيره ، وكان النبي صلى الله عليه وآله في مشاورته لأهل الفقه والرأي يقدم في الشورى أبا بكر وعمر ، فهما اللذان يتكلمان في العلم ، ويتقدمان بحضرتيه علي سائر الصحابة مثل مشاورته في أسارى بدر وغير ذلك .

وفي السنن قال النبي صلى الله عليه وآله ((اقتلوا بالذين من بعدي . أبي بكر وعمر)) . ولم يحصل هذا لغيرهما ، بل قال : ((عليكم بسنتي وسنة الخلفاء)) ، فأمر باتباع سنة الخلفاء الأربعة ، وعص أبا بكر وعمر بالاعتداء . ومرتبة المقتدى به في أفعاله وفيما سنه للمسلمين فوق مرتبة المتبع فيما سنه فقط .

انظر في هذا الموضوع : منهاج السنة النبوية ٥٠٠/٧ - ٥١٢ ، فقد تحدث فيه بالتفصيل ، وأثبت بأن الصديق أعلم الصحابة ثم عمر .

استقم ، قال : قلت ربي الله ، وما توفيقي إلا بالله عليه توكلت وإليه أنيب . فقال :
ليهنك يا أبا الحسن العلم))^(١) .

والأخبار في ذلك مشهورة ، والمعضلات التي سأله كبار الصحابة فيها ورجعوا
إلى فتواه وقوله كثيرة مأثورة .

ومن فضائله عليه السلام : أنه أفدى رسول الله ﷺ بنفسه حين اتفقت قريش على
قتله ، فأخبر جبريل النبي ﷺ بذلك ، وقال له : لا تبِتْ هذه الليلة على فراشك الذي
كنت تبيت عليه ، فلما كان الليل اجتمعوا على بابه يرصدونه حتى يخرج فيقتلوه ، كما
ذكره بعض أهل السير^(٢) .

فقال رسول الله ﷺ لعلي بن أبي طالب عليه السلام : نم على فراشي وتسج بردائي هذا
الأخضر ، فتم فيه فإنه لن يخلص إليك شيء تكرهه منهم^(٣) .

وخرج رسول الله ﷺ وقد أخذ الله على أبصارهم فلا يرونه ثم جعلوا يطلعون
فيرون علياً على الفراش متسجياً برداء رسول الله ﷺ فيقولون والله إن هذا لمحمد نائماً
عليه بُردة فلم يبرحوا كذلك حتى أصبحوا ، فقام عليٌّ عن الفراش ، وخيَّهم الله تعالى
وكان مما أنزل من القرآن في ذلك اليوم/ قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا
لِيُثْبِتُوكَ أَوْ يَقْتُلُوكَ ﴾^(٤) . الآية .

١ - أخرجه أبو نعيم في الحلية ٦٥/١ ، وفي سنده محمد بن يونس الكرمي ، وهو منهم بوضع الحديث . قال عنه ابن
عدي : قد اتهم الكرمي بالوضع . وقال ابن حبان : لعله قد وضع أكثر من ألف حديث . انظر الميزان ٧٤/٤ .

٢ - انظر في هذا الكتب الآتية : السيرة النبوية ، لابن حبان ص ١٢٦ ؛ سيرة ابن هشام ٢٣٠/١ - ٢٣٤ ؛ سيرة ابن
كثير ٢٣٤/٢ ، البداية والنهاية لابن كثير ٣٢٤/٧ . الكامل لابن الأثير ٣٨٧/٣ - ٣٩٦ .

٣ - انظر في هذا : السيرة النبوية لابن هشام ٣٣٣/٢ ، الدرر في اختصار المغازي والسير لابن عبد البر ص ٩٢ .
السيرة النبوية وأخبار الخلفاء لابن حبان ١٢٧ .

٤ - سورة الأنفال آية (٢٩) .

وأشار الناظم بقوله : (ومن كان مولاه النبي) إلى آخره إلى ما ورد في الحديث الصحيح ، أن رسول الله - ﷺ - : «من كنت مولاه فعلي مولاه» (١) .

قال الشيخ محيي الدين النووي : «معناه عند علماء هذا الشأن ، وعليهم الاعتماد في تحقيق هذا ونظائره : من كنتُ ناصره ومواليه ومحبه ومصافيه فعلي كذلك» انتهى .
ولعل الناظم أشار إلى هذا المعنى بعطف قوله "منجداً" على "مولى" فيكون عطفاً تفسيرياً.

وقد ورد أن عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - حين سمع قول النبي - ﷺ - : «من كنت مولاه فعلي مولاه» قال لعلي - رضي الله عنه - : هنيئاً لك أصبحت مولى كل مؤمن ومؤمنة» (٢) .
ومناقبه - رضي الله عنه - كثيرة مشهورة .

(١) (ت) أبواب المناقب ، مناقب علي بن أبي طالب - رضي الله عنه - ٣٧٩٧/٢١٤/١٠ وصححه الألباني ، انظر : صحيح سنن الترمذي ٢٩٣٠/٢١٣/٣ ، المشكاة ٦٠٨٢ .
وأخرجه أحمد في فضائل الصحابة من حديث زيد بن أرقم بسند صحيح ٩٥٩/٥٦٩/٢ .
قال الإمام الشافعي في معنى هذا الحديث : "يعني بذلك ولاء الإسلام ، كقوله تعالى : ﴿ذلك بأن الله مولى الذين ءامنوا وأن الكافرين لا مولى لهم﴾ [سورة محمد آية ١٠] .
وقال القاضي في شرح المصابيح : "قالت الشيعة استناداً إلى هذا الحديث : هو المتصرف ، وأن علياً - رضي الله عنه - يستحق التصرف في كل ما يستحقه الرسول التصرف فيه ، ومن ذلك أمور المؤمنين ، فيكون إمامهم .

قال الطيبي : " لا يستقيم أن تحمل الولاية على الإمامة التي هي التصرف في أمور المؤمنين ، لأن التصرف المستقل في حياته - ﷺ - هو هو لا غير ، فيجب أن يحمل على المحبة وولاء الإسلام" انتهى .

تحفة الأحوذى شرح جامع الترمذي ٣١٣/١٠ .

(٢) أخرجه ابن أبي شيبه في المصنف ٣٢١١٨/٣٧٢/٦ .

وذكر هذا الأثر المباركفوري في التحفة ٢١٥/١٠ .

والأزرعي في بديع المعاني ورقة ٣٨ .

منها: أنه أبو الحسين الذين هما ريجانتا رسول الله - ﷺ - ، وسيدا شباب أهل الجنة^(١) ، ومنها أنه طلق الدنيا ثلاثاً ، واستمر مدة خلافته لم يصف له الأمر إلى أن مات شهيداً سنة أربعين^(٢) .

وأخبره النبي - ﷺ - أنه يقتل^(٣) ونقلت عنه آثار كثيرة تدل على أنه علم السنة والشهر واللييلة التي قتل فيها^(٤) وكان سنه حين توفي / ثلاثاً وستين ، وتقدم أن سن أبي ٥٦ /

(١) يشير بهذا إلى قوله - ﷺ - فيما رواه أبو سعيد الخدري أنه قال : قال رسول الله - ﷺ - : ((الحسن والحسين سيدا شباب أهل الجنة)) . (ت) أبواب المناقب ، مناقب الحسن والحسين ١٠ / ٢٧٢ / ٣٨٥٦ ، وصححه الألباني انظر : صحيح سنن الترمذي ٣ / ٢٢٣ / ٢٩٦٥ ، والصحيحة ٢ / ٤٣٨ / ٧٩٦ . وإلى ما رواه ابن عمر - رضي الله عنه - أنه قال : سمعت رسول الله - ﷺ - يقول : ((إن الحسن والحسين هما ريجانتاي من الدنيا)) . (ت) أبواب المناقب ، مناقب الحسن والحسين - رضي الله عنه - ١٠ / ٢٧٤ / ٣٨٥٩ ، وصححه الألباني ، انظر : صحيح سنن الترمذي ٣ / ٢٢٤ / ٢٩٦٧ ، والصحيحة ٢ / ١٠٢ / ٥٦٤ .

(٢) بديع المعاني ، شرح عقيدة الشيباني ورقة (٣٨) . وانظر في هذا : البداية والنهاية لابن كثير ٨ / ١٥ / ١٦ : فقد تحدث فيه بالتفصيل عن حادثة استشهاده - رضي الله

عنه

(٣) يشير بهذا إلى الحديث الذي أخرجه (كم) في كتاب معرفة الصحابة ٣ / ١٧٧ ، والحديث طويل ،

وانشاهد فيه :

أن النبي - ﷺ - قال : ((أتاني جبريل فأخبرني أن أمي ستقتل ابني هذا ، فقلتُ هذا؟ فقال : نعم ، وأتاني بالزفة من تربته حمراء)) . قال الحاكم : "هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه" ، ورد عليه الذهبي بقوله : "بل منقطع ضعيف ، فإن شدداد لم يدرك أم الفضل ، ومحمد بن مصعب ضعيف" .

(٤) قلت : ليس هذا صحيحاً ، ولا دليل عليه ، لأن علم الغيب خاص بالله سبحانه وتعالى . وهذه من الغيوب ، يقول الله عز وجل : ﴿ قل لا يعلم من في السماوات والأرض الغيب إلا الله ﴾ [النمل : ٦٥] ويقول الله عز وجل : ﴿ إن الله عنده علم الساعة وينزل الغيث ويعلم ما في الأرحام ، وما تدري نفس ماذا تكسب غداً وما تدري نفس بأي أرض تموت إن الله عليم خبير ﴾ [لقمان : ٣٤] . والخليفة علي - رضي الله عنه - بشر ، ما كان يدري متى يموت وأين يموت ، أما إنه سيموت مقتولاً ، فكان ذلك بإخبار الرسول - ﷺ - له بوحي من الله .

وقد تبرأ الرسول - ﷺ - من أن يكون عالماً بالغيب لأنه من خصائص الله سبحانه وتعالى : الذي لا يشركه فيه أحدٌ غيره مهما كانت مكانته ، لا ملك مقرب ولا نبي مرسل ولا ولي من أولياء الله . ويدل على هذا قوله تعالى للرسول - ﷺ - : ﴿ قل لا أقول لكم عندي خزائن الله ولا أعلم الغيب ولا أقول لكم إني ملك ﴾ [الأنعام

آية ٥٠] .

بكر وعمر كان كذلك ، وهكذا كان سنّ النبي -ﷺ- ، وعائشة -رضي الله عنها^(١)- .

وطلحتهم ثم الزبير وسعدهم * كذا وسعيد بالسعادة أسعدا

وكان ابن عوف باذل المال منقفا * وكان ابن الجراح أميناً مؤيداً^(٢).

ذكر في هذين البيتين بقية العشرة الذين شهد لهم النبي -ﷺ- بالجنة ، حيث قال

-ﷺ- : «أبو بكر في الجنة ، وعمر في الجنة ، وعثمان في الجنة ، وعلي في الجنة ، وطلحة

في الجنة ، [والزبير]^(٣) في الجنة ، وعبد الرحمن بن عوف في الجنة ، وسعد بن أبي وقاص

في الجنة ، وسعيد بن زيد في الجنة ، وأبو عبيدة بن الجراح في الجنة»^(٤).

وقد جمع أسماءهم - رضي الله عنهم - شيخنا الإمام الحافظ شهاب الدين بن

حجر^(٥) - رحمه الله تعالى - في ضمن بيتين سمعتهما من لفظه وهما:

لقد بشر الهادي من الصحب عشرة * بجنان عدن كلّهم قدرهم علاً

عتيق سعيد سعد عثمان طلحة * زبير بن عوف عامر عمر عليّ.

فالبيت الثاني مشتمل على بيان العشرة ، والمراد بالعتيق : هو أبو بكر الصديق -

رضي الله عنه - / فإنه لقبه كما تقدّم^(٦). والمراد بعامر : أبو عبيدة بن الجراح - رضي

الله عنه - .

وانظر في هذا : رسالة أحمد الفنيان ، فقد تحدث عن علم الغيب وخصوصيته بإله سبحانه وتعالى ،

رسالة ماجستير في الجامعة الإسلامية ، قسم الرسائل العلمية في المكتبة المركزية.

(١) انظر : ص ١٤٩ .

(٢) بديع المعاني ، شرح عقيدة الشيباني لقاضي عجلون ورقة (٣٨).

(٣) ما بين المعكوفتين في الأصل : "زبير" وهو خطأ ، والصحيح ما أثبتته كما في الرياض ٣٤/١ .

(٤) تقدم تخريجه في ص ١٠٩ .

(٥) هو ابن حجر الهيتمي المكي ، تقدر ترجمته في ص ٨ .

(٦) انظر : ص ١٤٠ من هذه الرسالة.

وأشار الناظم بقوله (وكان ابن عوف باذل المال منفقاً) إلى كثرة إنفاقه ، وصدقته في سبيل الله ، فقد روي أن رسول الله - ﷺ - قال له : «لن تدخل الجنة إلا زحفاً»^(١) يعني لكثرة ماله ، قال : فأقرض الله عز وجل يطلق لك قدميك. قال ابن عوف : وما الذي أقرض الله عز وجل يا رسول الله؟ قال : «تبراً مما أمسيت فيه ، قال من كله أجمع؟ قال : نعم. فخرج ابن عوف وهو يهم بذلك فأتاه جبريل عليه الصلاة والسلام فقال : مرّ ابن عوف فليضيّف الضيف ، وليطعم المسكين ، وليعط السائل ، فإذا فعل ذلك كان كفارة لما هو فيه»^(٢) .

فقد هم - رضي الله عنه - بإخراج ماله كله ، لو لا ما أمر عز وجل به على لسان جبريل - ﷺ - وما ورد عنه من إعتاق الرقاب ، وبذل الأموال في سبيل الله عز وجل ماثور مشهور^(٣) .

وقول الناظم : (وكان ابن جراح إلخ...) إشار ما ورد في الصحيحين ، عن أنس - رضي الله عنه - قال : قال رسول الله - ﷺ - : «إن لكل أمة أميناً ، وإنّ أميننا أيتها الأمة أبو عبيدة ابن الجراح»^(٤) فلذلك / قال عمر - رضي الله عنه - : «إن أدركني أجلي ٥٧ /

(١) هذا جزء من حديث تقدم ترجمته في ص ١١١ وهو حديث موضوع. **بَيِّنَات**
وعبد الرحمن بن عوف أحد العشرة المبشرين بالجنة ، فكيف يقال له إنه لن يدخل الجنة إلا زحفاً؟! ، ولأن مجرد غنى الإنسان لن يكون سبباً لتأخره عن دخول الجنة ، فمال عبد الرحمن بن عوف - رضي الله عنه - كان مالاً صالحاً ، أنفق أكثره في سبيل الله عز وجل.

(٢) أخرجه ابن الجوزي في الضعفاء والمتروكين بنحوه مختصراً ١/١٦٧/٦٤٣ .
وفي سنده الجراح بن منهال وهو ضعيف ، بل صرح بعض الأئمة بأنه كذاب.
قال البخاري ومسلم عنه : "منكر الحديث" ، وقال النسائي والدارقطني : "متروك" ، وقال ابن حبان : "كان يكذب في الحديث ويشرب الخمر".

انظر: الميزان ١/٣٩٠ .

(٣) بدیع المعاني ، شرح عقيدة الشيباني لقاضي عجلون ورقة (٣٩) .

(٤) (خ) كتاب فضائل أصحاب النبي - ﷺ - ، باب فضائل أبي عبيدة ٧/٩٣/٣٧٧٤٤ .

(م) كتاب فضائل الصحابة . فضائل أبي عبيدة عامر بن الجراح ١٥/١٩١ .

وأبو عبيدة حيّ استخلفته على أمة محمد.

قلت: إني سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن لكل نبي أميناً، وأميني أبو عبيدة ابن الجراح»^(١).

واتفقت وفاته في خلافة عمر - رضي الله عنهما - سنة ثمانٍ عشرة.
ومن مناقبه: أنه قتل أباه يوم بدر غيرة على الدين. فقد ورد أن أباه الجراح جعل يتصدى له يوم بدر، وأبو عبيدة يحيد عنه، فلما أكثر، قصده أبو عبيدة فقتله، فأنزل الله تعالى فيه: ﴿لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَدُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ﴾ الآية^(٢).

وورد أنه قيل له: لم قتلته؟ فقال: سمعته يقول: ما لا أقدر على سماعه - رضي الله عنه -^(٣).

ولا تنس باقي صحبه وأهل بيته * وأنصاره والتابعين على الهدى
فكلهم أثنى الإله عليهم * وأثنى رسول الله أيضاً وأكّداً
فلا تك عبداً رافضياً فتعتدي * فويل وويل في الورى لمن اعتدى
فحب جميع الآل والصحب مذهبي * غدا بهم أرجو النعيم المؤبداً^(٤).

قال الله تعالى: ﴿وَالسَّابِقُونَ الْأَوَّلُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ ٥٧/ب﴾

(ت) أبواب المناقب، مناقب أبي عبيدة عامر بن الجراح ٣٨٤٣/٢٦١/١٠.

(١) أخرجه أحمد في فضائل الصحابة بنحوه ١٢٨٥/٧٤٢/٢. (كم) كتاب معرفة الصحابة ٢٦٨/٣.

وذكره ابن الجوزي في صفة الصفوة ٣٦٦/١.

(٢) سورة المجادلة: آية ٢٢.

والأثر أورده ابن كثير في تفسير القرآن العظيم ٣٢٩/٤.

(٣) بديع المعاني، شرح عقيدة الشيباني لقاضي عجلون ورقة (٤١).

(٤) عقيدة الشيباني مع شرحها بديع المعاني للشيباني، ورقة (٤١).

وأما قول الشيباني: فالمراد بحبي لهم: لأن جبههم من الأعمال الصالحة التي يتوصل بها العبد إلى ربه.

ياحسان رضي الله عنهم ورضوا عنه^(١) الآية.

وقال تعالى : ﴿يَوْمَ لَا يَخْزِي اللَّهَ النَّبِيُّ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ﴾^(٢) ، وغير ذلك من

الآيات الشاهدة بفضلهم كما تقدم.

وقال النبي -ﷺ- : «اللَّهُ اللَّهُ فِي أَصْحَابِي ، لَا تَتَخَذُوهُمْ بَعْدِي غُرَضاً ، مِنْ

أَحِبِّهِمْ فَحَبِّبِي أَحَبَّهُمْ ، وَمَنْ أَبْغَضَهُمْ فَبِغْضِي أَبْغَضَهُمْ ، وَمَنْ آذَاهُمْ فَقَدْ آذَانِي ، وَمَنْ آذَانِي فَقَدْ آذَى اللَّهَ تَعَالَى ، وَمَنْ آذَى اللَّهَ تَعَالَى فَيُوشِكُ أَنْ يَأْخُذَهُ»^(٣) .

وما نقل من مناقبهم وآثارهم في القرآن والسنة فهو مما لا يخفى على من له أدنى

بصيرة فالواجب على كل مسلم تعظيمهم ، ونشر ذكركم ، والانطواء على محبتهم ،

كيف لا وكانت أول سجايهم الجهاد في إقامة الدين.

وثانيها حفظهم القرآن والسنة وأداؤهما إلى التابعين ، فبهم قام الدين ، وبه قاموا ،

وبأدائهم حفظ ، وبه حفظوا.

وخصائصهم ، وعلومهم ، ومعرفتهم لا يحيط بعشرها وصف واصف . فينبغي

لكل مسلم أن يجعل محبتهم وسيلة إلى الله عز وجل ، ويتخذ أحوالهم وسيرتهم نسب عينه

ليفوز بالحق بهم^(٤) . فقد ورد أن النبي -ﷺ- قال : «المرء مع من أحب»^(٥) لا سيما

الشيخين أبي بكر وعمر -رضي الله عنهما- .

وقد ورد أنه قيل : / للحسن حب أبي بكر وعمر سنة ، فقال : لا بل فريضة^(٦) .

(١) سورة التوبة : آية (١٠٠).

(٢) سورة التحريم آية (٨).

(٣) تقدم تخريجه في ص ١٠٧ وهو حديث ضعيف.

(٤) بديع المعاني شرح عقيدة الشيباني للأزرعي ورقة (٤١).

(٥) تقدم تخريجه في ص ١٠٣ ، وهو حديث صحيح.

(٦) أخرجه اللالكائي في شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة ٢٣٢١/١٢٢٩/٧ . وانظر : بديع

المعاني ورقة (٤١).

وعن مالك بن أنس - رضي الله عنه - أنه قال : (كان السلف يعلمون أولادهم

حب أبي بكر وعمر - رضي الله عنهما - ، كما يعلمون السورة من القرآن)^(١).

وأما الرافضة ، فلجهلهم سلكوا خلاف هذا الطريق ، وتفرقوا على أهواء وبدع بحسب ما أدت إليه آراؤهم الفاسدة ، واقتضته أغراضهم الفاسدة ، فلهذا منع الناظم من اتباع طريقتهم فقال : (فلا تك عبداً رافضياً) إلخ. عصمنا الله من زيغ الضالين ، وجعلنا للهدى متبعين ، وحشرنا مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين.

والباء في قول الناظم : (بأقي صحبه) تقرأ بالسكون ، وإن كان حقها النصب لكونه مفعولاً ، مراعاة لوزن الشعر. وكذا همزة أهل في قوله : (أهل بيته) تقرأ بالوصل ، لأجل الوزن ، وإن كانت همزة قطع ، والله أعلم^(٢).

ونسكت عن حرب الصحابة فالذي * جرى بينهم كان اجتهدا بمجرداً

وقد صح في الأخبار أن قتلهم * وقتلهم في جنة الخلد خلداً^(٣) / ٥٨ ب

قد استقرت آراء المحققين من العلماء على أن البحث عن أحوال الصحابة - رضي الله عنهم - وما جرى بينهم من الموافقة والمخالفة ، ليس من العقائد الدينية ، والقواعد الكلامية ، ولا ينفع في الدين ، بل ربما يضر باليقين ، فنسكت عن الخوض في ذلك ، وما نقل عنهم من الحروب والفتن فله [محامل]^(٤) وتأويلات.

(١) أخرجه اللالكائي في شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة ٢٣٢٥/١٢٤٠/٧ ، وانظر : بديع

المعاني لابن قاضي عجلون ورقة (٤٠).

(٢) بديع المعاني شرح عقيدة الشيباني ورقة (٤٠).

(٣) عقيدة الشيباني مع شرحها بديع المعاني ، ورقة (٤٠).

(٤) ما بين المعكوفتين في الأصل (محال) وهو خطأ والصحيح ما أثبتته كما في بديع المعاني ورقة ٤٠.

قال ابن دقيق العيد في عقيدته^(١) : (وما نقل فيما شجر بينهم واختلفوا فيه ، فمنه ما هو باطل وكذب ، فلا يلتفت إليه ، وما كان صحيحاً أولناه على أحسن التأويلات . وطلبنا له أجود المخارج ، لأن الثناء عليهم سابق ، وما نقل محتمل للتأويل ، والمشكوك لا يطل المعلوم . انتهى^(٢)).

وقد جاء في الحديث الصحيح أن عبدا لحاطب بن أبي بلتعة - رضي الله عنه - جاء إلى رسول الله - ﷺ - يشكو حاطباً ، فقال يا رسول الله : ليدخلن حاطب النار ، فقال رسول الله - ﷺ - : « كذبت لا يدخلها ، فإنه شهد بداراً والحديبية »^(٣) .

وورد أيضاً في الحديث الصحيح في قصة حاطب المذكور لما أخير قريشاً ببعض أمر

رسول الله - ﷺ - / ثم اعتذر ، فقبل النبي - ﷺ - عذره ، قال عمر - رضي الله عنه - : ٥٩/أ

« دعني أضرب عنق هذا المنافق ، فقال رسول الله - ﷺ - : « إنه شهد بداراً وما يدريك

لعل الله عز وجل اطلع على أهل بدر فقال : (اعملوا ما شئتم ، فقد غفرت لكم)^(٤) .

قال بعض الأئمة : كفى بهذا الحديث معظماً شأن الصحابة - رضي الله عنهم -

وكافاً كل لسان عن القول ، ومانعاً كل قلب عن التهمة ، وباعثاً على ذكر محاسنهم ،

وإن الحامل لهم على تلك الوقائع إنما هو أمر الدين . انتهى .

(١) هو : علي بن محمد بن علي بن وهب بن مطيع القاضي محب الدين القشيري المعروف بابن دقيق العيد

(٦٥٧-٧١٦هـ) أخذ عن والده ، وسمع الحديث وحدث ، وناب في الحكم عن والده ، قال الأسنوي : "وكان

فاضلاً زكياً ، علق على التعجيز شرحاً جيداً ، لم يكمله ، وانقطع في القرافة ، مدة .

أما عقيدته هذه فلم أقف عليها ، وقد ذكرها الحاجي خليفة في كشف الظنون بهذا العنوان نفسه وقال

:"وشرحها برهان الدين إبراهيم بن أبي المقدسي" (ت ٩٢٣هـ) . وسماه العقد النضيد . كشف الظنون ١١٥٧/٢ .

انظر ترجمته في : الدرر الكامنة لابن حجر ١٨٧/٣ ، البداية والنهاية لابن كثير ٧٩/١٤ ، طبقات

الشافعية لابن قاضي شهبة الدمشقي ٨٠/٢ .

(٢) بديع المعاني شرح عقيدة الشيباني لابن قاضي عجلون الأزرمي ورقة (٤١) .

(٣) (م) في كتاب فضائل الصحابة ، فضائل حاطب بن أبي بلتعة ، وأهل بدر ٥٧/١٦ .

(٤) أخرجه (خ) كتاب المغازي ، باب فضل من شهد بداراً ٣٠٤/٧ ، ٣٩٨٣ .

(م) كتاب فضائل الصحابة ، فضائل حاطب بن أبي بلتعة ، وأهل بدر ٥٦/١٦ .

فما جرى بينهم كان على سبيل الاجتهاد ، والمجتهد مثاب وإن كان مخطئاً. كما ورد أن النبي - ﷺ - قال : « من أصاب فله أجران ، ومن أخطأ فله أجر »^(١) .
وقد قال الإمام الشافعي - رضي الله عنه ^(٢) - : (تلك دماء طهر الله أيدينا عنها ، فلا نلوث ألسنتها بها)^(٣) .

وسئل أحمد - رضي الله عنه - عن أمر عليّ وعائشة - رضي الله عنه وعنهما - فقال : (تلك أمة قد خلعت لها ما كسبت ولكم ما كسبتم ولا تسألون عما كانوا يعملون)^(٤) .

ومن ذكر شيئاً من وقائعهم ، فذلك لأمرين :

أحدهما : صون الأذهان السليمة عن التدنس بالعقائد الرديئة التي يوقعها فيها ،

حكايات بعض / الرافضة ورواياتهم.

وثانيها : إبتناء بعض الأحكام الفقهية في باب البغاة^(٥) عليها ، إذ ليس في ذلك

(١) (خ) كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة ، باب أجر الحاكم إذا اجتهد فأصاب أو أخطأ ٧٣٥٢/٣١٨/١٣ .

(م) كتاب الأقضية ، باب أجر الحاكم إذا اجتهد فأصاب أو أخطأ ١٣/١٢ .

(٢) قلت : الأولى أن يقول : رحمه الله ، بدلاً من (رضي الله عنه) لأن هذه العبارة اشتهر استعمالها للصحابة دون غيرهم .

(٣) بديع المعاني شرح عقيدة الشيباني لابن قاضي عجلون الأزرجي ورقة (٤١-٤٢) .

لقد بحثت عن هذه العبارة في الكتب التي ألفها الشافعي كالأم والرسالة ، وكذلك في الكتب التي ألفت عنه مثل : مناقب الشافعي للرازي والبيهقي ، وكذلك الإمام الشافعي لأبي زهرة ، فلم أجد هذه العبارة عن الإمام الشافعي ، وإنما ذكر البيهقي في مناقبه عن الشافعي أن عمر بن عبد العزيز سئل عن الحروب التي حصلت بين الصحابة فقال : تلك دماء طهر الله منها يدي فلا أحب أن أحضب بها لساني . ٤٤٩/١ .

(٤) بديع المعاني شرح عقيدة الشيباني لابن قاضي عجلون الأزرجي ورقة (٤٢) .

وانظر أيضاً لقول الإمام أحمد هذا الكتب الآتية : تاريخ بغداد ٤٤/٦ ، طبقات الحنابلة ٩٦/١-٩٧ ، مناقب الإمام أحمد ٢١٤ .

(٥) البغي : الظلم والعلول عن الحق .

نصوص يرجع عليها^(١).

ولهذا قال الشافعي - رضي الله عنه - : «لو لا عليّ لم نعرف السيرة في

الخوارج»^(٢).

ونقل عن أبي حنيفة - رضي الله عنه - أيضاً نحو هذه العبارة والله أعلم^(٣).

فهذا اعتقاد الشافعيّ إمامنا * ومالك والنعمان أيضاً وأحمد

فمن يعتقده كله فهو مؤمن * ومن زاغ فيه جاحداً قد تهوداً

فيا رب أبلغهم جميعاً تحية * مباركة تتلو سلاماً مجدداً^(٤).

وشرعاً : الباغي هو المخالف للإمام العادل الخارج عن طاعته بامتناعه عن أداء ما وجب عليه شرعاً أو

غيره.

انظر: روضة الطالبين ٢٧٠/٧ ، الأم للشافعي ١٣٥/٤-١٤٧ ، فقد تحدث فيه بالتفصيل عن أحكام

لعدة

(١) كذا في الأصل ، ولعل الأولى (إليها).

(٢) بديع المعاني شرح عقيدة الشيباني لابن قاضي عجلون الأزرجي ورقة (٤٢).

قلت : وقد بحثت عن هذه العبارة في كتب الشافعي نفسه كالأم والرسالة وكذلك في مسنده . وفي الكتب التي ألقت عنه مثل مناقبه للرازي ، ومناقبه للبيهقي فلم أجد هذه العبارة بنصها ، وإنما كل ما في مناقب الشافعي للبيهقي : قال البيهقي وهو يتحدث عن ما يؤثر في قتال أهل الخوارج : وله في القديم كتاب في قتال أهل البغي ، وفي الجديد كتاب آخر في قتالهم أيضاً ، على قتال من قاتله من المسلمين ، تبع سيرته في قتالهم بعد الاحتجاج في قتال الفئة الباغية حتى تفيء إلى أمر الله . مناقب الشافعي للبيهقي ١/٤٤٥ .

(٣) بديع المعاني شرح عقيدة الشيباني لابن قاضي عجلون الأزرجي ورقة (٤٢).

(٤) المرجع السابق ورقة (٤٢).

قلت : الواجب على كل مؤمن ومؤنة ، الكف عما شجر بين الصحابة ، وعدم الخوض فيما جرى بين بعضهم ، بل الواجب ذكر محاسنهم ، والتحدث بها ، والسكوت عن بعض ما صدر من بعضهم ، وهو لا يعد شيئاً بجانب ما لهم من المحاسن الكثيرة ، وهم على كل حال لم يخرجوا عن نطاق البشرية ، ولم يكونوا معصومين عن الأخطاء ، لأن العصمة لا تكون إلاً للأنبياء عليهم الصلاة والسلام.

قال الإمام أحمد - رحمه الله - وهو يتحدث عن عقيدة أهل السنة والجماعة في الصحابة وفيما وقع بين بعضهم من اقتتال - : "ومن السنة ذكر محاسن أصحاب رسول الله ﷺ - كلهم أجمعين ، والكف عن الذي شجر

وخض الإمام الشافعي برحمة * وأسكنه الفردوس قصراً مشيداً

بينهم ، فمن سب أصحاب رسول الله ﷺ - أو واحداً فهو مبتدع رافضي ، حبه سنة ، والدعاء لهم قرينة ، والافتداء بهم وسيلة ، والأخذ بآرائهم فضيلة". انظر: السنة ص ٣٨.

وقال الإمام الشافعي - رحمه الله - للربيع: " يا ربيع اقبل مني ثلاثة : لا تخوضن في أصحاب رسول الله ، فإن حصمك النبي غداً ، ولا تشتغل بالكلام ، فأني قد اطلعت من أهل الكلام على التعطيل ، ولا تشتغل بالنجوم فإنه يجر إلى التعطيل . السير ٢٨/١٠ .

وقال الإمام أبو جعفر الطحاوي (ت ٣٢٠هـ) - وهو يتحدث عن عقيدة أهل السنة والجماعة في الصحابة: "ونحب أصحاب رسول الله ﷺ - ولا نفرط في حب أحد منهم ، ولا نتبرأ من أحد منهم ، ونبغض من يبغضهم ، وبغير الخير يذكرهم ، ولا نذكرهم إلا بخير ، وحبهم دين وإيمان وإحسان ، وبغضهم كفر ونفاق وطغيان".
العقيدة الطحاوية بشرح ابن أبي العز الحنفي ص ٥٢٨.

وقال الإمام أبو إسماعيل الصابوني (ت ٤٤٩هـ) - وهو يتحدث عن عقيدة أهل السنة والجماعة في الصحابة: "ويشهدون ويعتقدون أن أفضل أصحاب رسول الله ﷺ - أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي ، وأنهم هم الخلفاء الراشدون .. فمن أحبه وتولاهم ودعا لهم ورأى حقهم ، وعرف فضلهم ، فقد فاز في الفاترين ، ومن أبغضهم وسبهم ونسبهم إلى ما تنسب إليه الروافض والخوارج ، فقد هلك في الهالكين ، ويرون الكف عما شجر بين أصحاب رسول الله ، وتطهير الألسنة عن ذكر ما يتضمن عيأ لهم ونقصا. فهم يرون الترحم عليهم جميعاً ، والمولاة لكافتهم". عقيدة السلف وأصحاب الحديث للصابوني أبو إسماعيل عبد الرحمن بن إسماعيل ٨٦-٩٠.

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - وهو يتحدث عن عقيدة أهل السنة والجماعة في الصحابة: "«ومن أصول أهل السنة والجماعة : سلامة قلوبهم وألسنتهم لأصحاب رسول الله ﷺ - ، كما وصفهم الله به في قوله تعالى : ﴿وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًا لِلَّذِينَ ءَامَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَؤُوفٌ رَحِيمٌ﴾ [الحشر: ١٠] ، ويقبلون ما جاء به الكتاب والسنة من فضائلهم ومراتبهم ، ويفضلون من أنفق من قبل الفتح ، وهو صلح الحديبية وقاتل ، على من أنفق من بعد وقاتل ، ويقدمون المهاجرين والأنصار ، ويتبرؤون من طريقة الروافض الذين يبغضون الصحابة ويسبونهم وطريقة النواصب الذين يؤذون أهل البيت بقول وعمل ويمسكون عما شجر بين الصحابة ، ويقولون : إن هذه الآثار المروية في مساوئهم منها ما هو كذب ، ومنها ما قد زيد فيه ونقص وعُيِّر من وجهه ، والصحيح منه هم فيه معذورون ، إما مجتهدون مصيبون ، وإما مجتهدون مخطئون.

وهم مع ذلك لا يعتقدون أن كل واحد من الصحابة معصوم عن كبائر الإثم وصغائره ، بل يجوز عليهم الذنوب في الجملة ، ولهم من السوابق والفضائل ما يوجب مغفرة ما يصدر إن صدر ، وقد ثبت بقول الرسول ﷺ - أنهم خير القرون ، وأن المد من أحدهم إذا تصدق به كان أفضل من جبل أحد ذهباً ممن بعدهم ... ثم إن المقدار الذي ينكر من فعل بعدهم قليل نزر مغفور ، في جنب فضائل القوم ومحاسنهم ، من الإيمان بالله ورسوله والجهاد في سبيله والهجرة والنصرة ، والعلم النافع والعمل الصالح" انظر: العقيدة الواسطية بشرح الهراس ص ١٤٢ .

لقد كان بحراً للعلوم وعارفا * بأحكام دين الله أيضاً وسيداً.

أشار إلى ما ذكره في هذه العقيدة مما اتفق عليه الأئمة الأربعة المذكورون - رضي الله عنهم - ، فكل منهم على الحق ، وإن كان قد وقع الخلاف بين الشيخ أبي الحسن الأشعري ، شيخ أهل السنة من الشافعية ، وبين الإمام أبي حنيفة في مسائل أخرى من أصول الدين ، لكنها يسيرة ، لا تقتضي تكفيراً ولا تبديعاً ، بل كل منهما على صراط مستقيم^(١).

(١) هم المسائل التي وقع فيها لاختلاف بين الماتريدية والأشعرية:

المسألة الأولى : معرفة الله حيث قست الماتريدية أنها واجبة بالعقل حتى ولو لم يرد بها شرع ، وأما الأشاعرة فقالوا إنها واجبة بالشرع.

المسألة الثانية: الإرادة حيث قالت الماتريدية أن الإرادة لا تسلزم الرضى والحجة ، وذهب الأشاعرة إلى أنهما معنى واحد .

المسألة الثالثة: صفة الكلام حيث قالت الماتريدية أن كلام الله لا يسمع وإنما يسمع ما هو عبارة عنه . وذهب الأشاعرة إلى جواز سماع كلام الله تعالى النفسي.

المسألة الرابعة : صفة التكوين ، حيث قالت الماتريدية: أن التكوين صفة أزلية لله تعالى ، وأن التكوين غير المكون ، وذهب الأشاعرة إلى أن التكوين ليس صفة لله تعالى ، بل هو أمر اعتباري يحصل في الفعل من نسبة المؤثر إلى الأثر.

المسألة الخامسة : التكليف بما لا يطاق . حيث ذهب الماتريدية إلى عدم جواز التكليف بما لا يطاق . وذهب جمهور الأشاعرة إلى أن التكليف بما لا يطاق جائز .

المسألة السادسة : الحكمة والتعليل في أفعال الله تعالى ، حيث ذهبت الماتريدية إلى القول بزوم الحكمة في أفعال الله تعالى ، وأنه لا يجوز أن ينفك عنها مطلقاً ، وذهب الأشاعرة إلى نفي الحكمة والتعليل.

المسألة السابعة : التحسين والتقيح العقليين ، حيث ذهب الماتريدية إلى القول به ، وذهب الأشاعرة إلى نفيه.

المسألة الثامنة : الاستطاعة : حيث ذهب جمهور الماتريدية إلى أن الاستطاعة تقع على نوعين: الأول: سلامة الأسباب والآلات وهي تتقدم الفعل ، الثاني: الاستطاعة التي يتهيأ بها لفعل وتكون مع الفعل ، وأما الأشاعرة فقد ذهبوا إلى أن الاستطاعة لا تكون إلا مع الفعل.

المسألة التاسعة : الكسب : حيث ذهب الماتريدية إلى أن قدرة العبد لها تأثير في فعله الاختيارية. والأشاعرة إلى أن قدرة العبد ليس لها تأثير في فعله الاختيارية.

=

وقد نظم الشيخ تاج الدين ابن السبكي^(١) / - رحمه الله تعالى - هذه المسائل ٦٠/أ
المختلف فيها في أبيات فائقة ، ذكرها في آخر كتابه المسمى بالسيف المشهور في
شرح عقيدة الأستاذ أبي منصور ، تركت نقلها هنا إثارة للاختصار^(٢) .
ولفظ مالك في عبارة الناظم يقرأ بمنع الصرف لضرورة الشعر ، بناء على مذهب
الكوفيين وبعض البصريين ، وإن منعه الباقون ، ولكل من الفريقين حجج مذكورة في علم
النحو.

وبقية الأبيات ظاهرة ، فلنشتغل بذكر شيء يسير من أحوال الأئمة الأربعة - [مطلب في
رضي الله عنهم - تبركاً بهم^(٣) .
الأئمة الأربعة]

فأما الإمام الشافعي - رضي الله عنه - فهو أبو عبد الله محمد بن إدريس المظلي ،
يجمع نسبه مع نسب النبي - ﷺ - في عبد مناف ، ويقال له الشافعي نسبة إلى شافع أحد
أجداده.

ولد - رضي الله عنه - بغزة سنة خمسين ومائة ، وحمل إلى مكة وهو ابن سنتين ،
ونشأ بها ، وأذن له في الفتوى وهو ابن خمس عشرة سنة ، وأقاول أهل عصره في ترجمته
مشهورة ، وفضائله - رضي الله عنه - غير محصورة ، وقد أكثر العلماء من المتقدمين

المسألة العاشرة: إيمان المقلد ، حيث ذهب الماتريدية إلى أن من اعتقد أركان الدين تقليداً يكون إيمانه
صحيحاً ، وأما الأشاعرة فذهبوا إلى عدم صحة إيمان المقلد ، وقالوا: إن من شروط صحة إيمان المقلد أن يعرف كل
مسألة بدليل قطعي عقلي.

انظر في هذا: الماتريدية للدكتور أحمد بن عوض الحربي ٤٩٨-٥٠١ ، وظهر الإسلام لأحمد أسين ٩١/٤ -
٩٥ ، وتاريخ المذاهب الإسلامية لأبي زهرة ١٧٦-١٨٦ .

(١) تقدمت ترجمته في ص ٨٤ .

(٢) كتاب من كتب الماتريدية ، ولم أفق عليه .

(٣) لا يجوز التبرك بأحد غير الرسول - ﷺ - في حياته ، حيث كان الصحابة يتبركون بوضوئه وتقله
وشعره ، وقد انقطع هذا أيضاً بموت الرسول - ﷺ - . وقد تحدثت عن هذا في ص ٩٦ من هذه الرسالة .

والتأخرين التصنيفات فيها ، توفي سنة / أربع ومائتين ، وهو ابن أربع وخمسين سنة^(١) . ٦٠/ب
وأما الإمام أبو حنيفة - رضي الله عنه - فهو النعمان بن ثابت ، ولد سنة ثمانين ،
وهو من التابعين ، كان من الفقه والورع وملازمة العبادة على جانب عظيم .
قال سفيان بن عيينة : ما مقلت عيناى مثل أبي حنيفة ، توفي سنة خمسين ومائة ،
وهي السنة التي ولد فيها الشافعي كما تقدم . ويقال إنه مات يوم ولادته ، لكن قال
البيهقي : لم يثبت اليوم^(٢) .
وأما الإمام مالك بن أنس الأصبحي ، ولد سنة خمس وتسعين ، واشتهر نفعه ،
وعظم في النفوس وقعه ، واجتمعت العلماء على إمامته وجلالته ، والإذعان له في الحفظ
والثبوت ، وتعظيم حديث رسول الله - ﷺ - ، توفي سنة تسع وستين ومائة ، وقيل في
سنة ولادته غير ما تقدم^(٣) .
وأما الإمام أحمد فهو أبو عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل الشيباني - رضي الله
عنه - ولد سنة أربع وستين ومائة .

(١) بديع المعاني شرح عقيدة الشيباني لابن قاضي عجلون الأزرجي ورقة (٤٣) .
وانظر ترجمته في : السير (٥/١٠) تاريخ بغداد ٥٦/٢ ، ترتيب المدارك للقاضي عياض ٣٨٢/٢ ، وفيات
الأعيان لابن خلكان ١٦٣/٤ ، طبقات الفقهاء للشيرازي ص ٧١ ، مناقب الشافعي للبيهقي ، مناقب الشافعي
لنرازي .

(٢) بديع المعاني شرح عقيدة الشيباني لابن قاضي عجلون الأزرجي ورقة (٤٣) .
وانظر ترجمته في الكتب الآتية :
السير ٣٩٠/٦ ، تاريخ بغداد ٣٢٣/١٣ ، البداية والنهاية ١٠٧/١٠ ، طبقات الفقهاء للشيرازي ص ٨٦ ،
مناقب الشافعي للبيهقي ٧٢/١ .

(٣) بديع المعاني شرح عقيدة الشيباني لابن قاضي عجلون الأزرجي ورقة (٤٣) .
وانظر ترجمته في الكتب الآتية :
السير ٤٣/٨ ، الكامل لابن الأثير ١٤٧/٦ ، البداية والنهاية ١٧٤/١٠ ، شذرات الذهب ١٢/٢ - ١٥ ،
طبقات الفقهاء للشيرازي ص ٦٧ .

قال ابن قتيبة^(١) : لو أدرك أحمد عصر الثوري ومالك والأوزاعي ، والليث ابن سعد لكان هو المقدم ، فقليل له: تضم/ أحمد إلى التابعين؟ قال: إلى كبار التابعين. نقل ٦١/أ ذلك أبو إسحاق الشيرازي^(٢) في طبقاته. توفي - رضي الله عنه - سنة إحدى وأربعين ومائتين^(٣).

ولكل من الأئمة مناقب لا تحصى ، فضائل لا تستقصى ، وفقنا الله لاتباع طريقهم ، وأعاد علينا من بركاتهم^(٤).

فنسأل ربي أن يثبت ديننا * علينا ويهدينا الصراط كمن هدى.
 ويعفو عنا منة وتكرما * ويحشرنا في زمرة المصطفى غداً
 عليه صلاة الله ما هبَّت الصبَا * وما ناح طير فوق غصن وغردا.
 ختم الناظم هذه العقيدة بدعاء يناسب ما كان بسدد بيانه. والصراط هو الطريق الذي لا عوج فيه.

(١) هو: أبو رجاء قتيبة بن سعيد بن جميل بن طريف الثقفي ، من موالى الحاج بن يوسف الثقفي الأمير (٤٠-٢٤١هـ) قال الخافظ أبو أحمد بن عدي: اسمه يحيى بن سعيد ، وقتيبة لقب له . وقال ابن منده : "اسمه علي ابن سعيد. ارتحل في طلب العلم ، وكتب ما لا يوصف كثرة ، فحمل الكثير عن مالك ، والليث وشريك ، وحماد ابن زيد وأبي عوانة وغيرهم . وحدث عنه الحميدي ونعيم بن حماد وأحمد بن حنبل. وروى عنه البخاري ومسلم وأبو داود والنسائي والترمذي.

انظر ترجمته في : السير ١١/١٣ ، وطبقات ابن سعد ٧/٣٧٩ ، واللباب ١/١٣٤ .

(٢) هو: إبراهيم بن علي بن علي الفيروز آبادي الشافعي ، نزيل بغداد (٣٩٣-٤٧٦هـ) تفقه على أبي عبد الله البيضاء ، وعبد الوهاب بن رامين بشير ، وحدث عنه الخطيب ، وأبو الوليد الباجي ، والحميدي وإسماعيل بن السمرقندي. رحل إليه الناس من البلاد وقصدوه ، وتفرد بالعلم الوافر مع السيرة الجميلة ، صنف في الأصول والفروع والخلاف والمذهب.

انظر ترجمته في : السير ١٨/٤٥٢ ، المنتظم ٩/٨٧ ، والكمال ١٠/١٣٢ ، واللباب ٢/٤٥١ .

(٣) بديع المعاني شرح عقيدة الشيباني لابن قاضي عجلون الأزعي ورقة (٤٤) ، طبقات الفقهاء للشيرازي ٩١ ، وانظر السير ١١/١٩٥ .

(٤) كَانَ أَنْ يَقُولَ: ونفعنا بعلومهم. بدلاً من قوله هذا ، لأن هذه الألفاظ ألفاظ مبتدعة في الأدعية ، ظهرت في العصور المتأخرة حين انحطت الأمة ، وانتشر التصوف والتقليد الأعمى.

والزمرة بضم الزاي الجماعة من الناس.

والمراد بالمصطفى هو سيدنا محمد - ﷺ - ، وقد عبر به الناظم في هذه العقيدة في مواضع ؛ وهو اسم مفعول من باب الافتعال ، قلبت التاء طاءاً ، وأصله من الصفوة وهو الخلوص ، بمعنى أن الله عز وجل اصطفاه على سائر خلقه كما تقدم^(١).

ثم ختم الناظم كتابه بالصلاة على النبي - ﷺ - والصلاة / من الله رحمة مقرونة ٦١/ ر بتعظيم ، ومن الملائكة استغفار ، ومن الآدميين تضرع ودعاء^(٢).

وأشار الناظم إلى طلب دوام الصلاة عليه بقوله : " ما هبت الصبا وما ناح طير " إلى آخره . يعني أن الصلاة كائنة على النبي - ﷺ - مدة دوام هبوب الرياح ، ومدة دوام نياح الطير من الطيور ، وتغريده فوق غصن من الأغصان.

والتغريد هو التطريب في الصوت والغناء ، انتهى الكلام على هذه القصيدة المباركة^(٣). ولكن كان بقي على الناظم أن يأتي بالسلام على النبي - ﷺ - لما ذكره الشيخ محيي الدين - رحمه الله - في كتابه "الأذكار" وغيره من كتبه ، أنه يكره إفراد الصلاة على النبي - ﷺ -^(٤) ، لقوله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾^(٥).

فلذلك أُلحقت بهذه القصيدة بيتاً فيه ذكر السلام مع زيادة الترضي عن آل النبي -

ﷺ - وأزواجه وصحبه لما ورد من الحث على ذلك فقلتُ:

(١) بديع المعاني شرح عقيدة الشيباني لابن قاضي عجلون الأزرجي ورقة (٤٣).

وقوله : "كما تقدم" للأزرعي ، ويعني به ما تقدم في كتابه بديع المعاني ، حيث تحدث في كتابه قبل الصحابة عن الرسول - ﷺ - وفضائله.

(٢) بديع المعاني شرح عقيدة الشيباني لابن قاضي عجلون الأزرجي ورقة (٤٤).

(٣) بديع المعاني شرح عقيدة الشيباني لابن قاضي عجلون الأزرجي ، وهذا الكلام كله منقول من هذا

الكتاب من ورقة (٢٩-٤٤).

(٤) انظر: كتاب الأذكار للنووي ص ١٠٧.

(٥) سورة الأحزاب آية ٥٦.

كذلك سلام الله ثم رضاؤه * عن الآل والأزواج والصحب سرمداً.
وقد اختلف العلماء رضي الله عنهم في وقت وجوب الصلاة على النبي - ﷺ - / ٦٢ / أ
فالأصح في مذهبنا أنها تجب في الصلاة لا خارجها ، على ما بين في كتب الفقه^(١).
وفي المسألة أقوال أخرى:
منها: أنها تجب كلما ذكر ، واختاره من كل من أهل المذاهب الأربعة إمام ، فمن
الشافعية الحلبي^(٢) ، ومن المالكية اللخمي^(٣) ، ومن الحنفية الطحاوي^(٤) ، ومن الحنابلة
ابن بطة^(٥) - رحمهم الله تعالى - انتهى.

(١) هذا الكلام للأزرعي صاحب بديع المعاني ، وهو شافعي المذهب ، ف يعني بكلامه في مذهبنا ، مذهب
الشافعية. انظر في هذا من كتب الشافعية الكتب الآتية:

١- الأم للشافعي ١/١٠٢.

٢- فتح المعين بشرح قرّة العين ، لزين العابدين بن عبد العزيز الملياري ١/١٧١.

٣- المذهب، لأبي إسحاق إبراهيم بن عبد العزيز الشيرازي ١/٢٦٦.

(٢) هو: أبو عبد الله الحسين بن الحسن بن محمد البخاري الشافعي (٣٣٨-٤٠٣هـ) ولد بمجران ونشأ
ببخارى ، له مصنفات نفيسة ، حدث عنه أبو عبد الله الحاكم وهو أكبر منه ، والحافظ أبو زكريا عبد الرحيم بن
محمد البخاري ، وغيرهم ، ومن أجل مصنفاته كتابه : المنهاج في شعب الإيمان ، مطبوع ، وقال عنه الذهبي : "وله
عمل جيد في الحديث". انظر ترجمته في : السير ١٧/٢٣١ ، المنتظم ٧/٢٦٤ ، اللباب ١/٣٨٢ ، الوافي بالوفيات
١٢/٣٥١.

وانظر لاختياره هذا : المنهاج في شعب الإيمان ٢/١٤٣.

(٣) هو بدر الدين الهيثم بن خلف بن خالد بن راشد بن الضحاك اللخمي القاضي الفقيه (٢٠٠-
٣١٧هـ) سمع في الكهولة من أبي سعيد الأشج ، وهارون بن إسحاق ، قال عنه الدارقطني : "وكان ثقة فاضلاً".
انظر ترجمته في : السير ١٤/٥٣٠ ، تاريخ بغداد ٧/١٠٧ ، البداية والنهاية ١١/١٦٣.

(٤) تقدمت ترجمته في ص ١٠ ، وانظر لاختياره هذا : البناية في شرح الهداية للعيني ٢/٢٤٤.

(٥) هو أبو عبد الله بن محمد بن محمد بن حمدان المكي الحنبلي ابن بطة (٣٠٤-٣٨٧هـ) ، روى عن
أبي القاسم البغوي وابن صاعد ، وإسماعيل الوراق ، والقاضي المحاملي ، وحدث عنه أبو الفتح بن أبي الفوارس ،
وأبو نعيم الأصبهاني وغيرهم. قال عنه الذهبي : "إمام ، لكنه ذو أوهام ، ومع قلة إتقان ابن بطة في الرواية فكان إماماً
في السنة ، إماماً في الفقه ن صاحب أحوال ، وإجابة دعوة". ومن أهم كتبه : الإبانة عن أصول الديانة ، في ثلاث
مجلدات مطبوعة. انظر ترجمته في : السير ١٦/٥٢٩ ، البداية والنهاية ١١/٣٢١ ، ميزان الاعتدال ٣/١٥ ، طبقات
الحنابلة ٢/١١٤.

نُقل من شرح عقيدة الشيباني للعلامة نجم الدين أبي الفضل محمد بن الشيخ الإمام العالم العلامة أفضى القضاة ، ولي الدين بن قاضي عجلون الشافعي - رحمه الله تعالى -^(١).

قال شارح مقدمة أبي الليث^(٢) العلامة العمدة الفهامة القرماني^(٣) ، تحت قوله : "والصلاة على النبي - ﷺ - ، بما نصه : أنها فرض كفاية ، أي ومن جملة فروض الكفاية ، الصلاة على النبي - ﷺ - . حتى إذا ذكر اسمه عند قوم ، يفترض عليهم أن يصلوا عليه ، فإذا صلى عليه بعضهم سقط عن الباقيين.

وأما كونها فرضاً: فلقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾^(٤) أي قولوا الصلاة على الرسول والسلام ، ومعناه الدعاء بأن يترحم عليه الله تعالى ، ويسلم ، كذا في الكشف^(٥).

ومعناه : قولوا : اللهم صل على محمد وعلي آل محمد ، ومعناه / : أي عظمه في ٦٢/١ الدنيا بأعلاء ذكره ، وإظهار دعوته ، وإبقاء شريعته ، وفي الآخرة بتشفيعه

(١) تقدمت ترجمته في ص ١٤٥. وانظر لهذا الكلام : بديع المعاني شرح عقيدة الشيباني لابن قاضي عجلون الأزرمي ورقة (٢٩-٤٤).

(٢) هو نصر بن محمد بن أحمد بن إبراهيم السمرقندي ، من أئمة الحنفية (ت ٣٧٣هـ) ، له تصانيف نسيبة منها : "تفسير القرآن" مخطوط ، أجزاء متفرقة منه ، وله : "عمدة في العقائد" مخطوط ، "بستان العارفين" مخطوط ، "حزنة الفقه" مخطوط "والمقدمة في الفقه" مطبوع.

انظر ترجمته في : الجواهر المضيئة ١٩٦/٢ ، الفوائد البهية ٢٢ ، الأعلام للزركلي ٣٤٨/٨.

(٣) هو مصطفى بن زكريا بن أبدهمش القرماني القاهري الحنفي ، شارك في الفقه ، والفنون ، ودرس للحنفية (ت ٨٠٩هـ) وله مصنفات ، منها : شرح "مقدمة أبي الليث" واسمه : "التوضيح" وهو مخطوط في مكتبة عارف حكمت بالمدينة المنورة تحت رقم ٢٥٤/٦٩ . انظر ترجمته في : الضوء اللامع للسخاوي ١٦٠/١٠ ، إنباء القمر بأنباء العمر لابن حجر العسقلاني ٤٩/٦.

(٤) سورة الأحزاب آية (٥٦).

(٥) انظر : الكشف للزخشري ٢٤٥/٣.

في أمته وتضعيف أجره ومثوبته، كذا في النهاية^(١).
وأما كونها فرض كفاية ، فلحصول المقصود بصلاة البعض ، وهذا لأن الصلاة
على النبي -ﷺ- واجبة كلما ذكر اسمه ، كما هو اختيار الطحاوي - رحمه الله تعالى^(٢) -
وذلك لتعظيم شأنه وإظهار شرفه ، وهو يحصل بصلاة البعض^(٣).
وقال الكرخي^(٤) - رحمه الله تعالى - : لا تجب الصلاة على النبي -ﷺ- إلا في
العمر مرة واحدة.

واتفق أصحابنا - رحمهم الله تعالى - على أنها لا تتعين، في الصلاة خلافا للشافعي
- رحمه الله تعالى - . انتهى^(٥).

ونقل العلامة الشيخ حسن الشرنبلالي^(٦) في حاشيته على الدرر والغرر ، تحت قول
المصنف : (وهي سنة عندنا) ، التصحيح في أنها واجبة كلما ذكر. بما نصه :

(١) انظر: النهاية في غريب الحديث لابن الأثير ٥٠/٣.
(٢) التوضيح في شرح مقدمة أبي الليث للقرماني ورقة ١٢-٢٠.
(٣) المرجع نفسه ١٩-٢٠.
(٤) هو أبو البدر إبراهيم بن محمد بن منصور بن عمر البغدادي الكرخي الشافعي (٤٥٠-٥٣٩هـ) ، تفقه
على أبيه وعلى أبي إسحاق الشيرازي ، وكان ديناً ، وحدث عنه ابن عساكر، والسمعاني ، وأبو أحمد بن سكيبة
وغيرهم.

انظر ترجمته في : السير ٧٩/٢٠ ، البداية والنهاية ٢١٩/١٢ ، المنتظم ١١٢/١٠.
(٥) التوضيح في شرح مقدمة أبي الليث للقرماني ورقة ١٩-٢٠.
(٦) هو الشيخ حسن بن عمار الشرنبلالي المصري ، فقيه حنفي (٩٩٤-١٠٦٩هـ) ، من المكثرين في
التصنيف ، درس في الأزهر ، وأصبح المعول عليه في الفتوى في قرينته (شبرا بلولة) ومن مصنفاته : "نور الإيضاح"
مطبوع في الفقه ، و"مراقي الفلاح" في الفقه مطبوع. و"غنية ذوي الأحكام حاشية على درر الأحكام لملاخسرو"
مخطوط .

انظر ترجمته في : خلاصة الأثر للمحيي ٣٨/٢ ، والأعلام ٢٢٥/٢.

(أقول : إلا أنها تفترض في العمر مرة ، لأن الأمر في ﴿صلوا﴾ لا يقتضي التكرار كما ذكره الكرخي) أو كلما ما ذكر - ﷺ - على ما ذكره الطحاوي^(١) لا لأن الأمر يقتضي التكرار ، بل لأنه تعلق بوجوبها بسبب متكرر، وهو الذكر فتكرر بتكرره كما في البرهان^(٢) / . وصحح في التحفة^(٣) أ/٦٣

(١) تقدمت ترجمته في ص ١٠.

وقد ناقش الإمام ابن القيم هذه المسألة مناقشة تفصيلية فقال: وقد اختلف في وجوبها كلما ذكر اسمه : فقال أبو جعفر الطحاوي وأبو عبد الله الحلي : يجب الصلاة عليه - ﷺ - كلما ذكر اسمه.

وقال: غيرهما: إن ذلك مستحب وليس بفرض يأثم تاركه.

ثم اختلفوا فقالت فرقة : يجب الصلاة عليه مرة في العمر ، لأن الأمر المطلق لا يقتضي تكرارا ، والمأهية تحصل بمرة ، وهذا محكي عن أبي حنيفة ومالك والثوري والأوزاعي. قال عياض وابن عبد البر : وهو قول جمهور الأمة.

وقالت فرقة بل يجب في كل صلاة في تشهداتها الأخير وهو قول الشافعي وأحمد في آخر الروایتين عنه ، وغيرهما.

وقالت طائفة : الأمر بالصلاة أمر استحباب ، لا أمر إيجاب وهو قول ابن جرير.

واحتج الموجبون بحجج منها قوله - ﷺ - : ((رغم أنف رجل ذكرت عنده فلم يصل علي)) (ت)

٢٢٠/٧.

ومما رواه ابن حبان : " إن البخيل من ذكرت عنده فلم يصل علي " التقريب ١٠٩/١٨٩/٣ وقال محققه : "إسناده قوي".

وبقوله - ﷺ - أنه صعد المنبر فقال : آمين آمين آمين الحديث وفيه : "وقال فيه ... من ذكرت عنده فلم يصل عليك فمات فدخل النار فأبعده الله قل آمين فقلت آمين ". رواه ابن حبان في صحيحه. انظر : التقريب ٩٠٧/١٨٨/٣ ، وقال محققه : إسناده حسن.

ثم قال الإمام ابن القيم : "وقد تقدمت الأحاديث في هذا المعنى في رواية أبي هريرة وجابر بن سمرة وكعب بن عجرة وأنس بن مالك ، وكل منها حجة مستقلة ، ولا ريب أن الحديث بتلك الطرق المتعددة يفيد الصحة".

انظر: جلاء الأفهام في فضل الصلاة على خير الأنام لابن القيم ص ٣٨٢-٣٨٣.

(٢) انظر : البرهان في شرح مواهب الرحمن في مذهب أبي حنيفة النعمان للشيخ إبراهيم بن موسى الطرابلسي. مخطوط في مكتبة عارف حكمت تحت رقم التصنيف ٢٥٤/٣٠ ، ورقة (٦٣).

(٣) انظر: تحفة الفقهاء للسمرقندي الفقيه الحنفي والمشهور بأبي الليث ٣٤٦/١ وقد تقدمت ترجمته في

ص ١٧

والمحيط^(١) ما اختاره الطحاوي^(٢).

واختلف على قوله : إنه لو تكرر في مجلس واحد ، هل يتداخل الوجوب فيكفيه صلاة واحدة ، أو يتكرر من غير تداخل؟.

صحح في الكافي^(٣) من باب سجود التلاوة الأول ، وأن الزائد ندب وكذا التشميت.

وصحح في المجتبى^(٤) الثاني: لكن ظاهر كلام البرهان : الافتراض كلما ذكر على قول الطحاوي^(٥).

وفي البحر أن الطحاوي إنما قال بالوجوب المصطلح عليه عندنا. انتهى^(٦).

قلت: وبقي تصحيح آخر ذكره في شرح المجمع قال الإمام السرخسي^(٧) :

«والمختار أنها مستحبة كلما ذكر النبي - ﷺ - وعليه الفتوى. انتهى.

(١) انظر: المحيط البرهاني في الفقه النعماني ، للشيخ برهان الدين محمود البخاري ، مخطوط في مكتبة عارف حكمت بالمدينة المنورة تحت رقم التصنيف ٢٢٨/٢٥٤ ، وانظر لتصحيحه هذا ١/ورقة ٨٥.

(٢) تقدمت ترجمته في ص ١٠.

(٣) كتاب الكافي ، هو الكتاب المعروف المشهور الذي يعتبر عند الأحناف أهم المراجع المعتمدة ، وهو المعروف بالمبسوط ، وهو كتاب كبير مطبوع ومتداول بين الناس ، وانظر لتصحيحه ٥/٢ .

(٤) الأحناف لهم كتابان بهذا الاسم : أحدهما في أصول الفقه لنجم الدين مختار بن محمد الزاهدي (ت ٦٥٨هـ) ، ولم أقف عليه. والثاني : المجتبى في شرح مختصر القدوري وهو أيضا لم أقف عليه. انظر: كشف الظنون

(٥) غنية ذوي الأحكام في بغية درر الحكام ، للشيخ حسن بن عمار الشرنبلالي ورقة (٣٦) ، وهذا الكتاب مخطوط في مكتبة عارف حكمت بالمدينة المنورة تحت رقم التصنيف ١٧٧/٢٥٤.

وانظر أيضا: البحر الرائق شرح كنز الدقائق لابن نجيم الحنفي ٣٤٦/١ ، والبرهان للشيخ إبراهيم بن موسى الطرابلسي ورقة (٦٣).

(٦) انظر البحر الرائق ٣٤٦/١.

(٧) هو أبو العباس الفضل بن عبد الواحد السرخسي ثم النيسابوري الحنفي التاجر الفقيه (٤٠١-٤٩٤هـ) ، سمع من أبي القاسم عبد الرحمن بن محمد السراج ، وصاعد بن محمد بن محمد القاضي ، وأبي سهل

الكلاباذي ببخارى ، قال عنه السمعاني : "شيخ من معمر ، حسن السيرة ذو نعمة وثروة".

انظر ترجمته في : السير ١٩/١٤٧ ، الجواهر المضية ٢/٦٩٤ وانظر لقوله هذا المبسوط ٥/٢.

نُقل من حاشية الشيخ حسن الشرنبلالي على الدرر والغرر^(١).

لكن قال العلامة التمرتاشي^(٢) في معين المفتي ما نصه: (والصلاة على النبي -ﷺ- واجبة على الإنسان كلما ذكر ، وهو الأصح ، فعليك به. اختلفت الأقوال أو اتفقت. انتهى) نقل من معين المفتي من كتاب الصلاة^(٣).

وقال في متنه المسمى بـ(تنوير الأبصار) من صفة الصلاة ، ما نصه: (و صلى على النبي -ﷺ-) ، وهي فرض مرة واحدة في العمر / واختلف في وجوبها كلما ذكر ، والمختار ٦٣/ب تكراره كلما ذكر ، والمذهب استحبابه. انتهى^(٤).

(١) انظر: غنية ذوي الأحكام في بغية درر الحكام للشيخ بن عمار الشرنبلالي ورقة ٧٨.

وانظر أيضاً : البحر الرائق لابن نجيم ٣٤٦/١.

(٢) هو محمد بن عبد الله بن أحمد الخطيب العمري التمرتاشي الغزي الحنفي ، شيخ الحنفية في عصره (٩٣٩-١٠٠٤هـ) ، وله مصنفات كثيرة منها : "تنوير الأبصار" مطبوع فقه ، ومنها : "الوصول إلى قواعد الأصول" مخطوط ، ومنها : "معين المفتي" مخطوط.

انظر ترجمته في : خلاصة الأثر للمحيي ١٨/٤ ، الأعلام للزركلي ١١٧/٧.

(٣) انظر: معين المفتي في جواب المستفتي للشيخ محمد عبد الله التمرتاشي ورقة (٦٣) منه نسخة في مكتبة عارف حكمت بالمدينة المنورة تحت رقم التصنيف ٢٥٨/٩٥.

(٤) انظر: تنوير الأبصار وجامع البحار للتمرتاشي ورقة ١٥ منه نسخة في مكتبة عارف حكمت بالمدينة المنورة تحت رقم التصنيف ٢٥٤/٦٥.

وقال شارحه ومؤلفه شيخ الإسلام التمرتاشي، نقلاً عن شيخه صاحب البحر - [مطلب في أن
رحمهما الله تعالى^(١) - ما نصه : (وبهذا ظهر أن الصلاة - يعني على النبي - تكون الصلاة على النبي
فرضاً وواجباً وسنة ومستحبة ومكروهة.

فالأول في العمر مرة ، والثاني كلما ذكر على الصحيح ، والثالث في الصلاة ، الخمسة فرض
والرابع في جميع أوقات الإمكان ، والخامس في الصلاة في غير التشهد في القعود الأخير . وواجب وسنة
انتهى قوله^(٢) .

وهذا يصلح أن يكون مجملاً للأقوال كلها ، فليتأمل . انتهى والحمد لله وحده ،
وصلّى الله وسلم على من لا نبي بعده ، وعلى آله الأنجاء وأصحابه الأحياء ، وعلى
معهم إلى يوم الدين . آمين .

(١) هو زين العابدين إبراهيم بن نجيم الحنفي (٩٢٦-٩٧٠هـ) اشتغل بالعلم من أول حياته ، وله مؤلفات
عدة، منها البحر الرائق شرح كنز الدقائق ، والأشياء والنظائر .

انظر: ترجمته في الفوائد البهية ١٣٤ .

(٢) انظر: منح الغفار شرح تنوير الأبصار للتمرتاشي ورقة ٤٦ . وهذا الكتاب مخطوط في مكتبة عارف
حكمت بالمدينة المنورة تحت رقم التصنيف ٢٦٩/٢٥٤ .
وانظر أيضاً: البحر الرائق شرح كنز الدقائق لابن نجيم ٣٤٧/١ .

قال البخاري رحمه الله تعالى

ما نصه : [باب في

مناقب المهاجرين

وفضلهم] على وجه

الخصوص^(١).

الفصل الثاني:

في مناقب المهاجرين وفصلهم

على وجه الخصوص

(١) هكذا في الهامش المحاذي لهذا الفصل، ولكن ما في (خ) هو ما بين المعقوفتين فقط. انظر: ١٨١/٨/٧.

منهم أبو بكر عبد الله بن أبي قحافة التيمي

وقول الله: ﴿لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ يَبْتَغُونَ فَضْلاً مِنْ اللَّهِ وَرِضْوَانًا وَيَنْصَرُونَ لِلَّهِ وَرَسُولِهِ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ﴾^(١) وقوله: ﴿إِلَّا تَنْصُرُوهُ / فَقَدْ نَصَرَهُ ۚ﴾^(٢) / ٦٤
الله إذا أخرجه الذين كفروا ثاني اثنين إذ هما في الغار إذ يقول لصاحبه لا تحزن إن الله معنا^(٣).

قالت عائشة ، وأبو سعيد ، وابن عباس : (وكان أبو بكر مع النبي - ﷺ - في الغار)^(٤) .
حدثنا عبد الله بن رجاء قال : حدثنا إسرائيل عن أبي إسحاق عن البراء بن عازب قال :
اشترى أبو بكر - رضي الله عنه - من عازب رجلاً بثلاثة عشر درهماً ، فقال أبو بكر لعازب :
مرّ البراء فليحمل إليّ رحلي ، فقال عازب : لا ، حتى نتحدثا كيف صنعت أنت ورسول الله
حين خرجتما من مكة والمشركون يطلبونكم ، قال : ارتحلنا من مكة فأحيينا أو سرينا ليلتنا
ويومنا حتى أظهرنا ، وقام قائم الظهيرة ، فرميت ببصري هل أرى من ظل فأوي إليه ، فإذا
صخرة أتيتها ، فنظرت بقية ظل لها فسويته ، ثم فرشت للنبي - ﷺ - ثم قلت له : اضطجع يا
نبي الله ، فاضطجع النبي - ﷺ - ، ثم انطلقت أنظر ما حولي هل أرى أحداً من الطلب فإذا أنا
براعي غنم يسوق غنمه إلى الصخرة ، يريد منها الذي أردنا ، فسألته فقلت :
لمن أنت يا غلام؟ / قال : لرجلٍ من قريش سماه فعفرته ، فقلت : هل في غنمك من لبن؟ قال : ٦٤ / ب
نعم ، قلت : فهل أنت حالب لنا؟ قال : نعم ، فأمرته فاعتقل شاة من غنمه ، ثم أمرته أن
ينفض ضرعها من الغبار ، ثم أمرته أن ينفض كفيه ، فقال : هكذا ضرب إحدى كفيه

(١) سورة الحشر آية ٨ .

(٢) سورة التوبة آية ٤٠ .

(٣) (خ) كتاب فضائل الصحابة ن باب مناقب المهاجرين وفضلهم ٨/٧ .

بالأخرى ، فحلب لي كتبة^(١) من لبن. وقد جعلت لرسول الله -ﷺ- إداوة^(٢) ، على فمها خرقه فضببت^(٣) على اللبن حتى برد أسفله ، فانطلقت به إلى النبي -ﷺ- فوافقته^(٤) قد استيقظ ، قلت : اشرب يا رسول الله -ﷺ- فشرب حتى رضيت ، ثم قلتُ : قد آن الرحيل يا رسول الله ، قال : فارتحلنا والقوم يطلبوننا ، فلم يدركنا أحد منهم غير سراقة بن مالك بن جعشم على فرس له ، فقلتُ له : هذا الطلب قد لحقنا يا رسول الله ، قال : لا تحزن إن الله معنا^(٥) . وفيه : ثنا [موسى بن إسماعيل]^(٦) قال : ثنا همام بن ثابت عن أنس عن أبي بكر قال : قلتُ للنبي -ﷺ- وأنا في الغار : لو أن أحدهم نظر تحت قدميه لأبصرنا فقال : ما ظنك يا أبا بكر باثنين الله ثالثهما انتهى^(٧) .

الفصل الثالث:

في قول النبي -ﷺ- / : (سدوا الأبواب كلها إلا باب أبي بكر)^(٨) .

(١) الكتبة : كل قليل جمعه من طعام أو لبن أو غير ذلك ، والجمع كُتْبٌ ، وعلى هذا فالمعنى هـا : أي حلب لي قليلا من اللبن. انظر : النهاية لابن الأثير ١٥١/٤ .
(٢) الإداوة : بالكسر : إناء صغير من جلد يتخذ للماء كالسطيحة ونحوها ، وجمعها : أداوى. وقد تكررت في الحديث. انظر : النهاية لابن الأثير ٣٣/١ .
(٣) التضبيب : شدة القبض على الشيء ، كيلا ينفلت من يده ، يقال : ضَبَّبَ عليه تضبيباً. نظر : تهذيب اللغة للأزهري ٤٧٩/١١ .
(٤) تقول : وافقت فلانا في موضع كذا وكذا أي صادفته . ووافقت فلانا على أمر كذا وكذا ، أي : اتفقا عليه .

انظر : تهذيب اللغة للأزهري ٣٤٢/٩ .

(٥) (خ) بنحوه كتاب مناقب الأنصار ، باب هجرة النبي -ﷺ- وأصحابه إلى المدينة ٣٩١٧/٢٥٥/٧ . وقد أورد هذا الحديث ابن كثير في البداية والنهاية ١٨٧/٤ .

(٦) ما بين المعقوفين في الأصل : (محمد بن سنان) وهو خطأ ، والصحيح ما أثبتته كما في (خ) .

(٧) (خ) كتاب مناقب الأنصار ، باب هجرة النبي -ﷺ- وأصحابه إلى المدينة بنحوه ٣٩٢٢/٢٥٧/٧ .

(٨) (خ) كتاب فضائل الصحابة ، باب مناقب المهاجرين والأنصار ٣٦٥٤/١٢/٧ .

(ت) بنحوه أبواب المناقب ٣٧٥٩/١٦٣/١٠ .

وروى البخاري - رحمه الله - أيضاً في ذلك : باب قول النبي - ﷺ - : (سدوا

الأبواب كلها إلا باب أبي بكر) قاله ابن عباس عن النبي - ﷺ - ^(١).

حدثنا عبد الله بن محمد قال : ثنا أبو عامر قال : [حدثنا] ^(٢) فليح ، قال : حدثني سالم

أبو النضر عن بسر بن سعيد عن أبي سعيد الخدري قال : خطب رسول الله - ﷺ - الناس

وقال : (إن الله خير عبداً بين الدنيا وبين ما عنده ، فاختار ذلك العبد ما عند الله قال فبكى

أبو بكر ، فعجبنا لبكائه أن يخبر رسول الله - ﷺ - عن عبدٍ خير ، فكان رسول الله - ﷺ -

هو المخير ، وكان أبو بكر هو أعلمنا ، فقال رسول الله - ﷺ - : (إن من أئمن الناس عليّ في

صحبه وماله أبا بكر ، ولو كنت متخذاً خليلاً غير ربي لاتخذت أبا بكر ، ولكن أخوة الإسلام

ومودته ، لا [يَقِينُ] ^(٣) في المسجد باب إلا سداً ، إلا باب أبي بكر . انتهى ^(٤).

الفصل الرابع:

في فضل أبي بكر بعد النبي - ﷺ - .

قال البخاري - رحمه الله - ما نصه : باب في فضل أبي بكر بعد النبي - ﷺ - . / ٦٥ ب

حدثنا عبد العزيز بن عبد الله قال : حدثنا سليمان بن بلال عن يحيى بن سعيد عن نافع

عن ابن عمر قال : كنا نخير بين الناس في زمان رسول الله - ﷺ - ، فنخير أبا بكر ثم عمر ،

ثم عثمان بن عفان (انتهى ^(٥)).

(١) (خ) ١٢/٧ .

(٢) ما بين المعكوفتين في الأصل : (حدثني) وهو خطأ والصحيح ما أثبتته كما في (خ) .

(٣) ما بين المعكوفتين في الأصل : (يؤمن) وهو خطأ والصحيح ما أثبتته كما في (خ) ١٦/٧ .

(٤) (خ) كتاب فضائل الصحابة ، فضائل أبي بكر الصديق ١٤٩/١٥ . (ت) أبواب المناقب

٣٧٣٩/١٤٢/١٠ .

(٥) (خ) ١٦/٧ .

الفصل الخامس: في قول النبي -ﷺ- : (لو كنت متخذاً خليلاً) ^(١).

قال البخاري: (باب في قول النبي -ﷺ- : (لو كنت متخذاً خليلاً) قاله أبو سعيد ^(٢)).

حدثنا مسلم بن إبراهيم حدثنا [وهيب] ^(٣) حدثنا أيوب عن عكرمة عن ابن عباس عن

النبي -ﷺ- قال: (لو كنت متخذاً من أمي خليلاً لاتخذت أبا بكر ولكن أخي وصاحبي) ^(٤).

حدثنا [معلي بن أسد] ^(٥) ، وموسى بن إسماعيل ، قالا : حدثنا وهيب عن أيوب قال :

(لو كنت متخذاً خليلاً لاتخذته خليلاً ، ولكن أخوة الإسلام أفضل) ^(٦).

[حدثنا قتيبة] ^(٧) حدثنا عبد الوهاب عن أيوب مثله.

حدثنا سليمان بن حرب ، قال : حدثنا حماد بن زيد ، عن أيوب عن عبد الله بن أبي

مليكة ، قال: كتب أهل الكوفة إلى ابن الزبير في الجدل فقال : أما الذي قال: رسول الله -ﷺ- :

(لو كنت متخذاً من أمي خليلاً لاتخذته ، أنزله أبا/ يعني أبا بكر ^(٨)).

(١) الخليل : الصديق ، فعيل بمعنى مفاعل ، وقد يكون بمعنى معول . انظر: النهاية لابن الأثير ٧٢٢/٢.

وقال الرازي : الخليل : الصديق ، والمؤث خلية ، والخلالة بالضم م يقع من تتخلل . انظر: الصحاح ١٨٧.

والخلة تعتبر درجة من درجات المحبة وهي أرفع منها كما قاله أهل اللغة ، وكما يشعر به هذا الحديث لأن النبي -ﷺ- نفى أن يكون له خليل غير ربه ، مع أنه ثبت محبته الشديدة لمجموعة من أصحابه كأبي بكر وفاطمة وعائشة والحسين وغيرهم ، ولا يعكر على هذا اتصاف إبراهيم -عليه السلام- بالخلة ومحمد -ﷺ- بالمحبة فتكون المحبة أرفع رتبة من الخلة ، لأنه يجاب عن ذلك بأن محمد -ﷺ- قد ثبت أنه الأمران معاً فيكون رجحانه من الجهتين والله أعلم. انظر: فتح الباري ٢٣/٧.

(٢) (خ) كتاب فضائل الصحابة ، باب قول النبي -ﷺ- : ((لو كنت متخذاً خليلاً)) ١٧/٧/٣٦٥٥.

(٣) ما بين المعكوفتين ليس في الأصل ، والإكمال من (خ) ١٧/٧.

(٤) (خ) كتاب فضائل الصحابة ، باب : قول النبي -ﷺ- : ((لو كنت متخذاً خليلاً)) ١٧/٧/٣٧٥٦.

(م) كتاب فضائل الصحابة ، فضائل أبي بكر الصديق ١٥٢/١٥.

(٥) ما بين المعكوفتين في الأصل (ريد) وهو خطأ ، والصحيح ما أثبتته كما في (خ) ١٧/٧.

(٦) (خ) كتاب فضائل الصحابة ، باب قول النبي -ﷺ- : ((لو كنت متخذاً خليلاً)) ١٧/٧/٣٦٥٧.

(م) كتاب فضائل الصحابة ، فضائل أبي بكر الصديق ١٥٠/١٤٩/١٥.

(٧) ما بين المعكوفتين ليس في الأصل ، والإكمال من (خ) ١٧/٧.

(٨) (خ) كتاب فضائل الصحابة ، باب : قول النبي -ﷺ- : ((لو كنت متخذاً خليلاً))

حدثنا الحميدي ومحمد بن عبيد الله ، قال : حدثنا إبراهيم بن سعد عن أبيه عن محمد بن جبير بن مطعم عن أبيه قال : (أتت امرأة إلى النبي -ﷺ- فأمرها أن ترجع إليه قالت: أرايت إن جئت ولم أجدك ، كأنها تقول الموت ، قال: إن لم تجديني فأني أبا بكر)^(١).

حدثنا أحمد بن أبي الطيب قال : حدثنا إسماعيل بن أبي مجالد قال : حدثنا بيان بن بشر عن وبرة بن عبد الرحمن عن همام قال : سمعت عماراً يقول: رأيت رسول الله -ﷺ- وما معه إلا خمسة أعبد ، وامرأتان وأبو بكر)^(٢).

حدثنا هشام بن عمار قال: ثنا صدقة بن خالد ، ثنا زيد بن واقد عن بسر بن عبيد الله عن عائذ الله أبي إدريس عن أبي الدرداء قال: ((كنتُ جالساً عند رسول الله -ﷺ- إذ أقبل أبو بكر آخذاً بطرف ثوبه حتى أبدى عن ركبتيه فقال النبي -ﷺ- أما صاحبكم فقد غامر^(٣) ، فسلم . وقال [يا رسول الله]^(٤) إني كان بيني وبين ابن الخطاب شيء فأسرعت إليه، ثم ندمتُ فسألته أن يغفر لي ، فأبى عليّ، فأقبلت إليك ، فقال : يغفر الله لك / يا أبا بكر ثلاثاً ، ثم إنَّ ٦٦/ب

(م) كتاب فضائل الصحابة ، فضائل أبي بكر الصديق ١٥/١٥٢.

(١) (خ) كتاب فضائل الصحابة ، باب قول النبي -ﷺ- : ((لو كنت متخذاً خليلاً)) ٧/١٧/٣٦٥٩.

(م) كتاب فضائل الصحابة ، فضائل أبي بكر الصديق ١٥/١٥٤ ، وقد تقدم تخريج جزء منه في

ص ١٣٤.

(٢) (خ) كتاب فضائل الصحابة ، باب : قول النبي -ﷺ- : ((لو كنت متخذاً خليلاً))

٧/١٧/٣٦٦٠.

(٣) غامر: بالغين المعجمة أي خاصم، والمعنى : دخل في غمرة الخصومة ، والمغامر الذي يرمي نفسه في

الأمر العظيم كالحرب وغيره. فتح الباري ٧/٢٥٠.

وقال ابن الأثير في النهاية: وفي حديث أبي بكر (أما صاحبكم فقد غامر) أي: خاصم غيره ، ومعناه دخل في غمرة الخصومة ، وهي معظمها ، والمغامر الذي يرمي نفسه في الأمور المهلكة. وقيل هو من الفُمر بالكسر ، وهو الحقد ، أي: حاقده غيره. انظر: النهاية ٣/٣٨٤.

قلت: والذي يعيننا هنا هو أنه حصل شيء من الخصومة بين الصديق والفاروق رضي الله عنهما ، ولا يحط هذا عن مكاتهما العظيمة، لأنهما بشر ، والبشر معرض للخطأ مهما كانت مكانته، ولأن العصمة لا تكون إلا للأنبياء والرسل عليهم الصلاة والسلام.

(٤) ما بين المعكوفتين ليس في الأصل ، والإكمال من (خ).

عمر ندم فأتى منزل أبي بكر فسأل : أُنتم أبو بكر؟ قالوا : لا ، فأتى النبي - ﷺ - فجعل وجه النبي - ﷺ - يَتَمَعَّرُ^(١) حتى أشفق أبو بكر ، فجنأ^(٢) على ركبتيه فقال : يا رسول الله : والله أنا كنتُ أظلم مرتين فقال النبي - ﷺ - : ((إن الله بعثني إليكم فقلتم كذبت ، وقال أبو بكر صدقت ، [وواساني]^(٣) بنفسه وماله فهل أنتم تاركولي صاحبي مرتين ، فما أؤذي بعدها))^(٤) .

حدثنا معلى بن أسد ، قال : ثنا عبد العزيز بن المختار ، قال : ثنا خالد الحذاء ، قال : حدثنا [أبي]^(٥) عن أبي عثمان قال : حدثني عمرو بن العاص أن النبي - ﷺ - بعثه على جيش ذات السلاسل^(٦) فأتيته فقلت : أي الناس أحب إليك؟ قال : عائشة ، قلت : فمن الرجال؟ فقال : أبوها ، قلت : ثم من؟ قال : عمر بن الخطاب ، فعُدَّ رجالاً^(٧) .

حدثنا أبو اليمان قال : أنا : شعيب عن الزهري ، قال : أخبرني أبو سلمة بن عبد الرحمن بن عوف ، أن أبا هريرة قال : سمعت رسول الله - ﷺ - يقول : ((بينما راع في غنمه

(١) يقال : غضب فلان فتمعر لونه: إذا تغير وعنته صُفْرة . والممعور : الْمُقَطَّبُ غضبا لله . انظر : تهذيب اللغة للأزهري ٣٨٩/٢ .

وقال ابن الأثير : (تمعر وجهه) أي: تغير ، وأصله : قلة النظارة ، وعدم إشراق اللون ، من قولهم مكر أمعر ، وهو الجذب الذي لا خصب فيه . انظر : النهاية ٣٤٢/٤ .

(٢) جنأ على ركبتيه يجثي جثيا ، ويجثو جثواً ، وقوم "جثي" مثل جلس جلوس ، وقوم جلوس ، ومنه قول الله تعالى : ﴿وَنَذِرَ الظَّالِمِينَ فِيهَا جِثْيَا﴾ [سورة مريم : ٧٢] .

(٣) هو من المواساة ، وهي بلفظ المفاعلة من الجانبين ، والمراد به أن صاحب المال يجعل يده ويد صاحبه في ماله سواء . انظر : فتح الباري ٢٥/٧ .

وهي في الأصل (واساني) وهو خطأ والصحيح ما أثبتته كما في (خ) .

(٤) (خ) فضائل الصحابة ، باب قول النبي - ﷺ - : ((لو كنت متخذاً خليلاً)) ٣٦٦١/١٨/٧ .

(٥) ما بين المعكوفتين هكذا في الأصل ، وهي ليست في (خ) .

(٦) المقصود بها هي غزوة ذات السلاسل ، وهذه الغزوة كانت إلى قبيلة لخم وجذام ، وهما قبيلتان كبيرتان من القبائل العربية ، وسميت هذه الغزوة بهذا الاسم ، لأن المشركين ارتبط بعضهم إلى بعض مخافة أن يفروا وقيل : لأنها بها ماء يقال له السلسل .

وذكر ابن سعد أنها وراء وادي القرى ، وبينها وبين المدينة عشرة أيام ، وكانت في جمادى الآخرة سنة ثمان من الهجرة ، وقيل سنة سبع . انظر : فتح الباري ٧٤/٨ .

(٧) تقدم تحريجه في ص ١٠٨ وأخرجه (خ) ٣٦٦٢/١٨/٧ .

عدا عليه الذئب ، فأخذ منها شاة / فطلبه الراعي ، فالتفت إليه الذئب فقال : من لها يوم ٦٧/أ
السبع ، يوم ليس لها راع غيري. وبينما رجل يسوق بقرة قد حمل عليها فالتفت إليه فكلّمته
فقلت : إني لم أخلق لهذا ، لكنني خلقت للحرث ، فقال الناس : سبحان الله ، قال النبي -ﷺ-
فإني أو من بذلك وأبو بكر وعمر بن الخطاب ^(١).

حدثنا عبدان ، قال : ثنا عبد الله بن يونس عن الزهري قال : أخبرني ابن المسيب أنه
سمع أبا هريرة يقول : سمعت رسول الله -ﷺ- يقول : « بينا أنا نائم رأيتني على قليب ^(٢) ،
عليها دلو ^(٣) فنزعت منها ما شاء الله ، ثم أخذها ابن أبي قحافة فنزع منها ذنوباً ^(٤) أو ذنوبين ،
وفي نزعها ضعف ، والله يغفر له ضعفه ، ثم استحالت غرباً ^(٥) فأخذها ابن الخطاب ، فلم أر
عقبياً ^(٦) من الناس ينزع عمر حتى ضرب الناس بعطن ^(٧) » ^(٨).

حدثنا محمد بن مقاتل قال : حدثنا [عبد الله] ^(٩) قال : أنا موسى بن عقبة عن سالم بن
عبد الله عن عبد الله بن عمر قال : قال رسول الله -ﷺ- : « من جرّ ثوبه خيلاً ^(١٠) لم ينظر
الله إليه يوم القيامة ، فقال / أبو بكر : إنّ أحد شقي ثوبي يسترخي إلا أن أتعاهد ذلك منه ، ٦٧/ب

(١) (خ) كتاب فضائل الصحابة ، باب قول النبي -ﷺ- : « لو كنت متخذاً خليلاً » ١٨/٧/٣٦٦٦.

(م) كتاب فضائل الصحابة ، فضائل أبي بكر الصديق ١٥/١٥٧.

(٢) تقدم بيان معناها في ص ١٣٥.

(٣) تقدم بيان معناها في ص ١٣٥.

(٤) تقدم بيان معناها في ص ١٣٥.

(٥) تقدم بيان معناها في ص ١٣٥.

(٦) تقدم بيان معناها في ص ١٣٦.

(٧) تقدم بيان معناها في ص ١٣٦.

(٨) (خ) كتاب فضائل الصحابة ، باب قول النبي -ﷺ- : « لو كنت متخذاً خليلاً » ١٨/٧/٣٦٦٤.

(م) كتاب فضائل الصحابة ، فضائل أبي بكر الصديق ١٥/١٦٠.

(٩) ما بين المعقوفين ساقط من الأصل ، والتصويب من (خ) ١٨/٧/٣٦٦٤.

(١٠) خيلاء : الخيلاء ، والخيلاء -بالضم والكسر - الكبر والعجب ، يقال احتال فهو محتال ، وفيه

خيلاء وخيلة أي كبر. النهاية لابن الأثير (٩٣/٢).

فقال رسول الله -ﷺ- : إنك لست تصنع ذلك خيلاء ، قال موسى : فقلتُ لسالم : اذكر عبد الله من جر إزاره ، قال : لا لم أسمعك ذكر إلا ثوبه»^(١).

حدثنا أبو اليمان قال : نا شعيب عن الزهري قال : أخبرني حميد بن عبد الرحمن بن عوف ، أن أبا هريرة قال : سمعت رسول الله -ﷺ- يقول : « من أنفق زوجين من شيء من الأشياء في سبيل الله ، دُعي من أبواب ، يعني الجنة ، يا عبد الله هذا خير فمن كان من أهل الصلاة دُعي من باب الصلاة ، ومن كان من أهل الجهاد دُعي من باب الجهاد ، ومن كان من أهل الصدقة دُعي من باب الصدقة ، ومن كان من أهل الصيام دُعي من باب الصيام باب الريان ، فقال أبو بكر : ما على هذا الذي يُدعى من تلك الأبواب من ضرورة وقال : وهل يُدعى منها كلها أحد يا رسول الله ، قال : نعم وأرجو أن تكون منهم يا أبا بكر»^(٢).

حدثنا إسماعيل قال : ثنا سليمان بن بلال ، عن هشام بن عروة قال : أخبرني عروة بن الزبير عن عائشة زوج النبي -ﷺ- / أن رسول الله -ﷺ- مات وأبو بكر بالسُّنْح^(٣) " قال ٦٨/أ إسماعيل : يعني بالعالية ، فقام عمر يقول : والله ما مات رسول الله ، - قالت : وقال عمر : والله ما كان يقع في نفسي إلا ذاك - ، وليبعثنه الله فليقطعن أيدي رجال وأرجلهم ، فجاء أبو بكر فكشف عن رسول الله -ﷺ- فقبله فقال : بأبي أنت وأمي طبت حيا وميتاً ، والذي نفسي بيده لا يذيقك الله الموتين أبداً ، ثم خرج فقال : أيها الخالف على رسلك^(٤) ، فلما تكلم أبو بكر جلس عمر ، فحمد الله أبو بكر وأثنى عليه ، وقال : ألا من كان يعبد محمداً فإن محمداً قد مات ، ومن كان يعبد الله فإن الله حي لا يموت ، وقال : ﴿إنك ميت وإنهم

(١) (خ) كتاب فضائل الصحابة ، باب قول النبي -ﷺ- : (لو كنت متخذاً خليلاً) ٣٦٦٥/١٩/٧.

(٢) (خ) كتاب فضائل الصحابة ، باب : قول النبي -ﷺ- : (لو كنت متخذاً خليلاً) ٣٦٦٦/١٩/٧.

(ت) أبواب المناقب ٣٧٥٦/١٥٩/١٠.

(٣) السنح : -بسكون النون أو بصمها ، منازل بني الحارث من الخزرج بالعوالي ، وبينه وبين المسجد النبوي ميل. انظر : فتح الباري ٢٩/٧.

(٤) قال الرازي : افعل كذا على رسلك -بالكسر- أي : إثم فيه. الصحاح ص ٢٤٢.

ميتون^(١) وقال: ﴿وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل أفإن مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم﴾^(٢) قال: فنشج^(٣) الناس سيكون، قال: واجتمعت الأنصار إلى سعد بن عبادَةَ في سقيفة بني سعيده، فقالوا: منا أمير ومنكم أمير، فذهب إليهم أبو بكر وعمر بن الخطاب وأبو عبيدة بن الجراح، فذهب عمر يتكلم فأسكته أبو بكر، وكان عمر يقول: والله ما أردت بذلك إلا أني قد هيأت كلاماً قد أعجبني خشيت أن لا يبلغه أبو بكر، ثم تكلم أبو بكر فتكلم أبلغ الناس فقال في كلامه: نحن الأمراء / وأنتم الوزراء، فقال حباب بن المنذر: لا والله، ٦٨/ب لا نفعل، منا أمير ومنكم أمير، فقال أبو بكر: لا، ولكننا الأمراء وأنتم الوزراء؛ هم أوسط العرب داراً، وأعربهم أحساباً^(٤)، فبايعوا عمر أو أبا عبيدة بن الجراح، فقال عمر: بل نبايعك أنت؛ فأنت سيدنا [وخيرنا]^(٥) وأحبنا إلى رسول الله -ﷺ-، فأخذ عمر بيده فبايعه وبايعه الناس، فقال قائل: قتلتم سعد بن عبادَةَ، فقال عمر: قتله الله^(٦).

وقال عبد الله بن سالم عن الزبيدي: قال عبد الرحمن بن القاسم: أن عائشة - رضي الله عنها - قالت: شخص^(٧) بصر الرسول -ﷺ- ثم قال: «في الرفيق الأعلى ثلاثاً».

(١) سورة الزمر آية (٣٠).

(٢) سورة آل عمران (١٤٤).

(٣) النشيج: صوت معه توجع وبكاء، كما يردد الصبي بكاءه في صدره، وقد نشج ينشج. النهاية

٥٢/٥.

(٤) الحسب في الأصل: الشرف بالآباء وما بعده الناس من مفاخرهم، وقيل الحسب والكرم يكونان في الرجل وإن لم يكن له آباء لهم شرف. والشرف والمجد لا يكونان إلا بالآباء، ومنهم قول عمر: "حسب المرء خلقه، وكرمه، ودينه"، ومنه الحديث: (تنكح المرأة لدينها وحسبها) قيل الحسب هاهنا الفعال الحسن. انظر: النهاية ٣٨١/١.

وقال ابن حجر: الحسب الفعال الحسان، مأخوذ من الحساب إذا عدوا مناقبهم، فمن كان أنسب كما أعظم حسباً، ويقال: النسب للآباء، والحسب للأفعال. فتح الباري ٣١/٧.

(٥) ما بين المعقوفين في الأصل: "خيرتنا" وهو خطأ والصحيح ما أثبتته كما في (خ) ١٩/٧.

(٦) (خ) كتاب فضائل الصحابة، باب: قول النبي -ﷺ-: (لو كنت متخذاً خليلاً) ٦٣٦٧/١٩/٧.

(٧) قال ابن الأثير: شخوص البصر ارتفاع الأحقان إلى فوق، وتحديد النظر وانزعاجه. انظر النهاية

٤٥٠/٢.

وقص الحديث . قالت : فما كانت من خطبتهما من خطبة إلا نفع الله بها ، لقد خوف عمر الناس وإن فيهم لنفاقاً فردهم الله بذلك»^(١) .

ثم لقد بصر أبو بكر الناس الهدى ، وعرفهم الحق الذي عليهم ، وخرجوا به يتلون : ﴿وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل﴾ الآية إلى : ﴿الشاكرين﴾^(٢) .^(٣)

حدثنا محمد بن كثير قال : ثنا سفيان ، قال : ثنا جامع بن أبي راشد ، قال : ثنا أبو يعلى عن محمد بن الحنفية قال : قلت لأبي : أي الناس خير بعد النبي - ﷺ - ؟ قال : أبو بكر .

قلت : ثم من ؟ / قال : عمر ، وخشيت أن يقول : عثمان قلت : ثم أنت . قال : ما أنا إلا ٦٩/أ رجل من المسلمين»^(٤) .

حدثنا قتيبة بن سعيد عن مالك ، عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه عن عائشة ، أنها قالت : «خرجنا مع رسول الله - ﷺ - في بعض أسفاره ، حتى إذا كنا بالبيداء»^(٥) أو بذات الجيش انقطع عقد لي ، فأقام رسول الله - ﷺ - على إلتماسه ، وأقام الناس معه ، وليسوا على ماء ، وليس معهم ماء ، [فأتى الناس أبا بكر فقالوا: ألا ترى ما صنعت عائشة أقامت برسول الله وبالناس معه وليسوا على ماء وليس معهم ماء فجاء أبو بكر ورسول الله واضع رأسه على فخذي قد نام ، فقال : حبست رسول الله والناس وليسوا على ماء وليس معهم ماء]^(٦) ،

=

وفي تهذيب اللغة للأزهري ٧١/٧ : شخص بصر فلان إذا فتح عينيه لا يطرق.

(١) (خ) كتاب فضائل الصحابة ، باب : قول النبي - ﷺ - : (لو كنت متخذاً خليلاً) ٦٣٦٩/٢٠/٧ .

(٢) سورة آل عمران آية ١٤٤ .

(٣) (خ) كتاب فضائل الصحابة ، باب : قول النبي - ﷺ - : (لو كنت متخذاً خليلاً) ٦٣٧٠/٢٠/٧ .

(٤) تقدم تخريجه في ص ١٢٧ . ١٢٢

(٥) البيداء: المفازة التي لا شيء بها ، وقد تكرر في الحديث وهي هنا اسم موضع مخصوص بين مكة

والمدية ، وأكثر ما ترد ويراد بها هذه . انظر نهاية ١٧١/١ .

(٦) ما بين المعقوفين ليس في الأصل ، ولا كمال من (ح)

قالت : (فعاتبني)^(١) وقال ما شاء الله أن يقول وجعل يطعنني بيده في خاصرتي ، فلا يمنعني من التحرك إلا مكان رسول الله -ﷺ- على فخذي. فنام رسول الله -ﷺ- حتى أصبح على غير ماء ، فأنزل الله آية التيمم ، فتييمموا. فقال أسيد بن الحضير: ما هي بأول بركتكم يا آل أبي بكر: فقالت عائشة: فبعثنا البعير الذي كنت عليه فوجدنا العقد تحته^(٢) .

حدثنا آدم بن أبي إياس ، قال ثنا شعبة عن الأعمش ، قال : سمعتُ ذكوان يحدث عن أبي سعيد الخدري قال : قال النبي -ﷺ- : « لا تسبوا أصحابي ، فلو أن أحدكم أنفق مثل أحد ذهباً ، ما بلغ مد أحدهم ولا نصيفه »^(٣) ، تابعه جرير وعبد الله بن داود ، وأبو معاوية ، ومحاضر عن الأعمش^(٤) ./

ب/٦٩

حدثنا محمد بن مسكين أبو الحسن ، قال : ثنا يحيى بن حسان ، قال : ثنا سليمان عن شريك بن أبي نمر عن سعيد بن المسيب ، قال : أخبرني أبو موسى الأشعري أنه توضأ في بيته [مطلب في قصة ثم خرج ، فقلتُ لألزم رسول الله -ﷺ- ولأكونن معه يومي هذا ، فجاء المسجد فسأل عن البئر وجلس النبي -ﷺ- ، فقال: خرج [ووجه]^(٥) ههنا ، فخرجتُ على إثره أسأل عنه حتى دخل بئر النبي -ﷺ- أريس وتوسط قفها^(٦) ، وكشف عن ساقيه ودلاهما في البئر فسلمت عليه ، ثم انصرفت ، وأصحابه الثلاث وجلست عند الباب فقلت: لأكونن بواب رسول الله -ﷺ- اليوم ، فجاء أبو بكر ودفع الباب ، في قفه ومد فقلت : من هذا؟ فقال : أبو بكر ، فقلت : على رسلك ثم ذهبت فقلت : يا رسول الله ، أرجلهم فيه]

(١) العتاب : مخاطبة الادلال ، ومذاكرة الموحدة. وأعتبني فلان: إذا عاد إلى نصرتي. واستعْتَب: طلب أن يرضى عنه، كما تقول : استرضيته فأرضاني ، والمُعْتَب : المرضي. النهاية ١٧٥/٣.

(٢) (خ) كتاب فضائل الصحابة ، باب : قول النبي -ﷺ- : (لو كنت متخذاً خليلاً) ٦٣٧٢/٢٠/٧.

(٣) تقدم تخريجه في ص ٩٨.

(٤) انظر: (خ) ٢١/٧.

(٥) ما بين المعقوفين في الأصل: (ووجهه) وهو خطأ ، والصحيح ما أثبتته كما في (خ) ٢١/٧.

(٦) لقد شرح الناسخ معنى الأريس والقف في الهامش الجاني فقال : قوله : "أريس" بستان بالمدينة . وقوله : "قفها" بضم القاف : وهو ما غلظ من الأرض وارتفع. وقف البئر كما في النهاية ٩١/٤ هو : الدكة التي تجعل حولها.

هذا أبو بكر يستأذن ، فقال لي : ائذن له وبشره بالجنة ، فدخل أبو بكر فجلس عن يمين رسول الله - ﷺ - معه في القف ، ودلى رجله في البئر ، كما صنع رسول الله - ﷺ - وكشف عن ساقه ، ثم رجعت فجلست وتركت أخي يتوضأ ، ويلحقني ، فقلت : إن يرد الله بفلان ، يريد أخاه خيراً يأت به ، فجاء إنسان يحرك الباب فقلت / من هذا؟ فقال : عمر بن الخطاب ، ٧٠/أ فقلت : على رسلك تم جئت إلى رسول الله - ﷺ - فسلمت عليه فقلت : هذا عمر بن الخطاب يستأذن ، فقال / ائذن له وبشره بالجنة ، فجئته فقلت : ادخل [وبشرك] ^(١) بالجنة رسول الله - ﷺ - ، فجلس مع رسول الله - ﷺ - في القف عن يساره ، ودلى رجله في البئر ، ثم رجعت فجلست فقلت : إن يرد الله بفلان خيراً يأت به ، فجاء إنسان يحرك الباب فقلت : من هذا؟ فقال : عثمان بن عفان ، فقلت : على رسلك [فجئت إلى رسول الله] ^(٢) فأخبرته فقال : ائذن له وبشره بالجنة على بلوى تصيبه ، فجئته فقلت له : ادخل وبشرك رسول الله - ﷺ - بالجنة على بلوى تصيبك ، فدخل ، فوجد القف قد ملئ ، فجلس وجاهه من الشق الآخر . قال شريك : قال سعيد بن المسيب فأولتها قبورهم . انتهى ^(٣) . أقول : وتأويلها أيضاً على خلافة الثلاثة على ترتيب محبتهم ممكن . بل هو الموافق للحديث ، ويكون جلوس الشيخين بجانبه - ﷺ - وضيق المحل على عثمان حتى جلس أمامهم ، إشارة إلى عظم / حلافتهم ٧٠/ب وسلامتهما من تطرق الفتن إليهما ، وأنها كانت على أتم الوجوه وأكملها ، وأن صدور المؤمنين وأحوالهم فيها على غاية من السرور واعتدال الأمر .

وأما خلافة عثمان فإنها وإن كانت صدقاً وحقاً ، لكن اقترن بها أحوال من أحوال بني أمية وسفهائهم كدورت القلوب ، وشوشت على المسلمين ، وتولدت بسببها تلك الفتن العظيمة ،

(١) ما بين المعقوفين في الأصل : (ويشرك) وهو خطأ ، والصحيح ما أثبتته كما في (خ) ٦٣٧٤/٢١/٧ .

(٢) ما بين المعقوفين في الأصل (وحتى لي نبي ﷺ) وهو خطأ والصحيح ما أثبتته كما في (ح)

٢١/٧ .

(٣) (خ) كتاب فضائل لصحابة ، باب : قول النبي - ﷺ - : (لو كنت متخذاً خليلاً) ٦٣٧٤/٢١/٧ .

(م) كتاب فضائل الصحابة ، فضائل عثمان بن عفان ١٧١/١٥ .

ويؤيد ما ذكرته أن النبي -ﷺ- أشار إلى ذلك بقوله : «(في عثمان: على بلوى تصيبه)» .
وتلك البلوى لم تتولد إلا بما ذكرته من قبيح أحوال بني أمية. كذا في الصواعق. انتهى^(١).

وقال البخاري - رحمه الله - : حدثنا محمد بن بشار ، قال : ثنا يحيى عن سعيد عن قتادة ، أن أنس بن مالك حدثهم أن النبي -ﷺ- صعد أحداً وأبو بكر وعمر وعثمان فرجف بهم فقال : «أثبت أحد فإنما عليك نبي وصديق وشهيدان»^(٢) .

حدثنا أحمد بن سعيد أبو عبد الله قال : ثنا وهب بن جرير قال : ثنا صخر ، عن نافع ، أن عبد الله بن عمر قال : قال رسول الله -ﷺ- : «(بينما أنا على بئر أنزع^(٣) منها جائي أبو بكر وعمر فأخذ أبو بكر الدلو^(٤) / فنزع ذنوباً أو ذنوبين^(٥) وفي نزع ضعف والله يغفر له ، ثم أخذها ابن الخطاب من أبي بكر ، فاستحالت في يده غرباً^(٦) فلم أر عبقرياً من الناس يفري فريه^(٧) ، فنزع حتى ضرب الناس بعطن^(٨))»^(٩) .

قال وهب : العطن : مبرك الإبل ، يعني : حتى رويت الإبل فأناخت^(١٠) .

(١) انظر: الصواعق المحرقة في الرد على أهل البدع والزندقة لابن حجر الهيتمي المكي ص ١٢٥ .
قلت: وهذا غير مسلم لابن حجر المكي ، فالفتنة إنما حصلت بسبب أناس مفسدين دخلوا في الإسلام ظاهراً وهم يحملون الحقد والكراهية للإسلام والمسلمين ، فأشعلوا الفتنة بينهم ، حتى سفكت دماء بريئة ، وكون ابن حجر يحمل وقوع هذه الفتنة لبني أمية فقط غير صحيح.

(٢) (خ) كتاب فضائل الصحابة ، باب : قول النبي -ﷺ- : (لو كنت متخذاً خليلاً) ٦٣٧٥/٢٢/٧ .

(٣) تقدم بيان معناها في ١٢٩ هامش (٣) .

(٤) تقدم بيان معناها في ص ١٢٩ .

(٥) تقدم بيان معناها في ص ١٢٩ .

(٦) تقدم بيان معناها في ص ١٢٩ .

(٧) أصل الفري : القطع ، يقال: فريت الشيء أفريه فرياً ، إذا شققته وقطعته للإصلاح ، فهو مَفْرِيٌّ وفَرِيٌّ . وقول الرسول -ﷺ- : (فلم أر عبقرياً يفري فريه) أي: يعمل عمله ، ويقطع قطعه. انظر : النهاية ٤٤٢/٣ .

(٨) العطن : تقدم بيان معناها في ص ١٢٩ .

(٩) (خ) كتاب فضائل الصحابة ، باب : قول النبي -ﷺ- : (لو كنت متخذاً خليلاً) ٣٦٧٥/٢٢/٧ .

(١٠) (خ) كتاب فضائل الصحابة ، باب : قول النبي -ﷺ- : (لو كنت متخذاً خليلاً) ٢٢/٧ .

حدثنا الوليد بن صالح قال : حدثنا عيسى بن يونس قال : ثنا عمر بن سعيد بن أبي حسين المكي ، عن ابن أبي مليكة ، عن ابن عباس قال : إني لواقف في يوم ، فدعوا الله لعمر بن الخطاب ، وقد وضع على سريريه ، إذ جاء رجل من خلفي ، قد وضع مرفقه على منكبي يقول : يرحمك الله إن كنت لأرجو أن يجعلك الله مع صاحبيك ، لأنني كثيراً ما كنت أسمع رسول الله - ﷺ - يقول : « كنت وأبو بكر وعمر ، وفعلت أنا وأبو بكر وعمر ، وانطلقت أنا وأبو بكر وعمر ، فلاني لأرجو أن يجعلك الله معهما ، فالتفت فإذا [هو] ^(١) علي بن أبي طالب » ^(٢) .

حدثنا محمد بن يزيد الكوفي ، قال : حدثنا الوليد عن الأوزاعي عن يحيى بن أبي كثير ، عن محمد بن إبراهيم ، عن عروة بن الزبير ، قال : سألت عبد الله بن عمرو عن أشد ما صنع المشركون برسول الله - ﷺ - ؟ قال : / رأيت عقبة بن أبي معيط جاء إلى النبي - ﷺ - وهو ٧١/ب يصلي ، فوضع رداءه في عنقه فخنقه به خنقاً شديداً ، فجاء أبو بكر حتى دفعه عنه ، فقال : ﴿ أتقتلون رجلاً أن يقول ربي الله وقد جاءكم بالبينات من ربكم ﴾ ^(٣) انتهى . نقل من البخاري من الجزء فيما ورد في فضائل الصحابة - رضي الله عنهم - ^(٤) .

ونقل الطبري - رحمه الله تعالى - ورضي الله عنه ^(٥) - في كتابه المسمى بالرياض النظرية المتقدم ذكره ، في ذكر تنزيهه - رضي الله عنه - عن شرب الخمر في الجاهلية والإسلام ، وعن قول الشعر في الإسلام ، عن أبي العالية الرياحي قال : قيل لأبي بكر في مجمع

(١) ما بين المعقوفين في الأصل ساقط ، والإكمال من (خ) ٢٢/٧ .

(٢) (خ) كتاب فضائل الصحابة ، باب : قول النبي - ﷺ - : (لو كنت متخذاً خليلاً) ٣٦٧٧/٢٢/٧ .

(٣) سورة غافر آية (٢٨) .

والحديث أخرجه (خ) كتاب فضائل الصحابة ، باب : قول النبي - ﷺ - : (لو كنت متخذاً خليلاً)

٣٦٧٨/٢٢/٧ .

(٤) انظر : (ح) كتاب فضائل الصحابة ، من ٧٨-٢٢/٧ .

(٥) تقدمت ترجمته في ص ٩

من أصحاب رسول الله -ﷺ- : هل شربت الخمر في الجاهلية ؟ قال أعوذ بالله ، فقيل : ولم ؟ قال : كنت أصون عرضي ، وأحفظ مالي ، فمن شرب الخمر كان مضيعا في عرضه ومروءته ، فبلغ ذلك النبي -ﷺ- فقال : « صدق أبو بكر مرتين »^(١) خرجه الرازي^(٢) .

وعن عائشة : « أن أبا بكر لم يقل شعرا في الإسلام حتى مات ، وأنه قد كان حرم الخمر في الجاهلية »^(٣) .

وعن أنس قال : قال رسول الله -ﷺ- : « حب أبي بكر واجب / على أمي »^(٤) [مطلب في ٧٢/أ] خرجه الحافظ السلفي في مشيخته^(٥) . قول الله عز وجل لجنة

وعن ابن عمر قال : قال رسول الله -ﷺ- « لما كان الليلة التي ولد فيها أبو بكر عدن وعزني وجلالي الصديق - رضي الله عنه - أقبل ربكم عز وجل على جنة عدن فقال : « وعزتي لا أدخلك إلا من أحب وجلالي لا أدخلك إلا من أحب هذا المولود » . خرجه علي بن نعيم البصري ، وقال : هذا المولود يعني أبابكر غريب من حديث الزهري . وخرجه الملا في سيرته^(٦) ، انتهى من الطبري^(٧) . الصديق وذلك لبلد ولادته [

(١) انظر: الرياض النضرة ٢/٢٠١ .

(٢) هو محمد بن أحمد بن إبراهيم بن أحمد أبو عبد الله الشروطي بن الخطاب (٤٣٤-٥٢٥هـ) ، قال عنه أبو طاهر السلفي - فيما نقلته من عظه - : " لم يكن في وقته في الدنيا من يدانيه في علم الإسناد " انظر: ترجمته في السير ١٩/٥٨٣ ، شذرات الذهب ٤/٧٥ ، النجوم الزاهرة ٥/٢٤٧ . ولم أقف له على كتاب .

(٣) انظر: الرياض النضرة ٢/٢٠١ .

(٤) انظر: الرياض النضرة ٢/٢٠٦ ، وأخرجه الخطيب في التأريخ ٥/٤٣٥ وابن الجوزي في العلل

١/٨٤ ، وابن عراق في تنزيه الشريعة ٣٨٧ .

(٥) تقدمت ترجمته في ص ١٠٢ . ولم أقف على مشيخته هذه .

(٦) هو: عمر بن محمد بن حضر الشافعي ، وقد تقدمت ترجمته في ص ١٠٧ .

(٧) انظر: الرياض النضرة ٢/٢٠٦ ، وأخرجه الخطيب في التأريخ ٣/٣٠٩/١٤٠٣ ، وقال : " باطل بهذا

الإسناد ، وفي إسناده غير واحد من المجهولين .

وأورده ابن الجوزي في الموضوعات في باب فضل أبي بكر - رضي الله عنه - ١/٣١٣ ، وقال : ولا

صحة لهذا الحديث .

ونقل العلامة ابن حجر المكي^(١) في صواعقه في الفصل الثاني منه، في ذكر فضائل

أبي بكر الواردة فيه وحده:

الفصل الثاني: في ذكر فضائل أبي بكر الواردة فيه وحده ، وفيها آيات وأحاديث.

أما الآيات:

فالأولى: قوله تعالى: ﴿وَسَيَجْنِبُهَا الْأَتَقَى الَّذِي يُؤْتِي مَالَهُ يَتَزَكَّى وَمَا لِأَحَدٍ عِنْدَهُ مِنْ

نِعْمَةٍ تَجْزَى إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِ الْأَعْلَى وَلَسَوْفَ يَرْضَى﴾^(٢). قال ابن الجوزي: أجمعوا أنها نزلت في أبي بكر^(٣).

ففيها التصريح بأنه أتقى من سائر الأمة ، والأتقى هو الأكرم عند الله تعالى ، لقوله

تعالى: ﴿إِنْ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتَقَاكُمْ﴾^(٤).

والأكرم عند الله هو الأفضل ، فنتج أنه أفضل من بقية الأمة ، ولا يمكن حملها على

علي ، خلافاً لما افتراه بعض الجهلة ، لأن قوله: ﴿وَمَا لِأَحَدٍ عِنْدَهُ مِنْ نِعْمَةٍ / تَجْزَى﴾ يصرفه ٧٢/ب

وأورده العراقي في تنزيه الشريعة . في باب مناقب الخلفاء الأربعة ٣٤٣/١ وفي سنده أحمد بن عاصمة النيسابوري ، متهم هالك . قال عنه الذهبي في الميزان وابن حجر في لسان: أحمد بن عاصمة النيسابوري عن إسحاق بن راهويه ، متهم هالك . روى خبر موضوعاً هو آفته ، فذكر هذا الخبر . والله أعلم .
انظر: الميزان ١١٩/١ ، واللسان ٢٢٠/١ .

(١) أحمد بن حجر المكي . وقد تقدمت ترجمته في ص ٨ .

(٢) سورة الليل الآيات (١٧ ، ١٨ ، ١٩ ، ٢٠ ، ٢١) .

(٣) انظر : زاد المسير ١٤٨/٩ .

وأورد هذا الأثر ابن جرير الطبري عن عامر بن عبد الله عن أبيه قال : نزلت هذه الآية في أبي بكر

الصديق ﴿وَمَا لِأَحَدٍ عِنْدَهُ مِنْ نِعْمَةٍ تَجْزَى﴾ الآية . جامع البيان للطبري ٦٢٠/١٢ .

ومن المفسرين الذين أوردوا آثاراً تدل على أن هذه آيات نزلت في أبي بكر :

ابن كثير في تفسير القرآن العظيم ٥٢٠/٤ .

والقرطبي في الجامع لأحكام القرآن ٨٨-٨٩/٢٠ .

والسيوطي في لباب النقول ص ٢٣٠ .

والشوكاني في فتح القدير ٥٥٤/٥ .

(٤) سورة الحجرات آية (١٣) .

عن حملة على عليّ ، لأن النبي ﷺ - ربه ، فله عليه نعمة ، أي نعمة تجزى .

وإذا خرج على تعين أبو بكر للإجماع على أن ذلك الأتقى هو أحدهما لا غير^(١) .

وأخرج ابن أبي حاتم ، والطبراني : أن أبا بكر أعتق سبعة كلهم يعذب في الله ، فأنزل

الله قوله : ﴿وَسَيُجَنَّبُهَا الْأَتَقَى﴾^(٢) إلى آخر السورة .

الآية الثانية: قوله تعالى : ﴿وَاللَّيْلَ إِذَا يَغْشَى وَالنَّهَارَ إِذَا تَجَلَّى ، وَمَا خَلَقَ الذَّكَرَ وَالْأُنثَى

إِنْ سَعَيْكُمْ لِشَتَى﴾^(٣) .

أخرج ابن أبي حاتم عن ابن مسعود ، أن أبا بكر اشترى بلالاً من أمية بن خلف بريدة

وعشرة أواق فأعتقه لله . فأنزل الله هذه الآية^(٤) .

أي إن سعي أبي بكر وأميه [وأبي]^(٥) لم يفرق فرقانا عظيماً ، فشتان ما بينهما^(٦) .

الآية الثالثة: قوله تعالى : ﴿ثَانِيَانِ إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ

مَعَنَا فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ وَأَيَّدَهُ بِجُنُودٍ لَمْ تَرَوْهَا﴾^(٧) .

أجمع المسلمون على أن المراد بالصاحب هنا أبو بكر ، ومن ثم من أنكر صحبته كفر

إجماعاً^(٨) .

(١) هذا الكلام لابن حجر المكي . انظر الصواعق المحرقة له ص ٩٨ .

(٢) أخرجه (طب) في الكبير ١٠٠٨ .

وأخرج ابن جرير الطبري أثراً عن قتادة يدل على أن هذه الآية نزلت في أبي بكر فقال : قال قتادة: نزلت

في أبي بكر أعتق ناساً لم يلمس منهم جزاء ولا شكوراً، ستة أو سبعة منهم بلال .

انظر: جامع البيان للطبري ١٢/٦٢٠ ، والدر المنثور للسيوطي ٦/٣٥٩ .

(٣) سورة الليل آية (١-٤) .

(٤) انظر: الجامع لأحكام القرآن ، فقد أورده عن ابن عباس ٢٠/٨٩ .

وانظر أيضاً الدر المنثور للسيوطي ٦/٣٥٨ .

(٥) في الأصل "وَالْيَ" وهو خطأ ، والصحيح ما أثبتته كما في الصواعق ص ٩٩ .

(٦) انظر: الصواعق المحرقة لابن حجر المكي ص ٩٩ .

(٧) سورة التوبة آية (٤٠) .

(٨) انظر: الصواعق المحرقة ص ٩٩ .

وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس ، أن الضمير في ﴿فأنزل الله سكينته عليه﴾^(١) لأبي بكر^(٢).

أي: ولا / ينافية : وأيده بجنود ، إرجاعاً للضمير في كل بما يليق به ، وجلالة ابن عباس ٧٣ قاضية بأنه (لو لم يعلم)^(٣) في ذلك نصاً ، لما حمل الآية عليه ، مع مخالفة ظاهر حاله الآية^(٤).
الآية الرابعة: قوله تعالى : ﴿والذي جاء بالصدق وصدق به أولئك هم المتقون﴾^(٥).

(١) سورة التوبة آية (٤٠).

(٢) أورد هذا الأثر ابن كثير في تفسير القرآن العظيم ٣٥٨/٢ ، وابن حريز في جامع البيان ٣٧٤/٦ .
والقرطبي في الجامع لأحكام القرآن ١٤٦/٨ .

ثم قال القرطبي : فحقق الله تعالى قوله له بكلامه ، ووصف الصفة في كتابه.
قال بعض العلماء : من أنكر أن يكون عمر وعثمان أو أحداً من الصحابة رضي الله عنهم صاحب رسول الله - ﷺ - فهو كذاب مبتدع. ومن أنكر أن يكون أبو بكر - رضي الله عنه - صاحب رسول الله - ﷺ - فهو كافر لأنه رد نص القرآن ، وقال : وقد انعقد الإجماع على أنه الخليفة بعد رسول الله - ﷺ - ، والقادح في خلافته مقطوع تخطئته وتفسيره ، وهل يكفر أم لا؟ يختلف فيه ؛ ولأظهر تكفيره ، والذي يقطع به من الكتاب ولسنة وأقوال علماء الأمة ، ويجب أن تؤمن به القلوب والأفئدة.

(٣) في الأصل (لو لا علم) وهو أسلوب ركيك ، ولذلك عدلت العبارة.

(٤) هذا الكلام لابن حجر المكي ، انظر الصواعق محرقة له ٩٩ .

وقال القرطبي في عود الضمير في قوله تعالى : ﴿سكينته عليه﴾ فيه قولان: أحدهما: أن الضمير يعود على النبي - ﷺ - .

والثاني: أن الضمير يعود على أبي بكر الصديق - رضي الله عنه - . وقال ابن العربي : قال علماؤنا وهو الأقوى ، لأنه خشي على النبي - ﷺ - من القوم ، فأنزل الله سكينته عليه بتأمين النبي - ﷺ - ، فسكن جأشه وذهب روعه وحصل الأمن. ولهذا المعنى قال النبي - ﷺ - لعمر - رضي الله عنه - حين تغامر مع الصديق: "هل أنتم تاركوا لي صاحبي؟" أن الناس كلهم قالوا: كذبت ، وقال أبو بكر : صدقت . رواه أبو الدرداء. انظر : الجامع لأحكام القرآن ١٤٨/٨ .

وقال ابن جرير الطبري : عود الضمير فيه قولان: وهو إما أنه يعود إلى الرسول - ﷺ - أو إلى الصديق ، ولكنه رجح عود للضمير إلى الرسول - ﷺ - .

انظر : جامع البيان - للطبري - ٣٧٦/٦ .

(٥) سورة الرمر آية (٣٣).

أخرج البزار وابن عساكر أن علياً - رضي الله عنه - قال في تفسيرها : الذي جاء بالحق هو محمد ، والذي صدق به أبو بكر.

قال ابن عساكر : هكذا الرواية بالحق ، لعلها قراءة لعل^(١).

الآية الخامسة: قوله تعالى: ﴿وَلَمَّا خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جُتَّتَانِ﴾^(٢) أخرج ابن أبي حاتم عن ابن شوذب أنها نزلت في أبي بكر^(٣).

(١) انظر : الدر المنثور في التفسير بالمأثور للسيوطي ، فقد أورد هذا الأثر ، وعزاه لابن جرير ، وابن عساكر والباوردي في معرفة الصحابة ٣٢٨/٥.

وقد أورد ابن جرير في تفسيرها ، عدة آثار وأقوال ، ومن هذه الآثار : أن المراد بالذي جاء بالصدق هو رسول الله - ﷺ - ، والذي صدق به هو نفسه. وأورد عن علي - رضي الله عنه - أنه قال : أن الذي جاء بالصدق هو رسول الله - ﷺ - ، والذي صدق به هو أبو بكر - رضي الله عنه - .

وأخيراً قال ابن جرير : والصواب من القول في ذلك ، أن الله تعالى ذكره عني بقوله: ﴿وَالَّذِي جَاءَ بِالصَّدَقِ وَصَدَّقَ بِهِ﴾ كل من دعا إلى توحيد الله ، وتصديق رسله ، والعمل بما ابتعث به رسوله - ﷺ - من بين رسل الله وأتباعه والمؤمنين به. أو أن يقال : الصدق هو القرآن وشهادة أن لا إله إلا الله ، والمصدق به المؤمنون بالقرآن من جميع خلق الله كائناً من كان ، من نبي الله وأتباعه ، ثم قال: وإنما قلنا ذلك أولى بالصواب : لأنه جاء عقب قوله: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ عَلَى اللَّهِ وَكَذَبَ بِالصَّدَقِ﴾ وذلك ذم من الله للمفترين عليه ، المكذبين بتنزيله وروحيه ، فالواجب أن يكون عقب ذلك مدح من كان بخلاف صفة هؤلاء المذمومين ، وهم الذين دعواهم إلى توحيد الله وحكم كتابه... فكل من كان كذلك وصفه فهو داخل في جملة هذه الآية إذا كان من بني آدم. انظر: جامع البيان - للطبري - ٥/١١ ، واختار هذا القول أيضاً الشوكاني . انظر فتح القدير ٤٦٣/٤.

(٢) سورة الرحمن آية ٤٦.

(٣) أورد هذا الأثر الإمام ابن كثير عن ابن شوذب وعطاء الخراساني ، ثم قال : والصحيح أن هذه الآية عامة كما قاله ابن عباس وغيره ، يقول الله تعالى: ﴿وَلَمَّا خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ﴾ بين يدي الله عز وجل يوم القيامة ﴿وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَى﴾ ولم يطع ، ولا أثر الحياة الدنيا ، وعلم أن الآخرة خير وأبقى فأدى فرائض الله واجتنب محارمه ن فله يوم القيامة عند ربه جنتان. كما قال البخاري: أن رسول الله - ﷺ - قال : ((جنتان من فضة آتيتهما ، وما فيهما ، وجنتان من ذهب آتيتهما وما فيهما ، وما بين القوم وبين أن ينظروا إلى ربهم إلا رداء الكبرياء على وجهه في جنة عدن)) (خ) كتاب التفسير ، باب ﴿وَمَنْ دُونَهُمَا جُتَّتَانِ﴾ ٨/٦٢٣/٤٨٧٨.

وقال الإمام ابن كثير : وهذه الآية عامة في الإنس والجن ، فهي من أدل دليل على أن الجن يدخلون الجنة إذا آمنوا واتقوا ، ولهذا امتن الله على الثقلين بهذا الجزاء فقال: ﴿وَلَمَّا خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جُتَّتَانِ﴾ فبأي آلاء ربكما تكذبان ﴿الرحمن : ٤٦-٤٧﴾. انظر: تفسير القرآن العظيم ٤/٢٧٦.

الآية السادسة: ﴿وشاورهم في الأمر﴾^(١) ، أخرج الحاكم عن ابن عباس ، أنها نزلت في أبي بكر وعمر^(٢) . يؤيده الخبر الآتي : (إن الله تعالى أمرني أن استشير أبا بكر وعمر)^(٣) .

الآية السابعة: قوله تعالى : ﴿فإن الله هو مولاه وجبريل وصالح المؤمنين﴾^(٤) أخرج الطبراني عن ابن عمر وابن عباس - رضي الله عنهما - أنها نزلت فيهما^(٥) .

(١) آل عمران آية (١٥٩)

(٢) (كم) كتاب معرفة الصحابة ٧٠/٣ . وأورده ابن كثير في تفسير القرآن العظيم ٤٢٠/١ .

وقال الإمام ابن جرير الطبري - بعد أن أورد عدة أقوال في المراد بهذه الآية - : وأولى الأقوال بالصواب في ذلك أن يقال : إن الله عز وجل أمر نبيه بمشاورة أصحابه فيما حره من أمر عدوه ومكائده حربه ... ومن أجل أن يقتدى به أصحابه في ذلك عند النورل التي تنزل بهم ، فيتشاور فيما بينهم كما كانوا يرونه في حياته - ﷺ - يفعله ، فأما النبي - ﷺ - فإن الله كان يعرفه مصائب وجوه ما حربه من لأمر يوحيه أو بهامه إليه صوب ذلك . وأما أمته فإنهم إذا تشاوروا مستئين نفعه في ذلك عسى تصادق وتوخي سحق وإرادة جميعهم لنصوب من غير ميل إلى هوى . فإن الله مسددهم وموفقهم . نظر: جامع البيان ١٩٦/٣ .

قلت: وقد شاور لرسول - ﷺ - أصحابه في عدة أمور هامة منها : أنه شاورهم في الخروج إلى لعيبر ، فأشاروا عليه بالخروج ، ومنها: شاورهم في أحد هل يقعد وينظر العدو في المدينة أو يخرج إليه ويقببهم . فأشاروا عليه بالخروج . وشاورهم في مصالحة الأحزاب ، فقالوا : لا ، فجابهم . انظر في هذا : الدرر لابن عبد نير ص ١١١ ، ١٥٤ ، ١٧٩ - ١٨٠ ، جوامع لسيرة لابن حزم ١٠٩ ، ١٥٦ ، ١٨٨ .

(٣) أورد هذا الأثر ابن حجر المكي في نصوعق لخرقة ص ١٠٠ . ولم يعزه إلى أحد . وقد بحث عنه في كتب السنة والآثار التي استطعت الوقوف عليها ولم أجده .

وقد أورد السيوطي على أن المأمور بمشاورتهم في هذه الآية هما : أبو بكر وعمر ، عدة آثار . انظر الدرر لستور ٩٠/٢ .

قلت: والآية عامة أمر الله فيها نبيه ، أن يتشاور أصحابه وعلى رأسهم أبو بكر وعمر - رضي الله عنهم أجمعين - والعبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب ، كما هو معروف في أصول نفعه .

(٤) سورة التحريم آية ٤

(٥) في الأوسط ٢٥٠/١ . ٨٢٠ . وفي الكبير ١٠/٢٥٣/٢٥٧/١٠٤٧٧ .

وأورده الهيثمي في مجمع الزوائد ١٢٧/٧ ، وقال : وفيه عبد الرحيم بن زيد العمي ، وهو متروك .

وقال الإمام ابن جرير الطبري - بعد أن أورد عدة أقوال في المراد بهذه الآية - : والصواب من القول عندي في ذلك أن قوله : ﴿وشاورهم﴾ وإن كان في لفظ واحد ، فإنه بمعنى الجميع ، وهو بمعنى قوله : ﴿إن الإنسان لني خسر﴾ فالإنسان وإن كان لفظ واحد ، فإنه بمعنى الجميع ، وهو نظير قول الرجل : لا تقرس ، لا قاريء ، اقرن . فقوله : قاريء القرآن . وإن كان في لفظ واحد ، فمعناه الجميع . لأنه قد أدن لكل قاريء للقرآن . أن يقره

الآية الثامنة: قوله تعالى: ﴿هو الذي يصلي عليكم وملائكته ليخرجكم من الظلمات

إلى النور﴾^(١).

وأخرج عبد بن حميد عن مجاهد لما نزل / ﴿إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾^(٢) قال أبو بكر : يا رسول الله ما أنزل الله عليك خيراً إلا أشركنا فيه ، فنزل : ﴿هو الذي يصلي عليكم وملائكته ليخرجكم من الظلمات إلى النور﴾^(٣) .^(٤)

الآية التاسعة: قوله تعالى: ﴿ووصينا الإنسان بوالديه إحساناً حملته أمه كرهاً ووضعته كرهاً وحمله وفصاله ثلاثون شهراً حتى إذا بلغ أشده وبلغ أربعين سنة قال رب أوزعني أن أشكر نعمتك التي أنعمت علي وعلى والدي وأن أعمل صالحاً ترضاه وأصلح لي في ذريتي إني تبت إليك وإني من المسلمين أولئك الذين تتقبل عنهم أحسن ما عملوا وتتجاوز عن سيئاتهم في أصحاب الجنة وعد الصدق الذي كانوا يوعدون﴾^(٥).

أخرج ابن عساکر عن ابن عباس -رضي الله عنهما- أن ذلك جميعه نزل في أبي بكر^(٦).

واحدًا كان أو جماعة. انظر: جامع البيان -للطبري- ١٥٤/١٢ ، وأورد هذا الأثر أيضا ابن كثير في تفسير القرآن العظيم ٣٨٩/٤.

(١) سورة الأحزاب آية (٤٣).

(٢) سورة الأحزاب آية (٥٦).

(٣) سورة الأحزاب آية (٤٣).

(٤) أخرجه الواحدي في أسباب النزول ١٢٦. وقد بحث عن هذا الأثر في منتخب مسند عبد بن حميد ولم أجده ، وكذلك في مسنده الذي حققه الدكتور الأعظمي ولم أجده.

(٥) سورة الأحقاف آية (١٥-١٦).

(٦) انظر: جامع البيان -للطبري- ٢٨٦/١١ ، وقد أورد أثراً يدل على أن هذه الآية كان سبب نزولها

أبو بكر الصديق - رضي الله عنه - ، يقول تعالى ذكره : هؤلاء الذين هذه الصفة صفتهم ، هم الذين يتقبل عنهم أحسن ما عملوا في الدنيا من صالحات الأعمال ويجازيهم به ، ويثيبهم عليه ، ويسفح لهم عن سيئات أعمالهم التي

ومن تأمل ذلك وجد فيه من عظم (المنقبة)^(١) له والمنة عليه ما لم يوجد نظيره لأحد من الصحابة رضوان الله عليهم^(٢).

الآية العاشرة: قوله تعالى: ﴿وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غَلٍّ إِخْوَانًا عَلَى سُرُرٍ مُتَقَابِلِينَ﴾^(٣).

نزلت في أبي بكر وعمر/ وعلي - رضي الله عنهم - كما مرّ ذلك عن علي بن الحسين ٧٤/أ - رضي الله عنهما^(٤).

الآية الحادية عشر: قوله تعالى: ﴿وَلَا يَأْتَلِ أُولُو الْفَضْلِ مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ أَنْ يُؤْتُوا أُولِي الْقُرْبَىٰ وَالْمَسَاكِينَ وَالْمُهَاجِرِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلِيَعْفُوا وَلِيَصْفَحُوا أَلَا تَحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾^(٥).

نزلت - كما في البخاري وغيره عن عائشة - في أبي بكر ، لما حلف لا ينفق على مسطح ، لكونه كان من جملة من رمى عائشة بالإفك الذي تولى الله سبحانه براءتها منه بالآيات التي أنزلها في شأنها ، ولما نزلت قال أبو بكر : والله يا ربنا إنا لنحب أن تغفر لنا ، وعاد له بما كان يصنع^(٦) أي بنفقته عليه .

وفي رواية البخاري عنها أيضا في حديث الإفك الطويل ، وأنزل الله تعالى : ﴿إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ عُصْبَةٌ مِنْكُمْ﴾ العشر الآيات كلها ، فلما أنزل الله هذا وبرأني ، قال أبو بكر

عملوها في الدنيا فلا يعاقبهم عليها ﴿فِي أَصْحَابِ الْجَنَّةِ﴾ يقول: نفعل ذلك بهم ، فعلنا مثل ذلك في أصحاب الجنة وأهلها الذين هم أهلها .

وانظر: الدر المنثور للسيوطي ٤٠/٦ ، فقد أورد هذا الأثر وعزاه لابن عساكر .

(١) في الأصل : (التقية) وهو خطأ ، والصحيح ما أثبتته كما في الصواعق ص ١٠٠ .

(٢) انظر: الصواعق المحرقة ص ١٠٠ .

(٣) سورة الحجر آية (٤٧) .

(٤) تقدم تحريجه في ص ١١١ .

(٥) سورة لنور آية (٢٢) .

(٦) (خ) كتاب التفسير . باب ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُحِبُّونَ أَنْ تَشِيعَ الْفَاحِشَةُ﴾ ٤٨٧/٨/٤٧٥٧ .

الصديق : وكان ينفق على مسطح بن أثانة ، بقرابته منه وفقره : والله لا أنفق على مسطح

شيئاً أبداً بعد الذي قال لعائشة ما قال ، فأنزل الله : ﴿ولا يأتل أولو الفضل منكم والسعة﴾^(١)

وذكر الآية السابقة ثم قالت: قال أبو بكر : بلى والله -/ إني لأحب أن يغفر الله لي، فرجع إلى ٧٤/ب

مسطح النفقة التي كان ينفق عليه ، وقال : والله لا أنزعها منه أبداً^(٢).

تنبيه : علم من حديث الإفك المشار إليه أن من نسب عائشة إلى الزنا كان كافراً، وقد [مطلب في كفر

صرح به أئمتنا وغيرهم ، لأن في ذلك تكذيب النصوص القرآنية، ومكذبها كافر بإجماع من نسب عائشة

المسلمين، وبه يعلم القطع بكفر كثيرين من غلاة الروافض ، لأنهم ينسبون لها إلى ذلك ، إلى الزنا]

قاتلهم الله أنى يوفكون^(٣).

الآية الثانية عشر: قوله تعالى : ﴿إلا تنصروه فقد نصره الله إذ أخرجه الذين كفروا

ثاني اثنين﴾^(٤).

أخرج ابن عساكر عن [ابن عيينة]^(٥) قال : عاتب الله المسلمين كلهم في رسول الله

إلا أبا بكر وحده ، فإنه خرج من المعاتبه ، ثم قرأ : ﴿إلا تنصروه فقد نصره الله﴾^(٦).

وأما الأحاديث فكثيرة ، وقد مر منها جملة ، واذكر منها أيضاً تلو ذلك الجملة فأقول:

أخرج عبد بن حميد في مسنده ، وأبو نعيم وغيرهما من طرق عن أبي الدرداء أن

رسول الله ﷺ - قال : «ما طلعت الشمس ولا غربت على أحد أفضل من أبي بكر إلا أن

(١) سورة النور آية (٢٢).

(٢) (خ) كتاب التفسير باب : ﴿ولا يأتل أولو الفضل منكم﴾ ٤٧٥٠/٨٠٢/٨.

(٣) الصواعق المحرقة ص ١٠١.

(٤) سورة التوبة آية (٤٠).

(٥) في الأصل (أبي عيينة) وهو خطأ ، والصحيح ما أثبتته كما في الصواعق المحرقة لابن حجر المكي

ص ١٠٢.

(٦) سورة التوبة آية (٤٠). والأثر أخرجه البيهقي في الدلائل ٤٧٨/٣ ، والقرطبي في الجامع ١٤٨/٨

وأورده السيوطي بهذا اللفظ في الدر المنثور ، عن سفيان بن عيينة ٢٤٢/٣.

وورد أيضا من حديث جابر ولفظه: «ما طلعت الشمس على أحد منكم أفضل منه»^(٤). وأخرجه الطبراني وغيره، وله شواهد من وجوه آخر، تقضي له بالصحة والحسن. وقد أشار ابن كثير إلى الحكم بصحته^(٥) انتهى. نقل ذلك من الصواعق المحرقة من الفصل الثاني في فضائل أبي بكر وحده رضي الله عنه إلا قوله: (وقد مر منها جملة... إلى قوله: (فأقول) فإنه حشو للدخول على الحديث بحسن تركيب وتأدية^(٦).

هذا وقد ذكر الصفوري - رحمه الله تعالى^(٧) - في نزهة المجالس من باب مناقب أبي بكر وعمر - رضي الله عنهما - ما نصه:

(١) انظر: المنتخب من مسند عبد بن حميد ٢١٢/٢١٧/١ وفي مسنده بن جريج وهو مدلس، وعطاء الحراساني وهو لا يدرى. وقد ذكره العقيلي في لصعفاء، وقال ابن حبان: رديء الحفظ فبطل الاحتجاج به. وقال البيهقي: عطاء الحراساني غير قوي. وقد وثقه بن معين وأحمد والعجلي.
انظر: المغني في لصعفاء للذهبي ٤٣٤/٢، لصعفاء نكير للعقيلي ٤٠٥/٣.
وأخرج هذا الحديث أحمد في فضائل الصحابة ٥٠٨/٣٥٢/١، وقال محققه: "إسناده ضعيف". انظر: حاشية رقم ٥٠٨ من نفس الصفحة.

(٢) في الأصل: (وفي لفظه) وهو خطأ والصحيح ما أثبتته.
(٣) لم أجده في المنتخب من مسند عبد بن حميد، ولا في مسنده بتحقيق الأعظمي، وأخرجه أبو نعيم في الحلية ٣٣٥/٣، وابن الجوزي في العلل ١٨٧/١، وابن أبي حاتم في العلل ٣٨٤/٣.
(٤) بحث عنه في المعاجم لثلاثة للطبراني وم أجده.
(٥) لقد بحثت عنه في كتب ابن كثير التي استطعت لوقوف عليها وم أجده.
(٦) انظر: من ص ٩٨-١٠٣.

(٧) هو: عبد الرحمن بن عبد السلام بن عبد الرحمن بن عثمان الصفوري الشافعي، مؤرخ أديب من أهل مكة، نسبة إلى الصفورية في الأردن (ت ٨٩٤هـ) وله مصنفات منها: "المحاسن المجتمعة في الخلفاء الأربعة" حقق ومطبوع، "نزهة المجالس ومنتخب انفانس" مخطوط في الظاهرية. ولم أقف عليه، "صلاح الأرواح" مخطوط في البصرة العباسية، فقه. انظر ترجمته في: الأعلام ٣١٠/٣. كشف الظنون ١٩٤٧/٢، هدية العارفين لبيعدادي ٥٣٣/١.

(وعن ابن عباس عن النبي -ﷺ- : «يؤتى يوم القيامة بمنبرين، أحدهما عن يمين العرش [مطلب في النبرين والآخر عن شماله، فيجلس عليهما شخصان ثم ينادي الذي عن اليسار : معاشر الخلائق أنا اللذين عن يمين العرش مالك خازن النار ، إن الله تعالى أمرني أن أسلم مفاتيحها إلى محمد -ﷺ- ، ومحمد أمرني وشماله وجلس أن أسلم مفاتيحها إلى أبي بكر وعمر ليدخلا مبغضهما إليها، ثم ينادي الذي عن يمين العرش : رضوان ومالك معاشر الخلائق، أنا رضوان خازن الجنة ، إن الله تعالى أمرني أن أسلم مفاتيحها إلى محمد عليهما ومناداتهما -ﷺ- /، ومحمد أمرني أن أسلم مفاتيحها إلى أبي بكر وعمر ليدخلا محبيهما إلى الجنة^(١). [الناس] ٧٥/ب وعن النبي -ﷺ- : « ينادي مناد من تحت العرش: من له على الله حق ، قيل يا رسول الله ومن له على الله حق قال : من أحب أبا بكر وعمر »^(٢) .

(١) نقله المؤلف من نزهة المجالس ولم أقف عليه.

وهذا الكلام واضح أنه من كلام القصاص الذين يؤلفون كلاماً من عند أنفسهم ، وينسبونه إلى الرسول -ﷺ- . ومن الأدلة الواضحة التي تدل على أن هذا الحديث موضوع ، اشتماله على معاني باطلة ، تتناقض مع ما جاء من نصوص صحيحة في السنة النبوية ، وما جاء من آيات صريحة ، تدل على أن كل إنسان مشغول بنفسه ، لا يملك نفعاً ولا ضرراً ، بل كل أحد يفر من الآخر حتى لا يطالبه بحق. فمن الآيات قوله تعالى : ﴿يوم يفر المرء من أخيه وأمه وأبيه وصاحبته وبنيه لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه﴾ [سورة عبس : ٣٤ ، ٣٥ ، ٣٦ ، ٣٧] وقوله تعالى : ﴿يوم لا تملك نفس لنفس شيئا والمر يومئذ لله﴾ [الانفطار ١٩] . ويقول الرسول -ﷺ- : "لن يُدخل أحداً عمله الجنة ، قالوا ولا أنت يا رسول الله؟ قال : ولا أنا إلا أن يتغمدني الله بفضل ورحمة" (خ) ٥٦٧٣/١٢٧/١٠ . فإذا كان الرسول -ﷺ- لا يضمن دخول الجنة لنفسه يوم القيامة إلا برحمة الله وفضله ، فكيف يدعي الصفوري أنه -ﷺ- يستلم مفاتيح الجنة فيسلمها لأبي بكر وعمر -رضي الله عنهما- ليدخلا محبيهما الجنة أهل هما أفضل من الرسول -ﷺ- حتى تكون لهما هذه السيطرة على إدخال الجنة ، سبحانه هذا بهتان عظيم . ويقول الرسول -ﷺ- في حديث آخر : " يا فاطمة بنت محمد ، أعنتي نفسك من النار ، لا أملك لك من الله شيئاً " فإذا كان الرسول -ﷺ- لا يملك لبنته فاطمة إعناقها من النار ، فكيف يملك أبو بكر وعمر مفاتيح الجنة !! وهذه من الغلو في أبي بكر وعمر -رضي الله عنهما- ، وهو يخالف لعقيدة أهل السنة والجماعة في الصحابة ، وذلك لأن أهل السنة يحبون الصحابة ويكرمونهم ويحلونهم من غير غلو فيهم ، ولا يقلون في حبههم حتى يرفعونهم إلى منزلة الألوهية والربوبية كما يفعل الغلاة هؤلاء ، من أمثال الصفوري . ولا يكفرونهم ولا يفيضونهم كما يفعل الرافضة الحاقدين .

(٢) هذا الكلام نقله المؤلف عن الصفوري في كتابه نزهة المجالس ، ولم أقف عليه ، وهو لا شك أنه من أحاديث القصاص الذين يؤلفون الكلام وينسبونه إلى رسول الله -ﷺ- كذبا وزورا .

حكاية: قال بعضهم : رأيت بمصر رجلاً يصرع ، فقلت في أذنه : آ لله أذن لكم أم [مطلب في حكاية
على الله تفترون؟ فقال الجني : نحن مؤمنون بالله ، ولكنه يسب أبا بكر وعمر^(١) . تدل على كره
وفي عيون المجالس عن بعضهم : لو حلف لا يكلم مجنوناً فكلم رافضياً^(٢) حث . وقال الشيخين
النبي - ﷺ - : « يهب على أهل النار ريح فيقولون : ما رأينا ريحاً أثنى من هذه ، فيقال
لهم : هذه ريح من يسب أبا بكر وعمر^(٣) .

حكاية: كان بعضهم يحتطب ويقول: اللهم صل على سيدنا محمد الذي هو أبهى من
الشمس والقمر بعدد حسنات أبي بكر وعمر ، فقال جماعة من الرافضة : أتبيع الخطب؟ قلت:

وأما هل للمخلوق حق على الله؟ هذه المسألة ناقشها شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله في كتابه التوسل
ولوسية ص ٥٦-٦٤ ، فانظره ، فإنه مفيد جداً . فقد قال - رحمه الله - : "ومر قال: بل للمخلوق على الله حق .
فهو صحيح إذا أراد به الحق الذي أخبر الله بوقوعه ، فإن الله لا يخف الميعاد ، وهو الذي أوجه على نفسه حكمه
وفضله ورحمته ، منها قوله تعالى: ﴿كُتِبَ رَبِّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةُ﴾ [الأنعام : ٥٤] ، وقوله: ﴿وَكَانَ حَقّاً عِيسَى
بِصَرِّ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [سورة الروم : ٤٧] .

فيقال لمصارع : الكلام في هذا في مقامين ، أحدهما : في حق العباد على الله ، والثاني : في سؤاله بذلك
الحق .

أما الأولى : فلا ريب أن الله تعالى وعد المطيعين بأن يثيبهم ، ووعد السائلين بأن يجيبهم ، وهو انصاف
لذي لا يخلف الميعاد... أما المقام الثاني : فإنه يقال : ما بين الله ورسوله أنه حق للعباد على الله فهو حق ، لكس
الكلام في السؤال بذلك ، فيقال : إن كان الحق الذي سأل به سبباً لإجابة السؤال ، حسن السؤال به كالحق يجب
لعباديه وسائله ، وأما إذا قال السائل : بحق فلان وفلان ، فأولئك إذا كان لهم عند الله حق ألا يعذبهم ويكرمهم
شوائه ويرفع درجاتهم كما وعدهم بذلك وأوجه على نفسه ، فليس في استحقاق أولئك ما استحقوه يكون سبباً
لمطلوب هذا السائل . انظر : التوسل لشيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله - ٦٠-٦٢ .

(١) نقلها عن الصفوري من كتابه "نزهة المجالس" .

(٢) هذا إذا نزلنا الرافضي منزلة المخور . وهو غير صحيح ، فإن الرافضة ليسوا بمجانين ، بل أناسٌ رادقة ،
يكيدون للإسلام والمسلمين ، عن علم ودهاء وحث . وقد حثت عن هذه المسألة في عيون المجالس وهو محقق في
الحامعة الإسلامية فلم أحدها فيه .

(٣) نقله عن الصفوري . ولعله من أحاديث التقصاص

نعم ، فأخذوه إلى منزلهم ، وقطعوا يديه ورجليه ، وطرحوه ليلاً في مكان بعيد عنهم ، فجاء النبي -ﷺ- وأبو بكر وعمر فأخذ يديه ورجليه وجعلهما مكانهما ، فردهما الله تعالى كما كانا ، ثم عاد إلى الاحتطاب فرآه أولئك الراضية فتعجبوا / فقالوا: أتبيع الحطب؟ قال : نعم ، ٧٦/أ فتوجه معهم إلى منزلهم فقالوا : أخبرني عن خبرك ، فأخبرهم ، فتأبوا عن سب أبي بكر وعمر^(١).

حكاية: قال بعضهم : كنت مجاوراً بطيبة فجاءني بعض أصحابي وقد أضرهم الجوع ، فخرجت لأطلب لهم قوتاً ، فوجدت جماعة من الراضية بقبة العباس فسألتهم بحب أبي بكر وعمر طعاماً يأكله أصحابي ، فقال واحد منهم : انطلق معي ، فانطلقت معه إلى دار كبيرة ، وإذا بعبدین أسودين فأمرهما بضربي ، فضرباني ضرباً شديداً ثم قطع لساني ، فلما جاء الليل طرحوني على قارعة الطريق ، فوجدت رمقا في نفسي ، فتوجهت إلى قبر النبي -ﷺ- وشكوت إليه حالي ، فأدركني النوم فاستيقظت وأنا صحيح كما كنت ، فلما كان العام المقبل جاءني فقراء وسألوني طعاماً فتوجهت إلى قبة العباس فوجدت الراضية فسألتهم بحب أبي بكر وعمر طعاماً فقال شاب: اجلس ، فجلست فلما فرغوا من أمرهم ، اتبعت الشاب إلى منزله فأعطاني طعاماً ثم أخرج قرداً فقلتُ : ما هذا؟ قال: هذا أبي جاءه فقير بالعام الماضي وسأله بحب أبي بكر وعمر ، فقطع لسانه وأمر عبيده بضربه ، فقلت : أنا ذلك الفقير / فقال الشاب: ٧٦/ب

(١) نقلها عن الصفوري وهي حكاية كما هو واضح ، ليست حديثاً ولا أثراً مروياً عن السلف الصالح . وهي حكاية مكنوبة ن ثم إن الكيفية التي صلى بها هذا المحتطب على الرسول -ﷺ- ، لم تؤثر عن أحد من السلف ، بل هي مبتدعة.

ومن أقوى الأدلة على أن هذه الحكاية مكنوبة زعم الصفوري بأن الرسول وصاحبيه أبا بكر وعمر أتوا إلى هذا المصاب وأخذوا يديه ورجليه المقطوعتين وجعلوهن في أماكنهن ، فهذا كذب بحسب افتراء محض ، وخرافة يخترعها الصوفية من عند أنفسهم حتى يضلوا بها العوام ويصرفوهم عن عبادة الله الواحد القهار إلى عبادة من لا يملك لنفسه نفعا ولا ضراً فضلاً عن أن يملكه لغيره. وإلا فمن المعلوم قطعاً أن الرسول وصاحبيه قد ماتوا ولا يمكن أن يأتوا مرة أخرى إلى هذه الحياة الدنيا ، وليس باستطاعتهم إجابة من طلب منهم الإغاثة لأنهم بشر لا يملكون لأنفسهم نفعا ولا ضراً".

اكنتم هذا فإني أظهرت للناس إن أبي قد مات ، وقد ثبت عن سب أبي بكر وعمر^(١).

حكاية: قال بعض خدام الحجرة النبوية - على ساكنها أفضل الصلاة والسلام- كان لي صاحب يتردد إلى الأمير فجاءني يوماً وقال : حدث أمر عظيم ، جاء قوم من حلب ، وبذلوا للأمير مالاً ، وسألوه أن يمكنهم من فتح الحجرة وإخراج أبي بكر وعمر ، فأجابهم إلى ذلك ، فأصابني من ذلك هم عظيم ، ثم جاءني رسول الأمير يدعوني إليه ، فأجسته ، فقال : إذا جاءك قوم الليلة فافتح لهم باب المسجد ولا تعترض عليهم ، فرجعت إلى الحجرة الشريفة لا يرقى لي دمع ، فلما جاء الليل وإذا بباب المسجد يدق بعد أن خرج الناس من صلاة العشاء ففتحته ، فدخل أربعون رجلاً ، ومعهم المساحي والشموع وآلات الحفر والهدم ، فقصدوا الحجرة الشريفة ، فوالله ما وصلوا المنبر الشريف حتى ابتلعتهم الأرض بجميع ما كان معهم ،

(١) نقلها عن نصموري . ولم أقف على كتابه برهة لمجس ، ومتل هذه الحكايات هي من صبيح علاة لصوفية القبورية الذين يعتقدون بأن الرسول ولأولياء يجيئون دعاء من دعاهم أحياء وأمواتاً ، وهو زعم باطل ، وقول هذا الرجل : توجهت إلى قبر النبي وشكوت إليه حاجي بعد شركاً أكثر في توحيد العبادة ؛ لأن الدعاء يعتبر من أجل العبادات التي يجب أن يفرد الله بها سبحانه وتعالى ، فلا يجوز صرفه لا للملك ولا لني ولا نولي ومن صرفه لغير الله فقد وقع في الشرك الأكبر الذي لا يغفره الله إلا بالتوبة منه قبل الموت كما دل على ذلك آيات عديدة وأحاديث صحيحة: فمن الآيات التي تدل على عدم غفران الله لمن مات مشركاً قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ [النساء: ٤٩] وقد نهى الله عز وجل عن دعاء غيره معه فقال: ﴿وَأَنْ تَدْعُوا اللَّهَ فَمَا تَدْعُونَ﴾ [سورة الحن آية ١٨].

ومن الأحاديث التي تدل على أن من مات وهو يدعو الله بدأ يدخل النار قوله - ﷺ - : "من مات وهو يدعو من دون الله بدا دخل النار" أخرجه (ج) ٤٤٩٧/١٧٦/٨ .
ومنها قوله - ﷺ - : "من نقي الله لا يشرك به شيئاً دخل الجنة ، ومن لقيه يشرك به شيئاً دخل النار" أخرجه (م) ٩٣/٢ .

وانظر في هذا الكتب الآتية:

١- تيسير العزيز الحميد شرح كتاب التوحيد ص ١١٤-١٣٩ .

٢- فتح المجيد شرح كتاب التوحيد ص ١٠١-٢٢٧ النسخة التي حققها الشيخ ابن باز ، مستجد فيهما ما

يكفي ويشفي ويغني عن غيرهم . في هذ المجال .

فاستبطاً الأمير خبرهم ، فدعاني فسألني عنهم ، فأخبرته بما حل بهم من السخط وبالله المستعان^(١).

حكاية : قال في الزهر الفائح^(٢) إن قوما خرجوا إلى مكة فمات منهم واحد ، فأروا عجوزاً في بيت / من شعر فاستعاروا منها فأساً ليحفروا قبراً ، فلما دفنوه تركوا الفأس في القبر ٧٧/أ نسياناً فحفروه لأجل الفأس ، فوجدوه قد صار غلا في يد الميت إلى عنقه ، فأخبروا العجوز بذلك ، فقالت : لا إله إلا الله ، رأيت رسول الله -ﷺ- في المنام فقال : احفظي هذا القدوم ، فإنه غل لرجل يسب أبا بكر وعمر^(٣).

حكاية: دخل بعض الصالحين إلى بغداد يريد الحج، وأودع بعض ماله عند رجل من زهاد بغداد ، فقال له : إذا وصلت إلى المدينة فسلم على رسول الله -ﷺ- ، وقل له : فلان الزاهد ببغداد يقرئك السلام ، ولو لا ضجيعاك لزارك في كل عام ، فلما وصل الرجل المدينة رأى النبي -ﷺ- ، ومعه أبو بكر وعمر ، فقال : بلغ الرسالة ، فبلغته ، فقال النبي -ﷺ- لعلي بن أبي طالب: احضر هذا الرجل فأحضره فقال : اضرب عنقه ، فضرب عنقه ، فطار من دمه ثلاث نقاط على ثوبي فاستيقظت مرعوباً فوجدت النقط على ثوبي ، فلما رجعت إلى بغداد إذ رأيت شاباً يشبه الرجل ، فسألته عنه فقال : هو والدي ، كان نائماً في بيته فاختطف / من ٧٧/ب بينا ، ولم نعلم له خير. فأخبرته بخبره ، فبكى وتاب عن بغض أبي بكر وعمر^(٤).

(١) نقلها عن الصفوري ، وهي لا شك في أنها حكاية مكذوبة مفتراة ، لأن مثل هذا الحدث العظيم لو كان صحيحاً لاشتهر ، ولورد في أكثر من كتاب.

(٢) الزهر الفائح في وصف من تنزه عن الذنوب والقبائح. انظر : ذيل كشف الظنون ٦١٨/٣ ، وصاحب الذيل لم يذكر مولفه ، وإنما قال : "أخذ هذا الاسم من "الزيتونة".

(٣) نقلها عن الصفوري ، ولم أقف على كتابه. وهي لا تعدو كونها حكاية ، وقد تكون واقعة ، وقد لا تكون ، وفي كلا الحالتين لا يبنى عليها حكم شرعي.

(٤) نقلها عن الصفوري ، ولم أقف على كتابه.

حكاية: قال محمد بن السماك - رحمه الله تعالى - : كان لي جار يسب أبا بكر وعمر ، فوقع بيني وبينه كلام حتى تناولني وتناولته ، فانصرفت إلى منزلي مهموما ، فرأيت النبي - ﷺ - في المنام فذكرت ذلك له فقال : خذ هذا السكين واذبحه بها فذبحته ، فاستيقظت وأنا اسمع الصراخ في داره ، فلما أصبحت نظرت إليه على المغتسل فرأيت السكين في عنقه^(١) .
وعن النبي - ﷺ - : «(في سماء الدنيا ثمانون ألف ملك ، يستغفرون لمن يحب أبا بكر وعمر ، وفي السماء الثانية ثمانون ألف ملك يلعنون باغضي أبي بكر وعمر)»^(٢) .

حكاية : قال بعضهم : رأيت جنيا مؤمناً فسألته عن أبي بكر وعمر فقال : الجنى وقع بيني وبين عفريت كلام في الشيخين ، فقال العفريت إنهما ظلما عليا ، فتحاكما إلى إبليس ، فقال : عبّدت الله في السماء الدنيا فسميت العابد ، ثم عبّدت ألف عام في السماء الثالثة فسميت الراهب ، ثم رأيت في السماء الرابعة سبعين ألف صف من / الملائكة يستغفرون لحبي ٧٨/أ أبي بكر وعمر ، ثم رفعت إلى الخامسة فرأيت فيها سبعين ألف ملك يلعنون باغضي أبي بكر وعمر^(٣) .

حكاية: قال الإمام أبو حنيفة - رضي الله عنه - : كان لي جار يسب أبا بكر وعمر ، فاشترى بغلين وسمى أحدهما أبا بكر والآخر عمر ، وكان يقلل من ألف الذي سماه عمر ،

(١) نقلها عن الصفوري ، ولم أقف على كتابه . وأمثال هذه الحكايات هي من الحكايات التي يؤلفها الغلاة من عند أنفسهم .

(٢) أخرجه ابن الجوزي في الموضوعات في باب فضائل أبي بكر وعمر . وفي سننه أبو سعيد العدوي . قال عنه ابن الجوزي : فقد أتى العدوي أمراً عظيماً ، وارتكب أمراً قبيحاً في الجرأة بوضع هذا . انظر الموضوعات ٣٢٧/١ ، وقال عنه ابن عدي : كان يسرق الحديث ويضع الحديث كما نتهمه ، بل نتيقنه ، أنه هو يضع الحديث ، وقال ابن حبان : كان يروي عن شيوخ لم يرههم ، ويضع على من رأى ، وقال الدارقطني : مزكوك ، وأخرج ابن عدي هذا الحديث في الكامل ٧٥١/٢ . والعدوي هذا اسمه : سعد بن سعيد العدوي . وأخرج هذا الحديث الكشاني في تنزيه الشريعة ٣٤٨/١ .

(٣) نقلها عن الصفوري وهي كذلك لا أساس لها من لصحة .

فوثب عليه في بعض الأيام فقتله ، فأخبروني بذلك فقلت: لعل الذي قتله هو الذي سماه عمر فقالوا: نعم^(١).

حكاية : قال النسفي^(٢) : - رحمه الله - : جاءت امرأة من الجن وأتت النبي -ﷺ- ثم غابت أياما ، ثم حضرت فسألها عن غيبتها فقالت: زرت أهلا لي بجبل قاف ، ورأيت فيه عجبا ، رأيت شخصين يقول أحدهما : اللهم توفي علي حب أبي بكر وعمر، والآخر يقول: اللهم لا تعذبني بنار تعذب بها باغضي أبي بكر وعمر ، فقال النبي -ﷺ- : «الأول الخضر والثاني إبليس»^(٣).

(١) نقلها عن الصفوري ، ولم أقف على كتابه.

(٢) هو عمر بن محمد بن أحمد أبو حفص النسفي (٤٦١-٥٣٧هـ) من فقهاء الحنفية، انظر ترجمته في : الجواهر المضية ٣٩٤/١ ، والفوائد البهية ٢٤٩.

(٣) نقله الصفوري ، ولم أقف على كتابه ، ولا شك في أن هذا من كلام القصاص الذين يؤلفون الكلام من عند أنفسهم ، وينسبونه إلى الرسول -ﷺ- كذباً وزوراً.

وجبل قاف : هذا لا وجود له نهائياً ، وإنما هو أسطورة يستعملها الصوفية فقط لتضليل العوام. ومعنى هذه الحكاية يدل دلالة واضحة على أنها مكدوبة ، وذلك للأمرين الآتين هما:

أولاً: الصحيح من أقوال أهل العلم المعتر قولهم ، أن الخضر عليه السلام قد مات ، وليس بحي كما يزعم الصوفية ، وإليك نماذج من أقوالهم : فقد قال أبو حيان المفسر - رحمه الله - وهو يتحدث في هذا الموضوع : والجمهور على أن الخضر قد مات ، ومن ذهب إلى موت الخضر وعدم تعميره الشيخ شرف الدين أبو عبد الله محمد بن الفضل المرسى ، فقد قال : أما خضر موسى بن عمران فليس بحي ، لأنه لو كان حياً للزمه المحيى إلى النبي -ﷺ- والإيمان به واتباعه. [البحر المحيط ١٤٧/٦].

ومن قال بموت الخضر عليه السلام القاضي أبو يعلى حيث قال : وكيف يعقل وجود الخضر ولا يصلي مع الرسول -ﷺ- الجمعة والجماعة ، ولا يشهد معه الجهاد ، مع قوله -ﷺ- : "والذي نفسي بيده لو كان موسى حياً ، ما وسعه إلا أن يتبعني" أخرجه (حم) ٣٣٨/٣ بنحوه.

وسئل إبراهيم الحربي عن بقاء الخضر إلى الآن ، فقال : من أحال على غائب لم يتصف منه ، وما ألقى هذا بين الناس إلا الشيطان. تفسير روح المعاني للألوسي ٣٢٠/١٥.

ومن العلماء الذين قالوا بموت الخضر شيخ الإسلام ابن تيمية ، فقد قال - رحمه الله - : والصواب الذي عليه المحققون أنه ميت ، وأنه لم يدرك الإسلام ، ولو كان موجوداً في زمن النبي -ﷺ- لوجب عليه أن يؤمن به ويجاهد معه ... إل أن قال : وقول القائل : أنه تقيب الأرياء ، فيقال له : من ولاه النقابة؟ وأفضل الأرياء أصحاب محمد -ﷺ- وليس فيهم الخضر. وعامة ما يحكى في هذا الباب من الحكايات بعضها كذب ، وبعضها مبني

وعن جعفر الصادق - رضي الله عنه - قال : خلق الله تعالى العرش على ثلاثمائة

وستين قائمة ، تحت كل قائمة ألف صخرة ، في كل صخرة أمة من الأمم يقولون : اللهم أرض / ٧٨/ ب
عن محي أبي بكر وعمر ، والعن باغضهما^(١) . انتهى نقل من نزهة المجالس للشيخ عبد الرحمن
الصفوري - رحمه الله تعالى - .

على صن رجل ، مثل شخص رأى رجلاً ظن أنه الخضر ، وقال : به الخضر . كما أن الرافضة ترى شخصاً تظن أنه
الإمام المنتظر المعصوم أو تدعي ذلك . وروي عن الإمام أحمد بن حنبل - رحمه الله - أنه قال : وقد ذكر له الخضر :
من أحالك على غائب فما أنصفك ، وما ألقى هذا على السنة الناس إلا الشيطان . مجموع فتاوى شيخ الإسلام ابن
تيمية ٢٧/ ١٠٠-١٠٢ ، باختصار .

وانظر في هذا : مظاهر الانحرافات العقدية عند الصوفية ، وأثرها السيء على الأمة الإسلامية ، للمحقق ،
فستجد فيه ما يفيد في هذا الموضوع من ص ٤٧٨-٥٠٤ .

أما الأمر الثاني : لأن إبليس مطرود من رحمة الله ، فلا ينفع دعاؤه هذا .

(١) نقلها عن الصفوري ، ولم تقف على كتابه ، والوضع فيه ظاهر ، وقد بحثت عنه في المطان ، في
كتب الموضوعات ، ولم أجده ، وهو في الحقيقة أقل من أن يكون حديثاً موضوعاً فضلاً عن أن يكون صحيحاً .

الفصل السادس في مناقب أبي حفص عمر بن الخطاب

رضي الله عنه.

قال البخاري رحمه الله تعالى ما نصه : (باب في مناقب أبي حفص عمر بن

الخطاب القرشي العدوي رضي الله عنه)

حدثنا حجاج بن منهال، قال: حدثنا : عبد العزيز بن الماحشون قال : حدثنا:

محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله قال : قال النبي صلى الله عليه وسلم : (رأيتني

دخلت الجنة فإذا أنا بالرميصاء^(١) امرأة أبي طلحة، وسمعت خشخشة^(٢) فقلت: من هذا؟ انظرتعلق الناسخ

فقال: هذا بلال ، ورأيت قصرا بفنائ^(٣)ه ، فقلت لمن هذا القصر؟ فقال لعمر ، في حاشية رقم (١)

فأردت أن أدخله فأنظر فيه فذكرت غيرتك^(٤) ، فقال عمر بأبي أنت وأمي يا رسول الله

(١) الرميضاء بضم الراء مصغرا قال الدارقطني : ويقال بالسين وذكر مسلم غميضاء بالغين . قيل هي أم

أنس بن مالك امرأة أبي طلحة، وقيل هي بنت ملحان . قال النووي في شرح مسلم : وهي غميضاء بضم الغين المعجمة وبالصاد المهملة ممدودة ويقال الرميضاء والرمض والغمص قذى يابس وغير يابس يكون في موق العين والمشهور منها غميضاء بالغين ، وأختها أم حرام وهي الرميضاء ويؤيد هذا الأخير ذكر صاحب القاموس هذا الاسم في فصل الغين دون الراء فليتأمل.

(٢) الرميضاء بالتصغير صفة لها لرمض كان بعينها واسمها سهلة ، وقيل رميلة ، وقيل غير ذلك ، وقيل هو اسمها ، ويقال فيه بالغين المعجمة بدل الراء ، وقيل هو اسم أختها أم حرام، وقال أبو داود : هو اسم أخت أم سليم من الرضاة ، وجوز ابن التين أن يكون المراد امرأة أخرى لأبي طلحة.

انظر: الفتح ٤٤/٧.

(٣) الخشخة حركة لها صوت كصوت السلاح. وقد علق الناسخ في الهامش الجاني فقال: هي صوت النعل

في المشي وهي الخشفة. انظر: النهاية ٣٣/٢.

(٤) الفناء : بكسر الفاء وتخفيف النون مع المد : جانب الدار.

انظر : الفتح ٤٤/٧.

(٥) الغيرة : هي الحمية والأنفة ، يقال : رجل غيور وامرأة غيور بلا هاء ، لأن فعولا يشترك فيه الذكر

والأنثى . ويقال : غرئت على أهلي أَعَارُ غَيْرَةً فَأَنَا غَاثِرٌ وَغِيورٌ للمبالغة ، وقد تكرر في الحديث كثيرا على اختلاف

تصره.

النهاية ٤٠١/٣.

أعليك أغار^(١).

حدثني سعيد بن أبي مريم قال : ثنا الليث ، قال : حدثني عقيل عن ابن شهاب ، قال أخبرني : سعيد بن المسيب أن أبا هريرة قال : بينا نحن عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ، إذ قال : (بينا أنا نائم رأيتني في الجنة فإذا امرأة تتوضأ إلى جانب / قصر فقلت لمن هذا القصر؟ قالوا : لعمر ، فذكرت غيرته فوليت مدبراً ، فبكى وقال : أعليك أغار يا رسول الله^(٢)) .

حدثنا محمد بن الصلت أبو جعفر ، قال : ثنا ابن المبارك عن يونس عن الزهري قال : أخبرني حمزة عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : (بينا أنا نائم شربت يعني اللبن ، حتى أنظر إلى الري يجري في ظفري أو في أظفاري ، ثم تناولت عمر قالوا : فما أولته يا رسول الله؟ قال : العلم^(٣)) .

حدثني محمد بن [عبد]^(٤) الله بن نمير قال : ثنا محمد بن بعشر ، قال : ثنا : عبد الله ، قال : حدثني : أبو بكر بن سالم عن سالم عن عبد الله بن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : (رأيت في المنام أني أنزع^(٥) بدلو^(٦) بكرة^(٧))

(١) (خ) كتاب فضائل الصحابة . باب مناقب عمر بن الخطاب ٢٦٧٩/٤٠/٧ ، (م) كتاب فضائل الصحابة ، فضائل عمر بن الخطاب ١٦٣/١٥ .

(٢) (خ) كتاب فضائل الصحابة ، باب مناقب عمر بن الخطاب ٢٦٨٠/٤٠/٧ ، (م) كتاب فضائل الصحابة ، فضائل عمر بن الخطاب ١٦٣/١٥ .

(٣) (خ) كتاب فضائل الصحابة ، باب مناقب عمر بن الخطاب ٣٦٨١/٤٠/٧ .

(٤) ما بين المعكوفتين في الأصل "عبيد" وهو خطأ والصحيح ما أتته كما في خ ٤١/٧ .

(٥) تقدم بيان معناها في ص ١٣٥ .

(٦) تقدم بيان معناها في ص ١٣٥ .

(٧) بفتح الموحدة والكاف على المشهور وحكى بعضهم تنبت لونه . ويجوز اسكانها على أن المراد نسمة الدلو إلى لأنتى من الإبل وهي الشاة أي الدلو التي يسقى بها . وأما بالنحرث فالمراد الخشبة المستديرة التي يعنى فيها الدلو . انظر : فتح الباري ٤٦/٧ .

على قلب^(١) فجاء أبو بكر فنزع ذنوباً^(٢) أو ذنوبين نزعا ضعيفا ، والله يغفر له ، ثم جاء عمر بن الخطاب فاستحالت غرباً^(٣) فلم أر عبقرياً^(٤) يفري فربه^(٥) حتى روى الناس وضربوا يعطن^(٦) (٧).

قال ابن حمير : (العبقرى) عتاق الزرابي .

وقال يحيى : (الزرابي) الطنافس لها حمل رقيق (ماثوثة) : كثيرة^(٨) .

حدثنا عبد العزيز بن عبد الله ، قال : ثنا : إبراهيم بن [سعد]^(٩) عن صالح عن ابن شهاب عن عبد الحميد بن عبد الرحمن بن زيد عن محمد بن سعد بن أبي وقاص / عن ٧٩/ب أبيه قال : استأذن عمر بن الخطاب رضي الله عنه على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وعنده نسوة من قریش يكلمنه ويستكثرنه^(١٠) عالية أصواتهن على صوته ، فلما استأذن عمر قمن فبادرن الحجاب ، فأذن له رسول الله صلى الله عليه وسلم فدخل عمر ورسول الله صلى الله عليه وسلم يضحك ، فقال عمر : أضحك الله سنك يا رسول الله ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : عجبت من هؤلاء اللاتي كن عندي ، فلما سمعن صوتك ابتدأن بالحجاب ، فقال عمر : أنت أحق أن يهبن يا رسول الله ، ثم قال عمر : يا

(١) تقدم بيان معناها في (١٣٥).

(٢) تقدم بيان معناها في ص ١٣٥.

(٣) تقدم بيان معناها في ص ١٣٥.

(٤) تقدم بيان معناها في ص ١٣٦.

(٥) تقدم بيان معناها ص ١٣٦.

(٦) تقدم بيان معناها في ص ١٣٦.

(٧) (خ) كتاب فضائل الصحابة ، باب مناقب عمر بن الخطاب ٤١/٧/٣٦٨٢.

(٨) انظر : (خ) ٤١/٧.

(٩) ما بين المعكوفتين في الأصل : "سعيد" وهو خطأ والصحيح ما أثبتته كما في خ ٤١/٧.

(١٠) أي يطلبن منه أكثر مما يعطين ، وقد وقع التصريح به في حديث جابر عند مسلم أنهم يطلبن النعقة.

انظر : فتح الباري ٤٧/٧ وانظر : م كتاب فضائل الصحابة ، فضائل عمر بن الخطاب ١٥/١٦٤.

عدوات أنفسهن أتهنني ولا تهين رسول الله صلى الله عليه وسلم ، إيه^(١) يا ابن الخطاب والذي نفسي بيده ما لقيك الشيطان سالكا فجا^(٢) قط إلا سلك فجا غير فجك^(٣).

حدثني محمد بن المثني قال : ثنا يحيى عن إسماعيل ، قال : ثنا : قيس قال عبد الله : ما زلنا أعزة منذ أسلم عمر^(٤).

حدثنا عبدان قال: أنا عبد الله قال: أنا عمر بن [سعد]^(٥) المكي عن ابن أبي مليكة سمع ابن عباس يقول : وضع عمر على سريره فتكفنه^(٦) الناس يدعون ويصلون قبل أن يرفع وأنا فيهم / فلم يرعني^(٧) إلا رجل آخذ منكبي ، فإذا علي بن أبي طالب فترحم علي ٨٠/أ عمر ، وقال ما حُلقت أحدا أحب إلي أن ألقى الله بمثل عمله منك وأيم الله إن كنت لأظن أن يجعلك الله مع صاحبك ، وحسبت إنني كنت كثيرا أسمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول : ذهبت أنا وأبو بكر وعمر ، ودخلت أنا وأبو بكر وعمر ، وخرجت أنا وأبو بكر وعمر^(٨).

(١) إيه بالكسر والتنوين معناها حدثنا ما شئت وبغير التنوين زدنا مما شئت وحكى ابن التين أنه وقع نه بغير تنوين وقال : معناه كف عن لومهن. انظر: فتح الباري ٤٧/٧.

(٢) قال ابن الأثير : الفجاج جمع فج وهو الطريق الواسع . وقد تكرر في الحديث واحدا ومجموعا . ومنه الحديث أنه قال لعمر : (ما سلكت فجا إلا سلك الشيطان فجا غيره). انظر : النهاية ٤١٢/٣.

(٣) (خ) كتاب فضائل الصحابة ، باب مناقب عمر بن الخطاب ٣٦٨٣/٤١/٧ ، (م) كتاب فضائل الصحابة ، فضائل عمر بن الخطاب ١٦٤/١٥ وانظر مختصر تاريخ دمشق لابن منظور محمد بن مكرم ٢٨٣/١٨.

(٤) (خ) كتاب فضائل الصحابة . باب مناقب عمر بن الخطاب ٣٦٨٤/٤١/٧.

(٥) ما بين المعكوفتين في الأصل : "سعيد" وهو خطأ والصحيح ما أثبتته كما في خ ٤١/٧.

(٦) أي أحاطوا به. انظر : النهاية ٢٠٥/٤.

(٧) قال ابن الأثير وهو يتحدث عن كلمة (روع) : ومنه حديث ابن عباس (فلم يرعني إلا رجل آخذ بمنكبي) أي لم أشعر ، وإن لم يكن من لفظه ، كأنه فاجأه بغتة من غير موعد ولا معرفة فراعته ذلك وأقرعه.

انظر : النهاية ٢٧٨/٢.

(٨) (خ) كتاب فضائل الصحابة ، باب مناقب عمر بن الخطاب ٣٦٨٥/٤١/٧ ، (م) كتاب فضائل الصحابة ، فضائل عمر بن الخطاب ١٥٨/١٥.

حدثنا مسدد قال : ثنا يزيد بن زريع ن قال : ثنا سعيد بن أبي عروبة ، قال وقال لي خليفة : ثنا محمد بن سواء ، وكهمس بن المنهال قالوا : ثنا : سعيد عن قتادة عن أنس بن مالك قال : صعد النبي صلى الله عليه وسلم أحدا ومعه أبو بكر وعمر وعثمان ، فرجف بهم ، فضربه برجله وقال : أثبت أحد فما عليك إلا نبي (أو^(١) صديق) أو شهيدان^(٢).

حدثنا يحيى بن سليمان قال : حدثني : ابن وهب قال : حدثني عمر هو ابن محمد أن زيد بن أسلم حدثه عن أبيه قال : سألني ابن عمر عن بعض شأنه ، يعني عمر فأخبرته ، فقال : ما رأيت أحدا قط بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم من حين قبض كان أجداً وأجود حتى انتهى من عمر بن الخطاب^(٣).

حدثنا / سليمان بن حرب قال : ثنا : حماد بن زيد عن ثابت عن أنس أن ٨٠/ب رجلا سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن الساعة ، فقال متى الساعة؟ قال : وما أعددت لها؟ قال لا شيء إلا أنني أحب الله ورسوله ، فقال : أنت مع من أحببت^(٤). قال أنس فما فرحنا بشيء فرحنا بقول النبي صلى الله عليه وسلم أنت مع من أحببت. قال أنس : فأننا أحب النبي صلى الله عليه وسلم وأبا بكر وعمر ، وأرجوا أن أكون معهم بحبي إياهم وإن لم أعمل مثل أعمالهم^(٥).

حدثنا يحيى بن قزعة قال : ثنا : إبراهيم بن سعد عن أبيه عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (لقد كان فيما قبلكم من الأمم ناس

(١) في الأصل "وصديق" وهو خطأ والصحيح ما أثبتته كما في خ.

(٢) أخرجه خ ٦٣٦٨/٤٢/٧.

(٣) (خ) كتاب فضائل الصحابة ، باب مناقب عمر بن الخطاب ٣٦٨٧/٤٢/٧.

(٤) (خ) كتاب فضائل الصحابة ، باب مناقب عمر بن الخطاب ٣٦٨٨/٤٢/٧.

(٥) (خ) كتاب فضائل الصحابة ، باب مناقب عمر بن الخطاب ٢٦٨٨/٤٢/٧.

مُحَدَّثُونَ^(١) فَإِنْ يَكُنْ فِي أُمَّتِي أَحَدٌ فَإِنَّهُ عَمْرٌ.

زاد زكريا عن أبي زائدة عن سعد عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لقد كان فيمن كان قبلكم من بني إسرائيل رجال يُكَلِّمُونَ من غير أن يكونوا أنبياء ، فإن يكن في أمتي منهم أحد فعمر^(٢).

حدثنا عبد الله بن يوسف قال : ثنا : الليث قال : ثنا : عقيل عن ابن شهاب عن

سعيد بن المسيب وأبي سلمة بن عبد الرحمن / قالوا : سمعنا أبا هريرة يقول : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (بينما راع في غنمه عدا الذئب فأخذ منها شاة فطلبها حتى استنقذها ، فالتفت إليه الذئب فقال له : من لها يوم السبع ليس لها راع غيري ، فقال الناس : سبحان الله فقال النبي صلى الله عليه وسلم : فإني أومن به وأبو بكر وعمر ، وما ثمَّ أبو بكر وعمر^(٣)).

حدثنا يحيى بن بكير قال : ثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب قال : أخبرني أبو أمامة بن سهل بن حنيف عن أبي سعيد الخدري قال : سمعت النبي صلى الله عليه وسلم

(١) قال ابن الأثير : جاء في الحديث تفسيره : أنهم ملهمون ، ولهم هو الذي يلقى في نفسه الشيء فيخبر به حدسا وفراسة ، وهو نوع يختص به الله عز وجل من يشاء من عباده نذير صطفى مثل عمر ، كأنهم حدثوا بشيء فقالوه. وقد تكرر في الحديث.
انظر : النهاية ١/٣٥٠.

وفي فتح الباري (محدثون) بفتح الدال جمع محدث ، واختف في تأويله فقيل : ملهم ، قاله الأكثر ، قالوا : المحدث بالفتح هو الرجل الصادق الظن وهو من ألقى في روعه شيء من قبل الملائكة الأعلى فيكون كالذي حدثه به غيره به ، وبه جزم أبو أحمد العسكري ، وقيل : من يجري الصواب على لسانه من غير قصد ، وفسره ابن التين بالنفوس ، ووقع في مسند الحميدي ، عقب حديث عائشة (المحدث للمهم بالاصواب الذي يلقى على فيه) وعند مسلم من رواية ابن وهب (ملهمون) وهي لإصابة بغير نبوة).

نظر : فتح لباري ٤٢٧.

(٢) (خ) كتاب فضائل الصحابة ، باب مناقب عمر بن الخطاب ٤٢٧/٣٦٨٩ (م) كتاب فضائل الصحابة

. باب مناقب عمر بن الخطاب ١٦٦/١٥.

(٣) تقدم تخريجه في ص ١٧٦.

يقول: (بينا أنا نائم رأيت الناس عرضوا علي ، وعليهم قمص ، فمنها ما يبلغ الثدي ، ومنها ما يبلغ دون ذلك وعرض [علي] ^(١) عمر بن الخطاب وعليه قميص إحتره ^(٢) ، قالوا فما أولته يا رسول الله قال : الدين ^(٣)).

حدثنا الصلت بن محمد قال : حدثنا : إسماعيل بن إبراهيم قال ثنا : أيوب عن ابن أبي مليكة عن المسور بن مخرمة قال : لما طعن عمر جعل يألم ، فقال له ابن عباس : وكأنه يُجَزَّعُه ^(٤) يا أمير المؤمنين ولئن كان ذلك لقد صحبت رسول الله صلى الله عليه وسلم وأحسنت صحبتته ، ثم فارقتهُ وهو عنك راض ، ثم صحبت أبا بكر فأحسنت صحبتته ثم فارقتهُ وهو عنك راض ، ثم صحبت صحبتهم فأحسنت / ٨١/ب صحبتهم ، ولئن فارقتهم لتفارقنهم وهم عنك راضون ، قال : أما ما ذكرت من صحبة رسول الله صلى الله عليه وسلم ورضاه فإنما ذلك مَنْ من الله مَنْ به عَلَيَّ ، وأما ما ذكرت من صحبة أبي بكر ورضاه فإنما ذلك مَنْ من الله مَنْ به عَلَيَّ ، وأما ما ترى من

(١) ما بين المعكوفتين ليست في الأصل والإكمال من خ/٤٣/٧.

(٢) قميص إحتره : أي يجره لطوله.

قال ابن حجر: وقد استشكل هذا الحديث بأنه يلزم منه أن عمر أفضل من أبي بكر الصديق ، والجواب عنه تخصيص عمر بن الخطاب من عموم قوله (عرض علي الناس) فلعل الذين عرضوا إذ ذاك لم يكن فيهم أبو بكر ، وأن كون عمر عليه قميص يجره لا يستلزم أن لا يكون علي أبي بكر قميص أطول منه وأسبغ ، فلعله كان كذلك إلا أن المراد كان حيثئذ بيان فضيلة عمر فاقصر عليها والله أعلم.

انظر: فتح الباري/٥١/٧.

(٣) (خ) كتاب فضائل الصحابة ، باب مناقب عمر بن الخطاب ٤٣/٧/٣٦٩١ ، (م) كتاب فضائل

الصحابة ، باب مناقب عمر بن الخطاب ١٥/١٥٩.

(٤) قال ابن الأثير : وفي حديث عمر رضي الله عنه (لما طعن جعل ابن عباس يُجَزَّعُه) أي يقول له ما

يسليه ويزيل جزعه ، وهو الحزن والخوف.

انظر: النهاية ١/٢٦٩.

وفي الأصل (يجرعه) وهو خطأ والصحيح ما أثبتته كما في خ/٤٣/٧/٣٦٩٢.

جزعي فهو من أجلك وأجل أصحابك والله لو أن لي طلاع^(١) الأرض ذهباً لافتديت به من عذاب الله قبل أن أراه^(٢).

قال حماد بن زيد : حدثنا أيوب عن ابن أبي مليكة عن ابن عباس قال : (دخلت على عمر بهذا)^(٣).

حدثنا يوسف بن موسى قال : ثنا : أبو أسامة ، قال : حدثني عثمان بن غياث قال : ثنا أبو عثمان النهدي عن أبي موسى قال : كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم في حائط^(٤) من حيطان المدينة فجاء رجل فاستفتح فقال النبي صلى الله عليه وسلم : [افتح له وبشره بالجنة ، ففتحت له ، فإذا هو أبو بكر فبشرته بما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فحمد الله .

ثم جاء رجل فاستفتح]^(٥)، فقال النبي صلى الله عليه وسلم افتح له وبشره بالجنة ، ففتحت له فإذا هو عمر ، فأخبرته بما قال النبي صلى الله عليه وسلم فحمد الله . ثم استفتح رجل فقال لي : افتح له وبشره بالجنة على بلوى تصيبه ، فإذا عثمان فأخبرته بما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فحمد الله ثم قال : الله المستعان^(٦).

(١) قال ابن الأثير : طلاع الأرض أي ما يملأها حتى يطلع عليها ويسيل . ومنه حديث عمر (لو أن لي طلاع لأرض ذهباً).

انظر: النهاية ١٣٣/٣.

وقال ابن حجر : وطلاع الأرض بكسر الطاء المهمة ولتخفيف أي ملأها . وأصل الطلاع ما طلعت عليه الشمس . ولورد هنا ما يطعم عليها ويشرف فوقها من المال .

انظر: فتح الباري ٥٣/٧.

(٢) (خ) كتاب فضائل الصحابة . باب مناقب عمر بن الخطاب ٤٣/٧/١٦٩٢.

(٣) (خ) كتاب فضائل الصحابة ، باب مناقب عمر بن الخطاب ٤٣/٧.

(٤) الحائط ها هنا البستان من النخيل إذا كان عليه حائط وهو الجدار، وقد تكرر في الحديث وجمعه

الحوائط. انظر: النهاية ٤٦٢/١.

(٥) ما بين المعكوفتين ليس في الأصل والإكمال من خ ٤٣/٧.

(٦) (خ) كتاب فضائل الصحابة ، باب مناقب عمر بن الخطاب ٤٣/٧/٣٦٩٣.

حدثنا يحيى بن سليمان قال : حدثني ابن وهب قال أخبرني حيوة قال حدثني أبو عقيل زهرة / بن معبد أنه سمع جده عبد الله بن هشام قال : كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم وهو آخذ بيد عمر بن الخطاب رضي الله عنه^(١).

انتهى نقل من البخاري من أواخر الجزء الثاني فيما ورد في فضل الصحابة رضي الله عنهم^(٢).

ونقل العلامة ابن حجر المكي رحمه الله في صواعقه في الباب الخامس في فضائله وخصوصياته رضي الله عنه ما نصه:

الباب الخامس في فضائله وخصوصياته ، وفيه فصول:

الفصل الأول في إسلامه.

قال الذهبي : أسلم في السنة السادسة من النبوة وله سبع وعشرون سنة ، وكان من أشرف قريش وإليه فيهم [كانت]^(٣) السفارة ، فكانوا إذا أرادوا حرباً بعثوه رسولا ، وإذا نافرهم منافر أو فاخرهم مفاخر أرسلوه لهم منافرا ومفاخررا. وكان إسلامه بعد أربعين رجلا أو تسعة وثلاثين أو خمسة وأربعين رجلا ، وإحدى عشرة [امراة]^(٤) أو [ثلاث]^(٥) وعشرين امرأة ففرح [به]^(٦) المسلمون ، وظهر

(١) (خ) كتاب فضائل الصحابة ، باب مناقب عمر بن الخطاب ٧/٤٣/١٦٩٤.

(٢) انظر : (خ) من ٧/٤٠-٧/٤٣.

(٣) ما بين المعكوفين ساقط من الأصل أضفتها من "الصواعق المحرقة" (١٣٨).

(٤) ما بين المعكوفتين ليس في الأصل والإكمال من الصواعق ١٣٨.

(٥) ما بين المعكوفتين في الأصل : "ثلاثة" وهو خطأ والصحيح ما أثبتته كما في الصواعق ١٣٨.

(٦) ما بين المعكوفتين في الأصل ساقطة وهي مثبتة في المرجع الذي نقل عنه المؤلف وهو الصواعق ١٣٨.

الإسلام بمكة [عقب] ^(١) ^(٢) إسلامه ^(٣).

وقد أخرج الترمذي عن ابن عمر ، والطبراني عن ابن مسعود وأنس أن النبي

صلى الله عليه وسلم قال : اللهم أعز الإسلام بأحب هذين الرجلين إليك / بعمر ٨٢ /
ابن الخطاب أو بأبي جهل بن هشام ^(٤).

وأخرج الحاكم عن ابن عباس ، والطبراني عن أبي بكر الصديق وثوبان أنه صلى

الله عليه وسلم قال : (اللهم : أعز الإسلام بعمر بن الخطاب خاصة) ^(٥).

وأخرج ابن أبي شيبة عن جابر قال : كان أول إسلام عمر ، [قال ضرب أختي

المخاض ليلاً] ^(٦) فخرجت من البيت فدخلت في أستار الكعبة ، فجاء النبي صلى الله عليه

وسلم فدخل الحجر فصلى ما شاء الله ثم انصرف ، فسمعت شيئاً لم أسمع مثله ، فخرج

فاتبعته فقال من هذا؟ قلت عمر ، قال : يا عمر أما تدعني لا ليلاً ولا نهاراً ، فخشيت أن

(١) في الأصل "فيه" وهو خطأ ونصحيح ما أثبتته كما في مصوعق ١٣٨.

(٢) ما بين المعكوفتين في الأصل "عقب" ونصحيح ما أثبتته كما في مصوعق ١٣٨.

(٣) لصواعق المحرقة لابن حجر لمكي ١٣٨.

(٤) أبواب المناقب ١٠/١٦٧/٣٧٦٤ (طب) في الأوسط عن أنس بن مالك بحو ٢٤٠/٢٨٦٠ و ٥/٨٧/٤٧٥٢

وفي سنده عبد العزيز بن يحيى المدني كذبه إبراهيم بن المنذر الحزامي ، وقال أبو حاتم ضعيف ، وقال البخاري :
يضع الحديث ، وقال أبو زرعة : لا يصدق.

انظر: الميزان ٢/٦٣٦ ، الجرح والتعديل ٥/٤٠٠ وأخرجه طب في الكبير أيضاً من حديث ابن

مسعود ١٠/١٩٦/١٠٣١٤ وقال الهيثمي : رواه الطبراني في الكبير والأوسط ورجال الكبير رجال الصحيح غير
بجالد بن سعيد وقد وثق. انظر: المجموع ٩/١٦١.

(٥) (حم) كتاب معرفة الصحابة ، فضل عمر بن الخطاب ٨٣/٣ (طب) في الكبير من حديث ثوبان

بنحوه ٢/٥٧/١٤٢٨ وقال الهيثمي : وفيه يزيد بن ربيعة الرحي وهو متروك . وقال ابن عدي : أرجو أنه لا بأس به
، وثقة رجاله ثقات. انظر: مجمع الزوائد ٩/٦٢.

(٦) ما بين المعكوفتين في الأصل : "أن عمر ضرب له حتى أتى مضاف ليلاً" وهو خطأ والصحيح ما أثبتته

كما في مصنف ابن أبي شيبة ١٤/٣١٩/١٨٤٤٨

يدعو علي فقلت : (أشهد أن لا إله إلا الله وأنتك رسول الله) فقال : يا عمر استره ، فقلت : لا والذي بعثك [بالحق]^(١) [لأعلنته]^(٢) كما أعلنت الشرك) انتهى^(٣).

وذكر^(٤) في الفصل الثاني من الباب الخامس المذكور في سبب تسميته بالفاروق رضي الله عنه.

أنه لما أسلم قال : يا رسول الله : ألسنا على الحق؟ قال : بلى، قال : فقيم (الاختفاء)^(٥) فخرجنا صفيين ، أنا في أحدهما ، وحمزة في الآخر حتى دخلنا المسجد ، فنظرت قريش إليّ وإلى حمزة فأصابهم كآبة شديدة / فسماني رسول الله صلى الله عليه وسلم الفاروق يومئذ ، وفرق بين الحق والباطل^(٦).

أخرج ابن سعد عن ذكوان^(٧) قال : قلت لعائشة رضي الله عنها : من سمى عمر: الفاروق؟ قالت : رسول الله صلى الله عليه وسلم).

(١) ما بين المعكوفتين ليس في الأصل وهي ثابتة في المصنف الذي نقل منه المصنف. انظر مصنف ابن أبي

شيبه ١٤/٣١٩/١٨٤٤٨ والصواعق المحرقة ١٣٩.

(٢) ما بين المعكوفتين في الهامش الجاني: "لأعلنته".

(٣) انظر: مصنف ابن أبي شيبه ١٤/٣١٩/١٨٤٤٨ وقد أورد هذا الأثر الذهبي في السيرة النبوية ١٠٣ وابن عساكر في تاريخ دمشق انظر مختصره لابن منظور ٢٦٨/١٨ وقد ذكر ابن عساكر أثرا آخر عن إسلام عمر ومضمونه : أنه جاء إلى أخته وزوجها لما سمع بإسلامهما ليردهما عنه فلما رأى إصرارهما طلب منهما أن يرياه الكتاب فمنعته أخته وأمرته بالاغتسال فاغتسل فأعطته إياه فقرأ أول سورة طه فسأل عن مكان رسول الله صلى الله عليه وسلم فذهب إليه وأسلم.

انظر: مختصر تاريخ دمشق لابن منظور ٢٦٩/١٨ ، وأخرجه أبو نعيم في الحلية ٤٠/١.

(٤) أي الصواعق المحرقة لابن حجر.

(٥) في الأصل "الاختفاء" وهو خطأ والصواب ما أثبتته كما في الصواعق ١٤٢.

(٦) الصواعق المحرقة لابن حجر المكي ١٤٢ ، وانظر مناقب عمر لابن الجوزي ١٣ ، وتاريخ دمشق لابن

عساكر ١٢/٧٢١ والحلية لأبي نعيم ٤٠/١.

(٧) هو أبو صالح السمان الزيات شهد الدار أيام عثمان "ت ١٠١ هـ" بالمدينة روى عن عائشة وأبي هريرة،

وعنه بنوه : عبد الله وسهيل وصالح والأعمش من الأئمة الثقات ، عند الأعمش عنه ألف حديث.

وابن ماجه ، والحاكم عن ابن عباس انتهى^(١).

وذكر^(٢) في الفصل الثالث من الباب المذكور في هجرته رضي الله عنه. أخرج ابن عساكر عن علي قال : ما علمت أحدا هاجر إلا محتفيا إلا عمر بن الخطاب فإنه لما هم بالهجرة تقلد سيفه ، وتنكب قوسه ، وانتضي في يده أسهما ، وأتى الكعبة وأشرف قرش بفنائها فطاف سبعا ، ثم صلى ركعتين خلف المقام ، ثم أتى حلقهم واحدة واحدة فقال : شامت الوجوه ، من أراد أن تشكله أمه ويستم ولده ، ويرمل زوجته ، [فليلقني]^(٣) وراء هذا الوادي ، فما تبعه منهم أحد) انتهى^(٤).

وذكر^(٥) في الفصل الرابع في فضائله رضي الله عنه ، وقد مر منها أحاديث فمنها (اللهم أعز الإسلام بعمر بن الخطاب)^(٦) ومنها : لما أسلم عمر نزل جبريل فقال : (يا محمد لقد استبشر أهل السماء بإسلام عمر)^(٧).

انظر: الكاشف للذهبي ٢٢٩/١.

(١) أخرجه ابن سعد في الطبقات في ترجمة عمر بن الخطاب ٢٧١/٣ وسنده صحيح ، وقد بحث عنه في سنن ابن ماجه ومستدرک الحاكم فلم أجده.

(٢) أي ابن حجر المكي.

(٣) ما بين المعكوفتين في الأصل : "فليقني" وهو خطأ ولصحيح ما ثبتته كما في مختصر ابن منظور

والصواعق المحرقة.

(٤) أخرجه ابن عساكر في تاريخ دمشق انظر مختصره لابن منظور ٢٧٨/١٨ وانظر الصواعق المحرقة لابن

حجر المكي ١٤٣.

(٥) أي ابن حجر المكي.

(٦) (كم) كتاب معرفة الصحابة . مناقب أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه ٨٣/٣ وصححه

ووافقه الذهبي.

(٧) (جه) باب فضائل الصحابة ، فضل عمر بن الخطاب ٢٠٣/٣٩/١ و(كم) ٨٥/٣. وفي كلا السندين

عبد الله بن خراش الحوشي وهو ضعيف. فقد ضعفه الدارقطني وغيره . وقال أبو زرعة ليس بشيء ، وقال أبو حاتم : دهب الحديث ، وقال البخاري : مكر الحديث . وذكر له لذعي هذا الحديث.

انظر. المير. ٤١٣/٢٠ ، الجرح ٤٥/٥ . تاريخ نكير لسحاري ٨٠/٥ وقال الألباني: ضعيف جدا.

ومنها : لما أسلم عمر أيضا قال المشركون / : لقد انتصف القوم اليوم منا^(١). ٨٣/ب
 وأنزل الله (يا أيها النبي حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين)^(٢) وأخرج أحمد ،
 والترمذي ، والحاكم وصححه عن عقبة بن عامر ، والطبراني عن عصمة بن مالك قال :
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (لو كان بعدي نبي لكان عمر بن الخطاب)^(٣)
 وأخرجه الطبراني عن أبي سعيد الخدري وغيره ، وابن عساكر من حديث ابن عمر .
 وأخرج ابن ماجه، والحاكم عن أبي بن كعب قال : قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم: (أول من يضافحه الحق عمر، وأول من يسلم عليه، وأول من يأخذ بيده فيدخل [مطلب في أول
 الجنة]^(٤) . والمصافحة كناية عن مزيد الإنعام والإقبال، ومر أن أبا بكر أول من من يدخل الجنة
 يدخل الجنة أيضا، ويجمع بحمل ما هنا على أن الأولوية في عمر نسبية، أي بالنسبة إلى أول والأولية النسبية]

انظر: ضعيف ابن ماجه ١٩/٩ .

(١) (كم) كتاب معرفة الصحابة ، مناقب عمر بن الخطاب ٨٥/٣ وصححه ووافقه الذهبي .

(٢) سورة الأنفال آية ٩٤ .

(٣) أحمد في فضائل الصحابة بسند صحيح ٤٩٨/٣٤٦/١ (ت) أبواب المناقب بسند صحيح
 ٣٧٦٩/١٧٣/١٠ . (كم) كتاب معرفة الصحابة ، باب مناقب أمير المؤمنين عمر بن الخطاب ٨٥/٣ وقال : صحيح
 الإسناد ولم يخرجاه ووافقه الذهبي في التلخيص (طب) في الكبير ٨٢٢/٢٩٨/١٧ ، ٨٥٧ من حديث عقبة بن عامر
 و١٧/١٨٠/٤٧٥ من حديث عصمة بن مالك .

وأخرجه ابن عساكر من حديث ابن عمر في تاريخ دمشق ١٩/١٣ وحسنه الألباني انظر الصحيحة المجلد
 الأول ، القسم الثاني ٣٢٧/٦٤٦/١ ، وصحيح الترمذي ٢٩٠٩/٢٠٤/٣ .

(٤) (جه) باب فضائل الصحابة ، فضل عمر رضي الله عنه ١٠٤/٣٩/١٠ وسنده ضعيف لأجل داود بن
 عطاء المدني . وقد اتفقوا على ضعفه . قال عنه أحمد : ليس بشيء قد رأيت ، وقال البخاري : منكر الحديث ،
 وذكر له الذهبي هذا الحديث وقال : هذا منكر جدا ، وقال أبو زرعة : منكر الحديث . وقال ابن حجر : مزور .
 انظر: الضعفاء الصغير للبخاري ١٠٩/٤٥ ، الميزان ٢٦٣١/١٢/٢ ، الجرح والتعديل ١٩١٩/٤٢٠/٣ .

(كم) كتاب معرفة الصحابة ، مناقب أمير المؤمنين عمر بن الخطاب ٨٤/٣ . وقال الذهبي عن هذا

الحديث: قلت إنه موضوع وفي إسناده كذاب .

وقال الشيخ الألباني : منكر جدا . انظر: ضعيف ابن ماجه ٢٠/١٠ وضعيف الجامع ٢١٤٨/٢٤٠/٢ وانظر

أيضا مصباح الزجاجة ١٧/١ فقد ضعفه الشيخ .

وأخرج ابن ماجه ، والحاكم عن أبي ذر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : (إن الله وضع الحق على لسان عمر يقول به)^(٣).

وأخرج أحمد ، والبزار ، عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه

وسلم / (إن الله جعل الحق على لسان عمر وقلبه)^(٤). أخرجه الطبراني من حديث : ٨٤/أ

وأما تأويل ابن حجر المكي لمصافحة بأنها كناية عن مزيد لانعام ولاكرم فهو تأويل باطل وتحريف للكلام عن ظاهره من غير دليل ، ولو كان هذا الحديث صحيحاً لأثبتنا المصافحة على ظاهرها ولما أولناها هذا التأويل الباطل ، ولكن بما أنه ليس صحيحاً لا تثبت مصافحة الله لعمر وإدخاله الجنة يوم القيامة بيده . ولكن نؤمن إيماناً حازماً بأن الخليفة عمر بن الخطاب رضي الله عنه من أهل الجنة لأنه من العشرة الذين بشرهم الرسول بأنهم من أهل الجنة وهو معلوم مشهور يعلمه حتى صفار طلاب العلم.

(١) يعني أنه لم يدخلها بعد أبي بكر أحد قبل عمر رضي الله عنهما فهو أول بالنسبة لمن يدخلها بعده ، وثان بالنسبة لأبي بكر.

(٢) انظر : الصواعق المحرقة لابن حجر ١٤٧.

قلت : ولا حاجة لهذا التوفيق لأن كلا الحديثين غير صحيحين ودلت لأن من المعلوم عند المحدثين والأصوليين أن محاولة لتوفيق بين لنصوص ثما يصدر إنيها إذا كان لصان صحيحان ، أما إذا كان أحدهما صحيحاً والآخر ضعيفاً أو موضوعاً يؤخذ بالصحيح ويترك ما عده . ومما دكنا كلا لنصين ضعيفين أو موضوعين فيتركان لأن الواجب لعمل به من الأحاديث هو ما ثبت صحته سنداً ومتناً لرسول صلى الله عليه وسلم وفيه الكفاية.

(٣) (جه) باب فضائل الصحابة ، فضل عمر رضي الله عنه ١٠٨/٤٠٨ (كم) كتاب معرفة الصحابة ، فضل أمير المؤمنين عمر بن الخطاب ٨٧/٣. وصححه الألباني انظر صحيح ابن ماجه ١/٢٤/٨٨.

(٤) أحمد في فضائل الصحابة ١/٢٩٩/٣٩٥. والبزار في المسند ، ثم قال : ولا نعلم أسند المسور عن أبي هريرة إلا هذا.

انظر : كشف الأستار ٣/١٧٤.

وأخرجه (طب) في الصغير من حديث عمر بن الخطاب نظر مجمع للحرين ٦/٢٤٤/٣٦٦٠ وفي الأوسط من حديث ابن عمر ١/٩٥/٢٨٩ وكذلك ٣/٣٣٨/٣٣٣٠ وأخرجه من حديث معاوية بن أبي سفيان في الكبير ١٩/١١٣/٧٠٧ وفي إسناده سليمان لشاذكون وغيره من نضعاء كما في الجمع ٩/٦٧ وقد بحث عن هذا الحديث في معاجم الطبراني الثلاثة من رواية عائشة وبلال مسم أجده . وصححه الألباني. انظر صحيح ابن ماجه ١/٢٤/٨٨.

عمر بن الخطاب ، وبلال ، ومعاوية بن [أبي] ^(١) سفيان ، وعائشة).

وأخرج ابن منيع في مسنده عن علي قال : (كنا أصحاب محمد لا نشك أن

السكينة تنطق على لسان عمر) ^(٢).

[وأخرج البزار عن ابن عمر ، وأبو نعيم في الحلية عن أبي هريرة ، وابن عساكر

عن الصعب بن جثامة] ^(٣) أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : (عمر سراج أهل

الجنة) ^(٤).

وأخرج البزار عن قدامة بن مظعون عن عمه عثمان بن مظعون قال : قال رسول

الله صلى الله عليه وسلم : (هذا أغلق الفتنة وأشار بيده إلى عمر لا يزال بينكم وبين

الفتنة باب شديد الغلق ما عاش هذا بين أظهركم) ^(٥).

(١) ما بين المعكوفتين ليس في الأصل والإكمال من الصواعق ١٤٧.

(٢) أورده ابن حجر في المطالب العالية ٤٠/٤٠/٣٩١٠ وابن عدي في الكامل ٤/١٥٠٧ وابن عساكر في

تأريخ دمشق انظر مختصره لابن منظور ١٨/٢٩٠.

(٣) ما بين المعكوفتين في الأصل (وأخرج ابن عساكر عن ابن عمر ، وابن عساكر عن البزار عن أبي هريرة

والمصعب بن جثامة) انظر ورقة (٨٤) وهو خطأ والصحيح ما أثبتته كما هو في الصواعق المحرقة ١٤٧.

(٤) في مسنده عن ابن عمر انظر كشف الأستار ٣/١٧٤ ، وابن عساكر في تأريخ دمشق ١٣/٤٣ ، وقال

البزار في هذا الحديث : تفرد به عبد الرحمن بن زيد وهو ضعيف. والخطيب في التأريخ ١٣/٤٩.

قلت: عبد الرحمن بن زيد بن أسلم العمري مولاهم المدني أخو عبد الله وأسامة. قال عنه أبو يعلى:

سمعت يحيى بن معين يقول : بنو زيد بن أسلم ليسوا بشيء ، وروى عثمان الدارمي عن ابن معين : ضعيف، وقال

البخاري : عبد الرحمن ضعفه علي جدا، وقال النسائي : ضعيف ، وقال أحمد : عبد الله ثقة والأخوين ضعيفان.

انظر: الميزان ٢/٥٦٤/٤٨٦٨ ، الضعفاء الصغير للبخاري ٧١/٢٠٨.

(٥) أخرجه البزار في مسنده انظر كشف الأستار ٣/١٧٦ ، وفي إسناده يحيى بن المتوكل وهو ضعيف ، قال

عنه ابن معين : ليس حديثه بشيء ، وقال عنه أحمد : يروي عن قوم لا أعرف منهم أحدا، وقال عنه أيضا : واه ،

وقال عنه أبو زرعة : شيخ لين ، وقال عنه النسائي : ضعيف ، وضعفه ابن المديني.

انظر: الجرح ٩/١٨٩ ، الضعفاء للنسائي ٢٥٠ ، الميزان ٤/٤٠٤.

وقال الهيثمي : رواه الطبراني والبزار وفيه جماعة لم أعرفهم ، ويحيى بن المتوكل ضعيف . انظر مجمع

الزوائد ٩/٧٢.

وأخرج الطبراني في الأوسط ، والحكيم في نوادر الأصول ، والضياء عن ابن عباس قال : جاء جبريل إلى النبي صلى الله عليه وسلم وقال : (اقرأ عمر السلام ، وقل له إن غضبه عز ، ورضاه حكم)^(١).

وأخرج ابن عساكر ، وابن عدي عن ابن عباس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (ما في السماء ملك إلا وهو يوقر عمر ولا في الأرض شيطان إلا وهو يفرق من عمر)^(٢).

وأخرج الطبراني في الأوسط / عن أبي سعيد الخدري قال : قال رسول الله / ٨٤ صلى الله عليه وسلم : (من أبغض عمر فقد أبغضني ، ومن أحب عمر فقد أحبني ، وإن الله باهى بالناس عشية عرفة عامة وباهى بعمر خاصة ، وإنه لم يبعث الله نبيا إلا كان في أمته محدث^(٣) قال تتكلم الملائكة على لسانه) إسناده حسن^(٤).

(١) (طب) في كبير من حديث ابن عباس ١٢٤٧٢/٦٠/١٢ وليس في الأوسط كما قل ابن حجر المكي فيتمى قلبه في مجمع الزوائد حيث بحث عنه في الأوسط ولم أجده . وقال الشيخ الألباني أيضا إنه في كبير وليس في الصغير . نظر الضعيفة ١٦٨٧/١٨٣/٤ . وأخرجه الحكيم في نوادر الأصول من حديث أنس بن مالك ٥٧ ، وفي سده هذا الحديث خالد بن يزيد لعسري فقد كذبه أبو حاتم ويحيى . وقال ابن حبان : منكر الحديث جدا أكثر من كتب عنه أصحاب نرائي لا يشتغل بذكره لأنه يروي الموضوعات عن لأثنت .

وقال العقيمي : يحدث بخطه يحكي عن شقات لا أصل له . وقال نذهي : ضعيف ذو ماكير .

انظر : الميزان ٢٤٧٦/٦٤٦/١ ، المغني ١٨٩٣/٢٠٨/١ ، نصفه كبير للعقيمي ٤٢٩/١٧/٢ ، المحروحين لابن حبان ٢٨٤/١ . وأخرجه الضياء في المختارة بسده فيه حاتم بن يزيد العمري ١٢٦/١٠ .

(٢) ابن عساكر في تاريخ دمشق ١٣٥ ، وابن عدي في الكامل ٢٣٤٨/٦ ، وإسناده هذا الحديث ضعيف من أجل موسى بن عبد الرحمن الثقفي الصنعاني . قال عنه الذهبي : مشهور هالك ، وقال عنه ابن حبان : دجال وضع على ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس كتابا في تفسير جمعه من كلام الكلبي ، ومقاتل بن سليمان وألزه بابن جريج عن عطاء عن ابن عباس . وقال عنه ابن عدي : منكر الحديث يعرف بأبي محمد المفسر .

انظر : المغني للذهبي ٦٨٤/٢ ، المحروحين لابن حبان ٢٤٢/٢ ، الميزان ٢١١/٤ .

(٣) تقدم بيان معناها في ص ٢١٨ .

(٤) (ص) في الأوسط ٦٧٢٦/١٨/٧ ونصر مجمع بحرين ٣٦٦٨/٢٤٩/٦ وسده ضعيف لأجل وجود روى مجهول في سده وهو أبو سعد حادم لحسن بصري . قال عنه ذهبي : لا يدرى من ذا وحرره دحل ، ثم ذكر

وأخرج ابن سعد عن أيوب بن موسى مرسلًا قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (إن الله جعل الحق على لسان عمر وقلبه ، وهو الفاروق فرق الله به بين الحق والباطل) انتهى^(١).

وذكر^(٢) في الفصل الخامس في ثناء الصحابة والسلف عليه من الباب المذكور.
وأخرج أحمد ، والبزار ، والطبراني عن ابن مسعود قال : فضل عمر بن الخطاب الناس بأربع :

بذكر الأسرى يوم بدر أمر بقتلهم فأنزل الله ﴿لولا كتاب من الله سبق﴾ الآية^(٣).

وبذكر الحجاب أمر نساء النبي صلى الله عليه وسلم : أن يحتجبن ، فقالت له زينب : مالك علينا يا ابن الخطاب والوحي ينزل في بيوتنا فأنزل الله ﴿وإذا سألتموهن متاعاً﴾ الآية^(٤).

وبدعوة النبي صلى الله عليه وسلم : (اللهم أيد الإسلام بعمر)^(٥).
وبرأيه / في أبي بكر كان أول من بايعه^(٦).

أ/٨٥

له هذا الحديث . انظر الميزان ١٠٢٢٨/٥٢٩/٤ . وقال الهيثمي عن هذا الحديث : فيه أبو سعد خادم الحسن لم أعرفه وبقية رجاله ثقات.

انظر: مجمع الزوائد ٦٩/٩.

(١) أخرجه ابن سعد في الطبقات في ترجمة عمر بن الخطاب ٢٧٠/٣ بسند صحيح إلا أنه مرسل ، والجزء الأول من الحديث تقدم تخريجه ص ٢٢٦ وهو حديث صحيح.

(٢) أي ابن حجر المكي.

(٣) سورة الأنفال آية ٦٨.

(٤) سورة الأحزاب آية ٥٣.

(٥) تقدم تخريجه في ص ٢٢٢.

(٦) (حم) من حديث أبي وائل قال قال عبد الله : فضل الناس ٤٣٦٢/٣٧٢/٧ بتحقيق الأرناؤوط وآخرين ، وقال المحققون : حسن لغيره انظر حاشية رقم ٢ من نفس الصفحة ، وأورده ابن كثير في جامع المسانيد في

وابن عساكر عن مجاهد قال : (كنا نحدث أن الشياطين كانت مصفدة في إمارة عمر ، فلما أصيب بثت انتهى)^(١).

وذكر^(٢) في الفصل السادس من الباب المذكور في موافقة عمر للقرآن والسنة والتوراة.

أخرج ابن مردويه عن مجاهد قال : (كان عمر يرى الرأي فينزل به القرآن)^(٣).

وأخرج ابن عساكر عن علي قال : (إن في القرآن لرأيا من رأي عمر)^(٤).

وأخرج عن ابن عمر مرفوعا : ما قال الناس في شيء وقال فيه عمر ، إلا وجاء

القرآن بنحو ما يقول عمر^(٥). إذا تقرر هذا فموافقاته كثيرة ، الأولى ، والثانية ، والثالثة [مطلب في

أخرج الشيخان عن عمر قال : (وافقت ربي في ثلاث قلت يا رسول الله لو موافقات

اتخذنا من مقام إبراهيم مصلى ، فنزلت ﴿واتخذوا من مقام إبراهيم مصلى﴾^(٦) . عمر للقرآن

وقلت : يا رسول الله يدخل على نسائك البر والفاجر فلو أمرتهن يحتجبن فنزلت آية الحجاب.

مسند عبد الله بن مسعود ٢٧٥/١٣٢/٢٠٥ ، و (ضب) في الكبير ٩/١٨٤/٨٨٢٨ . وأخرجه البزار انظر كشف
الاستار ٣/١٧٥/٢٥٠٥ ، وقال الهيثمي في المجمع ٩/٦٧ : رواه أحمد والبزار والطبراني وفيه أبو نهشل ولم أعرفه وبقي
رجالهم ثقات. وقال الذهبي في المغني : أبو نهشل عن أبي وائل وعنه المسعودي لا يعرف. انظر : المغني ٢/٨١١.

(١) تاريخ دمشق ٧/١٣.

ومجاهد قال عنه الذهبي : مجاهد بن فرق بن فرقد شيخ لمحمد بن يوسف الفريابي روى عنه حديثا منكرا. انظر :

المغني في الضعفاء ٢/٥٤٢.

(٢) أي ابن حجر المكي.

(٣) ذكره ابن حجر في الصواعق المحرقة ١٥١ ، وابن عساكر في تاريخ دمشق بنحوه ٩/١٣ وانظر مختصره

لابن منظور ١٨/٢٨٩.

(٤) تاريخ دمشق ٩/١٣ وفي سنده شعيب بن إبراهيم الكوفي وهو ضعيف ، قال عنه الذهبي : فيه جهالة ،

وقال ابن حجر : ذكره ابن عدي وقال : ليس بالمعروف وله أحاديث وأحار فيها بعض النكرة ، وفيها ما فيه تحامل

على السلف. انظر : الميزان ٢/٢٧٥ ، الديوان ١/٣٧٩ ، المغني ١/٢٩٨.

(٥) أخرجه ابن عساكر في تاريخ دمشق ٩/١٣.

(٦) سورة البقرة آية ١٢٥.

واجتمع نساء النبي صلى الله عليه وسلم في الغيرة ، فقلت : عسى ربه إن طلقكن أن يبدله أزواجا خيرا منكن / فنزلت كذلك^(١).

ب/٨٥

الرابعة في أسارى بدر وفي مقام إبراهيم^(٢).

والخامسة : تحريم الخمر.

أخرج أصحاب السنن والحاكم أن عمر قال : اللهم بين لنا في الخمر بيانا شافيا فأنزل الله تحريمها^(٣).

والسادسة ﴿فتبارك الله أحسن الخالقين﴾^(٤) أخرج ابن أبي حاتم في تفسيره عن

أنس قال : قال عمر : وافقت ربي في أربع:

منها ﴿ولقد خلقنا الإنسان من سلالة من طين﴾ الآية^(٥) فلما نزلت قلت : أنا قبل

"فتبارك الله" "أحسن الخالقين".

والسابعة قصة عبد الله بن أبي ، وحديثها في الصحيح عنه قال : لما توفي عبد الله

بن أبي دعي رسول الله صلى الله عليه وسلم للصلاة عليه فقام إليه ، فقممت حتى وقفت

في صدره ، فقلت : يا رسول الله : أعلی عدو الله ابن أبي والقاتل يوم كذا وكذا ،

فوالله ما كان إلا يسيرا حتى نزلت ﴿ولا تصل على أحد منهم مات أبدا﴾ الآية^(٦).

(١) سورة التحريم آية ٥.

(٢) (خ) كتاب التفسير ، باب قوله : ﴿وانخذلوا من مقام إبراهيم صلى﴾ ٨/١٦٨/٤٤٨٣.

(٣) (د) ٥/١٦ ، (ت) أبواب تفسير القرآن عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ن سورة

المائدة ٨/٤١٥/٥٠٤٢ ، (ن) كتاب الأشربة ، باب تحريم الخمر ٨/٢٨٦ ، ولم أجده عند ابن ماجه والدارمي ،

(حم) عن عمر مطولا ١/٢٤٢ ، وأورد الحافظ ابن حجر هذا الحديث في الفتح وقال : وصححه علي بن المديني

والترمذي انظر: فتح الباري ٨/٢٧٩ . وأورده ابن كثير في تفسير القرآن العظيم ٢/٩٢ وقال : وصحح هذا الحديث

علي بن المديني والترمذي.

(٤) سورة المؤمنون آية ١٢.

(٥) سورة المؤمنون آية ١٤.

(٦) سورة التوبة آية ٨٤.

الثامنة قصة الاستغفار:

أخرج الطبراني عن ابن عباس قال : لما أكثر رسول الله صلى الله عليه وسلم من الاستغفار لقوم من المنافقين ، قال عمر : سواء عليهم ، فأنزل الله / ﴿سواء عليهم استغفرت لهم أم لم تستغفر لهم﴾ الآية^(١).

التاسعة الاستشارة في الخروج إلى بدر ، فأشار عمر بالخروج ، فنزل قوله تعالى : ﴿كما أخرجك ربك من بيتك بالحق وإن فريقا من المؤمنين لكارهون﴾ الآية^(٢).
العاشرة : الاستشارة في قصة الإفك.

قال عمر : من زوجها يا رسول الله؟ قال الله ، قال : أفطن أن ربك دلس عليك فيها ، سبحانه هذا بهتان عظيم فنزلت كذلك^(٣).
الحادية عشر : قصته في الصيام لما جامع زوجته.

أخرج أحمد في مسنده أيضا لما جامع زوجته بعد الانتباه وكان ذلك محرما في أول الإسلام فنزل ﴿أحل لكم ليلة الصيام الرفث إلى نسائكم﴾^(٤).
الثانية عشر قوله تعالى : ﴿من كان عدوا لله﴾^(٥) إلى آخره أخرج ابن جرير

والحديث أخرجه (خ) كتاب التفسير ، باب ﴿ولا تصل على أحد منهم مات أبدا ولا تقم على قبره﴾ ٨/٣٣٧/٤٦٧٢.

(١) سورة المنافقون آية ٦.

وهذا الأثر أخرجه (طب) في الكبير من حديث عبد الله بن عباس ١١/٤٣٨/١٢٢٤٤.

(٢) سورة الأنفال آية ٥.

والأثر أورده ابن كثير في تفسير القرآن العظيم ٢/٢٨٧.

(٣) انظر: الصواعق المحرقة لابن حجر مكي ص ١٥٣.

(٤) سورة البقرة آية ١٨٧.

وقد ذكر الآثار التي تدل على أن سب نزول هذه الآيات موافقة عمر بن الخطاب الإمام ابن كثير في تفسير

القرآن العظيم ١/٢٢٠ ، وأخرجه حم ٥/٢٤٧.

(٥) سورة البقرة آية ٩٨.

وغيره من طرق عديدة أقر بها للموافقة ما أخرجه ابن أبي حاتم عن عبد الرحمن بن أبي ليلى أن يهوديا لقي عمر فقال : إن جبريل الذي يذكر صاحبكم عدو لنا ، فقال عمر : ﴿من كان عدوا لله وملائكته ورسوله وجبريل وميكال فإن الله عدو للكافرين﴾ فنزلت على لسان عمر^(١). الآية.

الثالثة عشر : ﴿فلا وربك لا يؤمنون﴾^(٢) الآية أخرج ابن أبي حاتم وابن ،

مردويه/عن أبي الأسود قال: اختصم رجلان إلى النبي صلى الله عليه وسلم ف قضى بينهما ٨٦/ب فقال الذي قضى عليه : ردنا إلى عمر بن الخطاب فأتيا إليه ، فقال الرجل : قضى لي رسول الله صلى الله عليه وسلم على هذا ، فقال : ردنا إلى عمر ، فقال : أكذاك؟ قال : نعم ، فقال : مكانكما حتى أخرج إليكما ، فخرج إليهما متقلدا سيفه فضرب الذي قال ردنا إلى عمر فقتله ، وأدبر الآخر فأتى إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله قتل عمر صاحبي ، فقال : ما كنت أظن أن يجزيء عمر على قتل مؤمن ، فأنزل الله ﴿فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما﴾^(٣) فهدر دم الرجل وبرىء عمر من قتله ، وله شاهد

(١) انظر: جامع البيان للطبري فقد أورد هذا الأثر من عدة طرق في تفسيره ٢٨٤/١ ، وانظر أيضا تفسير القرآن العظيم لابن كثير ١٣١/١.

(٢) سورة النساء آية ٦٥.

(٣) سورة النساء آية ٦٥.

والأثر أورده ابن كثير في تفسيره "تفسير القرآن العظيم" ٢٥١/١ ثم قال : وهو أثر غريب مرسل وابن لهيعة ضعيف والله أعلم.

والصحيح أن سبب نزول هذه الآية هو الخصام الذي حصل بين الزبير ورجل آخر من الأنصار كما رواه خ وهذا نص الحديث : عن عروة قال : خاصم الزبير رجلا في شراج الحرة فقال النبي صلى الله عليه وسلم : اسق يا زبير ثم أرسل الماء إلى جارك ، فقال الأنصاري : يا رسول الله إن كان ابن عمك قتلون وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال: اسق يا زبير ثم احبس الماء حتى يرجع إلى الجدار، ثم أرسل الماء إلى جارك. فاستوفى النبي صلى الله عليه وسلم للزبير حقه في شرع الحكم حين أحفظه الأنصاري ، وكان أشار عليهما صلى الله عليه وسلم بأمرهما فيه سعة. قال الزبير : فما أحسب هذه الآية إلا نزلت في ذلك ﴿فلا وربك لا

موصول^(١).

الرابعة عشر : الاستئذان في الدخول فنزلت آية الاستئذان^(٢).

الخامسة عشر : موافقته لقوله تعالى : ﴿ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ وَثَلَاثَةٌ مِنَ الْآخِرِينَ﴾^(٣).

أخرج ابن عساكر في تأريخه عن جابر وقصتها مذكورة في أسباب النزول^(٤).

السادسة عشر : موافقته في بعض الأذان.

أخرج ابن عدي في الكامل من طريق عبد الله / بن نافع وهو ضعيف عن أبيه عن ٨٧/أ

ابن عمر ، أن بلالا كان يقول إذا أذَّنَ أشهد أن لا إله إلا الله حي على الصلاة، فقال له

عمر : قل في إثرها : أشهد أن محمدا رسول الله ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم

: قل كما قال عمر^(٥).

والحديث الصحيح الثابت في أول مشروعية الأذان يرد هذا^(٦).

يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ﴿الآية . انظر: (خ) كتاب التفسير باب ﴿فلا وربك لا يؤمنون﴾ ٨٠/٢٥٤/٤٥٨٥.

(١) لم أجد له شاهدا موصولا.

(٢) قال الإمام ابن كثير : هذه آية الحجاب وفيها أحكام وآداب شرعية وهي مما وافق قول عمر بن

الخطاب رضي الله عنه كما ثبت ذلك في الصحيحين عنه. وتقدم تخريجه في ٢١٨.

(٣) سورة الواقعة آية ٣٩ ، ٤٠ .

(٤) انظر: أسباب النزول للنيسابوري ٤٠٣ ولباب النقول في أسباب النزول لنسبوي ٢٠٣.

(٥) أخرجه ابن عدي في الكامل ٤/١٤٨١ بسند ضعيف لأجل عبد الله بن نافع ، قال عنه الذهبي :

ضعيف ، وقال ابن المديني : روى مساكير ، وقال البخاري : يخالف في حديثه ، وقال أبضا : منكر الحديث ، وقال

ابن حبان : منكر الحديث لا يجوز الاحتجاج بأخباره التي لم يوفق فيها الثقات ، وقال عنه يحيى : ليس بشيء.

نظر: المير ٢٠/٥١٢ ، الجرح ٥/١٨٧ ، ديوان الصنعاء والمتروكين سنهاي ٢/٧٠.

(٦) انظر : (ج) كتاب لأذان : باب بدء الأذان ٢/٧٧/٦٠٣.

السابعة عشر: أخرج عثمان بن سعيد الدارمي من طريق ابن شهاب عن سالم بن [مطلب في قول عبد الله أن كعب الأحبار قال : (ويل للملك الأرض من ملك السماء، فقال عمر: إلا من كعب الأحبار حاسب نفسه ، فقال كعب الأحبار : والذي نفسي بيده إنها في التوراة فخر عمر ويل للملك الأرض ساجدا)^(١).

وذكر^(٢) في الفصل السابع من الباب المذكور في كراماته: وقول عمر الامن الأولى: أخرج البيهقي [وأبو]^(٣) نعيم واللالكائي وابن الأعرابي والخطيب عن نافع عن حاسب نفسه ابن عمر بإسناد حسن قال : وجه عمر جيشا ورأس عليهم رجلا يدعى: سارية، فبينما عمر وأنها في التوراة يخطب جعل ينادي : يا سارية الجبل ثلاثا ، ثم قدم رسول الجيش فسأله عمر فقال : يا أمير المؤمنين هزمتنا فبينما نحن كذلك إذ سمعنا صوتا ينادي : يا سارية الجبل ثلاثا ، فأسندنا ظهورنا / إلى الجبل ، فهزمهم الله ، قال : قيل لعمر إنك تصيح بذلك ، وذلك الجبل الذي ٨٧/ب كان سارية عنده بنهاوند^(٤) من أرض العجم^(٥).

(١) لقد بحث عنه في سنن الدارمي ولم أجده ، وقد أخرجه البيهقي في الاعتقاد من حديث ابن عمر ١٥٨ وذكره ابن حجر المكي في الصواعق المحرقة ١٥٤.

(٢) أي ابن حجر المكي.

(٣) ما بين المعكوفتين في الأصل: "ابن" وهو خطأ والصحيح ما أثبتته كما في الصواعق ١٥٤.

(٤) نهاوند : بفتح النون الأولى وتكسر والواو المفتوحة والنون الثانية ساكنة ودال مهملة هي مدينة عظيمة في قبة همدان بينهما ثلاثة أيام وأصلها بنوها وند ، فاختصروا منها ، ومعناها الخير المضاعف وهي أعتق مدينة في الجبل ، وكان فتحها سنة ٢١ أيام عمر بن الخطاب.

انظر: معجم البلدان للحموي ٣٦١/٥.

(٥) أخرجه البيهقي في الاعتقاد من حديث ابن عمر ١٥٨ ، ولم أجده في كتب أبي نعيم التي وقفت عليها كالحلية ، وأخرجه اللالكائي في أصول إعتقاد أهل السنة ٢٥٣٧/١٣٣٠/٧ وفي كرامات أولياء الله ٦٧/١٢٠/٩ ، وكذلك بحث عنه في معجم ابن الأعرابي ولم أجده ، وقد أورد هذا الأثر ابن عبد البر في الدرر ٤٦٣ ، وابن كثير في البداية ١٣١/٧ و ١٣٢/٧ ، وابن جرير في التأريخ ١٧٨/٤ ، والشيخ محمد بن السيد درويش الحوت في أسنى المطالب في أحاديث مختلف المراتب ١٧٦٣/٢٨٢ مختصرا ، والشيخ عبد الرحمن بن علي الشيباني في تمييز الطيب من الخبيث ١٩٨ ، وقال السخاوي عن هذا الأثر : وهي عند البيهقي في الدلائل واللالكائي في السنة وابن الأعرابي في

الثانية : أخرج أبو القاسم بن بشر من طريق ابن عقبة عن نافع عن ابن عمر قال:

قال عمر بن الخطاب لرجل : ما اسمك؟ قال: جمرة، قال ابن من؟ قال ابن شهاب، [مطلب في كرمه قال: ممن؟ قال من الحرقة، قال: أين مسكنك؟ قال الحرّة ، قال: بأيها؟ قال: بذات السيد عمر رضى لظى ، قال عمر: أدرك أهلك فقد احترقوا، فرجع الرجل فوجد أهله قد احترقوا). الله عنه مع جمره] وأخرج مالك في الموطأ نحوه ، وكذلك أخرجه آخرون^(١).

وذكر^(٢) في الخاتمة في نبذ من سيرته من الباب المذكور قال أنس : (رأيت بين

كتفي عمر أربع رقاع في قميصه) وقال أبو عثمان الفهري^(٣) : (رأيت على عمر إزارا مرقوعا بأدم^(٤) ، ولما حج لم يستظل إلا تحت كساء أو نطع^(٥) يلقىه على شجرة ،

كرامات الأولياء. انظر: المقاصد الحسنة للسخاوي ١٣٣٣/٧٣٦ ، وأخرجه ابن عساكر في تاريخ دمشق . انظر مختصره لابن منظور ٣٤٨/١٨ .

(١) أخرجه ابن عساكر في تاريخ دمشق انظر مختصره لابن منظور ٣٢١/١٨ ، وأخرجه مالك في الموطأ كتاب الاستئذان باب ما يكره من الأسماء ٢/٩٧٣/٢٥٠ .

(٢) أي ابن حجر المكي.

(٣) هو عبد الرحمن بن مُلّ وقيل بن مُلَى بن عمرو بن عدي البصري خضرم معمر أدرك الجاهلية والإسلام . "ت. ١٠٠ وقيل ٩٥" وقد غزا في خلافة عمر وبعدها غزوات : وقد أسنم في عهد النبي ولكنه لم يره ، وقد حدث عن عمر وعلي وابن مسعود وأبي بن كعب . وحدث عنه قتادة وعاصم الأحول وخالد الحذاء وغيرهم ، ووثقه علي بن المديني وأبو زرعة وجماعة : وقال أبو حاتم : كان ثقة وكان عريف قومه .

انظر ترجمته في : السير ٦٧/١٧٥/٤ ، طبقات ابن سعد ٩٧/٧ ، تاريخ بغداد ٢٠٢/١٠ ، البداية والنهاية ١٥/٩ .

(٤) الأدم والأديم الجلد ويقال : ليس تحت أديم السماء أكرم منه ، وهو بريء الأديم اتهم بما لم يفعل . والمعنى هنا أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه كان يرفع ثوبه بجلده .

انظر: المعجم الوسيط ١٠/١ .

(٥) النَطْعُ ، والنَطْعُ : بساط من الجلد كثيرا ما كان يقتل فوقه المحكوم عليه بالقتل يقال : عَلَيَّ بالسيف والنطع ، والمعنى هنا أن الفاروق رضي الله عنه كان يصنع بساطا من الجلد فوق شجرة ويستظل تحته من حر الشمس. انظر: المعجم الوسيط ٩٣٠/٢ .

وكان في وجهه خيطان أسودان من البكاء ، وكان يمر بالآية من وزده فيسقط حتى يعاد
منها أياما، وأخذ تبنة من الأرض وقال : يا ليتني هذه التبنة ، ليتني لم أك شيئا ، ليت أُمي لم
تلدني، وكان يلبس وهو /خليفة جبة من صوف مرقعة بعضها بأديم ، ويطوف في الأسواق ٨٨/أ
على عاتقه الدرة [يؤدب]^(١) الناس بها ، ويمر بالنوى فيلتقطه ويلقيه في منازل الناس ينتفعون به)
انتهى نقل من الصواعق المحرقة المذكور آنفا^(٢). رحم الله مؤلفه.

(١) ما بين المعكوفتين في الأصل : "يؤرب" وهو خطأ والصحيح ما أثبتته كما في الصواعق ١٥٩.

(٢) انظر: تاريخ دمشق لابن عساكر من ١٨/١٣ ، والطبقات الكبرى لابن سعد ٣٢٨/٣ والصواعق

المحرقة ١٣٨-١٥٩.

الفصل السابع : في مناقب أبي عمر عثمان بن عفان القرشي رضي الله عنه.

قال البخاري رحمه الله تعالى ما نصه : باب في مناقب أبي عمر عثمان بن عفان
القرشي رضي الله عنه.

وقال النبي صلى الله عليه وسلم : (من يخر بئر رومة فله الجنة ، فحفرها عثمان ،
وقال : من جهز جيش العسرة فله الجنة فجهزه عثمان)^(١).

حدثنا سليمان بن حرب قال : حدثنا حماد بن زيد عن أيوب عن أبي عثمان
عن أبي موسى أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل حايطا وأمرني بحفظ باب الحائط ،
فجاء رجل يستأذن ، فقال ائذن له وبشره بالجنة فإذا أبو بكر . ، ثم جاء رجل آخر
يستأذن ، فقال : ائذن له وبشره بالجنة فإذا عمر ، ثم جاء آخر يستأذن ثم
سكت هنيئة^(٢) ثم قال : ائذن له وبشره بالجنة على بوى تصيبه فإذا عثمان / بن عفان . ٨٨/ب
قال حماد بن سلمة : وحدثنا عاصم الأحول وعلي بن الحكم أنهما سمعا أبا عثمان
يحدث عن أبي موسى بنحوه.

وزاد فيه عاصم أن النبي صلى الله عليه وسلم كان قاعدا في مكان فيه ماء قد
انكشف عن ركبتيه أوركبته فلما دخل عثمان غطاهما^(٣).

حدثنا أحمد بن شبيب بن سعيد قال : [حدثنا أبو يونس] ^(٤) عن ابن شهاب

(١) كتاب فضائل الصحابة ، باب مناقب عثمان بن عفان ٥٢/٧.

(٢) أي سكت قليلا من الزمان وهو مصغر هنية . ويقال : هنية أيضا.

انظر : النهاية لابن الأثير ٢٧٩/٥.

(٣) (خ) كتاب فضائل الصحابة ، باب مناقب عثمان بن عفان ٥٣/٧ ٣٦٩٥.

(٤) ما بين المعكوفتين في الأصل : "تنا أبي يونس" وهو خطأ والصحيح ما أنته كما في ح ٥٣/٧.

أخبرني عروة أن عبيد الله بن عدي بن الخيار أخبره أن المسور بن مخرمة ، وعبد الرحمن بن الأسود بن عبد يغوث قالا : ما يمانعك أن تكلم عثمان لأخيه الوليد فقد أكثر الناس فيه ، قال : فقعدت لعثمان حين خرج إلى الصلاة ، قلت : إن لي إليك حاجة وهي نصيحة لك ، قال : قال يا أيها المرء أراه منك ، قال معمر أراه قال: أعود بالله منك ، فانصرفت فرجعت إليهم إذ جاء رسول عثمان فأتيته فقال : ما نصيحتك؟ فقلت : إن الله بعث محمدا بالحق وأنزل عليه الكتاب وكنت ممن استجاب لله ولرسوله فهاجرت الهجرتين ، وصحبت رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ورأيت هديه ، وقد أكثر الناس في / شأن الوليد .

أ/٨٩

قال : أدركت رسول الله صلى الله عليه وسلم؟ قلت: لا ولكن خلص إلي من عمله ما يخلص إلى العذراء^(١) في سترها قال : أما بعد فإن الله بعث محمدا بالحق وكنت ممن استجاب لله ولرسوله فأمنت بما بعث به ، وهاجرت الهجرتين كما قلت ، وصحبت رسول الله صلى الله عليه وسلم وبايعته فوالله ما عصيته وما غششته حتى توفاه الله ، ثم أبا بكر مثله ، ثم عمر ، ثم استخلفت أفلح لي من الحق مثل الذي لهم؟ قلت : بلى ، قال فما هذه الأحاديث التي تبلغني عنكم؟

أما ما ذكرت من شأن الوليد فساخذ فيه بالحق إن شاء الله تعالى ، ثم دعا : عليا فأمره : أن يجلد فجلده ثمانين^(٢).

(١) العذراء : هي الجارية التي لم يمسه رجل ، وهي البكر ، والذي يفتضها أبو عذرها وأبو عذرتها ، والعذرة ما للبكر من الالتحام قبل الافتضاض ، ومنه حديث الاستسقاء : "أتيناك والعذراء يذمى كَبَانُهَا" أي يذمى صَدْرُهَا من شدة الجذب ، ومنه حديث النخعي في الرجل يقول : إنه لم يجد امرأته عذراء ، قال : لا شيء عليه" لأن العذرة قد تذهبها الحيضة والثوبه وطول التعيس . وجمع العذراء : عذارى. ومنه حديث جابر : (مالك وللعداري ولعابهن أي ملاعبتهن ، ويجمع على عَذَارِي كَصَحَارِي وَصَحَارِي.

انظر: النهاية لابن الأثير ١٩٦/٣.

(٢) (خ) كتاب فضائل الصحابة ، باب مناقب عثمان بن عفان ٣٦٩٦/٥٣/٧.

حدثنا [محمد]^(١) ابن حاتم بن بزيع قال : حدثنا شاذان ، قال ثنا عبد العزيز بن أبي سلمة الماجشون عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر قال : (كنا في زمن النبي صلى الله عليه وسلم لا نعدل بأبي بكر أحدا ، ثم عمر ، ثم عثمان ، ثم نترك أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم لا نفاضل بينهم)^(٢).

تابعه عبد الله بن صالح عن عبد العزيز ، حدثنا موسى بن إسماعيل / قال : ٨٩/ب
حدثنا أبو عوانة قال : ثنا عثمان هو ابن موهب قال : جاء رجل من أهل مصر يريد حج البيت فرأى قوما جلوسا فقال : من هؤلاء القوم؟ فقالوا : قريش ، قالوا فمن الشيخ فيهم؟ قالوا عبد الله بن عمر ، قال : يا ابن عمر إني سائلك عن شيء فحدثني هل تعلم أن عثمان فر يوم أحد؟ قال : نعم ، قال : هل تعلم أنه تغيب يوم بدر ولم يشهد؟ قال : نعم ، قال : هل تعلم أنه تغيب عن بيعة الرضوان فلم يشهدا؟ قال : نعم ، قال الله أكبر ، قال ابن عمر : تعال أبين لك أما فراره يوم أحد فأشهد أن الله عفى عنه وغفر له .
وأما تغيبه عن بدر فإنه كانت تحته ابنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكانت مريضة فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : إن لك أجر رجل ممن شهد بدرا وسهمه .

وأما تغيبه عن بيعة الرضوان فلو كان أحد ببطن مكة أعز من عثمان لبعثه مكانه ، فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم عثمان وكانت بيعة الرضوان بعد ما ذهب عثمان إلى مكة ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده اليمنى : هذه / يد عثمان فضرب بها على يده الأخرى فقال : هذه لعثمان فقال له ابن عمر : إذهب بها الآن معك^(٣).

(١) ما بين المعكوفتين ليس في الأصل والإكمال من خ ٥٣/٧ .

(٢) (خ) كتب فضائل الصحابة ، باب مناقب عثمان بن عفان ٣٦٩٧/٥٣/٧ .

(٣) (خ) كتب فضائل الصحابة ، باب مناقب عثمان بن عفان ٣٦٩٨، ٥٤/٧ .

حدثنا مسدد قال : ثنا : يحيى عن سعيد عن قتادة أن أنسا حدثهم قال : سعد
النبي صلى الله عليه وسلم أحدا ومعه أبو بكر ، وعمر ، وعثمان ، فرجف ، فقال :
اسكن أحد أظنه ضربه برجله ، فليس عليك إلا نبي وصديق وشهيدان (انتهى^(١)).

(١) تقدم تخريجه في ص ٢١٧.

الفصل الثامن : في قصة البيعة والاتفاق

على عثمان رضي الله عنه.

قال البخاري رحمه الله تعالى ما نصه : (باب في قصة البيعة والاتفاق على عثمان بن عفان ، وفيه مقتل عمر بن الخطاب رضي الله عنه^(١)).

حدثنا موسى بن إسماعيل قال : ثنا : أبو عوانة عن حصين عن عمرو بن ميمون قال : رأيت عمر بن الخطاب قبل أن يصاب بأيام بالمدينة وقف على حذيفة بن اليمان وعثمان بن حنيف قال : كيف فعلتما؟ أتحافان أن تكونا قد حملتما الأرض ما لا تطيق؟ قالاهما حملناها أمرا هي له مطيقة ما فيها كبير فضل ، قال : انظرا أن تكونا حملتما الأرض

ما لا تطيق ، قال : قالاهما لا ، فقال عمر : لئن سلمني / الله تعالى لأدعن أرامل أهل العراق لا يحتجن إلى رجل بعدي أبدا ، قال : فما أنت عليه إلا رابعة حتى أصيب ، قال : إني لقائم ما بيني وبينه إلا عبد الله بن عباس غداة أصيب ، وكان إذا مر بين الصفين قال : استورا حتى إذا لم ير فيهن خلا تقدم فكبر فرمما قرأ سورة يوسف أو النحل أو نحو ذلك في الركعة الأولى حتى يجتمع الناس ، فما هو إلا أن كبر فسمعتة يقول : قتلني أو أكلني الكلب حين طعنه فطار العليج^(٢) بسكين ذات طرفين لا يمر على أحد يمينا ولا شمالا إلا طعنه حتى طعن ثلاثة عشر رجلا ، مات منهم سبعة ، فلما رأى ذلك رجل من المسلمين

(١) كتاب فضائل الصحابة ، باب مناقب عثمان بن عفان ٥٩/٧.

(٢) العليج : لرحل القوي صخيم . ومنه حديث قتل عمر (قال لاس عدس : قد كنت أنت وأبوك تحبان أن تكثر العوج بالمدينة).

الهدية ٢٨٦/٣.

والمقصود هنا والله أعلم أن الحليفة عمر رضي الله عنه يقصد بقوله هذا كثرة الأعاجم الذين كانوا عبيد تحت الصحابة الكرام رضي الله عنهم.

طرح عليه برنسا^(١) فلما ظن العليج أنه مأخوذ نحر نفسه ، وتناول عمر يد عبد الرحمن بن عوف فقدمه فمن يلي عمر فقد رأى الذي [أرى]^(٢).

وأما نواحي المسجد فإنهم لا يدرون غير أنهم فقدوا صوت عمر وهم يقولون : سبحان الله سبحان الله ، فصلى بهم عبد الرحمن بن عوف صلاة خفيفة فلما انصرفوا قال يا ابن عباس انظر من قتلني فجاء^(٣) ساعة ثم جاء فقال : غلام المغيرة ، قال :

الصَّنَع^(٤) ، قال نعم ، قال : قاتله الله لقد / أمرت به معروفا والحمد لله الذي لم يجعل مني على يد رجل يدعي الإسلام.

قد كنت أنت وأبوك تحبان أن يكثر العلوج بالمدينة ، وكان العباس أكثرهم رقيقا ، فقال : إن شئت فعلت ، أي إن شئت قتلنا ، فقال : كذبت بعد ما تكلموا بلسانكم ، وصلوا قبلتكم ، وحجوا حجكم ، فاحتمل إلى بيته فانطلقنا معه ، وكان الناس لم تصبهم مصيبة قبل يومئذ ، فقائل يقول : لا بأس ، وقائل يقول : أخاف عليه ، فأتى بنييذ فشربه فخرج من جوفه ، ثم أتى بلبن فشرب فخرج من جوفه فعرفوا أنه ميت فدخلنا عليه وجاء الناس يثنون عليه . وجاء رجل شاب فقال : أبشر يا أمير المؤمنين ببشرى الله لك من صحبة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقدم في الإسلام ما قد علمت ، ثم وليت

(١) البرنس: هو كل ثوب رأسه منه ملتزق به ، وقال الجوهري : هو قلنسوة طويلة كان النساء يلبسونها في صدر الإسلام وهو من البرس بكسر الباء - القطن ، والنون زائدة ، وقيل إنه غير عربي.
النهاية ١/١٢٢.

(٢) ما بين المعكوفتين في الأصل : "رأى" وهو خطأ والصحيح ما أثبتته كما في خ ٥٩/٧.

(٣) يقال جال واجتال إذا ذهب وجاء ، ومنه الجولان في الحرب.

النهاية ١/٣١٧.

(٤) يقال رجل صنَّع ، وامرأة صَنَعَ ، إذا كان لهما صنعة يعملانها بأيديهما ويكسبان بها.

النهاية ٣/٢٨٦.

فعدلت ثم شهادة. قال قال: ووددت أن ذلك كفافاً لِيَّ وَلَا عَلَيَّ، فلما أدبر إذ إزاره يحس [مطلب في دير الأرض، قال: ردوا علي الغلام، قال ابن أخي ارفع ثوبك فإنه أنقى لثوبك وأتقى لربك. السيد عمر رضي الله عنه ٦٠٠. قال : إن وفي له مال آل عمر / فأده من أموالهم ، وإلا فسل في بني عدي بن كعب ٩١/ فإن لم تف أموالهم فسل في قريش ولا تعدهم إلى غيرهم ، فأدّ عني هذا المال.

انطلق إلى عائشة أم المؤمنين فقل : يقرأ عليك عمر السلام ولا تقل : أمير المؤمنين، فإنني لست اليوم للمؤمنين أميراً وقل : يستأذن عمر بن الخطاب أن يدفن مع صاحبيه ، فسلم واستأذن ثم دخل عليها فوجدها قاعدة تبكي . فقال : يقرأ عليك عمر بن الخطاب السلام ، ويستأذن أن يدفن مع صاحبيه ، فقالت : كنت أريده لنفسِي ولأوثرن به اليوم على نفسي . فلما أقبل قيل هذا عبد الله بن عمر قد جاء . فقال ارفعوني فأسنده رجل إليه فقال ما لديك؟ قال الذي تحب يا أمير المؤمنين : أذنت . قال الحمد لله ما كان شيء أهم إلي من ذلك ، فإذا أنا قبضت فاحملوني ، تم سلم فقل يستأذن عمر بن الخطاب ، فإن أذنت لي فأدخلوني ، وإن رددتني فردوني إلى مقابر المسلمين.

وجاءت أم المؤمنين حفصة والنساء تسير معها فلما رأيناها قمنا فوجلت عليه

فبكت عنده ساعة، واستأذن الرجال فوجلت داخلاً / هم فسمعنا بكاءها من الداخل، فقالوا ٩٢/أ أوص يا أمير المؤمنين استخلف قال : ما أحد أحق بهذا الأمر من هؤلاء النفر والرهط^(١) الذين توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عنهم راض ، فسمى علياً وعثمان والزبير وطلحة وسعداً وعبد الرحمن ، وقال : يشهدكم عبد الله بن عمر وليس له من

(١) أصل لكلمة من لرهط وهم عشيرة الرجل وأهله . ورهط من رجال ما دون العشرة. وقيل إلى

لأربعين ولا تكون فيهم مرأة . ولا واحد من لفظه . ويجمع على أرهط . وأرهط جمع الجمع.

نهاية ٢٨٣.

الأمر شيء ، كهيئة التعزية له ، فإن أصابت الإمرة سعدا فهو ذلك ، وإلا فليستعن به أيكم ما أمر فإني لم أعزله عن عجز ولا خيانة.

وقال : أوصي الخليفة من بعدي بالمهاجرين الأولين أن يعرف لهم حقهم ، ويحفظ لهم حرمتهم ، وأوصيه بالأنصار خيرا الذين تبوءوا الدار والإيمان من قبلهم أن يقبل من محسنهم ، وأن يعفو عن مسيئهم. وأوصيه بأهل الأمصار خيرا فإنهم ردة^(١) الإسلام وجباة المال^(٢) وغيظُ العدوان^(٣) وأن لا يؤخذ منهم إلا فضلهم عن رضاهم^(٤) . وأوصيه بالأعراب خيرا فإنهم أصل العرب ومادة الإسلام [أن يؤخذ^(٥)] من حواشي^(٦) أموالهم [ويرد^(٧)] على فقرائهم ، وأوصيه بذمة الله وذمة رسوله^(٨) أن يوفي / لهم [بعهدهم]^(٩) وأن ٩٢/ب يقاتل من ورائهم ، ولا يكلفوا إلا طاقتهم^(١٠).

فلما قبض خرجنا به فانطلقنا نمشي ، فسلم عبد الله بن عمر ، قال : يستأذن عمر بن الخطاب ، قالت : أدخلوه ، فأدخل فوضع هناك مع صاحبيه ، فلما فرغ من دفنه

(١) قال ابن الأثير : (ردأ) في وصية عمر عند موته (وأوصيه بأهل الأمصار خيرا فإنهم ردة الإسلام وجباة المال) الردء : العون والناصر.

انظر : النهاية ٢/٢١٣.

وقال ابن حجر "فإنهم ردة الإسلام" أي عون الإسلام الذي يدفع عنه. الفتح ٦٨/٧.

(٢)

(٣) الغيظ صفة تغير في المخلوق عند احتداده ، يتحرك لها. النهاية ٣/٤٠٢.

وقال ابن حجر : (وغيظ العدوان) أي يغيظون العدو بكثرة قوتهم. الفتح ٦٨/٧.

(٤) أي إلا ما فضل عنهم. انظر : الفتح ٦٨/٧.

(٥) ما بين المعكوفتين في الأصل "تؤخذ" والصحيح ما أثبتته كما في خ ٦١/٧.

(٦) أي التي ليست بخيار. انظر : الفتح ٦٨/٧.

(٧) ما بين المعكوفتين في الأصل "يرد" والصحيح ما أثبتته كما في خ ٦١/٧.

(٨) المراد بذمة الله : أهل الذمة ، والمراد القتال من ورائهم أي إذا قصدهم عدو لهم. انظر : الفتح ٦٨/٧.

(٩) ما بين المعكوفتين في الأصل (بعهد) والصحيح ما أثبتته كما في خ ٦١/٧.

(١٠) أي من الجزية. انظر : الفتح ٦٨/٧.

اجتمع هؤلاء الرهط^(١) ، فقال عبد الرحمن بن عوف اجعلوا أمركم إلى ثلاثة منكم ، قال الزبير : قد جعلت أمري إلى علي ، فقال طلحة : جعلت أمري إلى عثمان ، وقال سعد : قد جعلت أمري إلى عبد الرحمن فقال عبد الرحمن أيكما يبرأ من هذا الأمر فنجعله إليه ، والله عليه والإسلام لينظرون أفضلهم في نفسه ، فأسكت الشيخان ، فقال عبد الرحمن أفتجعلونه إلي ، والله علي أن لا آلوا عن أفضلكم ، قالا : نعم ، فأخذ بيد أحدهما فقال : لك قرابة برسول الله صلى الله عليه وسلم ، والقدم في الإسلام ما قد علمت ، فالله عليك لئن أمرتك لتعدلن ، وإن أمرت عثمان لتسمعن ولتطيعن ، ثم خلا بالآخر فقال له مثل ذلك ، فلما أخذ الميثاق قال : ارفع يدك يا عثمان فبايعه وبايع له علي بن أبي طالب وولج^(٢) أهل الدار فبايعوه انتهى / (٣).

١/٩٣

نقل من البخاري من آخر الجزء المتقدم ذكره^(٤).

وذكر العلامة ابن حجر المكي في صواعقه من الباب السابع منه في فضائله ، ومآثره ما نصه :

الباب السابع في فضائله ومآثره وفيه فصول.

الأول : في إسلامه وهجرته وغيرهما.

أسلم قديما ، وهو ممن دعاه الصديق إلى الإسلام ، وهاجر الهجرتين إلى الحبشة الأولى والثانية ، وتزوج رقية بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل النبوة ومات عنده في ليالي غزوة بدر فتأخر عنها لتمريضها بإذن رسول الله صلى الله عليه وسلم فضرب له بسهمه فأجره فهو معدود من البدرين بذلك ، وجاء البشير بنصر المسممين يوم دفنها في

(١) تقدم بيان معناها في ص ٢٤٤.

(٢) الولوج : الدخول ، وقد ولج يبح ، ولوجل غيره . النهاية ٥/٢٠٤ . والمعنى أي دخل أهل الدار فبايعوه .

(٣) (خ) كتاب فضائل الصحابة ، باب مناقب عثمان بن عفان ٥٩/٧-٣٧٠٠.

(٤) (ط) كتاب فضائل الصحابة ، باب مناقب عثمان بن عفان ٥٢/٧-٦٣/٧.

المدينة ، ثم زوجه رسول الله صلى الله عليه وسلم أختها أم كلثوم ، وتوفيت عنده سنة تسع من الهجرة.

قال العلماء: ولا نعرف أحدا تزوج بنتي نبي غيره ، ولذا سمي ذي النورين ، فهو من السابقين الأولين ، وأول المهاجرين ، وأحد العشرة المشهود لهم بالجنة ، وأحد الستة الذين توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عنهم راض ، وأحد الصحابة الذين جمعوا القرآن^(١) و«مر أن الصديق جمعه أيضا»^(٢) وإنما تميز عثمان / بجمعه في المصحف ٩٣/ب[مطلب على ترتيبه المعروف اليوم ، واستخلفه رسول الله صلى الله عليه وسلم على المدينة في فيمن جمع القرن] غزوة ذات الرقاع وإلى غطفان.

قال ابن إسحاق^(٣) :

(١) قال الإمام ابن كثير وهو يتحدث عن مناقب عثمان رضي الله عنه : " ومن مناقبه الكثيرة وحسناته العظيمة : أنه جمع الناس على قراءة واحدة ، وكتب المصحف على العرضة الأخيرة التي درسها جبريل على رسول الله صلى الله عليه وسلم في آخر سني حياته ، وكان سبب ذلك اختلاف الأمة في القراءة ، وانتشار كلام سيء بين الناس ، فجاء حذيفة من الشام وقال : يا أمير المؤمنين أدرك هذه الأمة قبل أن تختلف في كتابها كاختلاف اليهود والنصارى في كتبهم ، وذكر له ما شاهد من اختلاف الناس في القراءة ، عند ذلك جمع عثمان الصحابة وشاورهم في ذلك ، ورأى أن يكتب المصحف على حرف واحد ، وأن يجمع الناس في سائر الأقاليم على القراءة به دون ما سواه لما رأى في ذلك من مصلحة كف المنازعة ودفع الاختلاف ، فكتب لأهل الشام مصحفا ، ولأهل مصر آخر ، وبعث إلى البصرة مصحفا ، وإلى الكوفة بآخر ، وأرسل إلى أهل مكة مصحفا ، وإلى اليمن مثله ، وآخر بالمدينة مصحفا ، ويقال لهذه المصاحف الأئمة.

انظر: البداية ٧/٢٤٣.

(٢) هذا الكلام لابن حجر المكي.

(٣) هو أبو عبد الله ويقال : أبو بكر محمد بن إسحاق بن يسار بن خيار ويقال ابن كوثان (٨٥-١٥١ أو ١٥٢ أو ١٥٣- أو ١٥٤هـ) قال فيه الزهري : لا يزال بالمدينة علم جسم ما كان فيهم ابن إسحاق. وقال فيه الشافعي : من أراد أن يبحر في المغازي فهو عيال على ابن إسحاق. وقال فيه أبو معاوية : (كان ابن إسحاق من أحفظ الناس).

انظر ترجمته في : النجوم الزاهرة ٢/١٦ ، بغية الوعاة ٣١٥.

وكان أول الناس إسلاما بعد أبي بكر وعلي وزيد بن حارثة ، وكان ذا جمال مفرط^(١).

أخرج ابن عساكر عن أسامة ابن زيد قال : "بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى منزل عثمان بصحفة فيها لحم، فدخلت فإذا رقية جالسة، فجعلت مرة أنظر [انظر تعليق الناسخ إلى وجه رقية ، ومرة انظر إلى وجه عثمان، فلما رجعت سألت رسول الله في حاشية رقم (٣) صلى الله عليه وسلم قال لي : دخلت عليهما؟ قلت: نعم قال : فهل رأيت زوجين أحسن منهما؟ قلت : لا يا رسول الله^(٢)""^(٣).

(١) تاريخ دمشق لابن عساكر ٢١٨/٧.

(٢) أخرجه ابن عساكر في تاريخ دمشق ١٥٢/١١ وهو حديث موضوع لأن في سنده الحسن بن عبي بن زكريا بن صالح أبو سعيد البصري العدوي الملقب بالذئب. قال عنه نادر قطيبي : "متروك يضع الحديث كذاب على رسول الله يقول عليه ما لم يقل". وقال عنه الذهبي : "روى عن خراش عن أنس أربعة عشر حديثا ، وحدث عن جماعة لا يدري من هم، وحدث عن ثقات بالبواطيل" وقال عنه ابن عدي : "عامة ما حدث به إلا القليل موضوعات ، وكنا نتهمه بل نتيقن أنه هو الذي وضعها، ويضع على أهل بيت رسول الله". وقال ابن حبان : "لعنه حدث عن الثقات بالأشياء الموضوعات ما يزيد على ألف حديث".
انظر: الميزان ٥٠٦/١ ، الكامل ٧٥٠/٢.

(٣) أقول: نعم ذلك كان قبل نزول آية الحجاب في حقهم عموما. وبلا فيكون هذا دليل من قال : إن وجه المرأة ليس بعورة خارج لصلاة فيجوز لنظر إليه لكن بغير شهوة وهذا عندنا أن الصحابي مره عن أن ينظر بشهوة وعند لشافعي يحرم لأنه عورة خارج للصلاة فيحرم بنظر إليه مطلقا شهوة وغيره فيحس هذا عنده على أنه كان قبل نزول آية الحجاب. قلت: أو أن أسامة كان يحالها من الرضاة لكن ه أره ، أو كان صغيرا. فليتأمل انتهى صح منه (٢).

قلت : لا حاجة إلى هذا التعليق لأن الحديث موضوع فلا يلتفت إليه : وأما قوله أن الصحابي منزه عن أن ينظر بشهوة فغير صحيح لأن الصحابة الكرام مع علو منزلتهم وشرفهم وتقواهم لله سبحانه وتعالى بشر وفيهم شهوة الطبيعية كغيرهم وأول من حوَّط بأحكام القرآن والحديث هم الصحابة فلا يمكن أن نقول بأي حال من الأحوال أن صحابي نه أن ينظر إلى وجه المرأة لأنه منزه عن أن ينظر بشهوة لأننا ليس عندنا دليل يعتمد عليه لهذا الاستثناء. وأرجح من أقول فيه يتعق المرأة أن وجهها عورة خارج لصلاة ودأبها فلا يجوز لدخل لأحسب

وأخرج ابن سعد أنه لما أسلم أخذه عمه الحكم بن أبي العاص بن أمية فأوثقه
رباطا فقال : ترغب عن ملة آبائك إلى دين محدث ، والله لا أفكك أبدا حتى تدع ما
أنت عليه ، فقال عثمان : لا أدعه أبدا ولا أفارقه ، فلما رأى الحكم صلابته في دينه تركه
انتهى^(١).

١/٩٤

وذكر^(٢) في الفصل الثاني / في فضائله ما نصه :

أخرج الخطيب عن ابن عباس ، وابن عساكر عن عائشة أن النبي صلى الله عليه
وسلم قال : (إن الله أوحى إلي أن أزوجك كريمي من عثمان)^(٣).
وأخرج أحمد ، ومسلم عن عائشة أيضا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
: (ألا أستحي من رجل تستحي منه الملائكة)^(٤).
وأخرج أبو نعيم عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : (عثمان
أحيا أمتي وأكرمها)^(٥).

أن ينظر إلى وجه امرأة أجنبية ويدعي أنه ليس بعورة أو أنه ينظر إليها بدون شهوة. وإذا لم يكن وجه المرأة عورة
فأين العورة إذا؟! ومن المعلوم أن وجه المرأة هو أهم شيء يفتن به الإنسان الناظر إليها.
(١) الطبقات الكبرى لابن سعد ٥٥/٣.

(٢) أي ابن حجر المكي.

(٣) أخرجه ابن عساكر في تاريخ دمشق ١٦٤/١١ وهو حديث ضعيف لأن في سنده سليمان بن أحمد
اللخمي الطبراني لينه الحافظ أبو بكر بن مردويه لكونه غلط أو نسي فمن ذلك أنه وهم وحدث بالمغازي عن أحمد
بن عبد الله بن عبد الرحيم وإنما أراد أخاه عبد الرحيم فتوهم أن شيخه عبد الرحيم اسمه أحمد.
انظر: الميزان ١٩٥/٢.

(٤) أحمد في فضائل الصحابة ١/٤٦٢/٧٤٨. (م) كتاب فضائل الصحابة فضائل عثمان رضي الله
عنه ١٦٩/١٥.

(٥) في الحلية ١/٥٦ والحديث ضعيف لأجل عيب الله بن عمر البغدادي وهو قد روى عن من لم يلق ، أو
عبد الله بن عمر بن موسى التيمي عن ربيعة الرأي وهو فيه لين.
انظر: الميزان ١٤/٣ المغني في الضعفاء للذهبي ٤١٧/٢.

وأخرج أحمد ، والترمذي ، وابن ماجه ، والحاكم عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لعثمان : " يا عثمان إن الله مقمصك قميصا فإن أراك المنافقون على خلعه فلا تخلعه حتى تلقاني" ^(١).

وهذا من الأحاديث الظاهرة في خلافته الدالة دلالة واضحة على حقيقتها لنسبة القميص في الحديث المكي به عن الخلافة إلى الله تعالى ^(٢).

وأخرج أبو يعلى عن جابر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " عثمان بن عفان ولي في الدنيا وولي في الآخرة" ^(٣).

وأخرج ابن عساكر عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : "

لكل نبي / خليل في أمته ، وأنا خليلي عثمان بن عفان" ^(٤).

ب/٩٤

(١) (حم) ٦، ٧٥، ٨٦، ١١٤، ١٤٩.

(ت) بحوه مختصرا أبواب المنقب ، مناقب عثمان بن عفان رضي الله عنه ١٠/١٩٩/٢٧٨٩.

(ج) كتاب فضائل الصحابة رضي الله عنهم ، فضل عثمان بن عفان رضي الله عنه ٤١/١.

(كم) كتاب معرفة الصحابة ، مناقب عثمان بن عفان رضي الله عنه ٥٠٣/٣.

وقال لذهبي عن هذا الحديث في التلخيص: " صحيح. وحكم الشيخ الألباني بصحة هذا الحديث. انظر:

صحيح الترمذي ٣/٢١٠/٢٩٢٣ وانظر أيضا صحيح ابن ماجه ١/٢٥/٩٠.

(٢) انظر: الصواعق المحرقة لابن حجر لمكي ١٦٨.

(٣) أخرجه أبو يعلى في مسنده ٤/٤٤/٢٠٥١ وهو حديث ضعيف الإسناد لأجل طنحة بن زيد الكوفي

وهو مزكوك ، قال أحمد وعلي وأبو داود : " كان يضع الحديث " وقال عنه أبو حاتم : " منكر الحديث " وقال ابن حبان : " يروي لموضوعات عن التقات .

انظر: الميزان ٢/٣٣٨ وقد ذكره بذهبي هذا الحديث ، الصنعاء واستروكين لابن الجوزي ٢/٦٤/١٧٣٦.

(٤) أخرجه ابن عساكر انظر مختصره لابن منظور ١٦/١٣٧. وقد أورده السيوطي في الجامع الصغير ونسبه

إلى ابن عساكر وأشار إلى أنه ضعيف ٢/٤٥٠/٧٣٣١. وقد حكم الشيخ الألباني عليه بالضعف في ضعيف الجامع ٦٨٣/٤٧٣٧.

قلت : ومتن الحديث يدل على بطلانه لأنه يتناقض مع ما ثبت في الأحاديث الصحيحة بأن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يتخذ خليلا من أمته ، ولو اتحد لاتحد بها بكر.

وأخرج الترمذي عن طلحة ، وابن ماجه عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " لكل نبي رفيق في الجنة ورفيقي فيها عثمان" ^(١).

وأخرج ابن عساكر عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :
(ليدخلن بشفاعة عثمان سبعون ألفا كلهم استوجبوا النار بغير حساب) انتهى ^(٢).

وذكر ^(٣) في الفصل الثالث في نبذة من مآثره ما نصه :

(وفي الشفا أنه صلى الله عليه وسلم قال : (يقتل عثمان وهو يقرأ في المصحف ،
وأن الله عسى أن يلبسه قميصا وأنهم يريدون خلعه ، وإنه يسيل دمه على قوله
﴿فسيكفيكم الله﴾ انتهى ^(٤).

وقد أخرجه الحاكم عن ابن عباس بلفظ : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
: يا عثمان تقتل وأنت تقرأ سورة البقرة فتقع قطرة من دمك على ﴿فسيكفيكم
الله﴾ ^(٥).

^(١) (حم) فضائل الصحابة بسند منقطع ١/٤٠١/٦١٦ ، (ت) أبواب المناقب ١٠/١٨٨/٣٧٨٢ وفيه راو
مجهول : (جه) فضائل الصحابة ، فضل عثمان بن عفان ١/٤٢ وفي سنده عثمان بن خالد العثماني الأموي المدني
والد مروان. قال عنه البخاري : " ضعيف عنده مناكير" وقال عنه أبو حاتم : " منكر الحديث". وقال عنه ابن حبان
: " لا يجوز الاحتجاج بخبره" وذكر له هذا الحديث.

انظر: الميزان ٣/٣٢ ، المحروحين ٢/١٠٢. وضعفه الألباني . انظر ضعيف (جه) ١٠/٢١ وانظر أيضا ضعيف
(ت) ٧٦٣/٤٩٥.

^(٢) تاريخ دمشق لابن عساكر ١١/٢٠٩ والحديث سنده ضعيف لأجل عبد الرحمن بن نافع بن جبير
الزهري قال عنه الدارقطني : "مجهول".

انظر: الضعفاء للدارقطني. وانظر الميزان ٢/٥٩٤ ، والمغني ٢/٣٨٨.

^(٣) أي ابن حجر المكي.

^(٤) انظر: الشفا - إمتعريف حقوق المصطفى للقاضي عياض ١٠/٤٧٦.

وقد أخرج هذا الأثر الحاكم بنحوه في المستدرک ٣/١٠٣ وقال الذهبي عنه في التلخيص : كذب بحسب وفي
الاسناد أحمد بن محمد بن عبد الحميد الجعفي وهم التهم.

انظر : التلخيص ٣/١٠٣.

^(٥) (كم) كتاب معرفة الصحابة ، مناقب عثمان بن عفان ٣/١٠٣.

لكن قال الذهبي : إنه حديث موضوع.

أي قوله فيه : (وأنت تقرأ إلى آخره ، وأما الاخبار بأصل القتل فصحيح كما في
أحاديث كثيرة ، منها حديث البشر السابق^(١) . ومنها الحديث الصحيح أنه صلى الله عليه
وسلم ذكر فتنة فمر رجل فقال : يقتل / فيها هذا يومئذ ظُلما^(٢) .

٩٥/١

قال ابن عمر راويه : " فنظرت فإذا هو عثمان"^(٣) كان مقتله سنة خمس وثلاثين في [مطب في تاريخ
أواسط أيام التشريق ، وصلى عليه الزبير ، وكان أوصى إليه ، ودفن [في حش^(٤)] مقتل عثمان
كوكب^(٥) في البقيع وهو أول من دفن فيه ، وقيل : قتل ثامن عشر ذي الحجة يوم
الجمعة ، وقيل : لست بقين منه ، وعمره [اثنتان^(٦)] وثمانون سنة على خلاف طويل
فيه^(٧) .

وأخرج ابن عساكر عن جمع أن قاتله رجل من أهل مصر أزرق أشقر يقال له [حمار^(٨)] [مطب في
وأخرج ابن عساكر عن يزيد بن أبي حبيب قال : بلغني أن عامة الركب الذين [عثمان

(١) نظر ص ٢٢٥ .

(٢) (ت) أخرج حديثا عن ابن عمر ونصه : قال (ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم فتنة فقال : هذا
يقتل به مصلوب لعثمان بن عفان رضي الله عنه) مصر : أبواب مناقب ١٠٣ ، ٢٠٣ ، ٣٧٩١ . وحسنه الألباني ، انظر
صحيح الترمذي ٣ / ٢١٠ ، ٢٩٢٥ .

(٣) انظر : (ت) أبواب المناقب ١٠ / ٢٠٣ ، ٢٩٢٥ .

(٤) في الأصل (حسن) وهو خطأ والصحيح ما أثبتته كما في الصواعق ١٧٢ .

(٥) هو بستان بظاهر المدينة خارج البقيع .

انظر : النهاية ١ / ٣٩٠ .

(٦) ما بين المعكوفتين في الأصل (ثمان) وهو خطأ ونصحيح ما أثبتته كما في الصواعق ١٧٢ .

(٧) نظر في هذا : لبداية لابس كثير ٧ / ٢٠٠ - ٢١٠ . تأريخ الطبري ١ / ٤٢٧ - ٤٣٧ ، تأريخ ابن

حسود ٢ / ١٤٣٢ . مروج ذهب ٢ / ٣٥٣ . الصواعق لمخرقة ١٧٢

(٨) تأريخ دمشق ١١ / ٣٦٢ ولكنه كتمى ذكره من مصر فقط دون باقي الكلام . وأورد هذا الكلام ابن

حجر مكّي في نصوع ١٧٢ . وأورده هيتسي في مجمع ٩ : ٤٥٩ وعمره بن اعمرني وقال : إساده حس .

وفي لأصل (حمار) وهو خطأ وصحيح ما أثبتته كما في نصوع ٣٢

ساروا إلى عثمان جنوا^(١) انتهى نقل من الصواعق المحرقة المتقدم ذكرها^(٢).

(١) بحث عنه في تأريخ دمشق لابن عساكر ولم أجده ، وقد أورده ابن حجر المكي في الصواعق المحرقة ١٧٢ والمهشمي في مجمع الزوائد ٩٤/٩ وعزاه إلى الطبراني وقال : رواه الطبراني وإسناده حسن.

(٢) انظر: من ص ١٦٥-١٧٢.

الفصل التاسع في مناقب أبي الحسن علي بن أبي طالب رضي الله عنه.

قال البخاري رحمه الله ما نصه : (باب في مناقب أبي الحسن علي بن أبي طالب رضي الله عنه القرشي الهاشمي^(١)).

وقال النبي صلى الله عليه وسلم لعلي : (أنت مني وأنا منك)^(٢).

وقال عمر : "توفي النبي صلى الله عليه وسلم وهو عنه راض"^(٣).

حدثنا قتيبة بن سعيد قال : حدثنا عبد العزيز بن أبي حازم عن أبي حازم عن

سهل بن سعد الساعدي / أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : (لأعطين الراية غدا رجلا يفتح الله على يديه ، قال : فبات الناس يدوكون^(٤) ليلتهم أيهم يعطاها ، فلما أصبح الناس غدوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم كلهم [يرحون]^(٥) أن يعطاها ، فقال : (أين علي بن أبي طالب؟ فقالوا يشتكي عينيه يا رسول الله ، قال : فأرسلوا إليه فأتني به ، فلما جاء بصق في عينيه [ودعا]^(٦) له فبريء كأن لم يكن به وجع فأعطاه الراية ، فقال علي : يا رسول الله أقاتلهم حتى يكونوا مثلنا ، فقال : انفذ على رسلك^(٧) حتى

(١) (خ) كتاب فضائل الصحابة ، باب مناقب علي بن أبي طالب ٧٠/٧.

(٢) المصدر نفسه كتاب فضائل الصحابة ، باب مناقب علي بن أبي طالب ٧٠/٧.

(٣) المصدر نفسه كتاب فضائل الصحابة باب مناقب علي بن أبي طالب ٧٠/٧.

(٤) أي يخوضون ويموجون فبمن يدفعها إليه ، يقال وقع لناس في دوكية ودوكية أي في خوض واحتلاط.

النهاية ١٤٠/٢.

(٥) ما بين المعكوفتين في الأصل : "يرحون" والصحيح ما أثبتته كما في خ ٧٠/٧.

(٦) ما بين المعكوفتين في الأصل (دعى) والصحيح ما أثبتته كما في صحيح البخاري ٧٠/٧/٣٧٠١.

(٧) أي امض على رسلك. انظر : النهاية ٩١/٥.

تنزل بساحتهم ثم ادعهم إلى الإسلام وأخبرهم بما يجب عليهم من حق الله فيه ، فوالله
لأن يهدي الله بك رجلا واحدا خير لك من أن يكون لك حمر النعم^(١) (٢).

حدثنا قتيبة قال : ثنا حاتم عن يزيد بن أبي عبيدة عن سلمة بن الأكوع قال :
كان علي قد تخلف عن النبي صلى الله عليه وسلم في خير ، وكان به رمد ، فقال : أنا
أتخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ ، فخرج علي فلحق بالنبي صلى الله عليه
وسلم ، فلما كان مساء الليلة التي فتحها الله في صباحها قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم / : (لأعطين الراية أو ليأخذن الراية غدا رجلا يحبه الله ورسوله أو قال : يحب

أ/٩٦

الله ورسوله يفتح الله عليه ، فإذا نحن بعلي ، وما نرجوه ، فقالوا : هذا علي فأعطاه
رسول الله صلى الله عليه وسلم الراية ففتح الله [عليه] (٣).

حدثنا عبد الله بن سلمة قال : ثنا عبد العزيز بن أبي حازم عن أبيه أن رجلا جاء
إلى سهل بن سعد فقال : هذا فلان لأمير المدينة يدعو عليا عند المنبر ، قال : فيقول ماذا
قال؟ يقول له : أبو تراب فضحك قال : والله ما سماه إلا النبي صلى الله عليه وسلم ، وما
كان له اسم أحب إليه منه ، فاستطعمت الحديث سهلا وقلت : يا أبا عباس كيف ذلك؟
قال دخل على علي فاطمة رضي الله عنها ، ثم خرج فاضطجع في المسجد فقال النبي
صلى الله عليه وسلم أين ابن عمك؟ قالت : في المسجد فخرج إليه فوجد رداءه قد سقط

(١) حمر النعم هي الإبل الحمر وهي أنفس أموال العرب يضربون بها المثل في نفاسة الشيء وأنه ليس هناك

أعظم منه. ١٧٨/١٥.

(٢) (خ) كتاب مناقب الصحابة ، باب مناقب علي بن أبي طالب رضي الله عنه ٧/٧٠/١٧٠١. (م)

كتاب فضائل الصحابة ، مناقب علي بن أبي طالب رضي الله عنه ١٥/١٧٢.

(٣) (خ) كتاب مناقب الصحابة ، باب مناقب علي بن أبي طالب ٧/٧٠٣٧٠٢. وما بين المعقوفين في

الأصل ساقطة ، وعام الحديث (ففتح الله عليه) كما في خ ٧/٧٠٣٧٠٢.

عن ظهره ، وخلص التراب إلى ظهره ، فجعل يمسح التراب عن ظهره فيقول : اجلس أبا تراب مرتين (١).

حدثنا محمد بن رافع قال : ثنا حسين عن زائدة عن أبي حصين عن سعد بن عبيدة

/ قال : جاء رجل إلى ابن عمر فسأله عن عثمان فذكر محاسن عمله ، قال : لعل ذلك يسوءك؟ قال : نعم ، قال فأرغم الله بأنفك (٢).

ثم سأله عن علي فذكر محاسن عمله ، قال هو ذاك بيته أوسط بيوت النبي صلى الله عليه وسلم ثم قال : لعل ذلك يسوءك؟ قال : أجل ، قال : فأرغم الله [أنفك] (٣) انطلق فاجهد على جهدك (٤) (٥).

حدثنا محمد بن بشار قال : ثنا : غندر قال : ثنا : شعبة عن سعد قال : سمعت إبراهيم بن سعد عن أبيه قال : قال النبي صلى الله عليه وسلم لعلي : (أما ترضى أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى) (٦).

حدثنا علي بن الجعد قال : أنا : شعبة عن أيوب عن ابن سيرين عن عبيدة عن علي قال : أقضوا كما كنتم تقضون فإني أكره الاختلاف حتى تكون للناس جماعة أو أموت كما مات أصحابي ، فكان ابن سيرين يرى أن عامة ما يروي عن علي

(١) (خ) كتاب فضائل الصحابة باب مناقب علي بن أبي طالب ٣٧٠٣/٧٠/٧.

(٢) يقال : رَغِمَ يَرْغَمُ ، وَرَغَمَ يَرْغَمُ رَغْمًا وَرَغْمًا وَأَرْغَمَ اللهُ أَنْفَهُ أَيِ الْصَقَهُ بِالرَّغَامِ وَهُوَ التَّرَابُ ، هذا هو الأصل ثم استعمل في الذل ولعجر عن الانتصاف والانقياد على كره. انظر النهاية ٢٣٨/٢.

(٣) ما بين المعكوفتين في الأصل (يَأْتِيكَ) وهو خطأ ولصحيح ما شئت كما في خ ٣٧٠٤/٧٠/٧.

(٤) قال ابن الأثير : والجهد في الحديث كثير وهو بالضم : الوسع ولطاقة ، وبالفتح المشقة وقيل : المبالغة . وقيل : هما لغتان في الوسع والطاقة ، فأما في المشقة والعاية فالفتح لا غير .

(٥) (خ) كتاب فضائل الصحابة باب مناقب علي بن أبي طالب ٣٧٠٤/٧٠/٧.

(٦) (خ) كتاب فضائل الصحابة . باب مناقب علي بن أبي طالب ٣٧٠٦/٧٠/٧.

الكذب^(١). انتهى. نقل من البخاري فيما ورد في فضل الصحابة رضي الله عنهم أجمعين^(٢)

وذكر في الصواعق المحرقة المتقدم ذكره في الباب التاسع منه في مآثره ، وفضائله ،

نبذة من أحواله ما نصه : (وفيه فصول. الأول في إسلامه وهجرته وغيرهما. أسلم / رضي ٩٧/أ
الله وهو ابن عشر سنين وقيل تسع وقيل ثمان وقيل دون ذلك قديما.

قال ابن عباس ، وأنس ، وزيد بن أرقم ، وسلمان الفارسي ، وجماعة : أنه أول

من أسلم ، ونقل بعضهم الإجماع عليه ، [ومن^(٣)] الجمع بين هذا الإجماع ، والإجماع أن
أبا بكر أول من أسلم من الرجال وعلي أول من أسلم من الصبيان^(٤) ، ونقل أبو يعلى عنه
قال : (بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الإثنين وأسلمت يوم الثلاثاء)^(٥).

وأخرج ابن سعد عن الحسن بن زيد بن سعد قال : لم يعبد الأوثان علي قط ولا

في صغره، ومن ثمَّ يقال فيه (كرم الله وجهه)^(٦) وألحق به الصديق في ذلك لما قيل: أنه لم يعبد [مطلب فونكة
الأصنام قط. وهو أحد العشرة المشهود لهم بالجنة ، وأخى رسول الله صلى الله عليه وسلم قول علي كرم

بالمؤاخاة^(٧) الله وجهه]

(١) (خ) كتاب فضائل الصحابة ن باب مناقب علي بن أبي طالب ٧/٧١/٣٧٠٧.

(٢) انظر كتاب فضائل الصحابة ، باب مناقب علي بن أبي طالب ٧/٧٠-٧١/٧١.

(٣) ما بين المعكوفين في الأصل : "ومن" وهو خطأ والصحيح ما أثبتته كما في الصواعق ١٨٥.

(٤) هذا الكلام لابن حجر المكي في الصواعق.

(٥) مسند أبي يعلى الموصلي ١/٣٤٨/٤٤٦ وقال محققه: إسناده ضعيف وذكره الهيثمي في مجمع

الزوائد ٩/١٠٢ وقال : رواه أبو يعلى وفيه مسلم بن كيسان الملاهي وقد احتلط.

(٦) الطبقات الكبرى لابن سعد ٣/٢١.

قلت : وأما قوله (كرم الله وجهه) فالأولى أن يقال في علي وغيره من الصحابة رضي الله عنه حتى لا

يظن بأن عليا له مزية يمتاز بها عن سائر الصحابة الآخرين رضوان الله عليهم أجمعين.

(٧) قال الإمام ابن كثير في أحاديث المؤاخات : وقد وردت في ذلك أحاديث كثيرة لا يصح شيء منها

لضعف أسانيدها ، وركعة بعض متونها ، فإن في بعضها (أنت أخي) ووارثي وخليفتي من بعدي) وهو موضوع

مخالف لما ثبت في الصحيحين وغيرهما والله أعلم. انظر البداية ٧/٢٤٣.

وصهره^(١) على فاطمة سيدة نساء العالمين ، وأحد السابقين إلى الإسلام ،
وأحد العلماء الربانيين والشجعان المشهورين ، والزهاد ، والخطباء المعروفين ، وأحد من
جمع القرآن وعرضه على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعرض عليه / أبو الأسود
الدؤلي^(٢) ، وأبو عبد الرحمن السلمي^(٣) ، وعبد الرحمن بن أبي ليلى^(٤) .
ولما هاجر النبي صلى الله عليه وسلم إلى المدينة أمره أن يقيم بعده بمكة أياما حتى يؤدي
عنه أمانته والودائع والوصايا التي كانت عند النبي صلى الله عليه وسلم ، ثم [يلحقه^(٥)]
بأهله ففعل ذلك ، وشهد مع النبي صلى الله عليه وسلم سائر المشاهد إلا تبوك فإنه صلى
الله عليه وسلم استخلفه على المدينة وقال له حينئذ : (أنت مني بمنزلة هارون من موسى)

(١) الاصهار أهل بيت المرء ومن نكح من يجعل الصهر من الاحماء والاختان جميعا ، وصهر الشيء
فانصهر أي أذابه فذاب . وبابه قطع فهو صهر . ومنه قوله تعالى : ﴿يَصْهَرُ بِهِ﴾ أي يبطونهم والجلود ولهم مقامع
من حديد سورة الحج آية ٢٠ . انظر الصحاح للرازي ٢٧١-٣٧٢ .

(٢) هو أبو الأسود الدؤلي ويقال لديلي قاضي البصرة واسمه ظاظة بن عمرو على الأشهر ، ولد في أيام
النبوة ومات في طاعون الجارف البصرة في أول (٦٧هـ) وحدث عن عمر وعلي وأبي بن كعب ، وقرأ القرآن على
عثمان وعلي ، قال عنه أحمد العجلي : ثقة ، كان أول من تكلم في النحو ، وهو أول من وضع باب الفاعل
والمفعول والمضاف ، وحرف الرفع والنصب والجر والجزم وهو أول من قط المصاحف ، وهذا كله كان بأمر من
علي بن أبي طالب .

انظر ترجمته في : المعارف لابن قتيبة ٤٣٤ ، أسد الغابة ٦٩/٣ .

(٣) هو محمد بن الحسن بن محمد بن موسى السمي لأم كبير الصوفية (٣٢٥-٤١٢) قال عنه الطبري :
قال محمد بن يوسف نقطان النيسابوري : كان أبو عبد الرحمن السمي غير ثقة وكان يضع للصوفية الأحاديث .
قال الذهبي : وفي الجملة ففي تصانيفه أحاديث وحكايات موضوعة . وفي حقائق تفسيره أشياء لا تسوغ أصلا عدها
بعض الأئمة من زندقة الباطنية ، وعدها بعضهم عرفانا وحقيقة نعود بالله من الخذلان والضلال ومن الكلام بهوى
فإن الخير كل الخير في متابعة السنة والتمسك بهدي لصحابة والتابعين رضي الله عنهم .

انظر: ترجمته في السير ٢٤٧/١٧ . تاريخ بغداد ٢/٢٤٨ ، الرسالة القشيرية ١٤٠ ، صفاء الأولياء لابن الملقن ٣١٣ .

(٤) الإمام أبو عيسى الأنصاري الكوفي العقيي روى عن عثمان وعلي وابن مسعود وأبي ذر وجماعة
(ت ٨٢هـ) . انظر: طبقات ابن سعد ١٠٩/٦ ، طبقات علماء الحديث لابن عبد الهادي ١١٦/١ .

(٥) ما بين المعقوفين في الأصل ساقطة والاكمال من الصواعق المحرقة ١٨٥ .

كما مر^(١) وله في جميع المشاهد الآثار المشهورة ، وأصابته يوم أحد ست عشرة ضربة ،

وأعطاه صلى الله عليه وسلم اللواء في موطن كثيرة سيما يوم خيبر ، وأخبره صلى الله

عليه وسلم أن الفتح يكون على يده كما في الصحيحين^(٢) وحمل يومئذ باب حصنها على [مطلب في حمل

ظهره حتى صعد المسلمون عليه ففتحوها، وأنهم جروه بعد ذلك فلم يحمله إلا أربعون رجلا على باب الحصن]

وفي رواية أنه تترس بباب الحصن عن نفسه فلم يزل يقاتل وهو في يده حتى فتح الله عليه

ثم ألقاه فأراد ثمانية أن يقلبوه فما استطاعوا^(٣).

وفيه^(٤) في الفصل الثاني/في فضائله [رضي الله عنه ما نصه]^(٥): (الفصل الثاني في فضائله ٩٨/أ

رضي الله عنه وكرم وجهه وهي كثيرة عظيمة شهيرة حتى قال أحمد : "ما جاء لأحد

(١) تقدم تخريجه في ص ٢٥٨ وهو حديث صحيح.

(٢) يشير بهذا إلى الحديث الذي تقدم في ص ٢٥٤ وهو حديث صحيح.

(٣) الصواعق المحرقة ١٨٥.

ولقد أورد هذه الأحاديث الإمام ابن كثير وبين ضعف أسانيدنا وهذا نص كلامه وهو يتحدث عن أخذ علي رضي الله عنه اللواء من الرسول لفتح خيبر : فتناول على باب الحصن فترس به عن نفسه فلم يزل في يده وهو يقاتل حتى فتح الله عليه ثم ألقاه من يده ، يقول أبو رفع مولى رسول الله : فلقد رأيته في نفر معي سبعة أنا ثامنهم نجهد على أن نقلب ذلك الباب فما استطعنا أن نقلبه .

قال الإمام ابن كثير : وفي هذا الخبر جهالة وإنقطاع ظاهر وأورد الإمام ابن كثير أثرا آخر عن جابر بن عبد الله أن عليا حمل الباب يوم خيبر حتى صعد المسلمون عليه ففتحوها وأنه جُربَ بعد ذلك فلم يحمله أربعون رجلا.

قال الإمام ابن كثير : وفيه ضعف أيضا ، وفي رواية ضعيفة عن جابر : ثم اجتمع عليه سبعون رجلا وكان جهدهم أن أعادوا الباب.

انظر : السيرة النبوية لابن كثير ٣٥٩ قلت : تبين من خلال حكم الإمام ابن كثير على هذه الآثار أنها ضعيفة الأسانيد وما تحمله من معنى باطل يشهد بضعفها حيث يظهر فيها الغلو والمبالغة في قوة علي بن أبي طالب رضي الله عنه.

(٤) أي في الصواعق المحرقة.

(٥) ما بين المعكوفتين في الأصل (أرضى الله عنه) وهو خطأ ، والصحيح ما أثبتته كما في الصواعق ١٨٦.

من الفضائل ما جاء لعلّي" (١).

وقال إسماعيل القاضي (٢) ، والنسائي ، وأبو علي النيسابوري (٣) : " ولم يرد في حق أحد في الصحابة بالأسانيد الحسان أكثر ما جاء في علي" (٤).

قال بعض المتأخرين من ذرية أهل البيت النبوي : وسبب ذلك والله أعلم أن الله تعالى أطلع نبيه على ما يكون بعده مما ابتلي به علي وما وقع من الاختلاف. ولما آل إليه أمر الخلافة فاقضى ذلك نصح الأمة [بإشهاره بتلك] (٥) الفضائل (لتحصل (٦) النجاة لمن تمسك به ممن بلغته (٧).

ثم لما وقع ذلك الاختلاف والخروج عليه نشر من سمع من الصحابة تلك الفضائل وبثها نصحا للأمة أيضا.

(١) انظر الصواعق المحرقة لابن حجر المكي ١٨٦ وقد أخرجه (كم) ١٧/٣ كتاب معرفة الصحابة/ مناقب علي بن أبي طالب.

قلت : وكلام الإمام أحمد هذا صحيح ولكن الأحاديث التي وردت في فضائل علي رضي الله عنه ليست كلها صحيحة بل فيها الصحيح والحسن والضعيف والموضوع.

قال الإمام الذهبي في تلخيص الموضوعات : "لم يروا لأحد من الصحابة في الفضائل أكثر مما روي لعلّي رضي الله عنه، وهي ثلاثة أقسام : صحاح وحسان ، وقسم ضعاف ، وفيها كثرة ، وقسم موضوعات وهي كثيرة للغباء ولعل بعضها ضلال وزندقة. تلخيص الموضوعات للذهبي نقلا عن الصواعق المحرقة ص ١٨٦.

(٢) هو إسماعيل بن إسحاق بن إسماعيل بن محدث البصرة حماد بن زيد بن درهم الأزدي مولا هم البصري المالكي قاضي بغداد وصاحب التصانيف (١٩٩-٢٨٢هـ). ومن مصنفاته : احكام القرآن" و" كتاب معاني القرآن" وكتاب "في القراءات" ولم أقف عليها. انظر: السير ٣٣٩/١٣ ، تاريخ بغداد ٢٨٤/٦.

(٣) هو أحمد بن حفص بن عبد الله بن راشد ، قاضي نيسابور (ت ٢٥٨) وشيعة أمم ، حدث عنه البخاري وأبو داود والنسائي وابن خزيمة ، وابن أبي داود ، قال عنه النسائي : صدوق.

انظر السير ٣٨٣/١٢ ، الجرح والتعديل ٤٨/٢ ، البداية والنهاية ٣١/١١.

(٤) الصواعق المحرقة ١٨٥.

(٥) ما بين المعكوفين في الأصل : "بإشهاره لتلك" وهو خطأ والصحيح ما أثبتته كما في الصواعق ١٨٦.

(٦) في الأصل (لتحصيل) والصحيح ما أثبتته كما في الصواعق ١٨٦.

(٧) في الأصل (بلغه) والصحيح ما أثبتته كما في الصواعق ١٨٦.

ثم لما اشتد الخطب^(١) واشتغلت طائفة من بني أمية بتنقيصه وسبه على المنابر ، ووافقهم الخوارج لعنهم الله بل قالوا بكفره اشتغلت جهابذة الحفاظ من أهل السنة بيث فضائله حتى كثرت نصحا للأمة / ونصرة للحق^(٢).

ب/٩٨

ثم اعلم أنه سيأتي في فضائل أهل البيت أحاديث مستكثرة من فضائله فليكن منك على ذكر^(٣) فإنه مرّ في كثير من الأحاديث السابقة في فضائل أبي بكر جملة من فضائل علي رضي الله عنه^(٤).

ومما ورد ما أخرجه الترمذي عن عائشة رضي الله عنها كانت فاطمة : أحب الناس إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وزوجها علي أحب الرجال إليه^(٥).

(١) الخطب : الأمر الذي يقع فيه المخاطبة ، والشأن والحال ومنه قولهم : جل الخطب: أي عظم الأمر

والشأن.

انظر النهاية ٢٤٥.

(٢) قلت: لا شك أن الخليفة علي رضي الله عنه له فضائل كثيرة لأسباب كثيرة منها أنه من السابقين إلى الإسلام ومن المهاجرين والمجاهدين الذين حضروا كل المشاهد مع الرسول إلا غزوة تبوك فإنه تخلف عنها لعذر وهو تمرّض زوجه وهو زوج فاطمة الزهراء رضي الله عنها ومن أهل البيت النبوي الذي أمر الرسول باحترامهم وحبهم وإكرامهم وذلك في حدود ما وردت به النصوص الصحيحة عن الرسول صلى الله عليه وسلم وهذا مما لا يختلف فيه اثنان من أهل السنة.

ولكن لو نظرنا إلى كتب الفضائل سنجد فيها أحاديث ضعيفة وموضوعة تحدثت عن فضائل علي رضي الله عنه ، وغالبا ما يكون في هذه الأحاديث الغلو في علي ولذا يجب على كل من يقرأ الكتب التي ألفت في الفضائل أن يكون على حذر ، وأكثر من يضع الأحاديث في فضائل علي رضي الله عنه الشيعة وخاصة الرافضة حيث إنهم يفلون فيه حتى يوصلوه إلى منزلة الألوهية.

(٣) انظر ص ٣١٣-٣٦١.

(٤) انظر الصواعق المحرقة ص ١١٩.

(٥) (ت) أبواب المناقب ، ما جاء في فضل فاطمة ٣٧٥/١ و٣٩٦٥ وسنده ضعيف لأجل داود بن أبي عوف قال عنه ابن عدي : له أحاديث وهو من غلاة التشيع ، وعامة حديثه في أهل البيت وهو عندي ليس بالقوي ولا بمن يحتج به ، وقال العقيلي : "كان من غلاة الشيعة" وقال الأزدي : زائف ضعيف.

انظر : الكامل لابن عدي ٩٥١/٣ ، الضعفاء للعقيلي ٣٧/٢ ، الميزان ١٨/٢.

وقال الشيخ الألباني عن هذا الحديث : منكر انظر ضعيف الترمذي له ص ٥١٩.

وأخرج مسلم عن سعد بن أبي وقاص قال : لما نزلت هذه الآية ﴿ندع أبناءنا وأبنائكم﴾^(١).

دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم عليا وفاطمة ، وحسنا ، وحسينا فقال :
(اللهم هؤلاء أهلي)^(٢).

وروى البيهقي أنه ظهر علي من البعد فقال صلى الله عليه وسلم : (هذا سيد العرب ، فقالت عائشة أأنت سيد العرب؟ فقال : أنا سيد العالمين وهو سيد العرب)^(٣).

ورواه الحاكم في صحيحه عن ابن عباس بلفظ : (أنا سيد ولد آدم وعلي سيد العرب) وقال : إنه صحيح ولم يخرجاه^(٤).

() سورة آل عمران آية ٦١.

(١) (م) كتاب فضائل الصحابة ، فضائل علي بن أبي طالب ١٥/١٧٦.

(٢) لقد بحث عنه في كتب لبيهقي التي استطعت لوقوع عليها ولم أجد فيها هذا الحديث.

وأخرجه أبو نعيم في الحلية ١/٦٣ ، وابن الجوزي في العمل لمتناهية ١/٢١٢ وقال : هذا حديث لا أصل له
وسناده منقطع ، وابن عبد البر في الدرر ٢٥٥ ، وأورده السخاوي بروايات عديدة واسانيد مختلفة وقال : وكلها
ضعيفة. بل جرح الذهبي إلى الحكم عليه بالوضع.

انظر المقاصد الحسنة ٣٩٤/٥٧٨.

وقال لعجلوني : وله شواهد كلها ضعيفة ، بل جرح الذهبي إلى حكم عيبه بالوضع. انظر كشف

الخفاء ١/٥٦١/١٥١٣.

قلت : وهذا الحديث سنده يدور على محمد بن حميد قد كذبه بورعة ، وقال البخاري : فيه نظر ،
وقال ابن حبان : ينفرد عن الثقات بالمقلوبات. وقال صالح حزره : كنا نتهم بن حميد في كل شيء يحدثنا ما رأيت
أجراً على الله منه.

انظر التاريخ الكبير ١/٦٩/١٦٧ ، الميزان ٣/٥٣٠.

(٣) في كتاب معرفة الصحابة ، مناقب علي بن أبي طالب ٣/١٢٤ وقال الإمام الذهبي عن هذا الحديث

قلت : " وضعه الحسن بن علوان ، ورواه عمر بن موسى الوحيهي عن أبي الزبير عن جابر مرفوعاً ، قلت : عمر
وصاع انظر التلخيص على هامش المستدرک ٣/١٢٤.

=

وله شواهد كلها ضعيفة كما بينه بعض محققي الحديثين ، بل جنح الذهبي إلى

الحكم على ذلك بالوضع.

وعلى فرض صحته / فسيادته لهم إما من حيث النسب أو نحوه فلا يستلزم أفضليته ١/٩٩

على الخلفاء الثلاثة قبله لما مر من الأدلة الصريحة في ذلك^(١).

وأخرج الترمذي ، والحاكم وصححه عن بريدة قال : قال رسول الله صلى الله

عليه وسلم : (إن الله أمرني بحب أربعة وأخبرني أنه يحبهم ، قيل يا رسول الله سمعنا ، قال

: علي منهم يقول ذلك ثلاثا وأبو ذر ، ومقداد ، وسلمان الفارسي^(٢)).

وأخرج مسلم عن علي قال : والذي فلق الحبة^(٣) وبرأ النسمة^(٤) أنه لعهد النبي الأمي [مطلب في أن

مبغض على منافق]

إلى أنه لا يحبني إلا مؤمن ولا يبغضني إلا منافق^(٥)

وقال البخاري: منكر الحديث : وقال ابن عدي : هو ممن يضع الحديث متنا وسندا ، وهم من عده من الكافرين لأنه أيضا يروي عن الحكم بن عتبة وقتادة ، وقال النسائي عنه : متروك الحديث" وقال أبو حاتم : "ذهب الحديث كان يضع الحديث " وقال الدارقطني: "متروك" .

انظر الميزان ٢٢٤/٣ ، الضعفاء والمتروكون ٢٩٤ ، الجرح ١٣٣/٦ ، الضعفاء والمتروكين للنسائي ٢٢٢.

(١) قلت: الحديث كما تقدم موضوع وما دام كذلك فلا يبنى عليه أي حكم ولذا ليس هناك حاجة لمحاولة التوفيق بينه وبين النصوص الصحيحة التي تدل على أفضلية أبي بكر الصديق وعمر الفاروق على علي رضي الله عنهم أجمعين، وبين هذا الحديث الموضوع، ومحاولة التوفيق إنما يصار إليها إذا كان النصان صحيحان ، أما إذا كان أحدهما صحيحا والآخر ضعيفا فيؤخذ بالصحيح ويترك الضعيف فإذا كان موضوعا فإنه من باب أولى لا يلتفت إليه.

(٢) (ت) أبواب المناقب ، مناقب علي بن أبي طالب ١٠/٢٢٠/٣٨٠٢ ، (كم) كتاب معرفة الصحابة ، مناقب علي بن أبي طالب ١٣٠/٣ . وكلا السندين ضعيفان لأجل ربيعة الأيادي واسمه عمر بن ربيعة قال عنه القطان : " ما زال مختلطا " ، وقال عنه أبو حاتم : " منكر الحديث " وقال الدارقطني: " ليس بالقوي " .

انظر الميزان ١٩٦/٣ ، الجرح ١٠٩/٦ ، وحكم عليه الشيخ الألباني بالضعف في السلسلة ١٥٤٩/٥٤/٤ .

(٣) الفلق بالسكون : الشق ، معنى فلق الحبة : أي شققها بالنبات.

(٤) برأ النسمة وهو بالهمزة : أي خلق النسمة وهي بفتح النون والسين وهي الإنسان ، وقيل النفس ،

وحكى الأزهرى : أن النسمة هي النفس وأن كل دابة في جوفها روح فهي نسمة.

انظر النهاية ٤٧١/٣ ، شرح النووي على صحيح مسلم ٦٥/٢ .

(٥) كتاب الإيمان ، حب علي بن أبي طالب من الإيمان ٦٤/٢ .

وأخرج الترمذي عن أبي سعيد الخدري قال : (كنا نعرف المنافقين بيغضهم
عليه^(١)).

وأخرج البزار والطبراني في الأوسط عن جابر بن عبد الله ، والطبراني والحاكم،
والعقيلي في الضعفاء ، وابن عدي عن ابن عمر ، والترمذي والحاكم عن علي قال : قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم : (أنا مدينة العلم وعلي بابها)^(٢).

وفي رواية (فمن أراد العم فليأت الباب)^(٣).

وفي أخرى عند الترمذي عن علي : (أنا دار الحكمة وعلي بابها)^(٤).

وفي أخرى عن ابن عدي : (علي باب / علمي)^(٥).

وقد اضطرب الناس في هذا الحديث ، فجماعة على أنه موضوع منهم ابن الجوزي ،

(١) أبواب المناقب ، مناقب علي بن أبي طالب ١/ ٢١٨/ ٣٨٠٠ وسنده ضعيف لأجل عمارة بن جوين قال
عنه مدارقطني : " خارجي شيعي فيعتبر بما يرويه عن الثوري والحمددين . وقال النسائي : " متروك الحديث ، وقال
البخاري عن أبي سعيد : تركه يحيى قطان .

انظر : الضعفاء للدارقطني ٢٩٩ ، وضعفاء للنسائي ٢٢٤ ، الضعفاء للبخاري ٩٥ .

(٢) لم أحده في مسند البزار ، و(طب) في الكبير ١١/ ٦٥/ ١١٠٦١ عن ابن عباس وقد بحث عنه في
المعجم الأوسط ولم تجده .

والعقيلي في الضعفاء الكبير ٣/ ١٥١ وقال : ولا يصح في هذا المتن حديث ، وابن عدي في الكامل ١/ ١٩٣
وقال : وفي سنده أحمد بن سمة له مناكير عن الثقات غير ما ذكرت وليس هو ممن يحتج بروايته .

(٣) أبواب المناقب بنحوه ١٠/ ٢٢٥/ ٣٨٠٧ (كم) كتاب معرفة الصحابة ، مناقب علي بن أبي
صالح ٣/ ١٢٦ .

(٤) أخرجه الخطيب في تاريخ بغداد ٤/ ٣٤٨ و ٧/ ١٧٣ و ١١/ ٤٨ و ٤٩ ، وابن الجوزي في الموضوعات

١/ ٣٥٠ .

(٥) (ت) أبواب المناقب ١٠/ ٢٢٥/ ٣٨٠٧ .

(٦) لقد بحث عن هذا النمط في الكامل لاس عدي ولم تجده .

والنوي ، وناهيك بهما معرفة بالحديث وطرقه ^(١) ، حتى قال بعض محققي الحديث لم يأت أحد بعد النوي في بداية في علم الحديث فضلا أن يساويه وبالغ الحاكم على عادته وقال : إن الحديث صحيح ^(٢) .

وصوب بعض محققي المتأخرين المطلعين على الحديث أنه حديث حسن ^(٣) .
وأخرج الحاكم وصححه عن علي ، قال : (بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى اليمن فقلت : يا رسول الله بعثني وأنا شاب أقضي بينهم ، ولا أدري ما القضاء ، فضرب صدره بيده ثم قال : (اللهم اهد قلبه ، وثبت لسانه ، فوالذي فلق الحبة ما

(١) لقد أجمع المحدثون على أن هذا الحديث موضوع ، ومعناه الباطل يدل على وضعه ، قال عنه ابن عدي : الحديث موضوع يعرف بأبي الصلت ومن حدث به سرقة منه وإن قلب إسناده .

وسئل أحمد عن هذا الحديث فقال : قبح الله أبا الصلت .

وقال يحيى بن معين : هذا الحديث كذب ليس له أصل . وقال أبو حاتم ابن حبان : هذا خير باطل لا أصل له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وكل من حدث بهذا المتن إنما سرقة من أبي الصلت وإن قلب إسناده . وقد عد الدارقطني جماعة ممن سرقة أحدهم عمر بن إسماعيل بن مجالد ، والثاني محمد بن جعفر العبدى ، والثالث محمد بن يوسف شيخ لأهل الرأي ، حدث به عن شيخ مجهول عن أبي عبيد .

انظر : الموضوعات لابن الجوزي ١/٣٤٩ ، ٣٥٠ ، الفوائد للشوكاني ٣٤٨ ، تنزيه الشريعة للعراقي ١/٣٧٧ ، اللآلئ للسيوطي ١/٣٢٩ ، تهذيب الأسماء واللغات للنوي ١/٣٤٨ .

(٢) (كم) كتاب معرفة الصحابة ، مناقب علي بن أبي طالب ٣/١٢٦ واعترضه الذهبي فقال : قلت : موضوع ، وقال معترضاً على قول الحاكم أن أبا الصلت ثقة مأمون ، قلت : لا والله لا ثقة ولا مأمون .

انظر : التلخيص على هامش المستدرک ٣/١٢٦ .

(٣) قلت : لم أجد أحداً صحح هذا الحديث غير الحاكم ، وهو متساهل في التصحيح وقوله في تصحيح هذا الحديث غير معتبر ، لأن هذا الحديث اتفق علماء الحديث على أنه موضوع ولم يحصل بينهم أي نزاع في الحكم عليه . وسند هذا الحديث كله يدور على أبي الصلت الهروي . وقال البغدادي : لم يروى هذا الحديث عن أبي معاوية من الثقات أحد ، رواه أبو الصلت فكذبوه . وقال الدارقطني عن أبي الصلت : كان رافضياً خبيثاً ، وقال يعقوب الجوزجاني : كان أبو الصلت الهروي زائفاً عن الحق ، مائلاً عن القصد ، سمعت من حدثني عن بعض الأئمة أنه قال فيه : هو أكذب من روث حمار الدجال ، وكان قديماً متلوثاً في الأقدار .

انظر : تاريخ بغداد ١١/٥٠-٥١ .

شككت في قضاء بين اثنين^(١). قيل وسبب قوله صلى الله عليه وسلم: (أقضاكم علي).

السابق في أحاديث أبي بكر^(٢) أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان جالسا مع جماعة

من أصحابه فجاءه خصمان ، فقال أحدهما : يا رسول الله إن لي حمارا وإن لهذا بقرة ،

وإن بقرته قتلت حماري ، فبدا رجل من الحاضرين لا ضمان على البهائم ، فقال صلى الله

عليه وسلم : اقض بينهما يا علي ، فقال علي لهما : كانا مرسلين / أم مشدودين أم أحدهما

مشدود والآخر مرسل ، فقال : لا ، كان الحمار مشدودا والبقرة

مرسلة وصاحبها معها ، فقال علي : على صاحب البقرة ضمان الحمار فأقر رسول الله [مطلب في فـ

على بين صاحب البقرة والحمار

صلى الله عليه وسلم حكمه وأمضى قضاءه^(٣).

وأخرج الطبراني عن جابر ، والخطيب عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه

وسلم قال : (إن الله جعل ذرية كل نبي في صلبه وجعل ذريتي في صلب : علي بن

أبي طالب^(٤)).

(١) (كم) كتاب معرفة الصحابة مناقب علي بن أبي طالب ٣/٣١٥ وقال الذهبي في التلخيص : "وضع النبي صلى الله عليه وسلم يده على صدره وقال : اللهم ثبت لسانه واهد قلبه فما شككت في قضاء بعد". انظر تنخيص ٣/١٣٥.

(٢) هذا الكلام لابن حجر مكي في الصواعق المحرقة ١٨٩.

(٣) أورد هذه الحكاية ابن حجر في صوغه ١٨٩ وقد بحث عنها في المظان فلم أجدها.

(٤) (طب) في الكبير ٣/٢٦٣٠ ، والخطيب في التاريخ ١/٣١٧ ، وسند هذا الحديث ضعيف لأجل يحيى بن العلاء البجلي الرازي أبو عمرو قال عنه أبو حاتم يس بالقوي "ضعفه ابن معين وجماعة ، وقال الدارقطني : "متروك" وقال أحمد : "كذاب يصنع الحديث" وقال البخاري : "كان وكيع يتكلم فيه" وقال النسائي : "متروك الحديث" نظر الميزان ٤/٣٩٧ ، لضعفاء الصغير ١٢٥ ، الضعفاء والمتروكون ٢٤٨.

وقال الشيخ الألباني : موضوع رواه الطبراني عن عبادة بن زياد الأزدي حدثنا يحيى بن العلاء الرازي عن جعفر بن محمد عن أبيه عن جابر مرفوعا. قلت وهذا موضوع فته يحيى بن العلاء كذاب يضع كما تقدم مرارا. انظر : انصيف ٢/٢١٢/٨٠١.

وفيه^(١) في الفصل الرابع في نبذ من كلماته رضي الله عنه الدالة على عظم [مطلب في كلمات قدره، وعلمه ما نصه : " لا يخاف أحدكم إلا ذنبه ، ولا يرجوا إلا ربه ، ولا يستحي من الإمام علي رضي لا يعلم أن يتعلم ، ولا من يعلم إذا سئل عما لا يعلم أن يقول : الله أعلم^(٢) ومنه الفقيه الله عنه وقوله سبع كل الفقيه من لا يقنط الناس من رحمة الله ، ولم يرخص لهم في معاصي الله ، ولم يؤمنهم من الشيطان وجوابه من عذاب الله ، ولم يدع القرآن رغبة عنه إلى غيره ، إنه لا خير في عبادة لا علم فيها، عن القسري ولا علم لا فهم معه ، ولا قراءة لا تدبر فيها^(٣).

ومنه سبع من الشيطان : شدة الغضب ، وشدة العطاس ، وشدة الشاؤب ، والقيء ، والرعاف ، والنجوى ، والنوم عند الذكر^(٤). ١٠٠/ب

ومنه التوفيق خير قائد ، وحسن الخلق خير قرين ، والعقل خير صاحب ، والأدب خير ميراث ، ولا وحشة أشد من العجب^(٥).

وقال لما سئل عن القدر: [طريق]^(٦) مظلّم لا تسلكه، بحر عميق لا تلجه، سر الله قد خفي عليك فلا تفشه ، أيها السائل إن الله خلقك لما شاء أو لما شئت؟ قال : بل لما شاء ، قال فيستعملك كما شاء^(٧).

وقال : إن للنكبات نهايات ، لا بد لأحد إذا نكب أن ينتهي إليها ، فينبغي للعاقل إذا أصابته نكبة أن ينام [لها]^(٨) حتى تنقضي مدتها فإن في رفعها قبل انقضاء مدتها زيادة

(١) أي في الصواعق المحرقة لابن حجر المكي.

(٢) المرجع نفسه ٢٠١.

(٣) حلية الأولياء لأبي نعيم ٧٧/١ ن الصواعق المحرقة لابن حجر المكي ٢٠١.

(٤) الصواعق المحرقة لابن حجر المكي ٢٠١.

(٥) الصواعق المحرقة لابن حجر ٢٠١.

(٦) ما بين المعكوفتين في الأصل : "طين" وهو خطأ والصحيح ما أثبتته كما في نهج البلاغة ٣٧٧/٤.

(٧) شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ٣٧٧/٤ ، والصواعق المحرقة لابن حجر المكي ٢٠١.

(٨) ما بين المعكوفتين ليس في الأصل والإكمال من الصواعق ٢٠١.

في مكروهما^(١).

وقال : جزاء المعصية : الوهن في العبادة ، والضيق في المعيشة ، والنقص في اللذة

قيل : وما النقص؟ قال : لا ينال شهوة حلال إلا جاءه ما ينقصه إياها.

وقال له عدوه : [بَتُّكَ]^(٢) الله^(٣) فقال : على صدرك.

ولما ضربه ابن ملجم^(٤) قال للحسن وقد دخل عليه باكيا: احفظ عني أربعا وأربعا، قال: (مطلب في وصية

وما هن يا أبت؟

قال : إن أغنى الغنى العقل ، وأكبر الفقر الحمق ، وأوحش الوحشة العجب ،

وأكرم الكرم حسن الخلق.

قال : فالأربعة الأخرى؟ قال : إياك ومصاحبة الأحمق / فإنه يريد أن ينفعلك ١٠٠/أ

فيضرك ، وإياك ومصادقة الكذاب فإنه يقرب عليك البعيد ، ويبعد عليك القريب ،

وإياك ومصادقة البخيل فإنه يخذلك في ماله أحوج ما تكون إليه ، وإياك ومصادقة الفاجر

فإنه يبيعك بالتافه^(٥).

وقال له يهودي ، متى كان ربنا؟ فتغير وجهه وقال : مُمْ يَكُنْ فكان هو كان ولا

كينونة ، كان بلا كين كان ليس له قبل ولا غاية ، انقطعت الغايات دونه فهو غاية كل

(١) الصواعق المحرقة لابن حجر المكي ٢٠١.

قلت : وهذا الكلام غير مسموع وذلت أن المؤمن إذا أصيب بأي نكبة من النكبات يجب أن يحتسب الأجر عند الله ويصبر ويقول : ﴿إنا لله وإنا إليه راجعون﴾ ولكن لا يمنع هذا من أن يحاول الإنسان رفع النكبة التي حلت به بقدر ما يستطيع بالطرق المشروعة.

(٢) ما بين المعكوفتين في الأصل : "ننتك" وهو خطأ والصحيح ما "نته كما في الصواعق ٢٠٢.

(٣) أي قطعك الله لأن أثبت تأني بمعنى قطع. نظر لنهاية ٩٣/١.

(٤) هو عبد الرحمن بن عمرو المعروف سن ملجم حميري ثم الكندي حليف بني حنيفة بن كندة المصري.

انظر البداية والنهاية ٣٥٦/٧ ، نكح ٧٨٧، ٣.

(٥) الصواعق المحرقة لاس حجر المكي ٢٠٢.

غاية فأسلم اليهودي^(١).

وافتقد درعا وهو بصفين فوجدها عند يهودي فحاكمه فيها إلى قاضيه شريح^(٢)
فجلس بجنبه وقال : لو لا أن خصمي يهودي لا استويت معه في المجلس ، ولكن سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : لا تسوا بينهم في المجالس ، وفي رواية : أصغروهم
من حيث أصغروهم الله ، ثم ادعى بها فأنكر اليهودي ، فطلب شريح بينة من علي فأتى
بقنبر^(٣) والحسن ، فقال له شريح : شهادة الابن لأبيه لا تجوز ، فقال اليهودي :

أمير المؤمنين قدمني إلى قاضيه ، وقاضيه قضى عليه ، أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن [مطلب في إسلام
محمد] رسول الله صلى الله عليه وسلم وإن الدرع درعك^(٤) / وأخرج الواقدي عن ١٠١ / ب اليهودي
ابن عباس قال : كان مع علي أربعة دراهم لا يملك غيرها فتصدق بدرهم ليلا ، وبدرهم على يد علي
نهارا ، وبدرهم سرا ، وبدرهم علانية ، ونزل فيه : ﴿الذين ينفقون أموالهم بالليل والنهار رضي الله عنه﴾
سرا وعلانية فلهم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون^(٥).

ولما وصل إليه فخر من معاوية قال لغلامه : اكتب إليه ، ثم أملى عليه.

محمد النبي أخي وصهري وحمزة سيد الشهداء عمي.

وجعفر الذي يمسي ويضحى يطير مع الملائكة ابن أمي.

(١) الصواعق المحرقة لابن حجر المكي ٢٠٢.

(٢) هو الفقيه أبو أمية شريح بن الحارث بن قيس بن الجهم الكندي قاضي الكوفة (ت ٨٧ هـ) وهو من أولاد الفرس الذين كانوا باليمن ، وهو ممن أسلم في حياة النبي صلى الله عليه وسلم وانتقل من اليمن زمن الصديق ، حدث عن عمر وعلي وعبد الرحمن بن أبي بكر. وقد ولاء عمر القضاء بالكوفة فأقام على قضائها ستين سنة وقد أقام في القضاء خمس وسبعون سنة ، وكان أعلم الناس بالقضاء ذا فطنة وذكاء ، ومعرفة ، وعقل ، ورصانة .

انظر : ترجمته : في السير ٣٢/١٥ ، وفيات الأعيان ٢/٤٦٠ ، ٢٩٠.

(٣) خادم علي بن أبي طالب روى عن علي. انظر ترجمته في الجرح ٧/١٤٦ والميزان ٣/٣٩٢.

(٤) حلية الأولياء لأبي نعيم ٤/١٣٩ ، السنن الكبرى للبيهقي ٤/١٤٠ ، الصواعق المحرقة لابن حجر

المكي ٢٠٢.

(٥) سورة البقرة آية ٢٧٤ وقد أخرج هذا الأثر الواحد في أسباب النزول ٧٨.

وبنت محمد سكاني وعرسي^(١) منوط^(٢) خمها بدمي ولحمي.

وسبطا^(٣) أحمد ابناي منها فأيكم له سهم^(٤) كسهمي.

سبقتكم إلى الإسلام طراً^(٥) غلاما ما بلغت أوان حلمي^(٦).

قال البيهقي : إن هذا يجب على أحد متوان في علي حفظه ليعلم من آخر في الإسلام انتهى^(٧).

فمناقب علي وفضائله أكثر من أن تحصى رضي الله عنه.

ومن كلام الشافعي رضي الله عنه شعر:

إذا نحن فضلنا علياً فإننا روافض^(٨) بالفضل عند ذوي الجهل./

(١) يقال للرجل عروس كما يقال للمرأة وهو اسم لما عند دخول أحدها بالآخر. النهاية ٢/٣٠٦.

(٢) ناط الشيء علقه ، وبابه قال ، وذات نوط اسم شجرة بعينها وهو في الحديث . وهو عني أو مني مناط نطريا أي البعد. الصحاح للرازي ٦٨٥.

(٣) تقصد العرب بالنسب وند الابن والاسنة. ومعنى سبطا رسول الله في طائفتان وقطعتان منه. نظير: نهاية ٢/٣٣٤ والمعجم الوسيط ١/٤١٤.

(٤) السهم في الأصل واحد السهام التي بصرت في نيسر ، وهي القذح ثم سمي به ما يمزج به نفع سهمه. ثم كثر حتى سمي كل نصيب سهماً ويجمع سهم عن أسهم ، وسهام وسهمان. انظر لنهاية ٢/٤٢٤.

(٥) طراً أي جميعاً ، وطراً لست من باب رد بست . ومنه صر شارب الغلام فهو طراً. نصحاح للرازي ٣٨٩.

(٦) الحلم بضم اللام وسكونها ما يره النائم . وقد حلم يحلم بالضم حلماً وحلماً ، واحتلم أيضاً ، وحلم بكذا وحلم كذا بمعنى أي رآه في النوم. الصحاح للرازي ٦٥٢.

وهذه الأبيات ذكرها ابن كثير في البداية ٨/١٠ وابن حجر لمكي في لصواعق المحرقة ٢٠٤.

(٧) انظر الصواعق المحرقة ٢٠٤.

(٨) تقدم لتعريف بالروص وعقيدتهم نداء عني رضي الله عنه في ص ١ والشافعي يقصد بهذا أنه يدكر فصائل علي بن أبي طالب الثانية أنه يصنه الجهر بأنه رضي.

وفضل أبي بكر إذا ما ذكرته رميت بنصب^(١) عند ذكرني للفضل.
فلازلت ذارفض ونصب كلاهما أحبهما حتى أوسد في الرمل^(٢).
وله أيضا رضي الله عنه :
قالوا ترفض قلت كلا ما الرفض ديني ولا اعتقادي.
لكن توليت غير شك خير إمام وخير هادي.
إن كان حب الولي رفضا فإني أرفض العبادي.
وقال أيضا رضي الله عنه:
يا راكبا قف بالمحصب^(٣) من منى واهتف بساكن خيفها^(٤) والناهض^(٥).
سحرا إذا فاض الحجيج إلى منى فيضا كملتطم^(٦) الفرات^(٧) الفائض.
إن كان رفضا حب آل محمد فاليشهد الثقلان^(٨) أني رافضي^(٩).

(١) النواصب اسم من أسماء الخوارج ، ويقصد الإمام الشافعي رحمه الله أنه إذا ذكر فضائل الصديق يصفه الجاهل أيضا بأنه يناصب العداء عليا بن أبي طالب وفي البيت الأخير يصرح الشافعي رحمه الله تعالى بأنه إذا كان ذكر فضائل علي رفضا وذكر فضائل الصديق نصبا فأنا كذلك حتى يتوفاني الله وأوسد في الرمل. وكلمة النواصب يطلقها الرافضة على أهل السنة بزعم أنهم يناصبون أهل البيت العداء.
(٢) الوساد والوسادة بكسر الواو فيهما المخدة ، والجمع وسائد ووسد بضمين ، ووسدته الشيء توسيدا فتوسده إذا جعلته تحت رأسه. الصحاح للرازي ٧٢٠.

وهذه الأبيات أوردها ابن حجر في الصواعق المحرقة ٢٠٤ ، والبيهقي في مناقب الشافعي ٧٠/٢.

(٣) أي وادي المحصب في منى وهو واد معروف واسمه : "وادي محصب".
(٤) يقصد به مسجد الخيف.

(٥) نهض : قام وبابه قطع وخضع ، "وأنهضه فانتفض" واستنهضه لأمر كذا أمره بالنهوض له.
الصحاح ٦٨٢. وعلى هذا فمعنى الناهض : أي القائم.

(٦) التلطمست الأمواج ، أي ضرب بعضها بعضا. الصحاح ٥٩٨ ، تهذيب اللغة للأزهري ٣٥٧/١٧-٣٥٨.

(٧) الفرات نهر معروف ومشهور وهو يوجد في العراق يشق مدينة بغداد نصفين وهو غني عن التعريف.

(٨) الثقلان : أي الإنس والجن ومنه قوله تعالى : ﴿ستفرغ لكم أيها الثقلان﴾ سورة الرحمن آية ٣١.

(٩) وهذه الأبيات ذكرها البيهقي في مناقب الشافعي ٧١/٢ وابن حجر المكي في الصواعق ٢٠٥ وابن

عساكر في تاريخ دمشق ١٩١/١٠.

قال البيهقي : وإنما قال الشافعي ذلك حين نسبه الخوارج إلى الرفض حسداً وبغياً^(١).

وله أيضاً^(٢) وقد قال له المزني^(٣) : إنك رجل توالي أهل البيت فلو عملت في هذا

الباب أبياتا ، فقال شعر / :
١٠٢ /

وما زال [كتما^(٤)] منك حتى كأني برد جواب السائلين لأعجم.

وأكرم ودي مع صفاء مودتي ليسلم من قول الوشاة^(٥) واسلم^(٦).

وفيه^(٧) في الفصل الخامس في وفاته رضي الله عنه ما نصه :

سببها أنه لما طال النزاع بينه وبين معاوية رضي الله عنهما انتدب ثلاثة نفر [مطلب في
من الخوارج: عبد الرحمن بن ملجم المرادي^(٨) والبرك^(٩)، وعمرو^(١٠) التميميين، فاجتمعوا رضي الله

(١) مناقب الشافعي للبيهقي ٧١/٢.

(٢) أي للإمام الشافعي.

(٣) هو اسماعيل بن يحيى بن سماعيل المزني مصري تلميذ شافعي (١٧٥-٢٦٤هـ) حدث عن شافعي ونعيم بن حماد وغيرهم وهو قليل الرواية لكنه كان رأساً في لفقه قال عنه ابن أبي حاتم صدوق وقال أبو سعيد بن يونس ثقة وله مختصر في لفقه مشهور عند شافعية. نظر ترجمته في سير ٤٩١/١٢. شذرات الذهب ١٤٩/٢ ، مرآة الجنان ١٧٧/٢.

(٤) في الأصل (كيما شت) وهو خطأ والصحيح ما كتبه.

(٥) يقال وشى به يشي وشاية يد ثم عنه وسعى به فهو وشي وجمعه وشدة وشبهه ستخرج الحديث باللفظ ولسؤل ومنه حديث الأفاك : "كان يستوشيه ويجمعه أي يستخرج حديثاً يبحث عنه. لنهاية ١٩٠/٥.

(٦) هذه الأبيات أوردها البيهقي في مناقب شافعي ٧٠٢ وس حجري المصوغ ٢٠٥.

(٧) أي في الصواعق المحرقة لابن حجر المكي.

(٨) تقدمت ترجمته في ص ٢٦٨ هامش ٢.

(٩) هو برك بن عبد الله التميمي لصري وقيل اسمه الحجاج الخارجي . انظر ترجمته في البداية ٣٥٦/٧ ، الكامل ٣٨٩/٣ ، مروج الذهب ٤٢٣/٢.

(١٠) هو عمرو بن بكر تميمي البغدادي الخارجي . انظر ترجمته في البداية ٣٥٦/٧ ، الكمل ٣٨٦/٣.

مروج ذهب ٤٢٤/٢

بمكة ، وتعاهدوا ، وتعاهدوا ليقتلوا هؤلاء الثلاثة عليا ، ومعاوية ، وعمرو بن العاص ويريحوا العباد منهم^(١).

فقال : ابن ملجم أنا لكم بعلي ، وقال البرك : أنا لكم بمعاوية ، وقال عمرو : أنا لكم بعمرو ، تعاهدوا على أن ذلك يكون ليلة حادي عشر أو ليلة سابع عشر من رمضان ، ثم توجه كل واحد منهم إلى مصر صاحبه ، فقدم ابن ملجم الكوفة فلقى أصحابه من الخوارج فكاتفهم ما يريدون ، ووافقه منهم شبيب بن عجرة الأشجعي^(٢) وغيره ، فلما كانت ليلة الجمعة سابع عشر رمضان سنة أربعين استيقظ علي سحرا وقال لابنه الحسن: رأيت الليلة / رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت : يا رسول الله ما ١٠٣/أ لقيت من أمتك [خيـرا]^(٣) ، فقال لي : ادع الله عليهم ، فقلت : اللهم أبدلني بهم خيرا لي منهم ، وأبدلهم بي شرا لهم مني فأقبل الأوز^(٤) يصحن في وجهه فطردوهن ، فقال : دعوهم فإنهن نوائح^(٥) ودخل المؤذن فقال : الصلاة ، فخرج علي من الباب ينادي أيها الناس الصلاة الصلاة فشد عليه شبيب فضربه بالسيف فوقع سيفه بالباب فضربه ابن ملجم بسيفه ، فأصاب جبهته إلى قرنه فوصل دماغه وهرب وشبيب دخل منزله ، فدخل عليه رجل من بني أمية فقتله ، وأما ابن ملجم فشد عليه الناس من كل جانب فلحقه رجل من

(١) قلت : هذا حسب زعمهم ومعتقدهم الفاسد الذي أحلوا به دماء الصحابة الكرام.

(٢) هو شبيب ابن عجرة الأشجعي (ت بعد أربعين) خارجي من أهل الكوفة اشترك مع عبد الرحمن بن ملجم في قتل أمير المؤمنين سنة أربعين للهجرة ثم هرب. انظر ترجمته في الكامل لابن الأثير ٣/٣٩٠ ، تاريخ الإسلام للذهبي ٢/٢٠٦.

(٣) ما بين المعكوفتين ليس في الأصل والإكمال من الصواعق انظر ص ٢٠٦.

(٤) الأوز نوع من الطيور يشبه البط ولكنه أكبر منه جسما ، وأطول عنقا. انظر: المعجم الوسيط ١/٣٢.

(٥) النوح مصدر ناح ينوح نوحا ويقال نائحة ذات نياح ونواحة ذات مناح والنوائح من النساء سمين

نوائح لمقابلة بعضهن بعضا إذا نحن. انظر تهذيب اللغة للأزهري ٥/٢٥٦.

همدان فطرح عليه قطيفة^(١) ثم صرعه فأخذ السيف منه وجاء به إلى علي فنظر إليه فقال : النفس بالنفس إذا ماتت فاقتلوه كما قتلني وإن سَلِمْتُ رأيت فيه رأي وفي رواية فالجروح قصاص ، فأمسك وأوثق ، وأقام علي الجمعة والسبت وتوفي ليلة الأحد ، وغسله الحسن والحسين ، وعبد الله بن جعفر ، ومحمد بن الحنفية يصب الماء ، وكفن في ثلاثة أبواب ليس فيها قميص وصلى عليه الحسن وكبر عليه سبعا ودفن بدار / الإمارة بالكوفة ١٠٣/١ د ليلا وبالقرى موضع يزار الآن أو بين منزله والجامع الأعظم أقوال^(٢).

ثم قطعت أطراف ابن ملجم وجعلت في قوصرة^(٣) وأحرقوه بالنار ، وقيل : بل أمر بطلب في قتل الله الحسن بضرب عنقه ، ثم حرقت جيفته أم الهيثم بنت الأسود النخعية^(٤) وكان علي في شهر ابن ملجم وحرقة رمضان الذي قتل فيه يفطر ليلة عند الحسن وليلة عند الحسين وليلة عند عبد الله بن جعفر . ولا يزيد على ثلاث لقم ويقول : أحب أن ألقى الله وأنا خميص^(٥) فلما كانت الليلة التي قتل في صبيحتها أكثر الخروج والنظر إلى السماء وجعل يقول والله ما كذبت ولا كذبت

(١) القטיפه دثار مخمل وهي القرطفة كساء مربع غيض له حمل ووبر جمعه قطائف وقطف. انظر الصحاح لرازي ٥٤٣ ، معجم من اللغة للشيخ أحمد رضا ٦٠١/٤ .

(٢) ولكن نصحيح من هذه الأقوال أنه دفن بالكوفة بدار الإمارة خوفا عليه من الخوارج أن ينشسوا جثته هذا هو المشهور ومن قل به حمل على راحته فذهبت به فلا يدري بن ذهب فقد أخطأ وتكلف ما لا علم له به ولا دليل له عليه وما يعتقده كثير من جهلة الروافض من أن قبره بمشهد النجف فلا دليل على ذلك ولا أصل له ويقال إنما ذلك قبر المغيرة ابن شعبه. نظر في هذا البديهة ٣٦٠/٧ . تاريخ الطبري ١٤٣/٥ ، المنتظم ١٧٧/٥ ، تاريخ ابن حنون ١٨٥/٢ ، تاريخ دمشق ٤٠٤/١٢ .

(٣) نقوصرة: هي وعاء من قصب يعمل للتمر ويشدد ويخفف. انظر النهاية ١٢١/٤ .

(٤) لقد ذكر ابن كثير أنه أحرق وقطعت أطرافه وكحت عيابه ولكن لم يذكر أن الذي قام باحرقه أم

الهيثم للنخعية ٣٦٠/٧

(٥) الخمص : خماسة البطن هو دقة حلقتة والخمص : الخمصة أيضا هو خلاء البطن من الطعام جوعا ومنه قوله صلى الله عليه وسلم : (تغدوا خماصا وتروح بطانا) أي الطيور تخرج صاخا من أعشاشها جياعا وترجع وقلم شتعت من ررق لله تعالى .

وإنها الليلة التي وعدت^(١) فلما خرج وقت السحر ضربه بن ملجم الضربة الموعود بها
كما قدمنا في أحاديث فضائله^(٢) ، وعمي قبر علي لئلا ينبشه الخوارج.

وقال شريك^(٣) : نقله ابنه الحسن إلى المدينة.

وأخرج ابن عساكر أنه لما قتل حملوه ليدفنوه مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فيينما [مطلب في دفن الإمام
هم في سيرهم ليلاً إذ نذا الجمل^(٤) الذي عليه فلم يدرأين ذهب ولم يقدر عليه، فلذلك يقول علي وند الجمل
أهل العراق هو في السحاب^(٥) .

[بجنازته]

وقال / غيره : إن البعير وقع في بلاد (طيء)^(٦) فأخذوه ودفنوه ، وكان لعلي حين
قتل ثلاث وستون سنة، وقيل : أربع وستون، وقيل : خمس وستون ، وقيل : سبع وخمسون،

(١) قلت : العلم بزمان الموت ومكانه من الأشياء الغيبية التي استأثر الله بها كما جاء ذلك في كتابه حيث

قال تعالى وهو يعدد الأمور الخمسة التي انفرد بها : ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنْزِلُ الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ﴾ سورة لقمان آية ٣٤ وانظر في
تفسير هذه الآية : تفسير القرآن العظيم لابن كثير ٤٥٣/٣-٤٥٦ فقد تحدث فيها بإسهاب وحشد فيها كثيراً من
الأحاديث والآثار في معناها.

(٢) انظر الصواعق المحرقة لابن حجر المكي ٢٠٦ ، تهذيب الأسماء واللغات للنووي ١/٣٤٨-٣٤٩ .

(٣) هو شريك بن عبد الله ابن أبي نمر المدني المحدث (ت ١٣٩هـ) حدث عن أنس وسعيد بن المسيب .
وحدث عنه مالك بن أنس وسليمان بن بلال ووثقه أبو داود. انظر ترجمته في السير ١٥٩/٦ ، التاريخ الكبير
للبخاري ٤/٢٣٦ ، الثقات لابن حبان ٣/١١١ .

(٤) أي ضاع وفقد وهو كلام باطل لا أصل له ولعله من حكايات الرافضة الزنادقة من أجل أن ينوا عليه
معتقداتهم الفاسدة تجاه علي رضي الله عنه.

(٥) قلت : الاعتقاد بأن عليا ابن أبي طالب في السحاب اعتقاد باطل وهو من معتقدات غلاة الرافضة
و الذي قال إن علياً في السحاب هو عبد الله بن سبأ اليهودي حيث زعم أن علياً لم يمت فقيه الجزء الإلهي وهو الذي
يجيء في السحاب والرعد صوته والبرق تبسمه وأنه ينزل إلى الأرض بعد ذلك فيملاً الأرض عدلاً كما ملئت جوراً.
انظر : الملل والنحل ١/١٧٤ .

(٦) في الأصل (علي) والصحيح ما أثبتته كما في الصواعق ٢٠٦ .

وقيل : ثمان وخمسون^(١).

وسئل وهو على المنبر بالكوفة عن قوله تعالى : ﴿رَجُلٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ فَمِنْهُمْ مَنْ قَضَىٰ نَحْبَهُ وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْتَظِرُ وَمَا بَدَلُوا تَبْدِيلًا﴾^(٢) فقال : اللهم غفرا هذه الآية نزلت فيّ وفي عمي حمزة ، وفي ابن عمي عبيدة بن الحارث بن عبد المطلب ، فأما عبيدة فقضى نخبه شهيدا يوم بدر ، وحمزة قضى نخبه شهيدا يوم أحد ، فأما أنا فانتظر أشقاها يخضب^(٣) هذه من هذه وأشار بيده إلى لحيته ورأسه ، عَهْدٌ عَهْدَه إلى حبيبي أبو القاسم

صلى الله عليه وسلم^(٤) ولما أصيب دعا الحسن والحسين رضي الله عنهم أجمعين فقال لهما : مطلب في وصي أوصيكما بتقوى الله ولا تبغيا الدنيا وإن بغتكما ، ولا تبكيا على شيء زوى^(٥) منها عنكما ، علي للحسن والحسين وقولا الحق ، وارحما اليتيم ، وأعيننا الضعيف ، واصنعا للآخرة ، وكونا للظالم خصما ، وللمظلوم رضي الله عنهم أنصارا ، واعملا لله ولا تأخذكما في الله لومة لائم ، ثم نظر إلى ولده محمد بن الحنفية فقال أجمعين / له : هل حفظت ما أوصيت به أخويك؟ قال : نعم . فقال : أوصيكم بمثله وأوصيك ١٠٤/ب

(١) انظر في هذا الكتب لآتية :

١- تاريخ الطبري ٥/١٣٤-١٤٩ ، الكامل في التاريخ ٣/٣٩١ ، تاريخ ابن عساکر ١٢/٤٠٤ .

(٢) سورة الأحزاب آية ٢٣ .

(٣) خضب الرجل شيه وخضاب الاسم وكل لون غير لونه إلى حمرة فهو مخضوب . انظر تهذيب اللغة

للأزهري ٧/١١٦ .

(٤) يشير بهذا إلى الحديث الذي أخرجه الحاكم ولفظه : (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم) إنك ستضرب ضربة ههنا وضربة ههنا وأشار إلى صدغيه ويسيل دمها حتى تخضب لحيته ويكون صاحبها أشقاها كما كان عاقر الناقة أشقى ثمود ٣/١١٣ والحديث ضعيف لأجل خالد بن يزيد أبي الهيثم العمري المكي فقد كذبه أبو حاتم ويحيى ، وقال عنه ابن حبان منكر الحديث جدا لا يشتغل بذكره لأنه يروى الموضوعات عن الأثبات . انظر : الميزان ١/٦٤٦ ، المحروحين ١/٢٨٤ .

(٥) زوى الشيء يزويه زيا جمعه وقبضه وزوى لرجل ما بين عينيه وزوى المال عن وارثه وزى الله عني الشر في صرفه وزويت الشيء عن فلان أي نخبته عنه وزوى . إذ قضى وزوى إذا جمع ، ومصدر كله الزوي والزوي يعدول من شيء إلى شيء .

انظر الصحاح ٩/٢٧ ، تهذيب اللغة للأزهري ٣/٢٧٦ .

بتوقير أخويك لعظم حقهما عليك ، ولا تؤمر أمرا دونهما ، ثم قال : أوصيكما به فإنه أخوكما وابن أبيكما ، وقد علمتما أن أباكما كان يحبه ، ثم لم ينطق إلا بلا إله إلا الله . إلى أن قبض كرم الله وجهه ^(١) انتهى . نُقِلَ من الصواعق المحرقة المتقدم ذكره ^(٢) .

فائدة: ثم اختلفوا في تقدير مدة خلافة كل واحد منهم وأكثرهم مدة . فقالوا مدة [مطلب في مدة خلافة أبي بكر رضي الله عنه سنتان ، ومدة خلافة عمر رضي الله عنه كانت عشر سنين ، خلافة الصحابة ومدة خلافة عثمان رضي الله عنه اثنتا عشرة سنة ، ومدة خلافة علي ست سنين . انتهى الأربعة] نقل من شرح العمدة ^(٣) .

وقد تقدم عن العضدية زيادة في مدة خلافة أبي بكر رضي الله عنه أربعة أشهر أو ستة على أقل خلاف . انتهى ^(٤) .
ونقل العلامة التفتازاني ^(٥) في شرح عقائد الإمام عمر النسفي ^(٦) رحمهما الله تعالى ما نصه:

والخلافة ثلاثون سنة ، ثم بعدها ملك وإمارة لقوله صلى الله عليه وسلم :

(الخلافة بعدي ثلاثون سنة ثم تصير ملكا عضوضا) ^(٧) / وقد استشهد علي رضي الله عنه ١٠٥/أ على رأس ثلاثين سنة من وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فمعاوية ومن بعده لا يكونوا خلفاء بل أمراء وملوكا ، وهذا مشكل لأن أهل الحل والعقد من الأمة قد كانوا

(١) انظر في هذا الكتب الآتية : تاريخ الطبري ١٧٤/٥ ، تاريخ دمشق ١٢/٤٠٤ ، نهج البلاغة ٣٧٧/٤ .

(٢) انظر ٢٠٥-٢٠٧ .

(٣) لم أقف على هذا الكتاب .

(٤) انظر ص ١٤٢ .

(٥) سعد الدين التفتازاني وقد تقدمت ترجمته في ص ٦٦ .

(٦) تقدمت ترجمته في ص

(٧) تقدم تخريجه في ص ١٤٣ وهو حديث حسن .

متفقين على خلافة الخلفاء العباسية، وبعض الروائية كعمر بن عبد العزيز رحمه الله مثلاً وهل

المراد أن الخلافة الكاملة التي لا يشوبها شيء من المخالفة وميل عن المتابعة تكون ثلاثين

سنة ، وبعدها قد تكون وقد لا تكون. ثم الإجماع على أن نصب الإمام واجب. وإنما

الخلاف في أنه واجب على الله تعالى أو على الخلق بدليل سمعي أو عقلي، والمذهب أنه

يجب على الخلق سمعاً^(١) لقوله عليه الصلاة والسلام: (من مات ولم يعرف إمام زمانه

مات ميتة جاهلية)^(٢) ولأن الأمة قد جعلوا أهم المهمات بعد وفاة النبي صلى الله عليه

وسلم نصب الإمام حتى قدموه على الدفن ، وكذا بعد موت كل إمام ، ولأن كثيراً من

[الواجبات]^(٣) الشرعية يتوقف عليه كما أشار إليه بقوله: والمسلمون لا بد لهم من إمام يقوم

بتنفيذ أحكامهم ، وإقامة / حدودهم ، وسد ثغورهم ، وتجهيز جيوشهم ، وأخذ

(١) نصب الإمام الأعظم فرص كافية ويثبت نصبه بإحدى طرق الآتية :

١- إجماع المسلمين عليه كإمامة أبي بكر الصديق رضي الله عنه.

٢- بيعة أهل الحل والعقد من العلماء ووجوه الناس بصفة نضج عيه.

٣- يجعل الأمر شورى لعدد مخصوص يتفق أهلها على أحد فتفق عيه.

٤- أو ينصبه من قبله عليهم.

٥- أن ينصب باجتهاد.

٦- أو ينصب بقهر الناس بسيفه حتى اذعنوا له ودعوه إمام.

انظر في هذا الإقتناع في فقه الإمام أحمد للمقدسي ٢٩٢٠٤ ، الروضة للنووي ٤٢/١٠ ، المجموع

للنووي ١٧/٥٥٢-٥٨٤ ، زاد المحتاج ١٨٣/٤-١٨٧. شرح فتح القدير لابن الهمام ٩٩/٦-١٠٠.

(٢) أورده شيخ الإسلام في منهاج السنة ثم قال: " والله ما قد رسول الله صلى الله عليه وسلم هكذا وإنما

المعروف ما روى مسلم أن ابن عمر رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: (من خلع

يداً من طاعة لقي الله يوم القيامة ولا حجة له ، ومن مات وليس في عنقه بيعة مات ميتة الجاهلية) وأقره الذهبي في

مختصر منهاج لسنة ٢٨ ص وكفى بهما حجة ، وقال الشيخ الألباني في هذا الحديث : لا أصل له بهذا اللفظ انظر

الصعيقة والموضوعة ٣٥٠/٣٥٤/١.

(٣) ما بين المعكوفتين في الأصل: "الوحدات" وهو خطأ والصحيح ما أثبتته كما في شرح العقائد

صدقاتهم ، وقهر المتغلبة ، والمتلصصة ، وقطاع الطريق ، وإقامة الجمع والأعياد ، وقطع المنازعات الواقعة بين العباد وقبول الشهادات القائمة على الحقوق ، وتزويج الصغار والصغائر الذين لا أولياء لهم ، وقسمة الغنائم ، ونحو ذلك من الأمور التي لا يتولاها آحاد الأمة ، فإن قيل لم لا يجوز الاكتفاء بذوي شوكة في كل ناحية ، ومن أين يجب نصب من له الرئاسة العامة قلنا: لأنه يؤدي إلى منازعات ومخاصمات مفضية إلى اختلال أمر الدين والدنيا كما نشاهده في زماننا هذا.

فإن قيل : فليكتف بذوي شوكة له الرئاسة العامة إماما كان أو غير إمام فإن انتظام الأمر يحصل بذلك كما في عهد الأتراك^(١) قلنا : نعم يحصل بعض النظام في أمر الدنيا ، ولكن يختل أمر الدين وهو المقصود الأهم والعمدة العظمى.

فإنه قيل فعلى ما ذكر من أن مدة الخلافة ثلاثون سنة يكون الزمان بعد الخلفاء

الراشدين خاليا عن الإمام فتعصي الأمة / كلهم تكون مبيتهم ميتة جاهلية ، قلنا : قد سبق ١٠٦/أ أن المراد الخلافة الكاملة^(٢) ولو سلم فلعل دور الخلفاء ينقضي دون دور الإمامة بناء على أن الإمام أعم ، لكن هذا الاصطلاح مما لم نجده للقوم بل من الشيعة من يزعم أن الخليفة أعم ولهذا يقولون بخلافة الأئمة الثلاثة دون إمامتهم.

وأما بعد الخلفاء العباسيين فالأمر مشكل ، ثم ينبغي أن يكون الإمام ظاهرا ليرجع إليه [مطلب في فيقوم بالمصالح ليحصل ما هو الغرض من نصب الإمام لا محتفيا عن أعين الناس خوفا من ظهور الإمام] الأعداء ، وما للظلمة من الاستيلاء منتظرا خروجه عند صلاح الزمان ، وانقطاع مواد الشر والفساد واختلال نظام أهل الظلم والعناد كما زعمت الشيعة^(٣) خصوصا الإمامية^(٤)

(١) يقصد بهذا مدة حكم الخلافة العثمانية والذي يبدأ بعام ٩٢٣ وينتهي بعام ١٣٢٨هـ.

(٢) انظر ص ١٤٣.

(٣) تقدم التعريف بهم في ص ١.

(٤) تقدم التعريف بهم في ص ٢٩.

منهم أن الإمام الحق بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم علي رضي الله عنه ثم ابنه [مطلب في شرح] الحسن ثم أخوه الحسين ، ثم ابنه زين العابدين ، ثم ابنه محمد الباقر ، ثم ابنه جعفر الصادق ، عشر إماما عندهم ثم ابنه موسى الكاظم ، ثم ابنه علي الرضا ، ثم ابنه محمد [التقي] ^(١) ، ثم ابنه علي التقي ، [لامية] ثم ابنه الحسن العسكري ، ثم ابنه محمد القائم المنتظر / المهدي المخفي رضوان الله تعالى عليهم أجمعين وقد اختفى خوفا من أعدائه وسيظهر فيملا الدنيا قسطا وعدلا كما ملئت جورا وظلما ولا امتناع في طول عمره وامتداد أيامه كعيسى والخضر عليهما السلام وغيرهما ^(٢).

وأنت خير بأن اختفاء الإمام وعدمه سواء في عدم حصول الأغراض المطلوبة من وجود الإمام وإن خوفه من الأعداء لا يوجب الاختفاء بحيث لا يوجد منه إلا الاسم بل غاية الأمر أن يوجب إخفاء دعوى الإمامة كما في آباءه الذين كانوا ظاهرين على الناس ولا يدعون الإمامة.

وأیضا عند فساد الزمان واختلاف الآراء واستيلاء الظلمة احتیاج الناس إلى الإمام أشد ، وانقيادهم له أسهل ، ويكون من قريش ولا يجوز من غيرهم ^(٣) ولا يختص ببني هاشم، [مطلب في شرح] وأولاد علي رضي الله عنه، يعني: يشترط أن يكون الإمام قرشيا لقوله عليه الصلاة والسلام: الإمام من قريش الأئمة من قريش) وهذا وإن كان خيرا واحدا لكن لما رواه أبو بكر رضي الله عنه محتجا

(١) ما بين المعكوفتين في الأصل: "النقي" وهو خطأ والصحيح ما أثبتته كما في شرح العقائد ١٧٥

لنفتازاني.

(٢) الصحيح أن الخضر عليه السلام قد مات وليس محي كما يزعم الصوفية الذين يزعمون الالتقاء به وأخذ لأذكار منه كذبا وزورا ، وقد بحث هذا الموضوع في رسالتي الماجستير بعنوان : (مظاهر الانحرافات العقدية عند الصوفية وأثرها السيء على الأمة الإسلامية) انظر ص ٤٧٨-٥٠٤.

(٣) يشير بهذا إلى الأحاديث الواردة في هذا المجال منها ما أخرجه خ عن ابن عمر في كتاب الأحكام باب لأمر من قريش ١٣/١١٤/٧١٤٠ قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (لا يزال هذا الأمر في قريش ما بقي منهم اثنان) ومنها ما أخرجه ح أيضا في نفس الباب ١٣/١١٣/٧١٣٩ عن معاوية بن أبي سفيان قال سمعت رسول

به على الأنصار ولم ينكره أحد فصار مجمعا عليه لم يخالف فيه إلا الخوارج / وبعض ١٠٧/أ
المعتزلة^(١).

ولا يشترط أن يكون هاشميا أو علويا لما ثبت بالدلائل من خلافة أبي بكر وعمر وعثمان
رضي الله عنهم أجمعين مع أنهم لم يكونوا من بني هاشم وإن كانوا من قريش فإن قريشا
اسم لأولاد نضر بن كنانة ، وهاشم هو أبو عبد المطلب جد رسول الله صلى الله عليه
وسلم فإنه محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف بن قصي بن كلاب [مطلب في نسب النبي
بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن نضر بن كنانة بن حزيمة بن ضبيعة بن عبد
مدركة بن إلياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان فالعلوية والعباسية من بني هاشم لأن أصحابه من بعده]
العباس وأبا طالب ابنا عبد المطلب.
وأبو بكر قرشي لأنه ابن أبي قحافة بن عثمان بن عامر بن عمرو بن كعب بن
لؤي.

الله صلى الله عليه وسلم يقول : (إن هذا الأمر في قريش ما يعاديهم أحد إلا كبه الله في النار على وجهه ما أقاموا
الدين) وقد ناقش هذه المسألة مناقشة مستفيضة الإمام ابن حجر في الفتح ١١٤/١٣ - ١٢٠ وأعطاهما حقها من
البحث فانظره فإنه مفيد جدا وانظر كذلك شرح النووي على صحيح مسلم ٢٠٠/١٢ فقد قال رحمه الله : هذه
الأحاديث وأشباهها دليل ظاهر أن الخلافة مختصة بقريش لا يجوز عقدها لأحد من غيرهم وعلى هذا انعقد الإجماع
في زمن الصحابة فكذلك من بعدهم ومن خالف فيه من أهل البدع أو عرض بخلاف من غيرهم فهو محجوج بإجماع
الصحابة والتابعين فمن بعدهم بالأحاديث الصحيحة قال القاضي : اشترط كونه قرشيا هو مذهب العلماء كافة
قال: وقد احتج به أبو بكر رضي الله عنهم على الأنصار يوم السقيفة فلم ينكره أحد قال القاضي : وقد
عدها العلماء في مسائل الإجماع ولم ينقل عن أحد من السلف فيها قول ولا فعل يخالف ما ذكرنا وكذا من بعدهم في
جميع الأعصار قال : ولا اعتداد بقول النظام ومن وافقه من الخوارج وأهل البدع أنه يجوز كونه من غير قريش ولا
بسخافة ضرار ابن عمرو في قوله أن غير القرشي من النبط وغيرهم يقدم على القرشي لوان خلعه إن عرض منه أمر
وهذا الذي قاله من باطل القول وزخرفة مع ما هو عليه من مخالفة إجماع المسلمين والله أعلم. انتهى.

(١) الخوارج والمعتزلة يقولون يجوز أن يكون الخليفة غير قرشي مع وجود القرشي لأن الذي يستحق الإمامة
هو الذي يقوم بالكتاب والسنة سواء كان عربيا أو أعجميا انظر في هذا فتح الباري ١١٨/١٣ ، شرح النووي على
صحيح مسلم ٢٠٠/١٢.

وكذا عمر لأنه ابن الخطاب بن نفيل بن عبد العزى بن رباح بن عبد الله بن قريط
بن رزاخ بن عدي بن كعب.

وكذا عثمان بن عفان بن أبي العاص بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف.

ولا يشترط في الإمام / أن يكون معصوما لما مر من الدليل على إمامة أبي ١٠٧ / ب [مطد]
بكر رضي الله عنه مع عدم القطع بعصمته^(١).

وأن لا يكون أفضل من أهل زمانه لأن المساوي في الفضيلة بل المفضل الأقل يكون معصوما
علما وعملا ربما كان أعرف بمصالح الإمامة ومفاسدها ، والأقدر على القيام
بمواجبتها خصوصا إذا كان نصب المفضل أدفع للشر وأبعد عن إثارة الفتنة.
ولهذا جعل عمر رضي الله عنه الإمامة شورى بين ستة مع القطع بأن بعضهم
أفضل من البعض^(٢).

ويشترط أن يكون من أهل الولاية المطلقة الكاملة . أي مسلما حرا ، ذكرا ،
عاقلا بالغاً إذ ما جعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا^(٣) ، والعبد مشغول بخدمة المولى
مستحقرا في أعين الناس ، والنساء ناقصات عقل ودين^(٤).

والصبي والمجنون قاصران عن تدبير الأمور والتصرف في مصالح الجمهور.
سايسا ، أي مالكا للتصرف في أمور المسلمين بقوة رأيه ورؤيته ، ومعونة بأسه ،
وشوكته ، قادرا بعلمه ، وعدله ، وكفايته ، وشجاعته على تنفيذ الأحكام ، وحفظ

(١) نظر : ص ١٤٠ .

(٢) هم عثمان بن عفان وعبي بن أبي صلب وعبد الرحمن بن عوف والزبير بن العوام وطهحة بن عبيد الله
وسعد بن أبي وقاص انظر (خ) كتاب فضائل لصحابة . مناق عثمان بن عفان ٧/٥٩/٣٧٠٠ .

(٣) يشير بهذا إلى قوله تعالى : ﴿وَلَنَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا﴾ سورة لسان آية ١٤١ .

(٤) يشير بهذا إلى قوله صلى الله عليه وسلم فيما رواه عنه أبو سعيد الخدري رضي الله عنه : (ما رأيت من
ناقصات عقل ودين أذهب بلب الرجل الحازم من إحداكن قن ما نقصان ديننا وعقلنا يا رسول الله؟ قال : أليس
شهاده المرأة مثل نصف شهادة الرجل؟ قل بلى . قال : فذلك من نقصان عقلها ، أليس إذا حاضت لم تصل ولم
تصم؟ قل بلى . قال : فذلك من نقصان دينها (ح) كتاب الحيض ، باب ترك الخائض لصلواتها ١/٤٠٥/٣٠٤ .

حدود دار الإسلام ، وإنصاف المظلوم / من الظالم ، إذ الإخلال بهذه الأمور محل بالغرض ١٠٨/أ
من نصب الإمام.

ولا ين عزل الإمام بالفسق ، أي بالخروج من طاعة الله والجور أي الظلم على عباد الله تعالى لأنه قد ظهر الفسق وانتشر الجور من الأئمة والأمراء بعد الخلفاء الراشدين ، والسلف كانوا ينقادون لهم و يقيمون الجمع والأعياد بإذنهم ولا يرون الخروج عليهم^(١) ولأن العصمة ليست بشرط للإمامة ابتداء فبقاؤه أولى ، وعن الشافعي رضي الله عنه أن الإمام ين عزل بالفسق والجور وكذا كل قاض وأمير^(٢).

(١) طاعة الإمام واجبة ما لم يأمر بمكفر فلا يطاع في ذلك وإن كان جائرا يقول الإمام النووي رحمه الله : تجب طاعة الإمام في أمره ونهيه ما لم يخالف الشرع سواء كان عادلا أو جائرا. انظر الروضة ٤٧/١٠ وقال الشيخ محمد الشربيني الخطيب : وتجب طاعة الإمام وإن كان جائرا فيما يجوز من أمره ونهيه لأن المقصود من نصبه اتحاد الكلمة ولا يحصل ذلك إلا بوجود الطاعة.
انظر مغني المحتاج للشربيني ١٣٢/٤.

وقال شمس الدين أبو الفرج عبد الرحمن بن محمد المقدسي : وكل من ثبتت إمامته وجبت طاعته ولا يجوز الخروج عليه وقتاله لقوله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾ النساء آية ٥٩ وقوله صلى الله عليه وسلم فيما رواه عنه عبادة ابن الصامت : (يايعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم على السمع والطاعة في المنشط والمكروه وأن لا ننزع الأمر أهله). (خ) كتاب الأحكام باب كيف يسابع الإمام الناس ١٣/١٩٢/٧١٩٩ وأجمعت الصحابة على قتال الخارجين على الإمام حيث قاتل أبو بكر رضي الله عنه مانعي الزكاة وقاتل علي رضي الله أهل الجمل والنهروان وصفين. انظر الشرح الكبير لابن قدامة المقدسي ٣٤٠-٣٤١. ومن الأحاديث الدالة على جوب طاعة الإمام وعدم الخروج عليه لارتكاب المعاصي دون الكفر أو الأمر بمعصية الله قوله صلى الله عليه وسلم : (اسمعوا وأطيعوا وإن استعمل عليكم عبد حبشي كأن رأسه زبيبة) (خ) كتاب الأحكام ، باب السمع للإمام ما لم تكن معصية ١٣/١٢١/٧١٤٢.

ومنها قوله صلى الله عليه وسلم : (من رأى من أمره شيئا يكرهه فليصبر فإنه ليس أحد يفارق الجماعة شرا فيموت إلا مات ميتة جاهلية) (خ) ١٣/١٢١/٧٢٤٣.
ومنها قوله صلى الله عليه وسلم : السمع والطاعة على المرء المسلم فيما أحب وكره ما لم يؤمر بمعصية فإذا أمر بمعصية فلا سمع ولا طاعة (خ) ١٣/١٢١/٧١٤٤.

(٢) الصحيح من مذهب الشافعي أن الإمام لا ين عزل بالفسق بل يجوز تولية الفاسق وتحب طاعته إذا ولي ولا يجوز الخروج عليه لنفسه. انظر المنهاج مع شرحه مغني المحتاج ١٣٢/٤.

وأصل المسألة أن الفاسق ليس من أهل الولاية عند الشافعي رضي الله عنه لأنه لا ينظر لنفسه فكيف ينظر لغيره.

وعند أبي حنيفة رضي الله عنه هو من أهل الولاية حتى يصح للأب الفاسق تزويج ابنته الصغيرة^(١).

[والمشهور^(٢)] في كتب الشافعية أن القاضي يعزل بالفسق بخلاف الإمام ، والفرق أن في انعزاله ووجوب نصب غيره إثارة الفتنة لما له من الشوكة بخلاف القاضي^(٣). وفي رواية النوادر عن العلماء الثلاثة أنه لا يجوز قضاء القاضي الفاسق ابتداء^(٤).

وقال بعض المشايخ : إذا قلد الفاسق ابتداء يصح ، ولو / قلد وهو عدل يعزل ١٠٨ / بالفسق لأن المقلد اعتمد على عدالته فلم يرض بقضائه بدونها^(٥).

وفي فتاوى قاضي خان^(٦) اجمعوا على أنه إذا ارتشي لا ينفذ قضاؤه فيما ارتشي ، [مطلب في القضاء وأنه إذا أخذ القاضي القضاء بالرشوة لا يصير قاضياً، ولو قضى لا ينفذ قضاؤه. انتهى^(٧)] نقل دا رشت لائنه من شرح العقائد للعلامة التفتازاني^(٨).

(١) انظر الهداية ٦/٧ ، ٧ ، ٨ .

(٢) في الأصل (والمستور) وهو خطأ والصحيح ما أثبتته.

(٣) قال الإمام النووي رحمه الله : أن الإمام لا يعزل بالفسق على الصحيح ولا يعزل بالإغماء لأنه متوقع لزوال ، ويعزل بالمرض الذي ينسيه العوم وبالجنون . نظر الروضة . ٤٨/١٠ . وانظر في وجوب طاعة الإمام سواء كان عدلاً أو جائراً من كتب الشافعية : المجموع للنووي ١٧/٥٥٢-٥٨٤ ، زد المحتاج ٤/١٨٣-١٨٧ ، مغني المحتاج للشربيني ٤/١٢٩-١٣١ .

(٤) الهداية ٨/٧ .

(٥) المصدر نفسه ٨/٧ .

(٦) هو الحسن بن منصور أبو القاسم محمود بن عبدالعزيز الأوزجندي الفرغاني (ت ٥٩٢ هـ) له من المصنفات الفتاوى القاضي خانية وشرح الجامع الصغير انظر ترجمته في الجواهر المضيئة ٢/٩٣ ، الطبقات السنية ٣/١١٦ ، مفتاح السعادة ٢/٢٧٨ .

(٧) ضمن الفتاوى الهندية ٢/٣٦٢ .

(٨) انظر من ص ١٧٥ إلى ١٨٠ .

الفصل العاشر في مناقب الحسن بن علي

ابن أبي طالب رضي الله عنه.

فمن ذلك ما نقله العلامة ابن حجر المكي^(١) في صواعقه المتقدم ذكرها بما نصه:

(الباب العاشر في خلافة الحسن ، وفضائله ومزاياه ، وكراماته) . وفيه فصول:

الأول في خلافته :

هو آخر الخلفاء الراشدين بنص جده صلى الله عليه وسلم ، ولي الخلافة بعد قتل

أبيه بمبايعة أهل الكوفة ، فأقام بها ستة أشهر وأياما خليفة حق وإمام عدل وصدق تحقيقا

لما أخبر به جده الصادق بقوله : (الخلافة بعدي ثلاثون سنة)^(٢) فإن تلك الستة الأشهر

هي المكملة لتلك الثلاثين ، فكانت خلافته منصوبا عليها ، وقام عليها إجماع من ذكر ،

فلا مرية في / حقيقتها ، ولذا ناب معاوية عنه ، وأقر له معاوية بذلك كما ستعلمه كما يأتي ١٠٩/أ

قريبا في خطبته^(٣) حيث قال : (إن معاوية نازعني حقا وهو لي دونه)^(٤).

وفي كتاب الصلح : والنزول عن الخلافة لمعاوية وبعد تلك الأشهر الستة سار إلى

معاوية في أربعين ألفا ، وسار إليه معاوية فلما تراءا الجمعان علم الحسن أنه لن يغلب أحد

الفتتين حتى يذهب أكثر الأخرى فكتب إلى معاوية يخبره على أنه يصير الأمر إليه ، على

أن تكون له الخلافة من بعده ، وعلى أن لا يطلب أحدا من أهل المدينة ، والحجاز ،

والعراق بشيء مما كان أيام أبيه ، وعلى أن يقضي عنه ديونه فأجابه معاوية إلى ما طلب

(١) تقدمت ترجمته في ص ٨

(٢) تقدم تخريجه في ص ١٤٣ .

(٣) انظر ص ٢٨٦

(٤) السير ٣/٢٧٧-٢٧٨ ، الاستيعاب في أسماء الأصحاب لابن عبد البر ١/٣٧٦ ، البداية والنهاية لابن

كثير ٨/١٩ ، الصواعق المحرقة لابن حجر المكي ٢٠٨.

إلا عشرة فلم يزل يراجع حتى بعث إليه برق أبيض^(١) فقال: (اكتب ما شئت فأنا ألتزمه) كذا في كتب السير^(٢).

والذي في صحيح البخاري عن الحسن البصري رضي الله عنه قال : (استقبل الحسن بن علي معاوية بكتائب أمثال الجبال ، فقال عمرو بن العاص لمعاوية : (إني لأرى كتائب لا تؤتى حتى يقتل أقرانها) فقال له معاوية : (وكان والله خير الرجلين / أي عمرو إن قتل هؤلاء هؤلاء من لي بأمور المسلمين؟ من لي بنسائهم؟ من لي بضعفتهم؟ فبعث إليه رجلين من قريش من بني عبد شمس عبد الرحمن بن سمرة ، وعبد الرحمن بن عامر فقال : اذهبا إلى هذا الرجل فاعرضا عليه ، وقولا له ، واطلباه لي ، فدخلا عليه وتكلما ، وقالا له ، وطلباه إليه. فقال لهما الحسن بن علي رضي الله عنهما : (إنا بنو عبد المطلب قد أصبنا من هذا المال ، وإن هذه الأمة أغاثت^(٣) دماءها ، فقالا له : فإنه يعرض عليك كذا وكذا ، ويطلب إليك ويسألك ، قال : من لي بهذا؟ فقالا : نحن لك به ، فما سألهما شيئا إلا قالا : نحن لك به فصالحه. انتهى^(٤).

(١) هي الصحيفة البيضاء.

(٢) الصواعق المحرقة ٢٠٨ ، وانظر لاستيعاب لاسر عبد لمر ٣٧٦/١ ، البداية والنهاية ١٩/٨ ، لسير ٢٧٧/٣-٢٧٨ ، ذخائر العقبى ١٣٨-١٣٩.

(٣) قال ابن الأثير وهو يتحدث عن معنى "غات" و"غات" لله البلاد يغيثها ، والسؤال منه ، غثنا ، ومن الإغاثة بمعنى الإعانة : يغثنا . وإذا بنيت منه فعلا ماضيا م يسم فاعله قت : غثنا بالكسرة ، والأصل : غيثنا ، فحذفت الياء وكسرت الغين . النهاية ٤٠٠/٣ . ولعل المعنى هنا أن الأمة طلبت من الله أن يحفظ دماءها بحيث لا تحصل حروب فتراق الدماء فيها ولذا تنازل الحسن بن علي رضي الله عنه عن الخلافة لمعاوية حفاظا على دماء الأمة الإسلامية من الإراقة فحفظ الله به دماء الصحابة الكرام وأوقف حربا كادت أن تقع بين فئتين عظيمتين من المسلمين وذلك تحقيقا لما أخبر به الرسول صلى الله عليه وسلم في حديث صحيح : (إن ابني هذا سيد ولعل الله يصلح به بين فئتين عظيمتين من المسلمين" (خ) ٢٧٠٤/٣٠٦/٥.

فكان الأمر كذلك ونزل رضي الله عنه عن الخلافة لمعاوية رضي الله عنه.

(٤) (خ) كتاب الصلح ، باب قول النبي صلى الله عليه وسلم للحسن بن علي رضي الله عنهما : (إن ابني هذا سيد ولعل الله أن يصلح به بين فئتين عظيمتين من المسلمين) ٢٧٠٤/٣٠٦/٥.

ويمكن الجمع بأن معاوية أرسل إليه أولا ، فكتب الحسن إليه يطلب ما ذكر^(١).
ومما شرح الله به صدره من هذا الصلح : ظهور معجزة النبي صلى الله عليه وسلم
في قوله في حق الحسن : (إن ابني هذا سيد وسيصلح الله به بين فئتين عظيمتين من
المسلمين) رواه البخاري^(٢).

وأخرج الدولابي^(٣) أن الحسن قال : (إن كانت جماجم العرب بيدي يسالمون من
سألت ، ويحاربون من حاربت ، فتركتها ابتغاء وجه الله / ، وحقق دماء المسلمين)^(٤). ١١٠/أ
وكان نزوله عنها في سنة إحدى وأربعين في شهر ربيع الأول ، وقيل الآخر ، وقيل
في جمادى الأولى. انتهى^(٥) إلى أن قال^(٦) : الفصل الثاني في فضائله :
أخرج الشيخان عن البراء بن عازب ، رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم
والحسن على عاتقه^(٧) وهو يقول : (اللهم إني أحبه فأحبه)^(٨).

(١) الصواعق المحرقة لابن حجر المكي ٢٠٩.

(٢) انظر الصواعق المحرقة ٢١٠.

(٣) هو أبو بشر محمد بن أحمد بن حماد الأنصاري الدولابي الأثري الوراق ، اشتهر بنسبته إلى دولاب
إحدى قرى الري حيث يرجع أصله إليها (٢٢٤-٣٣٣هـ) وهو في طريقة إلى الحج بين مكة والمدينة وكان عالما
بالحديث والأخبار والتواريخ ، وله تصانيف مفيدة في التاريخ ومواليد العلماء ووفياتهم ، ومن مؤلفاته : المطبوعة
التي وقفت عليها "الذرية الطاهرة" "الكنى" انظر ترجمته في : البداية ١١/١٤٥ ، الميزان ٣/٤٥٩ ، وفيات
الأعيان ٤/٣٥٢.

(٤) في الذرية الطاهرة ٧١/١١٠ ، وأخرجه أبو نعيم في الحلية ٣٧/٢.

(٥) الصواعق المحرقة لابن حجر المكي ٢١٠ وانظر تاريخ الطبري ٥/١٦٢-١٦٥ ، مروج الذهب

للمسعودي ٣/٨.

(٦) أي ابن حجر المكي.

(٧) العاتق : موضع الرداء من الثياب يذكر ويؤنث . الصحاح للرازي ٤١١.

(٨) (خ) كتاب فضائل الصحابة ، باب مناقب الحسن والحسين ٧/٣٧٣٩ (م) كتاب فضائل الصحابة

، فضائل الحسن والحسين ١٥/١٩٣.

وأخرج البخاري عن أبي بكرة قال : (سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم على المنبر والحسن إلى جنبه ينظر إلى الناس مرة وإليه مرة ويقول : (إن ابني هذا سيد ولعل الله أن يصلح به بين فئتين من المسلمين)^(١) .

وأخرج البخاري عن ابن عمر قال : قال النبي صلى الله عليه وسلم : (هما ريحائتا من الدنيا يعني الحسن والحسين سيذا شباب أهل الجنة)^(٢) .

وأخرج الترمذي عن أسامة قال : (رأيت النبي صلى الله عليه وسلم والحسين على وركيه^(٣) فقال : (هذان ابناي وابنا ابنتي اللهم إني : أحبهما [فأحبهما]^(٤) ، وأحب من يحبهما)^(٥) .

وأخرج الترمذي عن أنس قال : سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم أي أهل بيتك أحب إليك؟ قال : الحسن والحسين^(٦) .

وأخرج / ابن سعد عن عبد الرحمن بن الزبير قال : أشبه أهل النبي صلى الله عليه / ١١٠

(١) كتاب فضائل الصحابة ، باب مناقب حسن والحسين ٣٧٤٦/٩٤/٧ .

(٢) كتاب فضائل الصحابة باب مناقب الحسن والحسين ٣٧٥٣/٩٥/٧ .

(٣) قال الرازي : " الورك " ما فوق الفخذ وهي مؤنثة وقد تخفف مثل فخذ وفخذة ، والتورك على اليمس وضع الورك في الصلاة على الرجل اليمس . الصحاح ٧١٧ ، وفي تهذيب اللغة : الورك : هما فوق الفخذين كانتن من فوق العضدين . تهذيب اللغة للأزهري ، ٣٥١/١ .

(٤) ما بين المعقوفتين ساقطة من الأصل . والإكمال من ت ٢٧٣/١٠ .

(٥) (ت) أبواب المناقب ٣٨٥٨/٢٧٣/١ وسنده ضعيف لأجل عبد الله بن أبي بكر بن زيد بن المهاجر وهو مجهول قال عنه الذهبي : عبد الله بن أبي بكر بن زيد المدني عن بعض تابعين لا يعرف . ما روى عنه سوى موسى بن يعقوب . وقال ابن المديني : مجهول .

انظر : الميزان ٣٩٨/٢ .

(٦) (ت) أبواب المناقب ٣٨٦١/٢٧٦/١ وسنده ضعيف لأجل يوسف بن برهيم التميمي أبو شبة اللال الجوهري قال عنه ابن حبان : " يروى عن أنس ما ليس من حديثه لا تحل لرواية عنه " وقال عنه أبو حاتم : " ضعيف عنده عجائب " وقال البخاري : " اللال في الضعفاء " وقال عنه أيضا : " عنده عجائب " .

انظر لميزان ٤٦١/٤ ، الضعفاء لكبير للعقيلي ٤٤٩/٤ .

وسلم به ، وأحبهم إليه الحسن ، رأيت يحيى وهو ساجد فيركب رقبته أو قال ظهره ، فما ينزله حتى يكون هو الذي ينزل ، ولقد رأيت وهو راكع فيفرج له بين رجله حتى يخرج من الجانب الآخر"^(١).

وروى أحمد : " من أحبني ، وأحب هذين ، يعني حسنا وحسينا كان معي في الجنة في درجتي يوم القيامة"^(٢).

وروى الترمذي بلفظ : " كان معي في الجنة". وقال : حديث غريب^(٣).

وليس المراد بالمعية هنا المعية من حيث المقام بل من جهة رفع الحجاب ، نظير ما في قوله تعالى : ﴿فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ﴾^(٤) الآية انتهى إلى أن قال^(٥) : الفصل الثالث في بعض مآثره :

(١) لقد أخرج كثير من المحدثين أن الحسن بن علي رضي الله عنه كان يشبه النبي صلى الله عليه وسلم منهم (خ) كتاب فضائل الصحابة ، باب مناقب الحسن والحسين ٣٧٥٢/٩٥/٧ ، والدولابي في الذرية الطاهرة ١٠٧/٧٠ وعبد الرزاق في مصنفه ٢٠٩٨٤/٤٥٣/١١ ، و(حم) ١٦٤/٣ وفي الفضائل ١١٦٩/٧٧٤/٢ ، و(كم) كتاب معرفة الصحابة مناقب الحسن بن علي ١٦٨/٣.

وأما النص الموجود هنا فقد أورده الطبري في ذخائر العقبى كاملا كما هو هنا ولكنه لم يذكر كلمة الشبه. ١٣٢. وأورد نص هذا الكلام ابن حجر في الصواعق المحرقة ١١/٢.

(٢) فضائل الصحابة ١١٨٥/٦٩٣/٢ وفي سند هذا الحديث نصر بن علي قال عنه الذهبي : ما رأيت أحدا لينه ولا من وثقه وذكر له هذا الحديث وقال : ولكن هذا حديث منكر جدا ما صححه الترمذي ولا حسنه. انظر : الميزان ١١٧/٣ وقال في التهذيب ٤٣٠/١ - ٧٨٠ أن نصر بن علي حين حدث بهذا الحديث أمر المتوكل بضربه ألف سوط فكلمه فيه جعفر بن عبد الواحد وجعل يقول له هذا من أهل السنة فلم يزل به حتى تركه. وضعفه الألباني.

انظر : ضعيف الترمذي ٧٨٠/٥٠٤ وضعيف الجامع ٩٣٢/٧٧١ وأورده ابن حجر في الصواعق ٢١٣.

(٣) (ت) أبواب المناقب ، مناقب علي بن أبي طالب ٣٨١٦/٢٣٧/١٠ وفي سنده نصر بن علي الجهضمي وهو متكلم فيه.

(٤) سورة النساء آية ٦٩.

(٥) أي ابن حجر المكي ٢١٣.

قلت : وأما قول ابن حجر أن المقصود بالمعية هنا ليس المقصود بها معية المقام بل يرفع عنهم الحجاب من أجل أن بره فقط. هذا تأويل باطل وتحريف للنص عما يدل عليه ، وذلك أن هذا النص يدل دلالة صريحة على أن

كان رضي الله عنه سيّدا ، كريما ، حليما ، زاهدا ، ذا سكينه ، ووقار ، وحشمة
جوادا ممدوحا^(١) ، وسيأتي بسط شيء من ذلك^(٢).

أخرج أبو نعيم في الحلية أنه قال : " إني لأستحي من ربي أن ألقاه ، ولم أمش إلى
بيته فمشى عشرين حجة"^(٣).

وأخرج الحاكم عن عبد الله بن عمر قال : " لقد حج الحسن خمسا وعشرين حجة
/ ماشيا ، وإن النجائب^(٤) لتقاد بين يديه"^(٥).

١١

وأخرج أبو نعيم أنه خرج من ماله مرتين ، وقاسم الله تعالى ماله ثلاث مرات حتى [مطبوع
أنه كان ليعطي نعلا ويمسك نعلا ، ويعطي خفا ، ويمسك خفا وسمع رجلا يسأل ربه عز الحسن وعطاء
وجل عشرة آلاف درهم فبعث بها إليه ، وجاءه رجل يشتكي عليه حاله ، وفقره ، وقلة
ذات يده بعد أن كان مثرى ، فقال : يا هذا ، أخف سؤالك يعظم لدي معرفتي بما يجب
لك ، يكبر علي ، ويدي تعجز عن [نيلك]^(٦) ما أنت أهله ، والكثير في ذات الله قليل ، وما
في ملكي وفاء لشكرك ، فإن قبلت الميسور ، ورفعت عني مؤنة الاحتفال والاهتمام لما

=

الذين يطيعونه ورسوله يوم القيامة يكونون مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين حقيقة وكذبت الحديث
لو صح يدل على أن الذي يحب الحسن والحسين والرسول يكون مع لرسول حقيقة. وتأويل لمعية هنا برفع الحجاب
يعتبر من باب صرف الكلام عما يدل عليه من معنى إلى ما لا يدل عليه. وهذا يعتبر تحريف الكلام عن موضعه.

(١) الصواعق المحرقة لابن حجر ٢١٣.

(٢) انظر ص ٢٩١

(٣) ٣٧/٢.

وأورده الطبري في ذخائر العقبى في مناقب ذوي القربى ١٣٧ وابن جوزي في صفة الصفوة ١/٧٦٠.

(٤) قال ابن الأثير وهو يتحدث عن معنى "حب" وقد تكرر في الحديث ذكر النجيب من لآل مفرد

وجموعا ، وهو القوي منها الخفيف سريع.

انظر النهاية ١٧/٥ قلت : وعلى هذا فالمقصود بالنجائب هنا هي الإل القوة الخفيفة السريعة.

(٥) كتاب معرفة الصحابة ، مناقب الحسن بن علي ١٦٩/٣.

(٦) ما بين المعكوفتين في الأصل : "تلك" وهو خطأ والصحيح ما أثبتته كما في الحلية ٣٧/٢.

أتكلفه فعلت ، فقال : يا ابن بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم : " أقبل القليل وأشكر العطية ، وأعذر على المنع ، فأحضر الحسن وكيله فحاسبه وقال : هات الفاضل ، فأحضر خمسين ألف درهم ، وقال : ما فعلت في الخمسمائة دينار التي معك؟ فقال : هي عندي ،

ب/١١١

قال : أحضرها ، فحضر بها فدفعتها والخمسين ألف إلى الرجل واعتذر / منه.

وإضافته هو والحسين ، وعبد الله بن جعفر ، عجزوا فأعطاهما ألف دينار وألف شاة وأعطاهما الحسين مثل ذلك ، وأعطاهما عبد الله بن جعفر مثلهما ألف شاة وألف دينار ، وكان عطاؤه كل سنة مائة ألف فحبسه عنه معاوية". في بعض السنين فحصل له إضاعة شديدة فدعى بدواة ليكتب إلى معاوية يذكره نفسه ، ثم أمسك فرأى رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام فقال : كيف أنت يا حسن؟ فقال : بخير يا أبت ، فشكى إليه تأخر المال ، فقال : أدعوت بدواة لتكتب إلى مخلوق مثلك تذكره ذلك فقال : نعم يا

رسول الله فكيف أصنع؟ قال : "قل اللهم اقذف في قلبي رجاءك ، واقطع رجائي عمن [مطلب في الدعاء. سواك حتى لا أرجو أحدا غيرك ، اللهم وما ضعفت عنه قوتي ، وقصر عنه عملي ، ولم تنته الذي علمه النبي إليه رغبتى ، ولم تبلغه مسألتي ولم يجر على لساني مما أعطيت أحدا من الأولين والآخرين للحسن] من اليقين فخصني به يا أرحم الراحمين".

قال: فوالله ما نجحت / فيه أسبوعا حتى بعث إلي معاوية بألف ألف وخمسمائة أ/١١٢

ألف - أقول هو كناية عن خمس عشر كرة- قال : فقلت : الحمد لله الذي لا ينسى من ذكره ، ولا يخيب من دعاه فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم في المنام فقال : يا حسن كيف أنت؟ فقلت بخير يا رسول الله ، وحدثته بحديثي ، فقال : يا بني هكذا من رجا الخالق ولم يرج المخلوق"^(١).

(١) أخرجه أبو نعيم في الحلية ٣٧/٢-٣٩.

وقد ذكر الذهبي أن الحسن حج ٢٥ حجة ماشيا والنحائب تقاد بين يديه. وذكر أيضا أنه كان سعيها جدا بحيث كان يعطي نعلا ويمسك نعلا .

انظر ترجمته في السير ١٥٣/٣-٣٧٧/١.

مات رضي الله عنه سنة تسع وأربعين أو خمسين أو إحدى وخمسين ، والأكثر على الثاني ، مسموما شهيدا ، سمته زوجته جعدة بنت الأشعث بن قيس الكندي ، ودفن عند جدته بنت أسد بقبته المشهورة^(١) وعمره سبع وأربعون سنة ، كان منها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم سبع سنين ، ثم مع أبيه ثلاثين سنة ، ثم خليفة ستة أشهر ، ثم تسع سنين ونصف بالمدينة رضي الله عنه. انتهى. نقل من الصواعق المتقدم ذكرها^(٢).
ونقل العلامة التفتازاني رحمه الله^(٣) في شرحه لعقائد النسفي في الشهادة له ، ولأخيه ، وأمهما بالجنة ما نصه:

"وكذا نشهد بالجنة / لفاطمة ، والحسن ، والحسين ، رضي الله عنهم لما ورد في الحديث ١١٢
"إن فاطمة سيدة نساء أهل الجنة"^(٤).

ودكر ابن خوري في صفة صنوة سعد الحسن بن عبي رضي الله عنهما ١٦١

(١) قلت لقد دفن الحسن بن عبي رضي الله عنه بالنقيع كما ذكر ذلك ندهي في السير ٢٧٧/٣ .
والمسعودي في مروج الذهب ٤٠٣ . وكانت في النقيع قد عني بعض لقور في رمن المؤلف ولكن ربيت في رمن
لدولة سعودية أيدها الله إقامة لتوحيد وإزالة لمظهر الشرك . لأن بناء القببات على القبور محرم في التشريعة
الإسلامية وذلك للأحاديث التي وردت عن الرسول صلى الله عليه وسلم والتي فيها النهي الصريح عن البناء على
قبور وتزيينها حتى لا يفتن بها الناس منها ما أخرجه (خ) من حديث عائشة رضي الله عنها قالت قال لبي صلى
الله عليه وسلم في مرض موته الذي لم يقم منه : "لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد . قالت
عائشة : لولا ذلك لأبرز قبره حتى أن يتخذ مسجدا" (خ) ٤٤٤١/١٤٠/٨ .

ومنها أيضا ما أخرجه (خ) من حديث عبد الله بن عباس وعائشة رضي الله عنهم قالا : لما نزل برسول
الله صلى الله عليه وسلم طفق يطرح خميصة له على وجهه فإذا اغتم كشفها عن وجهه وهو كذلك يقول : لعنة
الله على اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد يحذر ما صنعوا (خ) ٤٤٤٤/١٤٠/٨ . ولما ذكرت له بعض
نسائه صلى الله عليه وسلم ما يفعله للنصارى قال : (أوثقت إذ مات منهم الرجل لصالح بسو على قبره مسجدا
أولت شر الحالك عند الله) (خ) ١٣٤١/٢٠٨/٣ قلت : فبناء القببات على القبور محرم لأنه يؤدي إلى الشرك .

(٢) ٢٠٨-٢١٤ وقد ذكر ندهي أيضا بأن الحسن بن عبي رضي الله عنه مات مسموما من قبل زوجته
جعدة بنت الأشعث بن قيس . انظر السير ٢٧٤/٣ وانظر أيضا مروج الذهب للمسعودي ٥/٣ .

(٣) سعد الدين التفتازاني وقد تقدمت ترجمته في ص ٦٠ .

(٤) أورده خ ١٠٥/٧ تعليقا وأخرجه موصولا في علامات النبوة كتاب المناقب ٦/٦٣٨/٣٦٢٤ .

وأن الحسن ، والحسين سيدا شباب أهل الجنة" (١).
وسائر الصحابة لا يذكرون إلا بخير ، ويرجى لهم أكثر ما يرجى لغيرهم من المؤمنين.
انتهى (٢).

(١) تقدم تخريجه في ص ١٥٨ وهو حديث صحيح.

(٢) انظر شرح عقائد النسفي للفتازاني ١٨٨.

الفصل الحادي عشر في مناقب جعفر بن أبي طالب رضي الله عنه.

قال البخاري ما نصه : " باب في مناقب جعفر بن أبي طالب الهاشمي رضي الله عنه ^(١) .

قال له النبي صلى الله عليه وسلم أشبهت خلقي وخلقي " ^(٢) .

حدثنا أحمد بن أبي بكر قال : ثنا محمد بن إبراهيم بن دينار أبو عبد الله الجهني عن [ابن] ^(٣) أبي ذيب عن سعيد المقبري عن أبي هريرة - رضي الله عنه - أن الناس كانوا يقولون أكثر أبو هريرة ، وإني كنت ألزم رسول الله صلى الله عليه وسلم لشبع بطني ، حين لا أكل الخمير ، ولا ألبس الحبير ، ولا يأخذ مني فلان ولا فلانة ، وكنت ألصق بطني بالحصاء من الجوع ، وإن كنت لأستقرب الرجل الآية هي معي كي ينقلب بي فيطعمني ، وكان أخير الناس للمساكين جعفر بن أبي طالب ، وكان ينقلب [بنا] ^(٤) فيطعمنا ما كان في بيته ، حتى إن كان ليخرج إلينا العكة ^(٥) التي ليس فيها شيء فيشقها فنلحق / ما فيها " ^(٦) .

(١) ٧٥/٧ .

(٢) ٧٥/٧ .

(٣) ما بين المعكوفتين ليس في الأصل والإكمال من خ ٧٥/٧ .

(٤) في الأصل (بي) وهو خطأ والصحيح ما أثبتته كما في خ ٣٧٠٨/٧٥/٧ .

(٥) قال ابن الأثير (وهو يتحدث عن معنى (عك) فيه أن رجلا كان يهدي النبي صلى الله عليه وسلم العكة من السمن أو العسل) وهي وعاء من جلد مستدير يختص بهما . وهو بالنسمن أحص ، وقد تكرر في الحديث . النهاية ٢٨٤/٣ .

(٦) (خ) كتاب فضائل الصحابة . باب مناقب جعفر بن أبي طالب ٣٧٠٨/٧٥/٧ .

حدثنا عمرو بن علي قال : ثنا يزيد بن هارون قال : أنا : إسماعيل بن أبي خالد
عن الشعبي أن ابن عمر - رضي الله عنهما - كان إذا سلم على ابن جعفر قال : السلام
عليك يا ابن ذي الجناحين^(١) انتهى من البخاري فيما ورد في فضل الصحابة رضي الله
عنهم^(٢).

(١) قال ابن حجر وكأنه يشير إلى حديث عبد الله بن جعفر قال : (قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم هنيئا لك أبوك يطير مع الملائكة في السماء) أخرجه الطبراني بإسناد حسن. وعن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : (رأيت جعفر بن أبي طالب يطير مع الملائكة) أخرجه (ت) ٣٨٥٢/٢٦٨/١٠ وصححه الألباني انظر صحيح الترمذي ٤٦٦٧/٢٢٣/٣ وإسناده ضعيف لكن له شاهد من حديث علي عن أبي سعيد - وعن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : (مر بي جعفر الليلة في ملا من الملائكة وهو مخضب الجناحين بالدم) أخرجه (كم) ٢١٢/٣ وقال: صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه بإسناد علي شرط مسلم وسكت عليه الذهبي. وأخرج أيضا هو والطبراني عن ابن عباس مرفوعا : "دخلت البارحة الجنة فرأيت جعفرا يطير مع الملائكة" (كم) ٢٠٩/٣ (طب) في الكبير ١٤٦٧/١٠٧/٢ وفي طريق أخرى عنه أن "جعفرا يطير مع جبريل وميكائيل له جناحان عوضه الله من يديه" (كم) ٢١٠/٣ وإسناد هذه جيد. وطريق أبي هريرة في الثانية قوي إسناده على شرط مسلم ، فتح الباري ٧/٧٦.

(٢) (خ) كتاب فضائل الصحابة ، باب مناقب جعفر بن أبي طالب ٧/٧٥/٣٧٠٩.

(٢) انظر ٧/٧٥.

الفصل الثاني عشر في مناقب قرابة رسول الله صلى الله عليه وسلم.

قال البخاري رحمه الله ما نصه : "باب في مناقب قرابة رسول الله صلى الله عليه وسلم"^(١).

ذكر العباس بن عبد المطلب : حدثنا الحسن بن محمد ، قال : ثنا محمد بن عبد الله الأنصاري ، قال : حدثني : أبي عبد الله بن المثنى عن ثمامة بن عبد الله بن أنس عن أنس أن عمر بن الخطاب كان إذا قحطوا استسقى بالعباس بن عبد المطلب فقال : " اللهم إنا كنا نتوسل إليك بنينا محمد صلى الله عليه وسلم فتسقينا وإنا نتوسل إليك بعم نبينا فاسقنا قال : فيسقون " انتهى"^(٢).

(١) ٧٧/٧.

(٢) (خ) كتاب فضائل الصحابة باب في مناقب قرابة رسول الله صلى الله عليه وسلم ٧٧/٧/٣٧١٠.

الفصل الثالث عشر في مناقب قرابة

رسول الله صلى الله عليه وسلم وفاطمة.

قال البخاري ما نصه : " باب في مناقب قرابة رسول الله صلى الله عليه وسلم ،
ومنقبة فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) ، وقال رسول الله / صلى الله عليه وسلم ١١٣/ب
عليه وسلم "فاطمة سيدة نساء أهل الجنة" ^(٢) .

حدثنا أبو اليمان قال : أنا : شعيب عن الزهري ، قال : حدثنا عروة بن الزبير ،
عن عائشة ، أن فاطمة أرسلت إلى أبي بكر تسأله ميراثها من النبي صلى الله عليه وسلم
مما آفأ الله على رسوله تطلب صدقة النبي صلى الله عليه وسلم التي بالمدينة وفدك ^(٣) وما

(١) ٧٧/٧ .

(٢) تقدم تخريجه في ص ٢٩٢ .

(٣) فدك بفتح الفاء والمهمله بعدها كاف بلد بينها وبين المدينة ثلاثة مراحل وكان مر شأنها ما ذكر
أصحاب المغازي قاطبة أن أهل فدك كانوا من يهود فلما فتحت خيبر أرسل أهل فدك يطلبون من النبي صلى الله
عليه وسلم الأمان على أن يتركوا البلد ويرحلوا. انظر فتح الباري ٢٠٣/٦ وروى أبو داود من طريق ابن إسحاق
عن الزهري وغيره قالوا : (بقيت بقية من خيبر تحصنوا فسألوا النبي أن يحقن دماءهم ويسيرهم ففعل فسمع بذلك
أهل فدك فتركوا على مثل ذلك وكانت لرسول الله صلى الله عليه وسلم خاصة لأنه لم يوجف عليها بخيل ولا
ركاب) (د) ٣٤٧/١٣ ولأبي داود أيضا من طريق معمر عن ابن شهاب (صالح النبي صلى الله عليه وسلم أهل
فدك وقرى سماها وهو يحاصر قوما آخرين) يعني بقية أهل خيبر . وأما صدقته بالمدينة فروى أبو داود من طريق
معمر عن الزهري عن رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فذكر قصة بني النضير فقال في آخره (وكانت
نخل بني النضير لرسول الله صلى الله عليه وسلم خاصة أعطاها إياه فقال : ﴿ما آفأ الله على رسوله منهم﴾ الآية
قال فأعطى أكثرها للمهاجرين وبقيت صدقة رسول الله التي في أيدي بني فاطمة ٣٣٣/١٣ . قال ابن حجر بعد أن
أورد أقوالا عديدة : وقد ظهر بهذا أن صدقة النبي صلى الله عليه وسلم تختص بما كان من بني النضير ، وأما سهمه
من خيبر وفدك فكان حكمه إلى من يقوم بالأمر بعده وكان أبو بكر يقدم نفقة نساء النبي صلى الله عليه وسلم
وغيرها مما كان يصرفه ، فيصرفه من خيبر وفدك ، وما فضل من ذلك جعله في المصالح وعمل عمر بعده بذلك.
انظر فتح الباري ٢٠٣/٦ . وقال ابن حجر أيضا : (وكانت فاطمة تسأل أبا بكر نصيبها مما ترك رسول الله صلى الله
عليه وسلم من خيبر وفدك وصدقته بالمدينة) قال هذا يؤيد من أنها لم تطلب من جميع ما حلف وإنما طلبت شيئا

بقي من خمس خير" فقال أبو بكر : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : لا نورث ما تركناه فهو [صدقة]^(١) ، إنما يأكل آل محمد من هذا المال ؛ يعني مال الله ليس لهم أن يزيدوا على المأكل ، وإنني والله لا أغير شيئا من صدقات النبي صلى الله عليه وسلم التي كانت عليها في عهد النبي صلى الله عليه وسلم ، ولأعملن فيها بما عمل فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم فتشهد علي ثم قال : إنا قد عرفنا يا أبا بكر فضيلتك وذكر قرابتهم من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وحققهم ، فتكلم أبو بكر فقال : "والذي نفسي بيده لقرابة رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أحب إلي أن أصل من قرابتي"^(٢).

حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب ، قال : ثنا : خالد ، قال : ثنا : شعبة عن واقد ،

مخصوصا ، فأما خير فقسمها رسول الله نصفين : نصفها لثوبه وحاجته ونصفها بين المسلمين قسمها بينهم على ثمانية عشر سهما انظر فتح لباري ٢٠٣/٦ و(د) ٣٣٣-٣٣٢/١٣ وقال ابن حجر أيضا في كتاب الفرائض بعد أن ناقش الموضوع مناقشة مستفيضة : وقد اشتهر عنه أنه لا يورث فظهر تخصيصه بذلك دون الناس. وقيل الحكمة في كونه لا يورث حسب المادة في تمي الوارث موت المورث من أجل المال؛ وقيل لكون النبي صلى الله عليه وسلم كالأب لأمته فيكون ميراثه للجميع وهذا معنى الصدقة نعمة.

قلت : والصحيح من الأقوال أن الرسول لا يورث كما هو صريح قوله صلى الله عليه وسلم (لا نورث ما تركناه صدقة) وما روته عائشة رضي الله عنها أن أزواج النبي صلى الله عليه وسلم حين توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وأسلم أردن أن يعثن عثمان إلى أبي بكر يسألنه ميراثهن فقالت عائشة : أليس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (لا نورث ما تركناه صدقة) (خ) كتاب الفرائض باب قول النبي صلى الله عليه وسلم (لا نورث ما تركناه صدقة) ١/١٢ ، ٧٦٧٣٠. قلت : وجه الاستدلال من هذا الحديث أن عائشة رضي الله عنها استدلت به على أن الرسول صلى الله عليه وسلم لا يورث وهو نص صريح وواضح وقاطع في محل النزاع على أن الرسول صلى الله عليه وسلم لا يورث وذلك بخلاف ما يدعيه الرافضة الذين يزعمون أن الصديق رضي الله عنه منع فاطمة بنت الرسول رضي الله عنها ميراثها من أموال أبيها الرسول محمد صلى الله عليه وسلم . فالصديق رضي الله عنه لم يمنعها منه لهوى في نفسه وإنما اتبع في ذلك النصوص الصريحة الواضحة التي نصت على أنه لا يورث وانظر هذه الأحاديث في خ على الأرقام الآتية ٦٧٢٥ ، ٦٧٢٦ ، ٦٧٢٧ ، ٦٧٢٩ ، ٦٧٣٠.

وقد ناقش هذا الموضوع ابن حجر بما فيه لكناية انظر الفتح ١٢/٧-٩ ، ٧٨/٧ ، ٧٩/٦ ، ١٩٦/٦.

(١) ما بين المعكوفتين في الأصل : "صدقتنا" وهو خطأ وصحيح ما أثبتته كما في خ ٧٧/٧.

(٢) (خ) كتاب فضائل الصحابة باب ما قبل قرابة رسول الله صلى الله عليه وسلم ٧٧/٧ ، ٣٧١٢.

قال سمعت أبي يحدث عن ابن عمر / عن أبي بكر ، قال : ارقبوا^(١) محمدا
في أهل بيته^(٢).

حدثنا أبو الوليد ، قال : ثنا : شعبة ابن عيينة عن عمرو بن دينار ، عن ابن أبي
مليكة ، عن المسور بن مخرمة ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " فاطمة
بضعة^(٣) مني فمن أغضبها أغضبني "^(٤).

حدثنا يحيى بن قزعة ، حدثنا إبراهيم بن سعد عن أبيه ، عن عروة ، عن عائشة
رضي الله عنها قالت : دعا النبي صلى الله عليه وسلم فاطمة ابنته في شكواه الذي قبض
فيها ، فسارها بشيء [فبكت ثم دعاها فسارها]^(٥) فضحكت ، قالت : فسألتها عن ذلك
فقلت : سارني النبي صلى الله عليه وسلم فأخبرني أنه يقبض في وجهه الذي توفي فيه
فبكت ، ثم سارني فأخبرني : أني أول أهل بيته أتبعه فضحكت " انتهى^(٦).

(١) قال ابن الأثير وهو يتحدث عن معنى (رقب) : ومنه الحديث (ارقبوا محمدا في أهل بيته) أي احفظوه
فيهم. النهاية ٣/٢/٣٤٨.

(٢) (خ) كتاب فضائل الصحابة ، باب مناقب قرابة رسول الله صلى الله عليه وسلم ٧/٧٨/٣٧١٣.

(٣) قال ابن الأثير وهو يتحدث عن معنى (بضع) في اللغة : وفي الحديث : "فاطمة بضعة مني" البضعة
بالفتح القطعة من اللحم وقد تكسر أي أنها جزء مني كما أن القطعة من اللحم جزء من اللحم. النهاية ١/١٣٣.

قلت : وعلى هذا فمعنى قوله صلى الله عليه وسلم : "فاطمة بضعة مني" أي قطعة مني.

(٤) (خ) كتاب فضائل الصحابة ن باب مناقب قرابة رسول الله صلى الله عليه وسلم ١٠/٧٨/٣٧١٤.

(٥) ما بين المعكوفتين ليس في الأصل والإكمال من خ ٧/٧٨.

(٦) (خ) كتاب فضائل الصحابة ، باب مناقب قرابة رسول الله صلى الله عليه وسلم ٧/٧٨/٣٧١٥ ،

٣٧١٦ ، (م) كتاب فضائل الصحابة ، فضائل فاطمة رضي الله عنها ١٦/٤.

الفصل الرابع عشر في مناقب الزبير بن العوام رضي الله عنه.

قال البخاري ما نصه : " باب في مناقب الزبير بن العوام رضي الله عنه .

وقال ابن عباس : هو حواري النبي صلى الله عليه وسلم ، وسمي الحواريون لبياض ثيابهم" ^(١).

حدثنا خالد بن مخلد ، قال : ثنا : علي بن مسهر عن هشام بن عروة عن أبيه
قال : أخبرني مروان بن الحكم ، قال : أصاب عثمان بن عفان رعاف شديد سنة الرعاف

حتى حبسه عن الحج / وأوصى ، فدخل عليه رجل من قریش فقال : استخلف ،
قال : وقالوه؟ قال : نعم ، قال : ومن؟ فسكت ، فدخل عليه رجل آخر أحسبه الحارث
فقال : استخلف ، فقال عثمان : وقالوا؟ فقال : نعم . قال : ومن [هو] ^(٢)؟ فسكت قال
: فلعلهم قالوا [إنه] ^(٣) الزبير؟ قال : نعم. قال : أما والذي نفسي بيده إنه خيرهم ما
علمت وإن كان لأحبهم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم" ^(٤).

حدثنا : عبيد بن إسماعيل ، قال : ثنا : أبو أسامة عن هشام بن عروة ، قال :
أخبرني أبي ، قال سمعت مروان قال : كنت عند عثمان أتاه رجل فقال : استخلف ،
قال : وقيل ذلك؟ قال : نعم ، الزبير قال : أما والله إنكم لتعلمون أنه خيركم ثلاثاً" ^(٥).

(١) كتاب فضائل الصحابة ، باب مناقب الزبير بن العوام رضي الله عنه ٧٩/٧

(٢) ما بين المعكوفتين ليس في الأصل والإكمال من خ ٧٩/٧ .

(٣) ما بين المعكوفتين ليس في الأصل والإكمال من خ ٧٩/٧ .

(٤) (خ) كتاب فضائل الصحابة ، باب مناقب الزبير بن العوام رضي الله عنه ٧٩/٧ ٣٧١٧ .

(٥) (ج) كتاب فضائل الصحابة ، باب مناقب الزبير بن العوام ٧٩/٧ ٣٧١٨ .

حدثنا مالك بن إسماعيل ، قال : ثنا : عبد العزيز هو ابن أبي سلمة عن محمد بن المنكدر عن جابر قال : قال النبي صلى الله عليه وسلم : " إن لكل نبي حواريا وإن حوارى الزبير بن العوام" ^(١).

حدثنا أحمد بن محمد ، قال : أنا : عبد الله بن المبارك ، قال : أنا : هشام بن عروة عن أبيه عن عبد الله بن الزبير قال : كنت يوم الأحزاب جعلت أنا وعمر بن أبي سلمة في النساء فنظرت فإذا أنا بالزبير على / فرسه يختلف ^(٢) إلى بني قريظة مرتين أو ثلاثا ، فلما رجعت قلت له : يا أبت رأيتك تختلف ، قال : أو هل رأيتني يا بني؟ قلت : نعم. قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : من يأتي بني قريظة فيأتيهم بخبرهم ، فانطلقت فلما رجعت جمع لي رسول الله صلى الله عليه وسلم أبويه فقال : فذاك أبي وأمي" ^(٣).

حدثنا : علي بن حفص ، قال : ثنا : ابن المبارك ، قال : أنا : هشام بن عروة عن أبيه أن أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قالوا للزبير يوم اليرموك ^(٤) : ألا تشد ^(٥) فنشد معك فحمل عليهم فضربوه ضربتين على عاتقه بينهما ضربة ضربها يوم بدر.

(١) (خ) كتاب فضائل الصحابة ، باب مناقب الزبير بن العوام ٣٧١٩/٧٩/٧.

(٢) أي يذهب ويحيى انظر فتح الباري ٨١/٧.

(٣) (خ) كتاب فضائل الصحابة ، باب مناقب الزبير بن العوام ٣٧٢٠/٨٠/٧.

(٤) يوم وقعة اليرموك : موضع بالشام وكانت فيه وقعة في أول خلافة عمر وكان النصر للمسلمين على الروم ، واستشهد فيها جماعة من الصحابة الكرام ، وكان أمراء الجيش في هذه المعركة أبو عبيدة عامر بن الجراح ، وعمر بن العاص ، وشرحبيل بن حسنة ، ويزيد بن أبي سفيان ، وكانت في السنة الخامسة عشر من الهجرة النبوية ، وهي تعتبر من أكبر المعارك التي خاضها الصحابة الكرام ضد الروم. انظر في هذا البداية والنهاية ١٧-٥/٧ ، تاريخ الطبري ٤١٢-٣٩٤/٣ ، الكامل في التاريخ ٤١٠-٤١٦.

(٥) قال ابن الأثير وهو يتحدث عن معنى شد في اللغة : ومنه الحديث "ألا تشد فنشد معك" أي تحمل على العدو فنحمل معك. يقال شد قي الحرب يشد بالكسر. النهاية ٤٥١/٢.

وقال عروة : كنت أدخل أصابعي في تلك الضربات ألعب وأنا صغير" انتهى^(١).

(١) (خ) كتاب فضائل الصحابة ، باب مناقب الزبير بن العوام ٧/٨٠/٣٧٢١.

الفصل الخامس عشر في مناقب طلحة بن

عبيد الله رضي الله عنه.

قال البخاري ما نصه : " باب في ذكر مناقب طلحة بن عبيد الله رضي الله عنه " .

وقال عمر : " توفي النبي صلى الله عليه وسلم وهو عنه راض " ^(١) .

حدثنا : محمد بن أبي بكر (المقدمي) ^(٢) قال : ثنا معتمر عن أبيه عن أبي عثمان

قال : لم يبق مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض / تلك الأيام التي قاتل فيهن ١١٥ / ب
رسول الله صلى الله عليه وسلم غير طلحة وسعد ^(٣) .

عن حديثهما : حدثنا : مسدد ، قال : ثنا : خالد ، قال : ثنا : ابن أبي خالد عن

قيس بن أبي حازم قال : رأيت يد طلحة التي وقى بها النبي صلى الله عليه وسلم قد
شلت : انتهى ^(٤) .

(١) (خ) كتاب فضائل الصحابة ، باب ذكر طلحة بن عبيد الله ٨٢/٧ .

(٢) في الأصل (المقدس) وهو خطأ والصحيح ما أثبتته كما في خ ٨٢/٧ .

(٣) (خ) كتاب فضائل الصحابة ، باب ذكر طلحة بن عبيد الله ٨٢/٧ ٣٧٢٢ .

(٤) (خ) كتاب فضائل الصحابة ، باب ذكر طلحة بن عبيد الله ٨٢/٧ ٣٧٢٤ . وكان طلحة رضي الله

عنه وقى النبي صلى الله عليه وسلم يوم أحد لما أراد بعض المشركين أن يضربه ، وفي مسند الطيالسي من حديث
عائشة عن أبي بكر الصديق قال : (ثم أتينا طلحة - يعني يوم أحد - فوجدنا به بضعا وسبعين جراحة وإذا قد قطعت
أصبعه .

الفصل السادس عشر في مناقب سعد بن أبي وقاص الزهري رضي الله عنه
، قال البخاري ما نصه : باب في مناقب سعد بن أبي وقاص الزهري رضي الله
عنه ، وبنو زهرة أحوال النبي صلى الله عليه وسلم وهو سعد بن مالك^(١).

حدثنا محمد بن المثني ، قال : ثنا : عبد الوهاب ، قال : سمعت يحيى قال : سمعت
سعيد بن المسيب قال : سمعت سعدا يقول : جمع لي النبي صلى الله عليه وسلم أبويه يوم
أحد^(٢).

حدثنا مكّي بن إبراهيم ، قال : حدثنا : هاشم بن هاشم عن عامر بن سعد عن
أبيه قال : لقد رأيته وأنا ثلث الإسلام^(٣).

حدثنا : إبراهيم بن موسى ، قال : أنا : ابن أبي زائدة ، قال : حدثنا : هاشم بن
هاشم بن عتبة بن أبي وقاص قال سمعت سعيد بن المسيب يقول سمعت سعد بن أبي
وقاص يقول : ما أسلم أحد / إلا في اليوم الذي أسلمت فيه ، ولقد مكثت سبعة أيام وإني
ثلث الإسلام^(٤).

(١) كتاب فضائل الصحابة ٨٣/٧.

(٢) كتاب فضائل الصحابة ، باب مناقب سعد بن أبي وقاص ٨٣/٧/٣٧٢٥.

وأما المراد بقوله هذا هو أن الرسول صلى الله عليه وسلم جمع له أبويه في التفدية وهي قوله "فذاك أبي
وأمي" ويبين هذا حديث علي : "ما جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم أبويه لأحد غير سعد بن مالك فإنه جعل
يقول له يوم أحد : "أرم فذاك أبي وأمي" (ت) ١٠/٢٥٥/٣٨٣٧ وقال حديث حسن صحيح.

(٣) كتاب فضائل الصحابة ، باب مناقب سعد بن أبي وقاص ٨٣/٧/٣٧٢٦.

قوله "وإني ثلث الإسلام" قال ابن حجر : قال ذلك بحسب اطلاعه والسبب فيه أن من كان أسلم في
ابتداء الأمر كان يخفي إسلامه ولعله أراد بالاثنتين الآخرين خديجة وأبا بكر أو النبي وأبا بكر وقد كانت خديجة
أسلمت قطعاً ولعل خص الرجال وقد تقدم في ترجمة الصديق حديث عمار : "رأيت النبي صلى الله عليه وسلم وما
معه إلا خمسة أعبد وأبو بكر. انظر الفتح ١٨/٧/٣٦٦٠ وهو يعارض حديث سعد والجمع بينهما ما أشرت إليه
ويحصل قول سعد على الأحرار البالغين ليخرج الأعبد المذكورون وعلي رضي الله عنه أو لم يكن اطلع على ذلك.
نظر الفتح ٨٤/٧.

(٤) (خ) كتاب فضائل الصحابة باب مناقب سعد بن أبي وقاص ٨٣/٧/٣٧٢٧.

تابعه أبو أسامة قال : ثنا هاشم ، قال : ثنا عمرو بن عوف ، قال : حدثنا : خالد بن عبد الله عن بن إسماعيل عن قيس قال : سمعت سعدا يقول : إني لأول العرب رمى بسهم في سبيل الله^(١) ، فكنا نغزوا مع النبي صلى الله عليه وسلم وما لنا طعام إلا ورق الشجر حتى إن أحدنا ليضع كما يضع البعير أو الشاة ماله خلط^(٢) ، ثم أصبحت بنو أسد^(٣) تعزرنني^(٤) على الإسلام لقد خبت إذاً وضل عملي". وكانوا وشوا به إلى عمر قالوا إنه لا يحسن يصلي". انتهى^(٥).

(١) كان ذلك في سرية عبيدة ابن الحارث ابن المطلب وهي أول سرية بعثها رسول الله صلى الله عليه وسلم في السنة الأولى من الهجرة إلى رابغ ليلقوا عيرا لقريش فتراموا بالسهم ولم يكن بينهم مسابقة فكان سعد أول من رمى ذلك الزبير بن بكار بسند له وقال فيه عن سعد أنه أنشد يومئذ :

ألا هل أتى رسول الله أني حميت صحابي بصدور نبلي. انظر فتح الباري ٨٤/٧.

(٢) أي لا يختلط بعضه ببعض من شدة جفافه وتفتته انظر فتح الباري ٨٤/٧.

(٣) هم ابن خزيمة ابن مدركة وكانوا ممن شكاه لعمر وقالوا : لا يحسن يصلي. انظر فتح الباري ٨٤/٧.

(٤) قال ابن الأثير وهو يتحدث عن معنى "عزر" ومنه حديث سعد "أصبحت بنو أسد تعزرنني على الإسلام" أي توقفني عليه وقيل : توبخني على التقصير فيه. النهاية ٢٢٨/٣.

(٥) (خ) كتاب فضائل الصحابة ، باب مناقب سعد بن أبي وقاص ٣٧٢٨/٨٣/٧.

ذكر أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم.

قال البخاري ما نصه : " باب ذكر أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم منهم أبو العاص بن الربيع^(١) .

حدثنا : أبو اليمان ، أنا شعيب عن الزهري ، قال : حدثني علي بن الحسين : أن المسور بن مخرمة قال : إن عليا خطب بنت أبي جهل ، فسمعت بذلك فاطمة ، فأت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت : يزعم قومك أنك لا تغضب لبناتك ، وهذا علي ناكح بنت أبي جهل . فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم / ، فسمعت حين تشهد / ١١٦ يقول : أما بعد فإني أنكحت أبا العاص بن الربيع فحدثني وصدقني ، وإن فاطمة بضعة مني ، وإني أكره أن يسوءها ، والله لا يجتمع بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم وبنت عدو الله عند رجل واحد فترك علي الخطبة .

وزاد محمد بن عمرو بن حلحلة عن ابن شهاب عن علي بن الحسين عن مسور قال : سمعت النبي صلى الله عليه وسلم وذكر صهرا له من بني عبد شمس فأتني عليه في مصاهرته إياه فأحسن قال : حدثني فصدقني ووعدني فوفى لي " انتهى .

(١) كتاب فضائل الصحابة ، باب ذكر أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ٨٥/٧ .

الفصل السابع عشر في مناقب زيد بن

حارثة رضي الله عنه.

قال البخاري ما نصه : " باب في مناقب زيد بن حارثة رضي الله عنه مولى النبي صلى الله عليه وسلم " .

وقال البراء عن النبي صلى الله عليه وسلم : " أنت أخونا ومولانا" ^(١) .

حدثنا خالد بن مخلد قال : حدثنا : سليمان قال : حدثني : عبد الله بن دينار عن

عبد الله بن عمر [رضي الله عنه] ^(٢) قال : بعث النبي صلى الله عليه وسلم بعثا وأمر عليهم

أسامة بن زيد فطعن بعض الناس في إمارته ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : إن / تطعنوا ١١٧/أ في إمارته فقد كنتم تطعنون في إمارة أبيه من قبل ^(٣) ، وأيم الله إن كان لخليقا ^(٤) للإمارة وإن كان لمن أحب الناس إلي ، وإن هذا لمن أحب الناس إلي بعده ^(٥) .

حدثنا يحيى بن قزعة ، قال : ثنا : إبراهيم بن سعد عن الزهري عن عروة عن

(١) (خ) ٨٦/٧ .

(٢) ما بين المعكوفتين ليس في الأصل والاكمال من خ ٨٦/٧ .

(٣) يشير بهذا إلى إمارة زيد بن حارثة في غزوة مؤتة وعند النسياني عن عائشة قالت : " ما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم زين بن حارثة في جيش قط إلا أمره عليهم " السنن الكبرى للنسياني أبواب المناقب ، مناقب زيد بن حارثة ٨١٨٢/٥٢/٥ . وفي هذا الحديث جواز إمارة المولى وتولية الصغار على الكبار والمفضل على الفاضل لأنه كان في الجيش الذي كان عليهم اسامة أبو بكر وعمر انظر فتح الباري ٨٧/٧ .

(٤) قال الرازي وهو يتحدث عن معاني (خلق) فلان خليف بكذا أي جدير به انظر الصحاح ١٧١ وفي تهذيب اللغة : إنه لخليق بذلك أي حري ، وأخلق به أن يفعل ذلك أي أخرى به ٢٨/٧ قلت : وعلى هذا فمعنى قول الرسول صلى الله عليه وسلم لخليقا للإمارة أي جدير وحري بها وهذه شهادة من الصادق الذي لا ينطق عن الهوى إن هو إلا وحي يوحى .

(٥) كتاب فضائل الصحابة ، باب مناقب زيد بن حارثة مولى النبي صلى الله عليه وسلم ٨٦/٧/٣٧٣٠ .

عائشة قالت : دخل علي قائف^(١) والنبي صلى الله عليه وسلم شاهد^(٢) ، وأسامة بن زيد ، وزيد بن حارثة مضطجعان فقال : إن هذه الأقدام بعضها من بعض ، قلت فسر بذلك النبي صلى الله عليه وسلم ، وأعجبه ، فأخبر به عائشة^(٣) . انتهى بخاري^(٤) وفيه ذكر أسامة بن زيد رضي الله عنه.

حدثنا قتيبة بن سعيد قال : ثنا : الليث بن سعد عن الزهري عن عروة عن عائشة رضي الله عنها " أن قريشا أهمهم شأن المخزومية^(٥) فقالوا : من يجترئ عليه إلا أسامة بن زيد حب رسول الله صلى الله عليه وسلم " ^(٦) .

حدثنا علي ، قال : ثنا : سفيان ، قال : ذهبت أسأل الزهري عن حديث المخزومية ، فصاح بي ، قلت لسفيان فلم تحمله عن أحد ، قال : وجدت في كتاب كان كتبه أيوب بن موسى عن الزهري عن عروة عن عائشة (رضي الله عنها^(٧)) أن امرأة من

(١) القائف الذي يتبع الآثار ويعرفها ويعرف شبه الرجل بأخيه وأبيه ، والجمع : القافة ، يقال : فلان يقوف الأثر ويقفاه قيافة مثل قفى الأثر واقتفاه. النهاية ١٢١/٤ وقال ابن حجر : القائف هو الذي يعرف الشبه ويميز الأثر سمي بذلك لأنه يقفي الأشياء أي يتبعها فكأنها مقلوب من القافي. انظر فتح الباري ٥٦/١٢ واسم هذا القائف هو مجزز ابن الأعور ابن جعدة المدلجي نسبة إلى مدلج بن مرة ابن عبد مناف ابن كنانة ، وكانت القيافة فيهم وفي بني أسد والعرب تعرف لهم بذلك وليس ذلك خاصا بهم على الصحيح. انظر فتح الباري ٥٧/١٢.

(٢) أي حاضر. النهاية ٥١٣/٢.

(٣) (خ) كتاب فضائل الصحابة ، باب مناقب زيد بن حارثة مولى النبي صلى الله عليه وسلم

٣٧٣١/٨٧/٧.

(٤) انظر من ٨٦/٧ - ٨٧.

(٥) نسبة إلى مخزوم بن يقظة واسمها فاطمة بنت الأسود ابن عبد الأسد المخزومي وهي بنت أخي أبي سلمة ابن عبد الأسد الصحابي الجليل الذي كان زوج أم سلمة قبل النبي صلى الله عليه وسلم ، قتل أبوها كافرا يوم بدر قتله حمزة ابن عبد المطلب. انظر فتح الباري ٨٨/١٢.

(٦) (خ) كتاب فضائل الصحابة ، باب ذكر أسامة بن زيد ٣٧٣٢/٨٧/٧.

(٧) في الأصل ساقطة وهي في خ ٨٧/٧.

بني مخزوم سرتت فقالوا : من يكلم فيها النبي^(١) صلى الله عليه وسلم/ فلم يجزيء أحد أن ١١٧/ب يكلمه ، فكلمه أسامة بن زيد فقال : إن بني إسرائيل كان إذا سرق فيهم الشريف تركوه ، وإذا سرق فيهم الضعيف قطعوه ، لو (كانت^(٢)) فاطمة لقطعت يدها"^(٣).

حدثنا الحسن بن محمد ، ثنا أبو (عباد^(٤)) يحيى بن عباد ثنا الماحشون : أخبرنا عبد الله بن دينار قال : نظر ابن عمر يوما وهو في المسجد إلى رجل يسحب ثيابه في ناحية من المسجد، فقال : انظر من هذا؟ ليت هذا عندي ، فقال له إنسان : أما تعرف هذا يا أبا عبد الرحمن؟ هذا محمد بن أسامة ، قال : فطأطأ ابن عمر رأسه ، ونقر يديه في الأرض ، ثم قال : لو رآه رسول الله صلى الله عليه وسلم لأحبه"^(٥).

حدثنا موسى بن إسماعيل قال: ثنا معتمر ، قال : سمعت أبي قال: ثنا أبو عثمان عن أسامة بن زيد [رضي الله عنه]^(٦) حدث عن النبي صلى الله عليه وسلم " أنه كان يأخذه والحسن فيقول : اللهم أحبهما فإني أحبهما"^(٧).

وقال نعيم عن ابن المبارك : [أخبرنا]^(٨) معمر عن الزهري أخبرني مولى لأسامة بن زيد أن الحجاج بن أيمن بن أم أيمن، وكان أيمن بن أم أيمن أخا أسامة لأمه وهو رجل من الأنصار / فرآه ابن عمر لم يتم ركوعه ولا سجوده ، فقال: أعد"^(٩).

أ/١١٨

(١) في الأصل (من يكلم النبي فيها) والصحيح ما أثبتته كما في خ ٨٧/٧.

(٢) في الأصل (ولو كانت) وما أثبتته من خ ٨٧/٧.

(٣) كتاب فضائل الصحابة ، باب ذكر أسامة بن زيد ٨٧/٧/٣٧٣٣.

(٤) في الأصل (أبو عباد) والصحيح ما أثبتته كما في خ ٨٣/٧.

(٥) (خ) كتاب فضائل الصحابة ، باب ذكر أسامة بن زيد ٨٨/٧/٣٧٣٤.

(٦) ما بين المعكوفتين ليس في الأصل والإكمال من خ ٨٨/٧.

(٧) (خ) كتاب فضائل الصحابة باب ذكر أسامة بن زيد ٨٨/٧/٣٧٣٤.

(٨) ما بين المعكوفتين في الأصل : "أنا" وهو خطأ والصحيح ما أثبتته كما في خ ٨٨/٧.

(٩) (خ) كتاب فضائل الصحابة ، باب ذكر أسامة بن زيد ٨٨/٧/٣٧٣٦.

حدثنا سليمان بن عبد الرحمن ثنا الوليد بن مسلم ثنا : عبد الرحمن بن نَمر عن الزهري حدثني حرملة مولى أسامة بن زيد ، أنه بينما هو مع عبد الله بن عمر إذ دخل الحجاج بن أيمن فلم يتم ركوعه ولا سجوده ، فقال : أعد . فلما ولى قال ابن عمر من هذا؟ قلت الحجاج بن أيمن بن أم أيمن ، فقال ابن عمر : لو رأى هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم لأحبه ، فذكر حبه".

وما ولدته أم أيمن زادني بعض أصحابي عن سليمان وكانت حاضنة للنبي صلى الله عليه وسلم انتهى بخاري^(١).

(١) (خ) كتاب فضائل الصحابة ، باب ذكر أسامة بن زيد ٧/٨٨/٣٧٣٧.

الفصل الثامن عشر في مناقب عبد الله

بن عمر بن الخطاب رضي الله عنه.

قال البخاري ما نصه : " باب في مناقب عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله

عنه" (١).

حدثنا [محمد] (٢) حدثنا إسحاق بن نصر، ثنا عبد الرزاق عن معمر عن الزهري عن سالم عن ابن عمر قال: كان الرجل في حياة النبي صلى الله عليه وسلم إذا رأى رؤيا قصها على النبي صلى الله عليه وسلم فتمنيت أن أرى رؤيا أقصها على النبي صلى الله عليه وسلم وكنت [غلاما أعزب] (٣) (٤) وكنت أنام في المسجد على / عهد رسول الله صلى الله عليه ١١٨ / ب وسلم فرأيت في المنام كأن ملكين أخذاني فذهبا بي إلى النار ، فإذا [هي] (٥) مطوية كطي (٦) البئر وإذا لها قرنان كقرني البئر (٧) ، وإذا فيها أناس قد عرفتهم ، فجعلت أقول : أعوذ بالله من النار أعوذ بالله من النار ، فلقيهما ملك آخر فقال : لن تراع (٨) فقصبتها على حفصة ، فقصتها حفصة على النبي صلى الله عليه وسلم ، فقال النبي صلى

(١) كتاب فضائل الصحابة ٨٩/٧.

(٢) ما بين المعكوفتين ليس في الأصل والإكمال من خ ٨٩/٧.

(٣) ما بين المعكوفتين في الأصل (غلاما شابا عزبا) والصحيح ما أثبتته كما في خ ٨٩/٧.

(٤) قال ابن الأثير وهو يتحدث عن معنى العزب : وقد تكرر فيه الكلام عن العزب والعزوبة وهو البعيد

عن النكاح ورجل عزب وامرأة عزباء ولا يقال فيه أعزب انظر النهاية ٢٢٨/٣.

(٥) ما بين المعكوفتين ليست في الأصل والإكمال من خ ٨٩/٧.

(٦) الطوي : البئر المطوية بالحجارة وجمعها أطواء. انظر تهذيب اللغة للأزهري ٤٩/١٤.

(٧) قرنا البئر هما ما بني فعرض فيجعل عليه خشب تعلق البكرة فيه. انظر تهذيب اللغة للأزهري ٨٦/٩.

(٨) تقدم بيان معناه في ص ٢١٦.

الله عليه وسلم : نعم الرجل عبد الله لو كان يصلي من الليل. قال سالم : فكان عبد الله لا ينام من الليل إلا قليلا^(١).

حدثنا يحيى بن سليمان حدثنا ابن وهب عن يونس عن الزهري عن سالم عن ابن عمر عن أخته حفصة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لها : " إن عبد الله رجل صالح"^(٢). انتهى. نُقل جميع ذلك من البخاري فيما ورد في فضل الصحابة رضي الله عنهم أجمعين. فهذا آخر ما قصدنا إيرادَه في فضائل الصحابة رضي الله عنهم عموما وخصوصا فمن رام الزيادة على ذلك فعليه بالرياض النضرة للطبري والصواعق المحرقة لابن حجر المكي.

(١) (خ) كتاب فضائل الصحابة ، باب مناقب عبد الله بن عمر بن الخطاب ٣٧٣٨/٨٩/٧.

(٢) (خ) كتاب فضائل الصحابة ، باب مناقب عبد الله بن عمر بن الخطاب ٣٧٤٠/٩٠/٧ ، ٣٧٤١.

الفصل التاسع عشر في فضائل أهل البيت النبوي./ ١١٩ أ

فمن ذلك ما قاله العلامة ابن حجر المكي^(١) في صواعقه بما نصه في الباب الحادي

عشر في فضائل أهل البيت النبوي: الباب الحادي عشر في فضائل أهل البيت النبوي وفيه

فصول ، ولنقدم على ذلك أصله وهو تزويج النبي صلى الله عليه وسلم فاطمة من علي [مطلب في تاريخ كرم الله وجههما ، وذلك أواخر السنة الثانية من الهجرة على الأصح وكان سنهما خمس زواج علي وفاطمة عشرة سنة ونحو نصف سنة ، وسنه إحدى وعشرين سنة وخمسة أشهر ، ولم يتزوج رضي الله عنهما] عليها حتى ماتت ، وأراده فمنعه النبي صلى الله عليه وسلم خوفا عليها لشدة غيبتها.

عن أنس كما عند أبي حاتم وأحمد نحوه قال : جاء أبو بكر وعمر يخطبان فاطمة إلى النبي صلى الله عليه وسلم فسكت ولم يرجع إليهما شيئا ، فانطلقا إلى علي كرم الله وجهه يأمرانه بطلب ذلك ، قال علي : فنبأني الأمر ، فقمت أجر ردائي حتى أتيت إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقلت : تزوجني فاطمة؟ قال : وعندك شيء؟ قلت : فرسي وبدني^(٢) ، فقال: أما فرسك فلا بد لك منها ، وأما بدنك فبعها ، فبعتها بأربعمائة وثمانين

فجئته بها فوضعها في حجره فقبض منها قبضة فقال : إي بلال ابتع لنا / بها طيبا ، ١١٩ ب / وأمرهم أن يجهزوها ، فجعل لها سريرا مشروطا ووسادة من آدم حشوها ليف وقال لعلي : إذا أتت فلا تحدث شيئا حتى آتيك ، فجاءت مع أم أيمن فقعدت من جانب البيت ، وأنا في جانب ، وجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : ههنا أخي ، قالت أم أيمن : أخوك وقد زوجته ابتك؟ قال : نعم . ودخل صلى الله عليه وسلم فقال لفاطمة

(١) أحمد بن حجر الهيتمي وقد تقدمت ترجمته في ص ٧.

(٢) البدن : الدرغ قال ابن الأثير : وفي حديث علي لما خطب فاطمة رضي الله عنها ، قيل : ما عندك؟

قال : فرسي وبدني " البدن الدرغ من الزرد . وقيل هي القصيرة منها.

ومنه حديث سطيح "أبيض فضفاض الرداء والبدن " أي واسع البرع . يريد به كثرة العطاء.

انظر: النهاية ١/١٠٨.

: إيتيني بماء فقامت إلى قعب^(١) في البيت فأتت فيه بماء ، فأخذه ومَجَّ^(٢) فيه ، ثم قال لها :
تقدمي ، فتقدمت فَتَضَحَّ^(٣) بين يديها وعلى رأسها ، وقال : اللهم إني: أعيدها وذريتها
من الشيطان الرجيم، ثم قال لها : أدبري ، فأدبرت فصبه بين كتفيها ، ثم فعل مثل ذلك
بعلي ، ثم قال : ادخل بأهلك بسم الله والبركة^(٤).

وفي رواية أخرى عن أنس أيضا عند أبي الخير القزويني الحاكمي^(٥) خطبها بعد أن
خطبها أبو بكر ثم عمر رضي الله عنهم ، فقال : قد أمرني ربي بذلك ، قال أنس : ثم
دعاني النبي صلى الله عليه وسلم بعد أيام فقال : ادع أبا بكر وعمر وعثمان وعبد الرحمن

، وعدة من الأنصار فلما اجتمعوا وأخذوا/ مجالسهم، وكان علي غائبا قال صلى
الله عليه وسلم: " الحمد لله الحمود بنعمته ، المعبود بقدرته ، المطاع بسلطانه ، المرهوب [مطلب في
من عذابه وسطوته، النافذ أمره في سمائه وأرضه ، الذي خلق الخلق بقدرته وميزهم بأحكامه النبي صلى الله
وأعزهم بدينه، وأكرمهم بنبيهم محمد صلى الله عليه وسلم إن الله تبارك اسمه وتعالى وسلم في نكاحه
عظمته جعل المصاهرة سببا لاحقا ، وامرا مفترضا ، أوْشَجَّ^(٦) به الأرحام ، - أي ألف بينها

(١) القعب : النقح الضخم الغليظ وهو يجمع على قعاب وأقْعَبُ. المعجم الوسيط ٢/٧٤٨.

(٢) أي : قَذَفَهُ أوْ صَبَّهُ . النهاية ٤/٢٩٧. والمعنى المقصود هنا : قذف فيه الماء من فيه.

(٣) التَضَحُّ : الرُّشُّ قال ابن الأثير : وقد نَضَحَ عليه الماء ونَضَحَهُ به إذا رشه عليه. النهاية ٥/٦٩.

(٤) أخرجه أحمد في فضائل الصحابة بنحوه من حديث أبي يزيد المدني مختصرا حيث لا يوجد في رواية
أحمد خطبة أبي بكر وعمر لفاطمة ومنع الرسول صلى الله عليه وسلم لهما : وأخرجه ابن حبان في
صحيحه ١/٣٥٣/٦٩٤٤ وقال الحافظ ابن حجر في هذا الحديث : "والحديث ظاهر عليه الافتعال" انظر هامش
التقريب ١٥/٣٩٦. وقال الحافظ أيضا في تهذيب التهذيب في ترجمة يحيى بن يعلى الأسلمي : "وأخرج له ابن حبان
في صحيحه حديثا طويلا في تزويج فاطمة فيه نكارة" وأخرج هذا الحديث (طب) في الكبير وفي سنده يحيى بن
يعلى الأسلمي وهو ضعيف قال عنه أبو زرعة : "كوفي ليس بالقوي ضعيف الحديث" وقال عنه البخاري :
مضطرب الحديث" وقال عنه أبو حاتم : "ضعيف " .

انظر : الجرح للرازي ٩/١٩٦ ، والميزان ٤/٤١٥ .

(٥) أحمد بن إسماعيل بن يوسف وقد تقدمت ترجمته ١١٦.

(٦) في الأصل "أوْ شَجَّ" بالمهملة والصواب ما أثبتته كما في 'نصوات' ٢١٩.

وجعلها مختلطة مشتبكة ، وألزم الأنام فقال عز من قائل : ﴿وهو الذي خلق من الماء بشرا فجعله نسبا وصهرا وكان ربك قديرا﴾^(١).

فأمر الله تعالى يجري إلى قضائه ، وقضاؤه يجري إلى قدره ، ولكل قضاء قدر ، ولكل قدر أجل ، ولكل أجل كتاب ﴿يمحو الله ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب﴾.

ثم إن الله تعالى أمرني أن أزوج فاطمة من علي بن أبي طالب ، فاشهدوا إني قد زوجته على أربعمئة مثقال فضة ، إن رضي بذلك علي ، ثم دعا صلى الله عليه وسلم بطبق من البسر ، ثم قال : انتهبوا فانتبهنا^(٢) ، ودخل علي فتبسم النبي صلى الله عليه وسلم في وجهه ، ثم قال : إن الله عز وجل / أمرني : أن أزوجك فاطمة على أربعمئة مثقال

فضة ، أرضيت بذلك ، قال : قد رضيت بذلك يا رسول الله ، فقال صلى الله عليه وسلم : "جمع الله شملكما ، وأعز جدكما ، وبارك عليكما ، وأخرج منكما كثيرا طيبا قال أنس : فوالله لقد أخرج منهما الكثير الطيب"^(٣).

[مطلب في الآيات]

الأول^(٤) في الآيات الواردة فيهم :

الآية الأولى قال تعالى : ﴿إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم

الآية الأولى [الآية الأولى] تطهيرا﴾^(٥).

(١) سورة الفرقان آية ٥٤ .

(٢) في الأصل "انتبهوا فانتبهنا" وهو خطأ والصحيح ما أثبتته كما في الصواعق انظر ص ٢١٩ .

(٣) أخرجه ابن الجوزي في الموضوعات من حديث جابر ٤١٦/١ ثم قال : "وهذا حديث موضوع وضعه محمد بن زكريا فوضع الطريق الأول إلى جابر ، ووضع هذا الطريق إلى أنس كما قال الدارقطني : كان يضع الحديث . وقد أورد هذا الحديث الطبري في ذخائر العقبى ٢٧ وفي الرياض ١٨٦/٣ ، والصفوري في المحاسن المجتمة ١٧٦ ، والشوكاني في الفوائد المجموعة وقال عنه موضوع وضعه ابن دينار ص ٣٩١ والسيوطي في الالهي ٣٩٧/١ وقال عنه : موضوع وضعه ابن دينار .

(٤) أي الفصل الأول من فصول الباب الحادي عشر في فضائل أهل البيت كما في الصواعق ص ٢٢٠ .

(٥) سورة الأحزاب الآية ٣٣ .

أكثر المفسرين على أنها نزلت في علي وفاطمة والحسن والحسين" لتذكير ضمير عنكم وما بعده^(١).

وقيل : نزلت في نسائه ، ونسب لابن عباس ، ومن ثم كان مولاه عكرمة ينادي به في السوق^(٢).

وقيل المراد به النبي صلى الله عليه وسلم. وقال آخرون : نزلت في نسائه لأنهن في بيت سكناه لقوله تعالى ﴿واذكرون ما يتلى في بيوتكن﴾^(٣).

وقيل أهل بيته نسبه وهم من تحرم الصدقة عليهم واعتمده جمع ورجحوه ، وأيده ابن كثير بأنهن سبب النزول^(٤). وهو داخل قطعاً إما وحده على قول أو مع غيره على

الأصح وورد في ذلك أحاديث منها ما يصلح/ متمسكا للآخر، وهو أكثرها فلذلك كان هو ٢١ المعتمد كما تقرر.

ولنذكر من تلك الأحاديث جملة فنقول : أخرج أحمد عن أبي سعيد^(٥) الخدري أنها نزلت في خمسة : النبي صلى الله عليه وسلم وعلي وفاطمة والحسن والحسين".

(١) انظر: جامع البيان للطبري ٢٩٦/٣ ، تفسير القرآن العظيم ٤٨٣/٣.

(٢) انظر: جامع البيان للطبري ٢٩٨/٣ ، تفسير القرآن العظيم لابن كثير ٤٨٣/٣.

(٣) سورة الأحزاب آيو٣٤.

(٤) قال الإمام ابن كثير : " ثم الذي لا يشك فيه من تدبر القرآن أن نساء النبي صلى الله عليه وسلم دخلات في قوله تعالى ﴿إما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيرا﴾ فإن سياق الكلام معهن ولهذا قال تعالى بعد هذا كله ﴿واذكرون ما يتلى في بيوتكن من آيات الله والحكمة﴾ أي واعلمن بما ينزل الله تبارك وتعالى على رسوله صلى الله عليه وسلم في بيوتكن من الكتاب . قال قتادة وغير واحد : "واذكرون هذه النعمة التي خصصن بها من بين الناس ، أن الوحي ينزل في بيوتكن دون سائر الناس ، وعائشة الصديقة بنت الصديق رضي الله عنهما أولاهن بهذه النعمة وأحظاهن بهذه الغنية وأخصهن من هذه الرحمة العظيمة فإنه لم ينزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم الوحي في فراش امرأة سواها ... لكن إذا كان أزواجه من أهل بيته فقرابته أحق بهذه التسمية كما ثبت في الحديث : "وأهل بيتي أحق" تفسير القرآن العظيم ٤٨٦/٣.

(٥) في الأصل العبارة هكذا : (أخرج ابن سعد الخدري) وهو خطأ والصحيح ما أثبتته كما في الصواعق

الخرقة ص ٢٢١.

أخرجه ابن جرير مرفوعاً بلفظ أنزلت هذه الآية في خمسة : فيّ وفي عليّ وحسن وحسين وفاطمة^(١). وأخرجه الطبراني أيضاً^(٢).

ولمسلم أنه صلى الله عليه وسلم أدخل أولئك تحت كساء عليه وقرأ هذه الآية^(٣).
وصح أنه صلى الله عليه وسلم جعل على هؤلاء كساءاً ، وقال : " اللهم هؤلاء أهل بيتي وخاصتي اذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا ، فقالت أم سلمة : وأنا معهم؟ قال : إنك على خير "^(٤).

وفي رواية أنه قال بعد " تطهيرا " : أنا حرب لمن حاربهم وسلم لمن سالمهم وعدو لمن عاداهم "^(٥).

وفي أخرى ألقى عليهم كساءاً ووضع يده [عليهم]^(٦) ثم قال : اللهم هؤلاء

(١) جامع البيان ٢٩٦/١ وانظر تفسير القرآن العظيم لابن كثير ٤٨٥/٣.

(٢) في الكبير بعدة أسانيد من حديث وثالة بن الأسقع ١٦٠/٦٦/٢٢ ومن حديث أم سلمة ٦٢٧/٢٨٦/٢٣ وفي سند هذا الحديث عطية بن سعد العوفي الكوفي تابعي مشهور ضعيف عن ابن عباس وأبي سعيد وابن عمر وعنه مسعر بن كدام . قال أبو حاتم : يكتب حديثه ضعيف ، وقال سالم المرادي : كان عطية يتشيع ، وقال ابن معين : صالح ، وقال أحمد : ضعيف الحديث ، وقال النسائي وجماعة : ضعيف .
الميزان ٧٩/٣.

(٣) كتاب فضائل الصحابة فضائل الحسن والحسين ١٩٤/١٥.

(٤) حم ٣٠٤/٦ وفي سنده راو متكلم فيه وهو شهر بن حوشب قال عنه أبو حاتم : " ليس هو ببلون بني الزبير ولا يحتج به " وقال أبو زرعة : لا بأس به " وقال النسائي وابن عدي : " ليس بالقوي " وقد وثقه الإمام أحمد وابن معين ، وقال عنه ابن حجر : " صدوق كثير الأوهام والإرسال من الثالثة " .

انظر : الميزان ٢٨٣/٢ ، الجرح ٣٨٢/٤ . وأخرجه الطبري في جامع البيان بنفس السند واللفظ ٢٩٧/١ وفي سنده عطية العوفي وهو شيعي ضعيف .

(٥) ذكر هذه الرواية الطبري في ذخائر العقبى بلفظ مقارب ٥٨ .

(٦) في الأصل " عليها " والتصويب من الصواعق ٢٢١ .

آل محمد فاجعل صلواتك وبركاتك على آل محمد إنك حميد مجيب"^(١). إلى أن قال:^(٢) وأشار الحب الطيري إلى أن هذا الفعل تكرر منه صلى الله عليه وسلم في بيت أم سلمة ،

وبيت فاطمة، وغيرهما ، وبه جمع بين اختلاف الروايات في هيئة / اجتماعهم ، وما جللهم ١٢١ / به ، وما دعا به لهم ، وما أجاب به وائلة^(٣) وأم سلمة^(٤).

ويؤيد ذلك [رواية]^(٥) أنه قال ذلك هؤلاء وهم في بيت فاطمة^(٦).

وفي رواية أنه ضم إلى هؤلاء بقية بناته وأقاربه وأزواجه"^(٧).

إلى أن قال^(٨): والحاصل أن أهل بيت السكنى داخلون في الآية لأنهم المخاطبون بهاء مطلب هل ثم هذه الآية منبع فضائل أهل البيت النبوي لاشتمالها على غرر من مآثرهم ، والاعتناء بيت السكنى دا بشأنهم، حيث ابتدئت وإنما المفيدة لحصر إرادته تعالى: في أمرهم على إذهاب الرجس في آية النطق الذي هو الاثم والشك مما يجب الإيمان به عنهم وتطهيرهم من سائر الأخلاق والأحوال الرجس وغ

(١) حم ٣٢٣/٦ وفي فضائل الصحابة ١٠٢٩/٦٠٢/٢ وقال المحقق : إسناده حسن ، وأخرجه ابن عساكر ضمن ترجمة الحسن بن علي رضي الله عنهما . انظر تهذيب تاريخ ابن عساكر ١٣/٧ ، وأخرجه الدولابي في الذرية الطاهرة ١٠٨ ، وذكره الحب الطيري في ذخائر العقبي ص ٥٦ .

(٢) أي ابن حجر المكي.

(٣) يشير بهذا إلى الحديث الذي أخرجه الطبراني في الكبير وأشرت إلى مكان وجوده في ص ٣٠٢ ورواه ابن جرير في جامع البيان ٢٩٧/١٠ من حديث علي بن أبي طالب.

(٤) يشير بهذا إلى الحديث الذي تقدم تخريجه في ص ٣٠٢ ورواه ابن جرير الطيري في جامع البيان ٢٢٧/١٠ من حديث أبي سعيد الخدري.

(٥) ما بين المعكوفتين في الأصل : "روايات" وهو خطأ والصحيح ما أثبتته كما في الصواعق ٢٢٢.

(٦) يشير بهذا إلى الحديث الذي تقدم تخريجه في ص ٣٠٢ ورواه ابن جرير الطيري في جامع البيان من

حديث علي بن أبي طالب ٢٩٧/١٠.

(٧) لقد بحثت عن هذه الرواية فلم أجد لها.

(٨) أي ابن حجر المكي.

المذمومة، وسيأتي في بعض الطرق تحريمهم على النار^(١) وهو فائدة التطهير وغايته إذ منتهى [مطلب في تحريم
الإجابة إلى الله تعالى إدامة الأعمال الصالحة ، ومن ذلك لما ذهب عنهم الخلافة الظاهرة أهل البيت النبوي
لكونها صارت ملكا ولم تتم للحسن عوضوا عنها بالخلافة الباطنة حتى ذهب قوم إلى أن
قطب الأولياء في كل زمان لا يكون^(٢) إلا منهم ، ومن قال يكون من غيرهم الأستاذ

(١) قلت : لم أقف على رواية صحيحة فيها تحريم أهل البيت النبوي على النار لكونهم أهل البيت فقط ،
وإنما المعلوم في هذا أن كل من مات مؤمنا بالله وبرسوله فهو من أهل الجنة ، وإن عذب ببعض ذنوبه ، ومن مات
على غير ذلك فهو من أهل النار كائنا من كان.

والقول بأن كل واحد من أهل البيت النبوي محرم على النار لأنه من أهل البيت فحسب من أقوال الغلاة
المبتدعة فلا يلتفت إليه ولا يوجد في هذا حديث صحيح يعتمد عليه.

(٢) قلت : هذا الكلام باطل كله لا دليل عليه من كتاب الله ولا من سنة رسول الله صلى الله عليه
وسلم ولا قال به أحد من سلف الأمة أئمة الهدى ولا قال به أحد من علماء أهل السنة والجماعة ولن يقولوا به بعد
هذا إلى أن يرث الله الأرض ومن عليها ، وإنما الذين يقولون مثل هذا الكلام هم الغلاة من الصوفية الذين غرقوا في
الخرافات أمثال ابن حجر المكي الذي غرق في أحوال الصوفية من رأسه حتى أحصى قدميه ونحن نقول لابن حجر :
ليس هناك خلافة باطنة نهائيا سوى الخلافة الوهمية التي يتخيلها هو وأمثاله ممن أصيبوا بداء التصوف القاتل ،
والحسن بن علي رضي الله عنه تنازل عن الخلافة حفظا لدماء الأمة. وادعاء ابن حجر كون قطب الأولياء لا يكون
إلا من أهل البيت كذب محض وافتراء على الله وعلى رسوله وذلك لأنه لا يوجد في الإسلام إنسان يسمى قطب
الأولياء وإنما هذا من مخترعات الصوفية ، وبما أن هذا المصطلح من مصطلحاتهم فإنهم أولى بتحديد معناه لأن أهل
مكة أدري بشعابها وإليك نماذج من أقوال أئمتهم الضلال. يقول ابن عربي : " الأقطاب جمع قطب وهو عبارة عن
الواحد الذي هو موضع نظر الله في العالم ويقال الغوث وهو على قلب إسرافيل " انظر الفتوحات المكية ٢٤٤/٣
ورسالة المحقق : مظاهر الانحرافات العقدية عند الصوفية ص ٥٧٣. ويقول التيجاني : إن حقيقة القطبانية هي الخلافة
العظمى عن الحق مطلقا في جميع الوجود جملة وتفصيلا " جواهر المعاني ٨٠/٢ ورسالة المحقق ٥٧٥ وكلام ابن عربي
والتيجاني كما هو واضح شرك صريح بالله سبحانه وتعالى في توحيد الربوبية ولذا فالإسلام يرفض هذه المراتب التي
ابتدعها الصوفية رفضا قاطعا وخير من ناقش هذه المراتب والوظائف الصوفية المزعومة شيخ الإسلام ابن تيمية حيث
قال رحمه الله : " أما الأسماء الدائرة على ألسنة كثير من النساك والعامه مثل الغوث بمكة والأقطاب السبعة والأبدال
الأربعين والنجباء الثلاثمائة فهذه أسماء ليست موجودة في كتاب الله ولا هي أيضا ماثورة عن النبي بإسناد صحيح
ولا ضعيف إلى أن قال : وبهذا يتبين أن هذه الأسماء على هذا العدد والترتيب والطبقات ليست حقا في كل
زمان بل يجب القطع بأن هذا على عمومته وإطلاقه باطل. مجموع الفتاوى ٤٣٣/١١-٤٣٩.

ويقول ابن خلدون وهو يتحدث عن الصوفية الذين ابتدعوا هذه المراتب والوظائف للأولياء : " إن هؤلاء
التأخرين من المتصوفة المتكلمين في الكشف وفيما وراء الحس توغلوا في ذلك فذهب الكثير منهم إلى الحلول

أبو عباس المرسى^(١) كما نقله عنه تلميذه التاج بن عطاء / الله^(٢).

ومن تطهيرهم تحريم صدقة الفرض بل والنفل على قول مالك عليهم لأنها أوساخ الناس، مع كونها تنبيء عن ذل الآخذ وعز المأخوذ منه، وعوضوا عنها خمس خمس الفىء^(٣)

والوحدة ... إلى أن قال : وظهر في كلام المتصوفة القول بالقطب ومعناه رأس العارفين " مقدمة ابن خلدون الفصل الحادي عشر في علم التصوف ٤٧٣.

ويقول أحمد أمين المصري وهو يتحدث عن التقاء التصوف والتشيع في بعض العقائد : " إن الصوفية اتصلت بالتشيع اتصالاً وثيقاً وأخذت فيما أخذت عنه معتقد الشيعة المنحرف في المنتظر وصاغت صياغة جديدة ، وسمت قطبا وكون مملكة من الأرواح على نمط مملكة الأشباح ، وعلى هذه المملكة الروحية القطب وهو نظير الإمام أو المهدي في التشيع . والقطب هو الذي يدبر الأمر في كل عصر ويولي القطب النجباء " انظر ضحى الإسلام لأحمد أمين ص ٢٤٥ . قلت : وهذا حسب زعمهم وإلا فلا مدبر لهذا الكون ولا خالق ولا رازق ولا محيي ولا مميت ولا شافي إلا الله سبحانه وتعالى . وانظر في مراتب الأولياء ووظائفهم عند الصوفية رسالة الماجستير للمحقق بعنوان " مظاهر الانحرافات العقدية عند الصوفية وأثرها السيء على الأمة الإسلامية " موجودة في قسم الرسائل بالمكتبة المركزية بالجامعة الإسلامية فستجد إن شاء الله فيها ما يفيد في بيان عقائد الصوفية وبيان بطلانها تجاه الأولياء من ص ٥٧١-٦٣٢ وانظر أيضا رسالة الأخ محمد لوح : تقديس الأشخاص في الفكر الصوفي وهي مطبوعة.

(١) هو: أحمد أبو العباس المرسى من كبار رجالات الصوفية الغلاة ، تلميذ أبي الحسن الشاذلي مؤسس

لطريقة الشاذلية ، وقد ذكر له الشعراني ترجمة طويلة ذكر فيها كثيرا من أقواله الباطلة.

انظر ترجمته في طبقات الشعراني ١٢/٢.

(٢) هو تاج الدين بن عطاء الله السكندري (ت ٧٠٧ هـ) تلميذ أبي العباس المرسى ، وله مؤلفات في

التصوف منها: التنوير في إسقاط التدبير ، لطائف المتن، وكلاهما مطبوعان.

انظر ترجمته في الطبقات الكبرى للشعراني ٢٠/٢.

(٣) الفىء هو ما أفاء الله من أموال الكفار على المسلمين بلا حرب ولا إيجاب عليه بخيل ولا ركاب وذلك مثل جزية الرؤوس وما صولحوا عليه من أموالهم فيجب فيه الخمس أيضا لمن قسمه الله والباقي يوضع في بيت مال المسلمين لسد ثغر وإعداد سلاح ورازق لأهل الفىء من المقاتلين والقضاة وغيرهم ممن يجري مجراهم. انظر : تهذيب اللغة للأزهري ٥٨٣/١٥ ، الصحاح للرازي ٥١٦.

والغنيمة^(١) المنبيء عن عز الآخذ ، وذل المأخوذ منه ومن ثم كان المعتمد دخول أهل بيت النسب في الآية ، وكذا اختصوا بمشاركته صلى الله عليه وسلم في تحريم صدقة الفرض ، الزكاة والنذر والكفارة وغيرها إلى أن قال^(٢) : وفي قول أن الآل هم الأزواج والذرية^(٣).

الآية الثانية قوله تعالى : ﴿إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾^(٤).

وصح عن كعب بن عجرة لما أنزلت هذه الآية قلنا يا رسول الله : قد علمنا كيف نسلم عليك فكيف نصلي عليك؟ فقال : قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد ، إلى آخره^(٥). وفي رواية الحاكم قلنا : يا رسول الله : كيف الصلاة عليكم أهل البيت؟ قال : قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد ، إلى آخره^(٦) فسؤالهم بعد نزول الآية ، وإجابتهم باللهم صل على محمد وعلى آل محمد ، إلى آخره ، دليل ظاهر على أن الأمر بالصلاة على أهل بيته وبقية أهله مراد من هذه الآية وإلا لم يسألوا عن الصلاة على آل بيته وآله عقب نزولها ، ولم يجابوا بما ذكر ، فلما أجيبوا به دل على أن الصلاة عليهم من جملة المأمور به ، وأنه صلى الله عليه وسلم أقامهم في ذلك مقام نفسه ، لأن القصد من

ب/١٢٢

(١) الغنيمة : ما أوجف عليه بالخيول والركاب من أموال المشركين وأخذ قسرا ويجب فيها الخمس لمن قسمه الله له. الصحاح للرازي ص ٤٨٢ ، تهذيب اللغة للأزهري ١٤٩/٨.

(٢) أي ابن حجر المكي.

(٣) الصواعق المحرقة لابن حجر المكي ٢٢٤.

(٤) سورة الأحزاب آية ٥٦.

(٥) "خ" كتاب التفسير ، باب ﴿إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾ ٥٣٢/٨-٤٧٩.

(٦) كتاب معرفة الصحابة ، مناقب أهل البيت ١٤٨/٣ وفي سنده هارون بن المغيرة بن حكيم البجلي الرازي وهو متكلم فيه فقد وثقه النسائي وغيره . وقال أبو داود : "ليس به بأس من الشيعة" وقال اليماني : "فيه نظر" الميزان ٢٨٧/٤ ، تهذيب التهذيب ١٢/١١.

الصلاة عليه مزيد تعظيمه ، ومنه تعظيمهم ، ومن ثم أدخل من مرَّ في الكساء قال : اللهم
إنهم مني وأنا منهم فاجعل صلاتك ورحمتك ومغفرتك ورضوانك علي وعليهم^(١).

وقضية استحابة هذا الدعاء أن الله صلى عليهم معه فحينئذ طلب من المؤمنين
صلاتهم عليه معهم^(٢).

وقد أخرج الديلمي أنه صلى الله عليه وسلم قال : " الدعاء محجوب حتى يصلى
على محمد وأهل بيته ، اللهم صل على محمد وآله"^(٣).

والثاني رضي الله عنه نقله بعد أن نقل الخلاف في وجوب الصلاة على الآل مع
الصلاة عليه في التشهد الأخير كما هو قول الشافعي رضي الله عنه:

يا أهل بيت رسول الله حبكم فرض من الله في القرآن أنزله.

كفاكم من عظيم القدر أنكم من لم يصل عليكم لا صلاة له^(٤).

فيحتمل لاصلاة له صحيحة فيكون موافقا لقوله بوجوب الصلاة/على الآل، ويحتمل ٢٣
لا صلاة له كاملة فيوافق أظهر قوليه^(٥).

(١) ابن حجر المكي في الصواعق المحرقة ٢٢٥. وقد بحث عنها في كتب السنة التي استطعت الوقوف عليها
فلم أجدها.

(٢) الصواعق المحرقة لابن حجر المكي ٢٢٥.

(٣) لقد بحثت عن هذا الحديث في فردوس الأخبار للديلمي فلم أجده وقد أخرجه البيهقي في
الشعب ٢٠٨/٤ من حديث علي بن أبي طالب وفي سنده راو ضعيف وهو نوفل بن سليمان الهنائي ، وقد ضعفه
الدارقطني وأبو حاتم.

انظر: الجرح ٤/٤٨٨ ، الميزان ٤/٤٨١ اللسان ٦/١٧٥. وقد أورد هذا الحديث السيوطي في الجامع الصغير
ونسبه لأبي الشيخ في كتاب الثواب ، وحكم عليه الألباني بالضعف في ضعيف الجامع ١/٤٤١/٢/٣٠٠٢ وانظر إرواء
الغليل ٢/١٧٧/٤٣٢.

(٤) الأم للشافعي ١/١٢٠ ، الصواعق المحرقة لابن حجر المكي ٢٢٨.

(٥) المصدر نفسه ٢٢٨. وانظر في هذا المجال القول البديع للنسخاوي فقد ذكر مذاهب العلماء في حكم
الصلاة على النبي عليه السلام وأنها عشر وذكر اختلافهم في الوجوب العيني أو الكفائي ، وفي المجلس مرة أو كلما
=

الآية الثالثة قوله تعالى : ﴿ سلام على آل ياسين ﴾^(١).

فقد نقل جماعة من المفسرين عن ابن عباس رضي الله عنهما أن المراد بذلك سلام على آل محمد ، وكذا قاله الكلبي^(٢) ، وعليه فهو صلى الله عليه وسلم داخل بطريق الأولى والنص كما في : "اللهم صل على آل أبي أوفى"^(٣).

لكن أكثر المفسرين على أن المراد إلياس عليه السلام وهو قضية السياق^(٤). وذكر الفخر الرازي أن أهل بيته صلى الله عليه وسلم يساوونه في خمسة أشياء : في السلام قال : السلام عليك أيها النبي ، وقال : سلام على آل يس وفي الصلاة عليه وعليهم في التشهد . وفي الطهارة قال الله تعالى : ﴿ طه ﴾^(٥) أي يا طه . وقال : ﴿ ويظهركم تطهيرا ﴾^(٦) وفي تحريم الصدقة ، وفي المحبة ، قال تعالى : ﴿ فاتبعوني يحببكم الله ﴾^(٧).

وقال : ﴿ قل لا أسألكم عليه أجراً إلا المودة في القربى ﴾^(٨).

ذكر اسمه الشريف وذكر أدلتهم مع البسط والتحقيق . وانظر أيضا جلاء الأفهام في الصلاة والسلام على خير الأنام لابن قيم الجوزية فقد بين فيه حكم الصلاة على النبي بيانا شافيا من كل جوانبه من ص ٣٨٢-٣٨٣.

(١) سورة الصافات آية ١٣٠.

(٢) لقد أورد القول بأن المراد آل محمد ابن كثير في تفسير القرآن العظيم ٢٠/٤ والشوكاني في فتح القدير ٤١٠/٤ ، ونقل الشوكاني عن الواحدي بعد هذا القول فقال : وقال الواحدي : " وهذا بعيد لأن ما بعده من الكلام وما قبله لا يدل عليه " فتح القدير للشوكاني ٤٧/٤ . وقال ابن جرير الطبري : " وفي قراءة ابن مسعود السلام على إدراسين " دلالة واضحة على خطأ قول من قال : عنى بذلك سلام على آل محمد " . جامع البيان ٢٤/١٠.

(٣) أخرجه خ ١٦٩/١١ و ٦٣٥٩/٤ وح ٣٥٣/٤ والطحاوي في مشكل الآثار ١٦٢/٤.

(٤) منهم ابن جرير الطبري . انظر جامع البيان ٢٤/١٠ والشوكاني انظر فتح القدير ٤١٠/٤ وهو الذي يؤيده سياق الآيات لأنها تتحدث عن إلياس عليه السلام.

(٥) سورة طه آية ١.

(٦) سورة الأحزاب آية ٣٤.

(٧) سورة آل عمران آية ٣١.

(٨) سورة الشورى آية ٢٣.

الآية الرابعة قوله تعالى : ﴿وقفوههم إنهم مسئولون﴾^(١).

أخرج الديلمي عن أبي سعيد الخدري أن النبي صلى الله عليه وسلم قال :
وقفوههم إنهم مسئولون عن ولاية علي^(٢).

على أن هذا مراد الواحدي بقوله : روى في قوله تعالى / ﴿وقفوههم إنهم مسئولون﴾ عن ولاية علي وأهل البيت ، لأن الله أمر نبيه صلى الله عليه وسلم أن يعرف الخلق أنه لا يسألهم على تبليغ الرسالة أجرا إلا المودة في القربى ، والمعنى : أنهم يسألون (هل والوهم)^(٣) حق الموالاتة ، كما أوصاهم النبي صلى الله عليه وسلم ، أم أضاعوها وأهملوها ، فتكون عليهم المطالبة والتبعة انتهى^(٤).

وانظر لهذا الكلام الصواعق المحرقة لابن حجر المكي ٢٢٩ وقد بحثت عن هذا الكلام في تفسير القرآن
نلرازي في الآيات التي تتحدث عن آل البيت فلم أجده.
(١) سورة الصافات آية ٢٤.

(٢) لقد بحثت عن هذه الرواية في فردوس الأخبار للديلمي فلم أجدها ومعنى ما تحويه هذه الرواية باطل
ولعلها من روايات الشيعة الغلاة وهو كما هو واضح أما منا تفسير باطل بل هو عين تفسير الرافضة الزنادقة ،
والتفسير الصحيح لهذه الآية هو ما ذكره المفسرون ، من أهل السنة والجماعة كابن جرير الطبري فقد قال :
أحبسوه ؛ أي أحبسوا أيها الملائكة هؤلاء المشركين الذين ظلموا أنفسهم وأزواجهم وما كانوا يعبدون من الآلهة.
جامع البيان للطبري ٤٨٠/١٠.

وقال الإمام ابن كثير : "أي قفوههم حتى يسألوا عن أعمالهم وأقوالهم التي صدرت عنهم في الدنيا . كما
قال الضحاك عن ابن عباس". يعني : أحبسوهم إنهم محاسبون " تفسير القرآن العظيم ٤/٤.

قلت : والآية صريحة في أن المأمور بإيقافهم المشركون وليس المؤمنون وهذه هي الآية بكاملها : ﴿وقفوههم
إنهم مسئولون ما لكم لا تنصرون بل هم اليوم مستسلمون وأقبل بعضهم على بعض يتساءلون﴾ الآيات من ٢٤ -
٢٧ من سورة الصافات.

(٣) في الأصل "والأهم" والصحيح ما أثبتته كما في الصواعق ص ٢٢٩.

(٤) الصواعق المحرقة لابن حجر المكي ٢٢٩.

وقد بحثت في تفسير الواحدي الوجيز والوسيط فلم أجده فيهما هذا الكلام بل تفسيره موافق لتفسير أهل
السنة. انظر : الوسيط ٥٢٤/٣ والوجيز ٩٢٨/٢.

وأشار بقوله: "كما أوصاهم النبي صلى الله عليه وسلم" إلى الأحاديث الواردة في ذلك، وهي كثيرة منها حديث مسلم عن زيد بن أرقم قال: "قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم خطيباً فحمد الله وأثنى عليه ثم قال: "أما بعد، أيها الناس إنما أنا بشر مثلكم يوشك أن يأتيني رسول ربي عز وجل فأجيبه وإنني تارك فيكم الثقلين؛ أولهما كتاب الله عز وجل فيه الهدى والنور، فتمسكوا بكتاب الله عز وجل وخذوا به، وحث عليه ورغب فيه، ثم قال: وأهل بيتي أذكركم الله عز وجل في أهل بيتي ثلاث مرات. فقيل: لزيد من أهل بيته، [أليس^(١)] نساؤه من أهل بيته؟ قال: بلى إن نساءه من أهل بيته، ولكن أهل بيته من حرم عليهم الصدقة بعده. قال: ومن هم؟ قال: [هم^(٢)] آل علي، وآل جعفر، وآل عقيل، وآل عباس، قال: كل هؤلاء حرم عليهم الصدقة؟ قال: نعم^(٣). وأخرج أبو سعيد^(٤) والملا^(٥) في سيرته أنه صلى الله عليه وسلم قال: "استوصوا بأهل بيتي خيراً فإنني أخاصمكم عنهم غداً، ومن أكون خصمه أخصمه، ومن أخصمه دخل النار". وأنه قال: من حفظني في أهل بيتي فقد اتخذ عند الله عهداً"^(٦).

قلت: وهذه الآية لا تدل على هذا المعنى أبداً وتعتبر محاولة ابن حجر المكي تحميلها هذا المعنى من لي أعناق النصوص وصرفها عما تدل عليه من معنى صحيح إلى معنى باطل وإلا فالآية بعيدة كل البعد عن الدلالة على هذا المعنى الذي أورده ابن حجر في الصواعق.

(١) ما بين المعقوفتين في الأصل ساقطة والتصويب من م ١٧٩/١٥.

(٢) ما بين المعقوفتين في الأصل ساقط والتصويب من م ١٧٩/١٥.

(٣) أخرجه (م) كتاب فضائل الصحابة، فضائل علي بن أبي طالب ١٧٩/١٥.

(٤) عبد الملك محمد بن إبراهيم وقد تقدمت ترجمته في ص ١٠٥.

(٥) عمر بن محمد بن خضر وقد تقدمت ترجمته في ص ١٠٧.

(٦) أورده الطبري في ذخائر العقبى ١٨ وابن حجر المكي في الصواعق ناقلاً له عنه ٢٣١، وقد بحثت عن

هذا الحديث في المظان فلم أجده.

وأخرج الأول^(١) " أنا وأهل بيتي شجرة في الجنة وأغصانها في الدنيا فمن شاء اتخذ إلى ربه سبيلاً"^(٢).

والثاني^(٣) حديث " [في كل^(٤)] خلف من أمتي عدول من أهل بيتي ينفون عن هذا [الدين]^(٥) تحريف الضالين ، وانتحال المبطلين ، وتأويل الجاهلين ، ألا وإن أئمتكم وفدكم إلى الله عز وجل ، فانظروا من توفدون"^(٦).

الآية الخامسة قوله تعالى : ﴿وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا﴾^(٧).

(١) يقصد به أبي سعيد عبد الملك بن محمد بن برهيم وقد تقدمت ترجمته في ص ١٠٥

(٢) أورده الطبري في ذخائر العقبى ٤٨ وعزه لأبي سعيد في شرف النبوة. وقال محققه: لم أقف عليه. ونقله عنه ابن حجر المكي في الصواعق ٢٣١. وقد بحث عن هذا الحديث في المطب فمُجدده. وهذا الحديث في النفس منه شيء لأنه فيه دعوة إلى اتخاذ أهل بيت واسطة إلى الله وهذا مخالف لما ثبت في آيات قرآنية من أنه ليس هناك أحد يملك لنفسه نقماً ولا ضراً فضلاً عن غيره مثل قوله تعالى ﴿قُلْ لَا أُمِدُّكُمْ سَقِي نَقْمًا وَلَا ضَرًّا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ﴾ سورة الأعراف آية ١٨٨ وقوله صلى الله عليه وسلم: "يا فاطمة بنت محمد سيني من مالي ما تنسب لا أغني عنك من الله شيئاً". (خ) في الوصايا ٣٨٣ فإذا كان الرسول كذلك فعليه من باب أولى

(٣) يقصد به الملا وهو عمر بن محمد بن خضر وقد تقدمت ترجمته في ص ١٠٥

(٤) ما بين المعقوفين ساقطة من لأصل والإكمال من الصواعق ص ٢٣١.

(٥) ما بين المعقوفين ليس في لأصل والإكمال من الصواعق ٢٣١.

(٦) أورده الطبري في ذخائر العقبى ٤٩ وقال محققه: لم أقف عليه. ونقله عنه ابن حجر المكي في الصواعق ٢٣١ وقد بحث عن هذا الحديث في المطب فمُجدده. وهذا الحديث في النفس منه شيء وذلك للأمر الآتي: أولاً: تخصيصه للمدافعين عن دين الله برجال من أهل البيت فقط وهذا مخالف لما ثبت في الحديث الصحيح "يحمل هذا العلم من كل خلف عدوه ينفون عنه تحريف الضالين وانتحال المبطلين وتأويل الجاهلين" أخرجه البغدادي في شرف أصحاب الحديث ص ٢٨ وابن وضاح في البدع والنهي عنها ص ٢ وحسنه القاسمي انظر قواعد التحديث ٤٩. وقوله صلى الله عليه وسلم: "إن الله يبعث لهذه الأمة على رأس كل مائة سنة من يحدد لها دينها" (د) كتاب الملاحم باب ما يذكر في قرن المائة ١٧/٢٠١.

ثانياً: اعتبار الأئمة وفود إلى الله عز وجل وهذا مخالف لما ثبت في الأحاديث الصحيحة من أن الإمام الأعظم يجب طاعته في المنشط والمكروه وإن كان عاصياً ما لم يظهر منه كفر بواح هذا في الدنيا ما دام إماماً وحيّاً فإذا مات انقطع عنه وحل من مسؤولية الأمة التي كان يقودها. ولعل هذا الحديث من روايات الشيعة لعلاة الذين ينفون كلاماً من عند أنفسهم وينسبونها إلى رسول تنأييد مذهبهم الباطل.

(٧) سورة آل عمران آية ١٠٣.

أخرج الثعلبي^(١) في تفسيرها عن جعفر الصادق رضي الله عنه^(٢) أنه قال: "نحن حبل الله الذي قال الله: ﴿واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا﴾. انتهى^(٣).
 الآية السادسة قوله تعالى: ﴿أما يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله﴾^(٤).
 أخرج أبو الحسن / المغاربي^(٥) عن أبي جعفر الباقر رضي الله عنه^(٦) أنه قال في هذه ١٢٤/ب
 الآية: "نحن الناس والله"^(٧).

(١) هو أحمد بن محمد بن إبراهيم الثعلبي (ت ٤٥٧هـ) مفسر من أهل نيسابور له اشتغال بالتاريخ من كتبه "عرائس المجالس" مطبوع "وقصص الأنبياء" مطبوع ، والكشف والبيان في تفسير القرآن "مخطوط ، انظر: ترجمته في السير ١٧/٤٣٥ ، إنباه الرواة ١/٣٩ ، المختصر في أخبار البشر ٢/١٦٠.

(٢) هو جعفر بن محمد بن علي القرشي الهاشمي العلوي المدني أحد الأعلام وقد تقدمت ترجمته في ص ١٢٠
 (٣) لم أقف على كتاب الثعلبي وقد نقل عنه هذا الأثر ابن حجر المكي في الصواعق وقد أورد المفسرون في المعنى المراد بهذه الآية عدة أقوال منها : أن المراد : هو الجماعة نقل هذا عن ابن مسعود وقال قتادة : حبل الله الذي أمر أن يعتصم به هذا القرآن . وقال ابن مسعود رضي الله عنه : حبل الله هو كتاب الله.

وقال آخرون : المراد به هو اخلاص التوحيد . انظر جامع البيان ٣٧٨/٣٧٩ وقد ورد في أحاديث صحيحة عن الرسول صلى الله عليه وسلم أن المراد بحبل الله هو القرآن. منها قوله صلى الله عليه وسلم: "هو حبل الله المتين وصراطه المستقيم" أخرجه ت ٤/٣٤٥ ، ومنها قوله صلى الله عليه وسلم: "كتاب الله هو حبل الله الممدود من السماء إلى الأرض" أخرجه ابن جرير في تفسيره ٤/٢١١ وابن كثير في تفسيره ٢/٧٣ ، ومنها قوله صلى الله عليه وسلم: "إن هذا القرآن هو حبل الله وهو النور المبين وهو الشفاء النافع عصمة لمن تمسك به ونجاة لمن اتبعه" أخرجه ابن كثير في تفسيره ٢/٧٣ وقال الشوكاني : أمرهم سبحانه بأن يجتمعوا على التمسك بدين الإسلام أو بالقرآن ونهاهم عن التفرق الناشيء عن الاختلاف في الدين. فتح القدير ١/٣٦٧.

(٤) سورة النساء آية ٥٤.

(٥) لم أقف له على ترجمة.

(٦) هو محمد بن علي بن الحسين بن أبي طالب العلوي الهاشمي ولد "٥٦" ومن أقواله : "أجمع بنو فاطمة على أن يقولوا في أبي بكر وعمر أحسن ما يكون من القول". انظر : ترجمته في السير ٤/٤٠١ ، طبقات ابن سعد ٥/٣٢٠ ، البداية ٩/٣٠٩.

(٧) أورد هذا الأثر "طب" في الكبير ١١/١٤٦ عن ابن عباس وفي سنده يحيى الجمانى وهو ضعيف وقد أورد هذا الأثر ابن كثير في تفسير القرآن العظيم ١/٥١٣.

الآية السابعة قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ﴾^(١). أشار صلى الله عليه وسلم إلى وجود ذلك المعنى في أهل بيته ، وأنهم أمان لأهل الأرض كما كان هو صلى الله عليه وسلم أمان لهم . وفي ذلك أحاديث كثيرة يأتي بعضها منها : "النجوم أمان لأهل السماء وأهل بيتي أمان لأمتي"
أخرجه جماعة كلهم بسند ضعيف^(٢) " أيضا : أهل بيتي أمان لأهل الأرض ، فإذا هلك أهل بيتي جاء أهل الأرض من الآيات ما كانوا يوعدون"^(٣).
وفي أخرى لأحمد : " فإذا ذهب النجوم ذهب أهل السماء ، وإذا ذهب أهل بيتي ذهب أهل الأرض"^(٤).

() سورة الأنفال آية ٣٣.

قلت: وهذه الآية ليس فيها أي دلالة لا من قريب ولا من بعيد على أن أهل بيت النبي صلى الله عليه وسلم أمان لهذه الأرض ومن فيها وذلك لأنهم ما هم إلا بشر لا يمكن أن يكون لأنفسهم معاً ولا صرا فضلاً عن غيرهم . واليك معنى هذه الآية حسب ما جاء في تفاسير أهل السنة والجماعة فقد ذكر الإمام ابن كثير في معنى هذه الآية ثرا عن ابن عباس أنه قال : كان فيهم أمانان النبي صلى الله عليه وسلم والاستغفار فذهب النبي صلى الله عليه وسلم وبقي الاستغفار . تفسير القرآن العظيم لابن كثير ٣٠٥/٢ وقال الإمام ابن جرير الطبري بعد أن أورد عدة أقوال في معناها : " وأولى الأقوال عندي في ذلك بالصواب قول من قال : تأويله : " وما كان الله لعذبهم وأنت فيهم " يا محمد وبين أظهرهم مقيم حتى أخرجك من بين أظهرهم ... " وما كان الله لعذبهم وهم يستغفرون " من ذنوبهم وكفرهم ولكنهم لا يستغفرون من ذلك بل هم مصرون عليه فهم للعذاب مستحقون " . جامع البيان ٢٣٦/٦ . وانظر الصفحات المذكورة في جامع البيان وتفسير القرآن العظيم ففيهما البيان الثاني في معنى هذه الآية.

(١) أورده الهيثمي في المجمع بنحوه ١٧٤/٩ وعزه لنظري وقد: وفيه منصور بن عبيدة الربذي وهو مزكوك.

(٢) (حم) ١٩٩/٤ بنحوه بدون ذكر أهل بيت ، وفي سنده زيد بن جارية لأنصاري، منكر الحديث قاله الأزدي ولا يصح حديثه. الميزان ٩٩/٢.

(٣) فضائل الصحابة بنحوه ١١٤٥/٦٧١/٢ ، وفي سنده عبد الملك بن هارون بن عتبة قال عنه السعدي: دجال كذاب ، وقال يحيى : كذاب ، وقال أبو حاتم : مزكوك ذاهب الحديث ، وقال ابن حبان : يضع الحديث.
الميزان ٦٦٦/٢ المرح ٣٧٤/٥ وقال محققه : موضوع ، انظر هامش فضائل الصحابة نفس الصفحة المذكورة.

وفي رواية صححها الحاكم على شرط الشيخين : "النجوم أمان لأهل الأرض من الغرق ، وأهل بيتي أمان لأمتي من الاختلاف ، فإذا خالفتها قبيلة من العرب اختلفوا فصاروا حزب إبليس" (١).

الآية الثامنة : قوله تعالى : ﴿وَإِنِّي لَغَفَّارٌ لِّمَن تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا ثُمَّ

اهتدى﴾ (٢) قال ثابت البناني (٣) : اهتدى / إلى ولاية أهل بيته صلى الله عليه وسلم ، وجاء ١٢٥/أ ذلك عن أبي جعفر الباقر أيضا مرفوعا (٤).

(١) ١٤٩/٣ وقال الذهبي عن هذا الحديث : " موضوع وابن أركون ضعفوه وكذلك خليلد بن دعلج ضعفه أحمد ١٤٩/٣ وقال أيضا : " إسحاق بن سعيد ابن أركون عن خليلد بن دعلج قال الدارقطني : " منكر الحديث " وقال أبو حاتم : " ليس بثقة " .

الميزان ١٩٢/١ ، الجرح ٣٨٤/٣ وهذا الحديث أخرجه كم بسند فيه ابن أركون و خليلد بن دعلج وكلاهما مجروحان .

(٢) سورة طه آية ٨٢ .

(٣) هو ثابت بن مسلم البناني يكنى بأبي محمد توفي في ولاية خالد بن عبد الله على العراق وقد أسند ثابت عن ابن عمر وابن الزبير وشداد وأنس وآخرين ، وكان ثابت رحمه الله تعالى من العباد المشهورين ، وقد قال عنه بكر بن عبد الله : من سره أن ينظر إلى أعبد رجل أدركناه في زمانه فليتنظر إلى ثابت البناني .

انظر ترجمته في صفوة الصفوة لابن الجوزي ١٥٧/٢ . حلية الأولياء لأبي نعيم الأصفهاني ٣١٨/٢ .

(٤) سنائي ترجمته في ص ٣٤٢ .

وقد أخرج هذا الأثر ابن جرير في جامع البيان ٤٤٢/٨ وفي سننه إسماعيل بن موسى الفزاري الكوفي قال عنه ابن عدي : أنكر عليه غلوا في التشيع ، وقال عبد الله : أنكر علينا هناد وابن أبي شيبة ذهابنا إليه ، وقال : إيش علمتم عند ذلك الفاسق الذي يشتم السلف . انظر : الميزان ١٥١/١ .

قلت : وروايته تشهد بقلوه في التشيع . وإليك معنى هذه الآية حسب ما جاء في تفاسير أهل السنة والجماعة . قال الإمام ابن كثير رحمه الله : " أي : استقام على السنة والجماعة " ونقل عن قتادة أنه قال : " أي لزم الإسلام حتى يموت " تفسير القرآن العظيم ١٦١/٣ وقال الإمام الشوكاني في معنى هذه الآية رحمه الله تعالى : " أي : لمن تاب من الذنوب التي أعظمها الشرك بالله وآمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر وعمل عملا صالحا مما ندب إليه الشارع وحسنه ، ثم اهتدى أي استقام على ذلك حتى يموت " فتح القدير للشوكاني ٣٧٩/٣ وانظر تفسير الطبري جامع البيان ٤٤٢/٨ .

وأخرج الطبراني بسند ضعيف أن علياً أتى يوم البصرة بذهب وفضة فقال :
أيضي، وأصفري، غري غيري ، غرّي أهل الشام غدا إذا ظهروا عليك ، فشق قوله ذلك
على الناس ، فذكر ذلك له ، فأذن في الناس ، فدخلوا عليه ، فقال : إن خليلي صلى الله
عليه وسلم قال : يا علي إنك ستقدم على الله وشيعتك راضين مرضيين ، ويقدم
أعداؤك غضاباً مقمحين ثم جمع على يده إلى عنقه يربهم الاقماح^(١). وشيعته هم أهل السنة أصب
والجماعة ، لأنهم هم الذين أحبهم كما أمر الله ورسوله ، وأما غيرهم فأعداؤه في الحقيقة ، السنة شيع
لأن المحبة الخارجة عن الشرع [الحائدة]^(٢) عن سنن الهدى هي العداوة الكبرى ، فلذا كانت سبباً لإمام
لهلاكهم كما مرّ آنفاً من الصادق المصدوق صلى الله عليه وسلم^(٣) وأعداؤه هم الخوارج
ونحوهم من أهل الشام لا معاوية ونحوه من الصحابة لأنهم متأولون فلهم [أجر]^(٤) وله هو [مطلب في
وشيعته أجران رضي الله عنهم ويؤيد ما قلناه من / أن أولئك المبتدعة الرافضة^(٥) ١٢٥/ب علي وعده
والشيعة^(٦) ونحوهما ليسوا من شيعة علي وذريته بل من أعدائهم ما أخرجه صاحب
المطالب العالية عن علي، ومن جملة: " أنه مر على جمع فأسرعوا إليه قياماً فقال: من القوم؟

(١) (طب) في الأوسط ٤/١٧٨/٣٩٣٤ وفي سنده جابر بن يزيد بن الحارث الجهني الكوفي أحد علماء
الشيعة ، دعا عليه الشعبي قائلاً : " يا جابر لا تموت حتى تكذب على النبي قال إسماعيل : فما مضت الأيام والليالي
حتى اتهم بالكذب" قال أبو حنيفة : " ما رأيت فيمن رأيت أفضل من عطاء ولا أكذب من جابر الجعفي" وقال
ثعلبة الليث بن مسلم : " لا تأتة فإنه كذاب" وقال عنه يحيى ابن يعلى المحاربي : " كذاب يؤمن بالرجعة" وقال يحيى :
" كان جابر كذاباً ليس بشيء" وقال أبو الأحوص : " كنت إذا مررت بجابر الجعفي سألت ربي العافية". وقال
الشافعي : سمعت سفيان سمعت من جابر الجعفي كلاماً بادرت خفت أن يقع علينا السقف" وقال سفيان : " كان
يؤمن بالرجعة" وقال الجوزجاني : " كذاب" وقال ابن حبان : " كان سبياً من أصحاب عبد الله بس سباً وكان
يقول : "إن علياً عليه السلام يرجع إلى الدنيا".

الميران ١/٣٧٩ ، المحروحين ١/٢٠٨

(٢) في الأصل "الجائزة" وهو خطأ والصحيح ما أثبتته كما في الصواعق ٢٣٦.

(٣) يشير بهذا إلى الحديث الموضوع الذي تقدم في الصفحة السابقة.

(٤) في الأصل "أجرهم" وهو خطأ والصحيح ما أثبتته كما في الصواعق ٢٣٦.

(٥) تقدم التعريف بهم في ص ١.

فقالوا: من شيعتك يا أمير المؤمنين ، فقال لهم خيرا ، ثم قال :يا هؤلاء ما لي لا أرى فيكم سمة شيعتنا وحلية أحببنا فأمسكوا حياء ، فقال له من معه : نسألك بالذي أكرمكم أهل البيت وخصكم وحباكم لما أنبأنا بصفة شيعتكم؟ ، فقال : " شيعتنا هم العارفون بالله،[مطلب في شيعه العاملون بأمر الله ، أهل الفضائل الناطقون بالصواب^(١) مأكولهم القوت وملبوسهم الاقتصار،علي رضي الله ومشيهم التواضع ، ناحوا الله بطاعته ، وخضعوا إليه بعبادته ، مضوا غاضين أبصارهم عما عنه] حرم الله عليهم ، رامقين أسماعهم على العلم بربهم ، نزلت أنفسهم منهم في البلاء كالتى نزلت منهم في الرخاء ، [رضوا^(٢)] عن الله بالقضاء ، فلولا الآجال التى كتب الله تعالى لهم لم تستقر أرواحهم في أجسادهم طرفه عين شوقا إلى لقاء الله والثواب ، وخوفا من أليم العقاب ، عظم / الخالق في أنفسهم ، وصغر ما دونه في أعينهم ، فهم والجنة كمن أ/١٢٦ رآها فهم على أرائكها متكئون ، وهم والنار كمن رآها فهم فيها معذبون ، صبروا أياما قليلة فأعقبهم راحة طويلة ، أرادتهم الدنيا فلم يريدوها ، وطلبتهم فأعجزوها ، أما الليل فصافون أقدامهم تالون لأجزاء القرآن ترتيلا ، يعظون أنفسهم بأمثاله ، ويستشفون لدائم بدوائه، وتارة يفتشون جباههم وأكفهم ، وركبهم ، وأطراف أقدامهم ، تجري دموعهم على خدودهم ، يمجدون جبارا [عظيما^(٣)] ويجأرون إليه^(٤) في فكاك رقابهم ، هذا ليلهم ، فأما نهارهم [فحكماء]^(٥) بررة علماء أتقياء برأهم خوف بارئهم، فهم كالقذاح

(١) تقدم التعريف بهم في ص ١.

(٢) قلت: ليس هناك أحد معصوم عن الخطأ كائنا من كان إلا الرسل عليهم الصلاة والسلام، وهذا مما يدل على أن هذه الخطبة ليست من كلام الإمام علي رضي الله عنه.

(٣) في الأصل (رضي) وهو خطأ والصحيح ما أثبتته كما في الصواعق ٢٣٦.

(٤) ما بين المعقوفين في الأصل ساقطة والإكمال من الصواعق ١٣٧.

(٥) جأر في الدعا إذا رفع صوته ، وجأر القوم إلى الله جوارا وهو أن يرفعوا أصواتهم إلى الله متضرعين"

تهذيب اللغة للأزهري ١٧٧/١١ ومختار الصحاح ٩٠.

(٥) ما بين المعقوفين في الأصل : "علماء" وهو خطأ والصحيح ما أثبتته كما في الصواعق ٢٣٧.

تحسبهم مرضى أو قد خولطوا^(١) وما هم بذلك ، بل خامرهم من عظمة ربهم وشدة
سلطانه ما (طاشت)^(٢) له قلوبهم ، وذهلت منه عقولهم فإذا أشفقوا من ذلك بادروا إلى
الله تعالى بالأعمال الزاكية لا يرضون له بالقليل ، ولا يستكثرون [له^(٣)] الجزيل فهم
لأنفسهم متهمون ومن أعمالهم مشفقون ، ترى لأحدهم قوة في دين وحزما في لين وإيمانا
في يقين ،

وحرصا على علم ، وفهما على فقه ، وعلما في حلم ، وكيسا / في قصد ، وقصدا في ١٢٦/د
غنى ، وتحملا في فاقة ، وصبرا في شفقة ، وخشوعا في عبادة ، ورحمة لمجهود ، وإعطاء
في حق ، ورفقا في كسب ، وطلبا في حلال ، ونشاطا في هدي ، واعتصاما في شهوة ،
لا يغيره ما جهله ولا يدع إحصاء ما عمله ، يستبطيء نفسه في العمل ، وهو من صالح
عمله على وجل ، يصبح وشغله الذكر ، ويمسي وهمه الشكر ، يبيت حذرا من سنة
الغفلة ، ويصبح فرحا بما أصاب من الفضل والرحمة ، ورغبته فيما يبقى ، وزهاده فيما
يفنى ، قد قرن العلم بالعمل والعلم بالحلم دائما نشاطه بعيدا كسله ، قريبا أمله ، قليلا
زلله متوقعا أجله ، عاشقا قلبه ، شاكرا ربه قانعا^(٤) نفسه ، محرزا دينه كاظما غيظه ،
آمنا [منه^(٥)] جاره ، سهلا أمره ، معدوما كبره ، بينا صبره ، كثيرا ذكره ، لا يعمل شيئا
من الخير رياء ، ولا يتركه حياء ، أولئك شيعتنا ، وأحبتنا ، ومنا ، ومعنا ، [ألا

(١) في الأصل " خلطوا " وهو خطأ والصحيح ما أثبتته كما في الصواعق ١٣٧.

(٢) طيش العقل ذهابه حتى يجهل صاحبه ما يحاول وطيش السهم جوره عن سننه ، والطيش حفة العقل.

تهذيب اللغة للأزهري ٣٩٢/١١ - ٣٩٣ ومختار الصحاح ٤٠٣.

(٣) ما بين المعقوفتين في الأصل ساقطة والإكمال من الصواعق ٢٣٧.

(٤) في الأصل " مانعا " والصحيح ما أثبتته كما في الصواعق ٢٣٧.

(٥) ما بين المعقوفتين ساقطة من الأصل والإكمال من الصواعق ١٣٧.

هؤلاء^(١) [شوقا إليهم ، فصاح بعض من معه وهو همام بن عباد بن خيثم^(٢) وكان من المتعبدين صيحة فوق مغشيا عليه فحركوه فإذا هو فارق الدنيا فغسل وصلى عليه أمير المؤمنين / ومن معه^(٣)].

أ/١٢٧

فتأمل وفقك الله لطاعته وأدام عليك من سوابغ [نعمه^(٤)] وحمائته هذه الأوصاف الجليلة الرفيعة الباهرة الكاملة المنيعة تعلم أنها لا توجد إلا في أكابر العارفين لأئمة الوارثين فهؤلاء هم شيعة علي رضي الله عنه^(٥).

وأما الرافضة والشيعة ونحوهما فإخوان الشياطين ، وأعداء الدين ، وسفهاء العقول ، مطلب في الرافضة ومخالفوا الفروع والأصول ، ومتحلوا بالضلال ، ومستحقوا عظيم العقاب والنكال ، فهم ليسوا بالشيعة ونحوهم بشيعة لأهل البيت المبرئين من الرجس المطهرين من شوائب النقص والدنس لأنهم أفرطوا وفرطوا في جنب الله فاستحقوا بقاءهم متحيرين في مهالك الضلال والاشتباه ، وإنما هم شيعة إبليس اللعين ، وخلفاء أبنائه المتمردين فعليهم لعنة الله والملائكة والناس أجمعين ، وكيف يزعم محبة قوم من لم يتخلق قط بخلق من أخلاقهم ، ولا عمل في عمره بقول من أقوالهم ، ولا تأسى في دهره بفعل من أفعالهم ، ولا تأهل لفهم شيء من أحوالهم ، ليست هذه محبة في الحقيقة بل بغضة عند أئمة الشريعة والطريقة^(٦). إذ حقيقة المحبة طاعة المحبوب ،

(١) في الأصل "ألاها" والصحيح ما أثبتته كما في الصواعق ١٣٧.

(٢) لم أقف على ترجمة له.

(٣) الصواعق المحرقة لابن حجر المكي ٢٣٦ ، وأخرج هذه الخطبة بنحوها ابن بطة في الإبانة ١٧١.

(٤) ما بين المعقوفتين ساقطة من الأصل والإكمال من الصواعق ٢٣٦.

(٥) انظر: الصواعق المحرقة لابن حجر المكي ص ٢٣٦.

(٦) قلت : الزعم بأن هناك أهل شريعة وأهل طريقة باطل ، وهو مصطلح من المصطلحات التي يستعملها الصوفية ، ويعنون بها أن أهل الطريقة لا يلزمهم الالتزام بظواهر أحكام الشريعة التي جاءت بها النصوص في الكتاب والسنة وهو مصطلح باطل اخترعه الصوفية تبريرا لاعتقاداتهم وعباداتهم الباطلة التي تخالف الكتاب والسنة وإلا فليس هناك في الإسلام أهل شريعة وأهل طريقة بل الجميع أهل شريعة ، ومن زعم أن هناك أهل طريقة وأهل شريعة فقد ضل ضلالا بعيدا كما هو حال الصوفية اليوم . وقد تحدثت عن هذا الموضوع بالتفصيل في رسالتي التي

ويثار محابه ومرضاته / على محاب النفس ومرضاتها ، والتأدب بآدابه وأخلاقه ، ومن ثم ١٢٧/ب
قال علي كرم الله وجهه " لا يجتمع حيي وبغض أبي بكر وعمر لأنهما ضدان وهما لا
يجتمعان" (١).

الآية التاسعة قوله تعالى : ﴿فَمَنْ حَاجَّكَ فِيهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ فَقُلْ تَعَالَوْا
نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ ثُمَّ نَبْتَهِلْ فَنَجْعَلْ لَعْنَةَ اللَّهِ عَلَى
الكَاذِبِينَ﴾ (٢).

قال في الكشف : لا دليل أقوى من هذا على فضل أصحاب الكساء ، وهم علي
وفاطمة والحسنان لأنها لما نزلت دعاهم صلى الله عليه وسلم واحتضن الحسين وأخذ بيد
الحسن ومشت فاطمة خلفه ، وعلي خلفهما (٣) ، فعلم أنهم المراد من الآية ، وأن أولاد
فاطمة وذريتهم يسمون أبناءه ، وينسبون إليه نسبة نافعة في الدنيا والآخرة (٤).

=

تقدمت بها لنيل درجة الماجستير بعنوان "مظاهر لاشرفات العقديّة عند الصوفيّة وأثرها لشيء على الأمة
الإسلامية". انظر من ص ٣١٨ إلى ص ٣٢٥.

(١) أورد هذا الأثر ابن حجر المكي في الصواعق ٢٣٨ وقد بحث عنه في غيره فلم أجده .

(٢) سورة آل عمران آية ٦١.

(٣) انظر : نحو هذا الكلام في الكشف للزحشرى ١/١٩٣.

(٤) الصواعق المحرقة لابن حجر المكي ٢٣٨.

قلت : لا شك أن نسب أهل البيت النبوي شرف نسب على الإطلاق . ولا يختلف في هذا اثنان . ولكن
هل مجرد الانتساب إلى هذا النسب ينفع صاحبه بدون الإيمان الصادق والعمل الصالح؟! والإجابة واضحة وظاهرة
وصريحة وهو أن مجرد الانتساب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ينفع صاحبه أبدا بل لا بد من الإيمان
الصحيح والعمل بما أمر الله ورسوله فهم كغيرهم من البشر من هذه الناحية وأن الرسول صلى الله عليه وسلم لا
يفني عنهم من الله شيئا يوم القيامة ولا ينفعهم هناك يوم القيامة في الموقف إلا إيمانهم وعملهم الصالح وذلك بعد أن
ينعمهم الله برحمته منه وفضل كما قال الرسول صلى الله عليه وسلم : " لا يدخن أحدكم بعمله الجنة قالوا : ولا
أنت يا رسول الله؟ قال : ولا أنا إلا أن يتغمدني الله برحمته منه وفضل". وانظر في هذا هامش ص ٢٠٥ فقد
تكلمت في هذا الموضوع بتوسع وقد تقدم تخريج هذا الحديث في ص ١٩٤.

ويوضح ذلك [أحاديث]^(١) نذكرها مع ما يتعلق بها تميماً للفائدة فنقول : صح

عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال على المنبر : " ما بال أقوام يقولون : إن رحم رسول الله

صلى الله عليه وسلم لا ينفع قومه يوم القيامة ، بلى والله إن رحمي موصولة في الدنيا

أ/١٢٨

والآخرة، وإني أيها / الناس فرطكم^(٢) على الخوض"^(٣).

وأخرج الطبراني أن الله عز وجل جعل ذرية كل نبي في صلبه وإن الله جعل

ذريتي في صلب علي بن أبي طالب"^(٤).

وأخرج أبو يعلى^(٥) والطبراني أنه صلى الله عليه وسلم قال: " كل بني أم ينتمون إلى [مطلب في انتماء

عصبة إلا ولد فاطمة فأنا وليهم وعصبتهم"^(٦). وله طرق يقوي بعضها بعضها^(٧). ولدفاطمة إلى الرسول

وقول ابن الجوزي بعد أن أورد ذلك في العلل المتناهية أنه لا يصح غير جيد، صلى الله عليه وسلم

(١) ما بين المعكوفين في الأصل "الأحاديث" والصحيح ما أثبتته كما في الصواعق ١٣٨.

(٢) فرطكم على الخوض : أي متقدمكم إليه ، يقال : فرط يفرط فهو فارط وفرط إذا تقدم وسبق القوم ليرتاد لهم الماء ويهيء لهم الدلاء والأرشية. انظر: النهاية ٤٣٤/٣.

(٣) "حم" ٦٢/٣ وفي سنده عبد الله بن محمد بن عقيل بن أبي طالب الهاشمي ، وهو ضعيف روى جماعة عن ابن معين : ضعيف . وقال ابن المديني : لم يدخل مالك في كتبه ابن عقيل" وقال ابن حبان : "ردىء الحفظ يجيء بالحديث على غير سننه فوجب بحجابه أخباره" وقال ابن حزيمة : " لا أحتج به" الميزان ٤٨٤/٢ ، المحروحين ٣/٢.

قلت : ومما يدل على ضعف هذا الحديث مناقضته لما جاء في الأحاديث الصحيحة التي حذر فيها الرسول صلى الله عليه وسلم أقاربه من الاعتماد على مجرد الانتساب إليه دون الإيمان والعمل الصالح.

انظر هذه الأحاديث في هامش ص ٢٠٥ من هذه الرسالة.

(٤) تقدم تخريجه في ص ٢٦٦ وهو حديث ضعيف.

(٥) بحث عنه في مسند أبي يعلى ولم أحده.

(٦) في الكبير ٢٦٣٢/٣٦/٣ وهو حديث ضعيف سنداً لأجل شيبه بن نعمة. قال عنه يحيى بن معين : "ضعيف الحديث" وقال عنه ابن حبان : " لا يجوز الاحتجاج به" انظر: الميزان ٣٧٦١/٢٨٦/٢ ، الجرح ٣٣٥/٤ وقال الإمام ابن الجوزي عن هذا الحديث : " لا يصح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد أوردته بروايات ثلاث من بينها هذه الرواية التي بين أيدينا وأورده أيضاً من رواية جابر بن عبد الله وقال : وأما حديث جابر فذكره الهيثمي في المجموع ١٧٢/٩ وفيه يحيى بن العلاء وهو متروك، وأما حديث ابن عباس ففيه محمد بن يحيى الحجري الكندي ليس بثقة. انظر: العلل المتناهية ٤١٨/ ٢٥٨/١.

(٧) قلت : كل الطرق التي ورد بها هذا الحديث ضعيفة واهية لا يقوي بعضها بعضها.

كيف ، وكثرة طرقه ربما توصله إلى درجة الحسن^(١) بل صح عن عمر أنه خطب أم كلثوم من علي ، فاعتل بصغرها وبأنه أعدها لابن أخيه جعفر ، فقال له : ما أردت الباه ولكن سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " كل سبب ونسب ينقطع يوم القيامة ما خلا سببي ونسبي ، وكل بني أنثى عصبتهم لأبيهم ما خلا ولد فاطمة فإني أنا أبوهم وعصبتهم"^(٢).

وفي رواية أخرجه البيهقي والدارقطني بسند جيد ، ورجاله ثقات من اكابر أهل البيت ، أن عليا عزل بناته لولد أخيه جعفر فلقبه عمر رضي الله عنهما فقال له : أبا الحسن أنكحني ابنتك أم كلثوم بنت فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم / ، ١٢٨ / قال : قد حبستهن لولد أخي جعفر ، فقال عمر إنه والله ما على وجه الأرض من يرصد من حسن صحبتها ما أرصد فانكحني يا أبا الحسن ، فقال : قد أنكحتكها، فعاد مطلب في ترو عمر إلى مجلسه بالروضة فجلس المهاجرون والأنصار، فقال: [هنوني]^(٣)، قالوا: بمن يا أمير عمر؟ أم كلثوم بنت علي ، وأخذ يحدث أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : "كل صهر ، وسبب ، ونسب ينقطع يوم القيامة إلا صهري ونسبي وأنه كان لي صعبة فأحببت أن يكون لي معها سبب"^(٤).

(١) قلت : حكم الإمام ابن الجوزي على هذا الحديث في محله لأن الطرق التي ورد بها كلها ضعيفة. وعلى هذا فانتقاد ابن حجر المكي للإمام ابن الجوزي ليس في محله بل الصواب مع الإمام ابن الجوزي.
(٢) الشطر الأول من هذا الحديث أخرجه "طب" في الكبير ٣/٣٦٤/٢٦٦٤. وأخرجه "كم" كتاب معرفة الصحابة وقال صحيح الإسناد فتعقبه الذهبي بقوله : بل منقطع ٣/١٧٢ وأما الشطر الثاني فأخرجه "طب" في الكبير أيضا ٣/٣٥٠/٢٦٣١ وفي سنده بشر بن مهران الخفاف قال عنه ابن أبي حاتم : "ترك أبي حديثه ، ويقال بشير ، وقال الذهبي : روى عنه محمد بن زكريا الغلابي ، لكن الغلابي متهم . الميزان ١/٣٢٥ ، الجرح ٢/٣٦٧ وعلى هذا فالحديث ضعيف سنداً وليس صحيحاً كما قال ابن حجر المكي.

(٣) ما بين المعكوفتين في الأصل : "زفوني" وهو خطأ والصحيح ما أثبتته كما في الصواعق ٢٤٠.

(٤) أخرجه البيهقي مطولاً وفيه زواج عمر بن الخطاب رضي الله عنه من أم كلثوم في السنن الكبرى ٧/١١٤. وفي سنده سفيان بن وكيع بن الجراح قال عنه أبو زرعة : "لين" وقال عنه الذهبي : "قال البخاري :

وبهذا الحديث المروي من طريقة أهل البيت يزداد التعجب من إنكار جماعة من جهلة أهل البيت في أزمنتنا من تزويج عمر بأم كلثوم ، لكن لا عجب ، لأن أولئك لم يخالطوا العلماء ، ومع ذلك استولى على عقولهم جهلة الروافض فأدخلوا فيها ذلك فقلدوهم فيه وما دروا أنه عين الكذب ، ومكابرة للحس إذ من جالس العلماء ، وطالع كتب الأخبار والسنن علم ضرورة أن عليا زوجها له ، وأن إنكار ذلك جهل وعناد ،

ومكابرة للحس ، وخبال في العقل ، وفساد في الدين. انتهى من الصواعق^(١). ١٢٩/أ

تنبيه : علم مما ذكر في هذه الأحاديث عظم نفع الانتساب إليه^(٢) صلى الله عليه وسلم ، ولا ينافيه ما في أحاديث آخر من حثه لأهل بيته على خشية الله واتباعه وطاعته ،

يتكلمون فيه لأشياء لقنوه إياها، وقال أبو زرعة : " يتهم بالكذب " وقال ابن أبي خاتم : " أشار أبي عليه أن يغير وراقه فإنه أفسد حديثه وقال له : لا تحدث إلا من أصولك فقال : سأفعل ، ثم تمادى وحدث بأحاديث أدخلت عليه ، وقد ساق له أبو أحمد بن عدي خمسة أحاديث منكورة السند لا المتن ثم قال : وله أحاديث كثيرة. وقال عنه النسائي : ليس بشيء.

المجرح ٢٣١/٤ ، الميزان ١٧٣/٢ ، المتروكين ١٩٢.

(١) ص ٢٤٠.

(٢) قلت : قول ابن حجر علم مما ذكر عظم نفع الانتساب إليه صلى الله عليه وسلم وأنه أخذ هذا من الأحاديث التي سردها قبل هذا الكلام. أقول : أولا كل الأحاديث التي سردها ابن حجر ليستدل بها على عظم الانتفاع بالانتساب إلى النبي صلى الله عليه وسلم إما ضعيفة أو موضوعة ، وفي كلا الحالين لا يثبت بها حكم ، أما الموضوعات فلا يلتفت إليها ، وأما الضعيفة فلضعفها ولأنها تعارض أحاديث صحيحة نفى فيها الرسول صلى الله عليه وسلم قدرته على نفع أقاربه يوم القيامة ، وأخبرهم بأنه لا يغني عنهم شيئا وأوصاهم بالإيمان الصحيح ، والعمل الصالح ، وهذه الأحاديث صريحة وواضحة ونص في هذا الموضوع وإليها بعض منها بدون تعليق عليها لوضوحها .

الحديث الأول : عن عائشة رضي الله عنها قالت : " لما نزل قوله تبارك وتعالى ﴿ وأنذر عشيرتكم الأقربين ﴾ " الشعراء آية ٢١ " قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم على الصفا فقال : " يا فاطمة بنت محمد ، يا صفية بنت عبد المطلب ، يا بني عبد المطلب لا أملك لكم من الله شيئا ، سلوني من مالي ما شئتم " م " في الإيمان ٨/٣ . " حم " ١٨٧/٦ ، " ن " ٢٥٠/٦ .

الحديث الثاني عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أنزل عليه ﴿ وأنذر عشيرتكم الأقربين ﴾ " الشعراء ٢١ " يا معشر قريش أو كلمة نحوها اشزوا أنفسكم لا أغني عنكم من الله شيئا ، يا بني عبد مناف لا أغني عنكم من الله شيئا ، يا عباس بن عبد المطلب لا أغني عنكم من الله شيئا ، يا صفية

وأن القرب إليه يوم القيامة إنما هو بالتقوى ، وكقوله لهم : " لا أغني عنكم من الله شيئا". وغير ذلك لحمله على تمحض ذلك منه صلى الله عليه وسلم من غير أن يكرمه الله به ، أي لا أغني عنكم من الله شيئا بمجرد نفسي من غير ما يكرمني به الله من نحو شفاعته أو مغفرة ، وخاطبهم بذلك رعاية لمقام التخويف ، والحث على العمل ، والحرص على

عمة رسول الله لا أغني عنك من الله شيئا . يا فاطمة بنت محمد سلمي من مالي ما شئت لا أغني عنك من الله شيئا "خ" في الوصايا ٣٨٣/٥ / ٢٧٥٣.

الحديث الثالث عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : ' لما نزلت هذه الآية ﴿وأنذر عشيرتَك الأقربين﴾ "الشعراء ٢١" دعى رسول الله صلى الله عليه وسلم قريشاً ما جمعو فعم وخص وفيه : يا بني هاشم انقلوا أنفسكم من النار ، يا بني عبد المطلب انقلوا أنفسكم من النار ، يا فاطمة بنت محمد انقذي نفسك من النار ، فإنني لا أملك لكم من الله شيئا غير أن لكم رحماً سأبسها بسلاها "م" في الإيمان ٨٠/٣.

وأما محاولة ابن حجر التوفيق بين الأحاديث الضعيفة والموضوعة التي ساقها ليثبت بها أن مجرد الانتساب إلى هذا السبب الطاهر يرفع صاحبه في الدنيا والآخرة وبين الأحاديث الصحيحة التي نفى فيها الرسول نفعه لأقاربه مجرد الانتساب فلا داعي لها أبداً وذلك لعدم وجود تعارض بين نصوص صحيحة ، والتعارض الموجود إنما هو بين نصوص صحيحة ونصوص ضعيفة أو موضوعة ، والعمل في مثل هذا يصرب بالأحاديث الضعيفة والموضوعة عرض الحائط ويؤخذ بالأحاديث الصحيحة . وأما تثبت ابن حجر بالشفاعة . فالشفاعة أولاً لا تكون إلا بإذن من الله شافع ، والرضى عن المشفوع له . ومن الأدلة على هذا قوله تعالى ﴿من ذا الذي يشفع عنده إلا بإذنه﴾ لبقرة ٢٥٥ وقوله ﴿ولا يشفعون إلا لمن ارتضى﴾ الأنبياء ٢٨.

ومن هنا نقول : ليس هناك أي أحد يستطيع أن يشفع بدون إذن من الله لا الرسول محمد صلى الله عليه وسلم ولا غيره ، وأنه لا يستطيع للشافع أن يشفع بعد الإذن له إلا لمن رضي الله عنه . ولا يرضى الله سبحانه وتعالى إلا عن المؤمن الصادق الإيمان الذي مات على كلمة لا إله إلا الله محمد رسول الله والتزم بكل ما تقتضيه هذه الكلمة من أوامر حسب المستطاع واجتنب كل ما تقتضيه من نواهي.

وانظر في هذا الكتب الآتية:

١- مجموع فتاوى شيخ الإسلام بن تيمية المجلد الأول ١١٤-١٢٠.

٢- إغاثة اللهفان لابن القيم ٢٢٠-٢٢٣.

٣- تيسير العزيز الحميد للشيخ سليمان بن عبد الله بن محمد بن عبد الوهاب ٢٧٧-٢٩٧.

٤- فتح المجيد للشيخ عبد الرحمن بن حسن آل الشيخ ٢٠٩-٢١٦.

فقد أعطوا الموضوع حقه بما يشفي صدور المؤمنين الموحدين ويقيظ قلوب المبتدعين المالكين الغارقين في

البدع والخرافات.

أن يكونوا أولى الناس حظاً في تقوى الله وخشيته، وقيل هذا قبل علمه بأن الانتساب إليه ينفع، وبأنه يشفع في إدخال قوم الجنة بغير حساب، ورفع درجات آخرين، وإخراج قوم من النار^(١).

الآية العاشرة قوله تعالى: ﴿وَلَسَوْفَ يَعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى﴾^(٢).

نقل القرطبي عن ابن عباس أنه قال: "رضي محمد صلى الله عليه وسلم أن لا يدخل أحد من أهل بيته النار"^(٣). وقاله [السدي]^(٤) انتهى.

وأخرج الحاكم وصححه أنه صلى الله عليه وسلم قال: "وعدني ربي / في أهل ١٢٩/أ
بيتي من أقر منهم بالتوحيد، ولي بالبلاغ أن لا يعذبه"^(٥).

وأخرج الملا^(٦): "سألت ربي أن لا يدخل أحداً من أهل بيتي النار فأعطاني ذلك"^(٧).

(١) هذا محض افتراء على الله وعلى رسوله محمد صلى الله عليه وسلم.

(٢) سورة الضحى آية ٥.

(٣) الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ٩٥/٢.

وأخرج هذا الأثر ابن جرير في جامع البيان ٦٢٤/١٢ وفي سنده عباد بن يعقوب الأسدي الرواحي الكوفي من غلاة الشيعة ورؤوس البدع. وهو ثقة في روايته منهم في دينه. قال عنه ابن خزيمة: حدثنا الثقة في روايته المتهم في دينه. وروى عن عبدان الأهوازي عن الثقة أن عباد بن يعقوب كان يشتم السلف، وقال ابن عدي: روى أحاديث في الفضائل أنكرت عليه. وقال صالح جزرة: كان يعقوب يشتم عثمان. وقال ابن حبان: كان داعية إلى الرفض ومع ذلك يروي المناكير عن المشاهير فاستحق الترك.

انظر: الميزان ٤١٤٩/٣٧٩/٢.

(٤) ما بين المعكوفتين في الأصل: "السرى" وهو خطأ والصحيح ما أثبتته كما في الجامع للقرطبي ٩٥/٢.

(٥) كتاب معرفة الصحابة مناقب أهل البيت ١٥٠/٣ وصححه فتعقبه الذهبي بقوله: "قلت: بل منكر لم يصح". التلخيص ١٥٠/٣.

(٦) عمر بن محمد بن حنبل وقد تقدمت ترجمته ص ١٠٧.

(٧) وأورد هذا الحديث الديلمي في الفردوس ٤٣٩/٢ وفي سنده: محمد بن يونس الكديمي وهو وضاع

مشهور قال عنه ابن عدي: "ادعى الرواية عن من لم يرههم ترك عامة مشايخنا الرواية عنه" وقال أبو عبيد الآجري: "

وأخرج [أحمد]^(١) في المناقب أنه صلى الله عليه وسلم قال : " يا معشر بني هاشم ،
والذي بعثني بالحق نبيا لو أخذت بحلقة الجنة ما بدأت إلا بكم "^(٢).

وأخرج المخلص^(٣) والطبراني والدارقطني : " أول من أشفع له من أمي أهل بيتي ، ثم [مطلب في أول
الأقرب فالأقرب من قریش، ثم الأنصار، ثم من آمن بي واتبعني من أهل اليمن، ثم سائر يشفع
العرب ، ثم الأعاجم ، ومن أشفع له أولا أفضل "^(٤).

وعند البزار والطبراني وغيرهما : " أول من أشفع له من أمي أهل المدينة، ثم أهل
مكة ، ثم أهل الطائف "^(٥).

رأيت "با داوود يظن في الكذبي الكذب" وقال الدارقطني : " يتهم بوضع حديث وما حسن لقول فيه إلا من لم
يحر حالة " وقال ابن حبان . " لعله قد وضع أكثر من ألف حديث "

انظر: الميران ٧٤/٤ ، المحروحين ٣١٢/٢

(١) ما بين المعكوفتين ليس في الأصل والإكمال من الصواعق ٢٤٤.

(٢) فضائل الصحابة ٦١٩/٢ وفي سنده موسى بن عمير نقرني الجعدي المخرومي أبو هارون الكوفي
لأعمى فإنه مزكوك متهم قال عنه ابن معين : " ليس بشيء " وأصق نقول بتضعيفه بن نمير وأبو زرعة والدارقطني
والفسوي وابن عدي . وقال العقيلي : " منكر الحديث " وقال أبو حاتم : " ذهب الحديث كذاب " وقال النسائي
: " ليس بثقة " وقد أورده بن حجر المكي في الصواعق ٢٤٤.

الجرح ١٥٥/٨ ، ميزن ١٥/٤ . تهذيب ٣٦٤/١٠.

(٣) محمد بن عبد الرحمن بن لعاس وقد تقدمت ترجمته في ص ١٠١.

(٤) في الكبير ١٢/٤٢١/١٣٥٥٠ ، وفي سنده حفص بن أبي سليمان بن المغيرة أبو عمر المقرئ، صاحب
عاصم بن أبي النجود وقال عنه ابن عدي : " حديثه غير محفوظ وكان واهيا في الحديث متقنا للقرآن ومجوده .
انظر: الميزان ١/٥٥٨/٢١٢١ ، وقد أخرج هذا الحديث ابن عدي في الكامل ٧٩٠/٢ ، وابن الجوزي في
الموضوعات ٣/٢٥٠ ، وأورده السيوطي في اللآلي ٢/٤٥٠ . ثم قال : قال المؤلف : ليث ضعيف وحفص كذاب وهو
المنهم به .

(٥) لقد بحث عنه في مسند البزار القسم المحقق منه وم تجده وكذا في كشف الأستار .

وأخرجه لطبراني في الأوسط ٢/٢٢٩/١٨٢٧ وفي سنده سعيد بن السائب الكلبي تركه يحيى بن سعيد ،
وقال عنه ابن حبان : كان الكلبي سبيا من أولئك الذين يقولون إن عيب م يمت وأنه رجع إلى لندب ، وقال :
مذهبه في الدين ووضوح الكذب فيه نضهر من أن يحتاج إلى الاعتراف في وصفه ، وقال أحمد بن زهير : " قت لأحمد

ويجمع بينهما بأن ذلك فيه ترتيب من حيث القبائل وهذا فيه ترتيب من حيث البلد ، ويحتمل أن المراد البداءة في قریش بأهل المدينة ثم مكة ، ثم الطائف ، وكذا في الأقرب ومن بعدهم ، ويحتمل أن المراد أنه يبدأ من أهل المدينة بقریش ثم الأنصار ، ثم من بعدهم ، ومن أهل مكة كذلك على هذا الترتيب ، ومن أهل الطائف كذلك^(١).

وصح يا بني عبد المطلب وفي رواية يا بني هاشم / "إني قد سألت الله عز وجل أن ١/١٣٠ يجعلكم [نجباء رُحَماء]"^(٢) ، وسألته أن يهدي ضالكم ، ويؤمن خائفكم ، ويشبع جائعكم"^(٣). وأخرج الديلمي وغيره أنه صلى الله عليه وسلم قال : "نحن بنو عبد المطلب سادات أهل الجنة؛ أنا وحمزة ، وعلي ، وجعفر بن أبي طالب ، والحسن والحسين والمهدي"^(٤).

بن حنبل يحل النظر في تفسير الكلبي؟ قال : لا . وعن ابن معين قال : "ليس بثقة" وقال الجوزجاني وغيره : كذاب ، وقال الدارقطني وجماعة : متروك.

انظر: الميزان ٥٥٦/٣ ، الضعفاء الصغير للبخاري ص ١٠٥-١٠٦ ، المحروحين لابن حبان ٩١/٣ ، الضعفاء والمتروكين للدارقطني ٣٤٢.

(١) قلت : لا حاجة لمحاولة التوفيق بين هذه الأحاديث التي أوردها المصنف لأنها كلها أحاديث أقل ما يقال فيها أنها ضعيفة ، والأحاديث الضعيفة لا تصلح أن تكون دليلاً وحجة لوحدها على مشروعية شيء ما من أمور الدين إلا إذا كان أصل الشيء ثابتاً بأدلة صحيحة وجاءت الأحاديث الضعيفة معضدة لها فإنها حينئذ تكون معضدة لها وليست حجة بذاتها.

وهذه الأحاديث معانيها تشهد بطلانها.

(٢) ما بين المعكوفتين في الأصل : "نجبا رحما" وهو خطأ والصحيح ما أثبتته كما في الصواعق ٢٢٥.

(٣) "طب" في الأوسط ٧٧٦١/٣٧٢/٧ وانظر مجمع البحرين ٣٣٤/٦-٣٧٦٨ وفي سننه أصرم بن حوشب الحمداني أبو هشام قال عنه الرازي : "هو متروك الحديث وتكلم فيه يحيى بن معين وقال عنه : هالك" وقال عنه أيضاً : "كذاب خبيث" وقال عنه البخاري ومسلم والنسائي : "متروك" وقال عنه الدارقطني : "منكر الحديث" وقال عنه ابن حبان : "كان يضع الحديث على الثقات". وقال الفلاس : "متروك يرى الإرجاء".

انظر: الميزان ٢٧٢/١ ، الجرح ٣٣٦/٢.

(٤) في فردرس الأخبار ٨٦/١ ، "طب" في الكبير ٩٥٠/٣١٩/١ وفي سننه حرب بن الحسن بن الطحان ويحيى بن يعلى الأسلمي وكلاهما ضعيفان. قال الأزدي : "حرب بن الحسن حديثه ليس بذلك".

وأخرج أحمد في المناقب أنه صلى الله عليه وسلم قال لعلي: "أما ترضى أنك معي [مطب في دعاء] في الجنة والحسن والحسين وذريتنا خلف ظهورنا ، وأزواجنا خلف ذريتنا ، وشيعتنا عن ذرية النبي وأزواجنا أيماننا وشمائلنا"^(١).

ومر عن علي في الآية التاسعة صفات تلك الشيعة فراجع ذلك فإنه مهم ، وبه أن ما يسمى شيعة يتبين لك أن الفرقة المسماة بالشيعة الآن إنما هم شيعة إبليس لأنه استولى على عقولهم [الآن شيعة إبليس] فأضلها ضلالا بعيدا انتهى. نقل من الصواعق المحرقة المتقدم ذكره^(٢).

وفي معالم التنزيل للبغوي^(٣) ما نصه: "قال حرب بن شريح^(٤) سمعت أبا جعفر محمد بن علي^(٥) يقول : إنكم معشر أهل العراق تقولون أرجى آية في كتاب الله تعالى : ﴿ يا عبادي الذين أسرفوا على / أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله ﴾ الآية^(٦) وإننا أهل البيت ١٣٠/ب

انظر: الميزان ١/٤٦٩.

قلت: ومتن الحديث يدل على أنه من روايات الشيعة الغلاة.

(١) فضائل الصحابة للإمام أحمد ٢/٦٢٤/١٠٦٨ وقال عنه المحقق: موضوع فيه الكذب ، وإسماعيل بن عمرو البجلي ضعيف ضعفه الأكثرون ووثقه بعضهم ، وفيه عمرو بن موسى بن وجيه التيمي الوجهي مزكوك متهم بالكذب ، وقال البخاري : منكر الحديث فيه نظر ، وقال ابن معين : ليس بثقة وفي رواية كذاب ليس بشيء ، ونسبه إلى الوضع والكذب أبو حاتم وابن عدي أيضا وتركه لنسائي والدارقطني.

انظر: هامش الصفحة السابقة الذكر من الفضائل.

قلت : ومعناه يدل على بطلانه.

(٢) ٢٤٦.

(٣) معالم التنزيل لأبي محمد الحسين بن مسعود البغوي ٨/٤٥٥.

(٤) لم أقف له على ترجمة.

(٥) محمد بن علي بن الحسين بن علي العلوي الفساطمي المدني (٥٦-١١٤) ولد في حياة عائشة وأبي هريرة وروى عن جديه النبي صلى الله عليه وسلم وعلي رضي الله عنه مرسلًا ، وعن جديه الحسن والحسين مرسلًا أيضا ، وعن ابن عباس وأم سلمة وعائشة مرسلًا أيضا ، وليس هو من المكثرين في الرواية ولكن له مسائل وفتاوى ومن أقواله حين سئل عن أبي بكر وعمر لمن سأله : "تولهما وإبرأ من عدوهما فإنهما كانا إمامي هدى.

انظر ترجمته في السير ١٣/٥٤٥ ، طبقات بن سعد ٣٢٠ ، المعارف ٢١٥.

(٦) سورة الزمر آية ٥٣.

نقول : أرحى آية في كتاب الله : ﴿ولسوف يعطيك ربك فترضى﴾^(١) من الثواب وقيل من النصر والتمكين وكثرة المؤمنين فترضى انتهى^(٢).

وفي تفسير القرآن للنيسابوري رحمه الله تعالى : "ويروى عن علي رضي الله عنه أنه قال : "إذن لا أرضى وواحد من أمتي في النار"^(٣).

وعن جعفر الصادق رضي الله عنه^(٤) : رضي أن لا يدخل النار موحد"^(٥).

وقال ابن عباس : "هو ألف قصر من لؤلؤ أبيض ترابه المسك ، وفيها ما يليق بها" انتهى^(٦).

قال العلامة ابن حجر المذکور أنفا في صواعقه ما نصه : "الآية الحادية عشر قوله تعالى : ﴿إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك هم خير البرية﴾"^(٧).

(١) سورة الضحى آية ٥.

(٢) معالم التنزيل للبغوي ٤٥٥/٨ وأخرج هذا الأثر الواحد في الوسيط ٥١٠/٤ وفي سنده عبد الله بن محمد بن جعفر قال عنه ابن المقرئ : رأيتهم يضعفونه وينكرون عليه أشياء ، وقال ابن يونس : خلط في الآخر ووضع أحاديث على متون معروفة ، وزاد في نسخ مشهورة فافتضح وحرقت الكتب في وجهه ، وقال الحاكم عن الدارقطني : كذاب ألف كتاب سنن الشافعي ، وفيها نحو مائتي حديث لم يحدث بها الشافعي. انظر : الميزان ٤٩٥/٢.

(٣) الوجيز في تفسير الكتاب العزيز للواحد في تحقيق صفوت عدنان داودي ١٢١١/٢ وقد أخرج هذا الأثر ابن جرير عن ابن عباس في جامع البيان ٦٢٤/١٢.

(٤) تقدمت ترجمته في ص ١٢٠.

(٥) الوسيط في تفسير القرآن المجيد للنيسابوري ٥١٠/٤.

(٦) المرجع نفسه ٥١٠/٤ وأخرجه ابن جرير في جامع البيان ٦٢٤/١٢ وأورده القرطبي في الجامع لأحكام القرآن ٩٥/٢ ، والشوكاني في فتح القدير ٤٥٧/٥.

(٧) سورة البية آية ٧.

أخرج الحافظ جمال الدين الترمذي^(١) عن ابن عباس رضي الله عنهما : " إن هذه الآية لما نزلت قال صلى الله عليه وسلم لعلي هو أنت وشيعتك راضين مرضيين ، ويأتي أعداؤك غضبان مقمحين^(٢) ، فقال : ومن عدوي؟ قال : من تبرا منك ولعنك^(٣) .

وأخرج عن أم سلمة رضي الله عنها قالت : " كانت ليلي ، وكان النبي صلى الله

عليه وسلم عندي فأتته فاطمة / فتبعها علي رضي الله عنه فقال النبي صلى الله عليه وسلم ٣١ : " يا علي أنت وأصحابك في الجنة إلا أنه ممن يزعم أنه يحبك أقوام يصغرون الإسلام ويلفظونه يقرأون القرآن لا يجاوز تراقيهم لهم نبر^(٤) يقال لهم الرافضة فجاهدهم فإنهم [مطلب في مشركون قالوا يا رسول الله ما العلامة فيهم؟ قال : لا يشهدون جمعة ولا جماعة، ويطعنون النبي عليا على السلف^(٥)] .

(١) م أقت به على ترجمة

(٢) تقدم بيان معناه ص ٣٣٠ .

(٣) "حرره" طب" في لأوسط سجود ٤/١٨٧/٣٩٩٤٠ ، انصر مجمع لتحريين ٦/٢٩٩/٣٧٤٠ ، وأورده بن حجر المكي في الصواعق وقال : وفيه كذب ٢٤٧ وفي سنده عبد الكريم بن يعقوب الجعفي . قال عنه أبو حاتم : من عتق الشيعة شيخ ليس بالمعروف . الجرح ٦/٦١ ، اللسان ٤/٥٣ ، الميزان ٢/٦٤٧ وفيه أيضا حائر الجعفي وهو وصاع رافضي خبيث . كما تقدم في ص ٣١٥ .

قلت : والحديث في سنده وضاعون ، ومعناه يدل على بطلانه وأنه من روايات لرافضة الذين يؤلفون الكلام من عند أنفسهم وينسبونه إلى الرسول صلى الله عليه وسلم رورا وبهتانا .

(٤) قال ابن الأثير : "نبر" فيه "لا تانزوا بالألقاب" التنابر : التداعي بالألقاب والنبر ، بالتحريك اللقب ، كأنه يكثر فيما كان ذما . انظر : النهاية ٨/٥ .

قلت : والمعنى هنا هم نبر أي هم لقب يعرفون به .

(٥) أخرجه الخطيب في تاريخ ١٢/٣٥٨ وبين لجوزي في العمل ١/١٦١ وقال : هذا لا يصح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي سند هذا الحديث لفضل بن غانم وهو ضعيف قال عنه يحيى : " ليس بشيء" وقال الدارقطني : " ليس بالقوي" وقال الخطيب : " ضعيف" وقال أبو حاتم : " من يقبل عن هذا حديثا" الميزان ٣/٣٥٧ ، الجرح ٧/٦٦ .

وفيه أيضا سوار بن مصعب الهمداني الكوفي قال عنه عباس عن يحيى : " كان يحيى إلينا ليس بشيء" وقال البخاري : " منكر الحديث" وقال النسائي وغيره : " متروك" وقال الذهبي : " وفي جزء أبي الجهم عنه مناكير" الميزان ٢/٤٦ ، الضعفاء الصغير للبخاري ٥٨ ، الضعفاء للنسائي ١٧٨ .

ومن ثم قال موسى بن علي بن الحسين بن علي^(١) وكان فاضلا عن أبيه عن جده
: "إنما شيعتنا : من أطاع الله ورسوله وعمل أعمالنا ". انتهى^(٢).

الآية الثانية عشر قوله تعالى : ﴿ وَإِنَّهُ لَعَلَّمَ لِّلسَّاعَةِ ﴾^(٣).

قال مقاتل بن سليمان ومن تبعه من المفسرين : إن هذه الآية نزلت في المهدي^(٤).

وستأتي الأحاديث المصرحة بأنه من أهل البيت النبوي وحيث أن الآية دلالة [مطلب في المهدي
على البركة في نسل فاطمة وعلي رضي الله عنهما، وإن الله لينخرج منهما كثر أطيبا وأنه من آل البيت]
وأن يجعل نسلهما مفاتيح الحكمة ومعادن الرحمة^(٥).

فمن الأحاديث ما أخرجه مسلم وأبو داود^(٦) والنسائي^(٧) وابن ماجه^(٨)
والبيهقي^(٩) وآخرون^(١٠) : " المهدي من عترتي^(١١) من ولد فاطمة"^(١٢).

وفيه عطية العوفي وهو شيعي مدلس ضعيف. وقد تقدم أقوال أئمة الجرح والتعديل فيه في ص وعلى
هذا فالحديث ضعيف سنداً.

(١) هو موسى بن علي بن الحسين بن علي المعروف بالكاظم (١١٨-١٨٣).

(٢) الصواعق المحرقة ٢٤٧.

(٣) سورة الزخرف آية ٦١.

(٤) قال الإمام ابن كثير : " المراد به خروج أونزول عيسى عليه السلام قبل يوم القيامة. انظر تفسير القرآن

العظيم ١٣٢/٤.

قلت : وهو الذي يؤيده سياق الآية فإنها تتحدث عن عيسى عليه السلام لا عن المهدي.

(٥) الصواعق المحرقة لابن حجر المكي ص ٢٤٧.

(٦) كتاب الملاحم ، باب في ذكر المهدي ١٧/١٩٣.

(٧) لم أجده في الصغرى والكبرى وكذا في م .

(٨) باب خروج المهدي نحوه ١٣٦٨/٢ وصححه الألباني انظر صحيح "جه" ١٠٣١/٣٨٩/٢.

(٩) في البعث والنشور. وصححه الألباني انظر صحيح الجامع الصغير له ٦/٢٢/٦٦١.

(١٠) أخرجه ابن حبان بنحوه انظر التقریب ١٥/٢٣٦/٦٨٢٣ ، ٦٨٢٤.

(١١) العزة ما تفرعت منه الشعب . ونسل الرجل ورهطه وعشيرته. انظر المعجم الوسيط ٥٨٢/٢.

(١٢) حم ٩٩/١.

وأخرج أحمد^(١) وأبو داود^(٢) / والترمذي^(٣) وابن ماجه^(٤) : " لو لم يبق من ١٣١ / الدهر إلا يوم لبعث الله فيه رجلا من عترتي "^(٥).

وفي رواية : " رجلا من بيتي يملأها عدلا كما ملئت جورا ".

وفي أخرى لأبي داود^(٦) والترمذي^(٧) : " لو لم يبق من الدنيا إلا يوم واحد لطول الله ذلك اليوم حتى يبعث الله رجلا من أهل بيتي يواطىء اسمه اسمي واسم أبيه اسم أبي يملأ الأرض قسطا وعدلا كما ملئت جورا وظلما ".

وفي رواية لأبي داود^(٨) والحاكم^(٩) : يملك سبع سنين ".

وفي أخرى للترمذي : " أن في أمي المهدي يخرج يعيش خمسا أو سبعا أو تسعا فيحيي إليه الرجل فيقول : يا مهدي ، أعطني ، أعطني (فيحني)^(١٠) له في ثوبه ما استطاع أن يحمله "^(١١). وفي رواية " فيلبث في ذلك ستا أو سبعا أو ثمانيا أو تسع

(١) حم بنحوه ٩٩/١.

(٢) كتاب الملاحم ، باب في ذكر المهدي ١٧/١٩٢.

(٣) باب ما جاء في المهدي ٦/٤٨٧/٢٣٣٣.

(٤) ٢/١٣٦٨/٤٠٨٦ نحوه.

(٥) "د" كتاب الملاحم ، باب في ذكر المهدي ١٧/١٩٣ ، "كم" كتاب الملاحم ٤/٥٥٧ ، وابن حبان في

الملاحم انظر التقريب ١٥/٢٣٨/١٨٢٥

(٦) كتاب الملاحم ، باب في ذكر المهدي بنحوه ١٧/١٩٠.

قلت : وهذا الحديث فيه رد على الرافضة الذين يزعمون أن لإمام المنتظر هو محمد بن الحسن العسكري المختف في السرداب في جبل رضوى حسب اعتقادهم الفاسد.

(٧) باب ما جاء في المهدي بنحوه ٦/٤٨٦/٢٣٣٢.

(٨) كتاب الملاحم ، باب في ذكر المهدي ١٧/١٩٤.

(٩) كتاب الملاحم ، ذكر المهدي ولفظه "إن قصر فسبع وإلا فتسع" ٤/٥٥٨.

(١٠) قال ابن الأثير وهو يتحدث عن معنى (حنى) فيه "احتوا في وحوه المداحين التراب " أي ارمو ،

ولمعى على هذا أي يرمي له في ثوبه ما يستطيع حمله من المال. انظر : النهاية ١/٣٣٩.

(١١) باب ما جاء في المهدي بنحوه ٦/٤٨٧/٢٣٣٣.

سنين"^(١). الذي اتفقت عليه الأحاديث سبع سنين من غير شك.

تنبيه : الأظهر أن خروج المهدي قبل نزول عيسى ، وقيل بعده قال أبو الحسن الأثري^(٢) : إنه قد (تواترت^(٣)) الأخبار واستفاضت بكثرة روايتها عن المصطفى صلى الله عليه وسلم بخروجه ، وأنه من البيت النبوي وأنه يملك سبع سنين، وأنه يملأ الأرض عدلاً، وأنه يخرج مع عيسى علي/نيناً وعليه أفضل الصلاة والسلام فيساعده على ١٣٢/أ[مطلب في مساعدة قتل الدجال باب اللد بأرض فلسطين وأنه يوم هذه الأمة ويصلي عيسى خلفه. المهدي عيسى على قتل انتهى.

الدجال ومدة لبثه]

وما ذكر من أن المهدي يصلي بعيسى هو الذي دلت عليه الأحاديث كما علمت. ويمكن الجمع بأن يقال : إن عيسى يقتدي بالمهدي أولاً ثم يقتدي المهدي به على أصل القاعدة من اقتداء المفضول بالفاضل .

وروى أبو داود في سننه أنه من ولد الحسن^(٤).
وكان سيره ترك الخلافة لله عز وجل شفقة على الأمة ، فجعل الله القائم بالخلافة الحق عند شدة الحاجة إليها من ولده ليملاً الأرض عدلاً.

ورواية كونه من ولد الحسين واهية ، ومع ذلك لا حجة فيها لما زعمته الرافضة ، إن المهدي هو الإمام أبو القاسم محمد الحجة بن الحسن العسكري ثاني عشر الأئمة الآتين

(١) "ت" باب ما جاء في المهدي بنحوه ٦/٤٨٧/٢٣٣٣. وانظر "د" كتاب الملاحم ، باب ما جاء في

المهدي ١٧/١٩٧.

(٢) لم أقف له على ترجمة.

(٣) في الأصل (تواتت) وهو خطأ والصحيح ما أثبتته كما في الصواعق ٢٥٤.

(٤) كتاب الملاحم ، باب ما جاء في المهدي ١٧/١٩٨-١٩٩.

في الفصل الآتي على اعتقاد الإمامية ومما يرد عليهم ما صح أن اسم أبي المهدي يوافق اسم أبي النبي صلى الله عليه وسلم واسم أبي محمد الحجة لا يوافق ذلك^(١) ، ويرده أيضا قول علي: مولد المهدي بالمدينة ومحمد/الحجة هذا إنما ولد بسمرقند سنة خمس وخمسين ١٣٢ ب ومائتين.

ومن المجازفات والجهالات زعم بعضهم أن رواية أنه من أولاد الحسن ورواية واسم أبي كل منهما وهم ، وزعمه أيضا أن الأمة اجتمعت على أنه من أولاد الحسين توهيم للرواة بالتشهي ونقل للإجماع بمجرد التخمين^(٢) والحدس^(٣) انتهى^(٤).

الآية الثالثة عشر : قوله تعالى : ﴿ وعلى الأعراف رجال يعرفون كلا بسيماهم ﴾^(٥). أخرج الثعلبي^(٦) في تفسير هذه الآية عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال : الأعراف موضع عال من الصراط عليه العباس ، وحمزة ، وعلي بن أبي طالب ، وجعفر ذو الجناحين ، يعرفون محبيهم ببياض الوجوه ، ومبغضهم بسواد الوجوه " انتهى^(٧).

(١) يشير بهذا إلى الحديث الذي أخرجه ابن حبان في صحيحه " لا تقوم الساعة حتى يملك رجل من أهل بيتي يواطىء اسمه اسمي واسم أبيه اسم أبي يملأها قسطا وعدلا " الإحسان ١٥/٢٢٧/٦٨٢٤.

(٢) أي بالوهم والظن وقال أبو حاتم : هذه كلمة أصلها فارسية ثم عربت . وأصلها قولهم : خانا معناه الظن والحدس.

تهذيب اللغة للأزهري ٤٥١/٧ ، الصحاح ١٩١.

(٣) الحدس : التوهم في معاني الكلام والأمور ، بلغني عن فلان أمر فأننا أحدث فيه أي أقول بالظن والتخمين. وقال الرازي: الحدس : الظن والتخمين. تهذيب اللغة للأزهري ٤/٢١٢ ، الصحاح للرازي ١٢٦.

(٤) الصواعق المحرقة لابن حجر المكي ٢٥٥.

(٥) سورة الأعراف آية ٤٦.

(٦) تقدمت ترجمته ص ٣٢٧ هامش ٥.

(٧) لم اقف على كتاب الثعلبي في التفسير وهذا الأثر نقله عنه ابن حجر المكي في الصواعق المحرقة ٢٥٨.

قلت : وهذا تفسير باطل بين البطلان ومعناه يدل على بطلانه ولا شك في أن هذا الأثر من روايات الرافضة التي يؤلفونها من عند أنفسهم وينسبونها إلى إمام من أئمة أهل البيت النبوي.

وإليك المعنى المقصود بالرجال المذكورين في هذه الآية حسب ما جاء في التفاسير السنية.

قال الإمام ابن جرير الطبري : " هم رجال من الملائكة يعرفون أهل الجنة وأهل النار " جامع البيان ٥/٥٠١.

الآية الرابعة عشر قوله تعالى: ﴿قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى وَمَنْ يَقْتَرِفْ حَسَنَةً نَّزِدْ لَهُ فِيهَا حَسَنًا﴾ إلى قوله: ﴿وَهُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَعْفُو عَنِ السَّيِّئَاتِ وَيَعْلَمُ مَا تَفْعَلُونَ﴾^(١). اعلم أن هذه الآية مشتملة على مقاصد وتوابع .

الأول في تفسيرها: أخرج أحمد^(٢) والطبراني^(٣) وابن أبي حاتم^(٤) والحاكم^(٥) عن ابن عباس :

إن هذه / الآية لما نزلت قالوا: يا رسول الله من قرابتك هؤلاء
الذين وجبت علينا مودتهم قال " عَلِيٌّ وفاطمة وابناهما".

الثاني فيما تضمنته من طلب محبة آل صلى الله عليه وسلم وأن ذلك من كمال الإيمان ، ونستفتح هذا المقصد بآية أخرى ثم نذكر الأحاديث الواردة فيه ، قال الله تعالى : ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا﴾^(٦). أخرج الحافظ السلفي^(٧) عن محمد بن الحنفية^(٨) أنه قال في تفسير هذه الآية : " لا يبقى مؤمن إلا وفي

وقال الإمام ابن كثير عن مجاهد : " أنهم قوم صالحون علماء فقهاء". تفسير القرآن العظيم ٩١٦/٢.

(١) سورة الشورى آية ٢٣.

(٢) في فضائل الصحابة ١١٤١/٦٦٩/٢.

(٣) في الكبير ١١٤٤/٤٤٤/١٢٢٥٩.

(٤) لقد بحث عنه في الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان ولم أجده.

(٥) لقد بحث عنه في المستدرک ولم أجده. وكل الأسانيد التي وقفت عليها لهذا الحديث فيها حسين الأشقر وقيس بن الربيع وكلاهما ضعيفان. وذكر هذا الحديث الهيثمي في مجمع الزوائد ١٦٨/٩ وقال : رواه الطبراني وفيه جماعة ضعفاء وقد وثقوا" وقال السيوطي : " وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني وابن مردويه بسند ضعيف من طريق سعيد بن جبیر عن ابن عباس فذكره. الدر المنثور ٧/٦.

(٦) سورة طه آية ٩٦.

(٧) أبي طاهر أحمد بن محمد وقد تقدمت ترجمته في ص ١٠٢.

(٨) هو محمد بن علي بن أبي طالب الهاشمي القرشي ابو القاسم المعروف بابن الحنفية أخو الحسن والحسين من جهة الأب كان واسع العلم والرأي وهو الذي تزعم الكيسانية من فرق الروافض أنه حي وأنه يقيم بجبل رضوى ولد وتوفي بالمدينة (٣١-٨١).

انظر ترجمته : طبقات ابن سعد ٦٦/٦ ، وفيات الأعيان ٤٤٩/١ حلية الأولياء ١٧٤/٣.

قلبه ود لعلّي وأهل بيته" (١).

وصح أنه صلى الله عليه وسلم قال: "أحبوا الله لما يغذوكم به من نعمة وأحبوني
لحب الله عز وجل وأحبوا أهل بيتي لحبي" (٢).

وذكر ابن الجوزي لهذا في العلل المتناهية وهم (٣).

وأخرج البيهقي وأبو الشيخ (٤) والديلمي أنه صلى الله عليه وسلم قال: "لا يؤمن
عبد حتى أكون أحب إليه من نفسه ، وتكون عترتي أحب إليه من نفسه ، ويكون أهلي
أحب إليه من أهله ، وتكون ذاتي أحب إليه من ذاته" (٥).

وأخرج الديلمي أنه صلى الله عليه وسلم قال: "ادبوا أولادكم على ثلاث خصال؛

(١) لم أقف على كتاب السلفي . وهذا الأثر أورده ابن حجر المكي في الصواعق المحرقة ٢٦١.

(٢) "ت" أبواب المناقب، مناقب أهل البيت ١٠/٢٩٢/٣٨٧٨ ، "كم" كتاب معرفة الصحابة ، مناقب
أهل البيت ٣/١٥٠ وصححه ووافقه الذهبي وحكم عليه الألباني بالضعف انظر : ضعيف الترمذي ٥٠٩/٧٩٢
وضعيف الجامع للصغير ٢٧/١٧٦.

(٣) قلت : ليس وهما وإنما هو عين الصواب.

(٤) هو عبد الله بن محمد بن جعفر بن حبان أبو محمد ، محدث أصبهان المعروف بأبي الشيخ صاحب
التصانيف (٢٧٤-٣٦٩) طلب الحديث من الصغر ، وسمع من أبي بكر بن أبي عاصم والبخاري ، وسمع عنه ابن مندة
وابن مردويه وأبو نعيم الحافظ وغيرهم. قال عنه ابن مردويه : ثقة مأمون صنف في التفسير وله كتب كثيرة في
الإيمان وغير ذلك . وقال أبو بكر الخطيب : كان أبو الشيخ حافظاً متقناً ، ومن مصنفاته : "كتاب السنة" مجلد
واحد و"كتاب العظمة" مجلد واحد ، و"كتاب السنن" في عدة مجلدات ، وقال عنه الذهبي : قد كان الشيخ من
العلماء العاملين صاحب سنة واتباع لولا ما يملأ تصانيفه بالواهيات.

نظر ترجمته في السير ١٦/٢٧٦ ، ذكر أخبار أصبهان ٩/٢ . شذرات الذهب ٣/٦٩.

(٥) أخرجه البيهقي في الشعب بنحوه ١٨٩/٢ والديلمي في الفردوس ٥/١٥٤/٧٧٩٦ و"طب" في
الكبير ٧/٨٦/٦٤١٦ وفي الأوسط ٩/٥٩/٥٧٩٠.

وكل الأسانيد التي ورد بها هذا الحديث التي وقفت عليها فيها محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى
الأصبري الكوفي : صدوق إمام سيء الحفظ قال عنه أبو زرعة : "ليس بأقوى ما يكون" وقال أحمد : "مضطرب
الحديث" وقال شعبة : "ما رأيت أسوأ من حفظه" وقال يحيى القطان : "سيء الحفظ جد" وقال يحيى بن معين :
ليس بذلك" وقال لساني ليس بالقوي وقال الدرقطني : 'ردئ الحفظ كثير' منهم المير ٣/٦١٣.

حب نبيكم ، وحب أهل بيتي ، وعلي قراءة / القرآن الحديث^(١) .

ب/١٣٣

وصح أن العباس شكى إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يلحقون من قريش من تعيسهم وجوههم ، وقطعهم حديثهم عند لقائهم ، فغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم غضبا شديدا حتى احمر وجهه ودر عرقه بين عينيه ، وقال : " والذي نفسي بيده لا يدخل قلب رجل الإيمان حتى يحبكم الله ولرسوله"^(٢) . وفي رواية صحيحة أيضا : " ما بال أقوام يتحدثون فإذا رأوا الرجل من أهل بيتي قطعوا حديثهم ، والله لا يدخل قلب رجل الإيمان حتى يحبهم الله ولرسوله ولقرابتهم مني"^(٣) .

المقصد الثاني فيما تضمنته تلك الآية من طلب محبة آل الله صلى الله عليه وسلم وأن ذلك من كمال الإيمان . وأخرج البيهقي وأبو الشيخ والديلمي أنه صلى الله عليه وسلم قال : " لا يؤمن عبد حتى أكون أحب إليه من نفسه وتكون عزتي أحب إليه من عزته ويكون أهلي أحب إليه من أهله وتكون ذاتي أحب إليه من ذاته"^(٤) .

المقصد الثالث فيما / أشارت إليه الآية من التحذير من بغضهم . صح أنه ب/١٣٤
صلى الله عليه وسلم قال : " والذي نفسي بيده لا يغيضنا أهل البيت أحد إلا أدخله الله النار"^(٥) .

(١) بحث عنه في فردوس الأخبار للديلمي ولم أجده ، وقد أورده المناوي في الجامع الصغير وقال عنه :

ضعيف ٥٣/١ وأورده العجلوني في كشف الخفاء ٧٤/١ وضعفه الألباني انظر ضعيف الجامع ٢٥١/٣٦ .

(٢) أخرجه (كم) كتاب معرفة الصحابة ، مناقب أهل البيت ٣٣٣/٣ وفي إسناده المطلب بن ربيعة بن الحارث بن عبد المطلب الهاشمي قيل : إنه عبد المطلب روى عن النبي صلى الله عليه وسلم وعنه عبد الله بن الحارث بن نوفل بن الحارث بن عبد المطلب . وفي إسناده حديثه اختلاف . تهذيب التهذيب ١٧٧/١٠ .

(٣) أخرجه (جه) في المقدمة ١٤٠/٥٠/١ و(حم) ٧٥/٤ وحكم الألباني عليه بالضعف أنظر ضعيف ابن

ماجه ٢٥/١١ وضعيف الجامع ٥٠٣٣/٧٢٨ .

(٤) تقدم تخريجه ص ٣٣٥ وهذا حديث مكرر ضرب عليه المؤلف .

(٥) (كم) كتاب معرفة الصحابة ، مناقب أهل البيت ١٥٠/٣ وفي سنده أبو نضرة العبدى البصري وثقه

يحيى بن معين وجماعة ، وقال ابن سعد : ثقة وليس كل واحد يحتج به ، وأورده العقيلي وابن عدي في الضعفاء ولم يحتج به البخاري . انظر : الميزان ١٨١/٤ .

وأخرج أحمد مرفوعاً: "من أبغض أهل البيت فهو منافق"^(١). وبلزوم محبتهم صرح البيهقي والبغوي لما مر عنه أنها من فرائض الدين^(٢)، بل نص عليه الشافعي رضي الله عنه فيما حكى عنه من قوله مرفوعاً:
يا أهل بيت رسول الله حبكم فرض من الله في القرآن أنزله^(٣).
وقال العلامة ابن حجر المذکور^(٤) في شرحه على الهمزية^(٥) تحت قوله أبدلوا الود والحفيظة في القربى^(٦).

أي قرابة النبي صلى الله عليه وسلم وهم أهل البيت النبوي، يعني تركوا هذين وأخذوا ضدهما فقطعوا مودتهم، وتخلّفوا عن نصرتهم، ولم يمتثلوا قول الله تعالى في حقهم الدال على غاية رفعتهم: ﴿قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى﴾^(٧). وقد اختلف المفسرون في القربى^(٨) والذي جاء عن الحسن بن علي كرم الله وجهه بسند

(١) في فضائل الصحابة ٢/٦٦٠ وفي سنده هشام بن عمار وهو قد ختنط. نظر ترجمته في الميزان ٤/٣٠٢.
وعطية لعوي وهو ضعيف شيعي وقد تقدم أقول أئمة الحرح والتعديل فيه في ص ٣٠٢ هامش ٢.

(٢) انصواعق المحرقة لابن حجر ٢٦٦.

(٣) يقصد به أحمد بن حجر الهيثمي.

(٤) يقصد به أحمد بن حجر الهيثمي المكي.

(٥) المنح المكية في شرح الهمزية لابن حجر المكي.

(٦) المنح المكية في شرح الهمزية لأحمد بن حجر المكي ورقة ٢٢.

(٧) سورة الشورى آية ٢٣.

(٨) انظر هذه الأقوال في تفسير القرآن العظيم للإمام ابن كثير فقد ذكر أقوالاً عديدة في المعنى المقصود بالقربى في هذه الآية ثم قال: قال سعيد بن جبیر: "قربى آل محمد فقل بن عباس: عجلت أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن وسط من قريش إلا كان له فيهم قرابة فقال: إلا أن تصلوا ما بيني وبينكم من القرابة" وانفرد به البخاري ورواه الإمام أحمد عن يحيى القطان عن شعبة به. وهكذا رواه عامر الشعبي والضحاك. وبه قال: قتادة ومجاهد وعكرمة والسدي وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم وغيرهم. ثم قال الإمام ابن كثير بعد أن سرد الأقوال الواردة في معنى هذه الآية: "والحق تفسير هذه الآية مما فسرنا به حبر الأمة وترجمان القرآن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما كما رواه عنه البخاري ولا ننكر الوصاة بأهل البيت والأمر بالإحسان إليهم واحترامهم وإكرامهم فإنهم من ذرية طاهرة من أشرف بيت وجد على وجه الأرض فخراً وحسباً ونسباً ولا سيما إذا كانوا متبعين للسنة

حسن أنهم أهل البيت^(١) وحكى ما حكاها هنا في صواعقه من خطبته رضي الله عنه للناس^(٢) وما جاء عن ابن عباس رضي الله عنهما انتهى^(٣).

وأما هنا فقد قال بعد تقدم ثلاثة مقاصد :

منها : المقصد الرابع مما اشارت إليه الآية : الحث على صلتهم / ، وإدخال السرور ١٣٤/ب

عليهم. أخرج الديلمي مرفوعا : " من أراد التوسل إلي وأن يكون له عندي

يد أشفع له بها يوم القيامة فليصل أهل بيتي ويدخل السرور عليهم".^(٤).

وأخرج الخطيب مرفوعا : " يقوم الرجل للرجل إلا بني هاشم فإنهم لا يقومون

لأحد"^(٥).

النبوية الصحيحة الواضحة الجليلة كما كان عليه سلفهم كالعباس وبنيه وعلي وأهل بيته وذريته رضي الله عنهم أجمعين.

وقد سرد الإمام ابن كثير أحاديث كثيرة في فضائل أهل البيت انظر تفسير القرآن العظيم له ١١٣/٤ -

١١٤

(١) المنح المكية في شرح الحمزية ورقة ٢٢.

(٢) انظر الصواعق المحرقة لابن حجر المكي ٢١٠.

(٣) يقصد به قول ابن عباس السابق في ص ٣٤٩ في معنى هذه الآية .

(٤) لقد بحثت عن هذا الحديث في المظان ولم أجده وقد أورده ابن حجر في الصواعق ٢٦٧ وقد بحثت عنه في فردوس الأخبار للديلمي ولم أجده ، وصلة أهل البيت النبوي والإحسان إليهم يعتبر من الأعمال الصالحة التي يتقرب بها الإنسان إلى الله سبحانه وتعالى وإلى جانب ذلك فإن الإحسان إلى أهل البيت النبوي يعتبر برا وطاعة للرسول صلى الله عليه وسلم لأنه أوصى بهم في أحاديث صحيحة غير هذا الحديث . ولكن التقرب لا يكون إلى الرسول صلى الله عليه وسلم وإنما يكون التقرب إلى الله بالأعمال الصالحة لأن الرسول بشر لا يملك لنفسه نفعا ولا ضرا والشفاعة لا تكون إلا بشرطين : أولا الرضى عن المشفوع له وثانيا الإذن للشافع وكل هذا من الله سبحانه وتعالى.

(٥) في التاريخ ٣٤١/٤ وفي سنده جعفر بن الزبير فقد كذبه شعبة وقال : " وضع علي رسول الله صلى الله عليه وسلم أربعمئة حديث" وقال ابن معين : " ليس بثقة" وقال البخاري : " تركوه" وقال ابن عدي : " الضعيف على حديثه بين" وقال الرازي : متروك الحديث كان ينزل البصرة ، وكان ذاهب الحديث ، لا أرى أن أحدث عنه وهو متروك الحديث". الميزان ١/٦٠ ٤٠٦ الجرح ٢/٤٧٩ انظر الضعيفة ١/٣٥٠/٣٤٥. وقال الشيخ الألباني : موضوع.

وأخرج الطبراني مرفوعاً: "من اصطنع إلى أحد من ولد عبد المطلب يدا فلم يكافئه بها في الدنيا فعلي مكافأته غدا إذا لقيني"^(١).

المقصد الخامس مما أشارت إليه الآية من توقيهم وتعظيمهم والثناء عليهم ، ومن ثم كثر ذلك من السلف في حقهم اقتداء به صلى الله عليه وسلم فإنه كان يكرم بني هاشم كما مر ودرج على ذلك الخلفاء الراشدون فمن بعدهم.

أخرج البخاري في صحيحه عن أبي بكر أنه قال : "والذي نفسي بيده لقراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم [أحب إلي أن أصل من قرأني]^(٢)^(٣). وفي رواية : "أحب إلي من قرأني"^(٤) وفي أخرى : "والله لئن أصلكم أحب إلي من أن أصل قرأني"^(٥).

ومعنى هذا الحديث أيضا باطل لأنه يخالف ما جاء في الأحاديث الصحيحة من أن الرسول صلى الله عليه وسلم كان يكره أن يقوم له الصحابة ويدل على هذا ما رواه أنس بن مالك رضي الله عنه قال : "ما كان شخص في الدنيا أحب إليهم من رؤية رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانوا لا يقومون له لما يعلمون من كراهيته لذلك" أخرجه البخاري في الأدب المفرد ١٣٦ (حم) ١٣٢/٣.

فإذا كان النبي صلى الله عليه وسلم يكره هذا القيام لنفسه وهي المعصومة من نزغات الشيطان فأحرى أن يكرهه لغيره ممن يخشى عليه الفتنة. وكذلك جاء حديث آخر فيه الوعيد الشديد لكل من أراد أن يتمثل له الناس قياماً.

(١) في الأوسط ١٢٠/٢ و ١٤٤٦/١ وانظر مجمع البحرين ٦/٣٣٨/٢ و ٣٨٠٢. وفي سننه عبد الرحمن بن أبي الزناد وهو ضعيف قال عنه يحيى : "ليس بشيء" وقال عنه مرة : "لا يحتج به" وكذا قال عنه أبو حاتم ، وضعفه النسائي ، وقال أحمد مضطرب الحديث" وثقه مالك ، وقال عنه الذهبي : وقد مشاه جماعة وعدلوه. الميزان ٢/٥٧٥ ، الضعفاء والمتركون ٢٠٧.

(٢) ما بين المعكوفتين في الأصل : "أحب أن أصل من قرأني" وهو خطأ والصحيح ما أثبتته كما في

الصواعق ٢٦٨.

(٣) كتاب فضائل الصحابة ، باب مناقب قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم ٧/٧٨/٣٧١٢.

(٤) أورد هذه الرواية ابن حجر في الصواعق المحرقة ٢٦٨ ولم ينسبها إلى أحد.

(٥) أورد هذه الرواية ابن حجر في الصواعق المحرقة ٢٦٨ ولم ينسبها إلى أحد.

وأخرج الخطيب أن أحمد بن حنبل رضي الله عنه كان إذا جاءه شيخ أو حدث من قریش أو الأشراف قدمهم بين يديه وخرج وراءهم^(١).

وكان أبو حنيفة رضي الله عنه يعظم أهل البيت كثيرا ، ويتقرب بالانفاق / على ١٣٥/ المتسترين منهم والظاهرين حتى قيل : إنه بعث إلى متستر منهم بائني عشر ألف درهم ، وكان يحض أصحابه على ذلك^(٢). وللبالغة الشافعي فيهم صرح بأنه من شيعتهم حتى قيل : كنت وكنت فأجاب عن ذلك بما قدمناه عنه من النظم البديع. وله أيضا :

أَلِ النَّبِيِّ ذَرِيعَتِي وَهُمْ إِلَيَّ وَسِيلَتِي
أَرْجُو بِهِمْ أُعْطِيَ غَدًا يَبْدِي الْيَمْنَى صَحِيفَتِي^(٣).

واعلم أنه يتأكد في حق الناس عامة وأهل البيت خاصة رعاية أمور :

الأول: الاعتناء بتحصيل العلوم الشرعية. فإنه لا فائدة في نسب من غير علم ، ودلائل الحث على الاعتناء بالعلوم الشرعية وآدابها ، وآداب العلماء والمتعلمين وتفصيل ذلك كله ظاهر معروف من كتب الأئمة فلا نطول به.

الثاني : ترك الفخر بالآباء وعدم التعويل عليهم من غير اكتساب للعلوم الدينية فقد قال الله تعالى : ﴿إِنْ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ تَقَاكُمْ﴾^(٤) وفي البخاري وغيره أنه صلى الله

(١) بحث عنه في كتب الخطيب البغدادي التي استطعت الوقوف عليها ولم أجده ، وقد نقله عنه ابن حجر المكي في الصواعق المحرقة ٢٧٤.

(٢) المصدر نفسه.

(٣) المصدر نفسه.

قلت : نسبة هاتين البيتين إلى الإمام الشافعي في النفس منه شيء وذلك لما يحتويان عليه من معان تنافي المشروع ، وعلى كل إذا كان يقصد التوسل بذوات أهل البيت فهذا غير جائز لأنه مخالف للعقيدة الإسلامية الصحيحة. ولعله يقصد التوسل بدعائهم والتوسل بمحبتهم في الله والله ومثل هذا توسل جائز لا غبار عليه لأنه توسل العبد بعمله الصالح.

(٤) سورة الحجرات آية ١٣.

عليه وسلم سئل أي الناس أكرم؟ فقال: "أكرمهم عند الله أتقاهم" ^(١).

الثالث: تعظيم الصحابة رضوان الله عليهم لأنهم خير الأمم بشهادة قوله تعالى

: ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ﴾ ^(٢). وخير هذه / الأمة بشهادة الحديث المتفق على ١٣٥/ب

صحته: "خير القرون قرني" ^(٣) وقد قدمت من الأحاديث الدالة على فضلهم وكمالهم،

ووجوب محبتهم، واعتقاد كمالهم وبراءتهم من النقائص والجهالات، والإقرار على

باطل ما تقرر به العيون، وتزول به عن أمر الله توفيقه وهدايته ما توالى عليه من المحن

والغبن والفتن. فاحذر أن تكون إلامع السواد الأعظم من هذه الأمة أهل السنة والجماعة

وأن تتخلف مع أولئك المتخلفين عن الكمالات إخوان الأهوية والبدع والضلال [مطلب في التحذير

والحمق والجهالات فلا ينفعل حينئذ نسب وربما سلبت الإسلام فألحقت بأبي من التخلف عن أهل

جهل وأبي لب. السنة والجماعة]

الرابع: اعلم أنما أصيب به الحسين رضي الله عنه في يوم عاشوراء إنما هو للشهادة

الدالة على مزيد حظوته ورفعته ودرجته عند ربه، وإحاقه بدرجات أهل بيته الطاهرين،

فمن ثم لا ينبغي أن يشتغل في مثل ذلك اليوم إلا بالاسترجاع امتثالاً للأمر ^(٤)، وإحرازاً

لما رتبته الله تعالى عليه بقوله: ﴿وَأُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ وَأُولَئِكَ هُمُ

الْمُهْتَدُونَ﴾ ^(٥) ولا يشتغل ذلك اليوم إلا بذلك ونحوه من عظيم الطاعات/كالصوم ^(٦) وإياه ١٣٦/أ

(١) كتاب المناقب. باب قول الله تعالى ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى﴾ ٤٣٩٠/٥٢٥/٦.

(٢) سورة آل عمران آية ١١٠.

(٣) جزء من حديث صحيح وقد تقدم تخريجه في ص ٩٨.

(٤) ليس هناك أي نص يدل على مشروعية الاسترجاع في هذا اليوم وعلى هذا كلام ابن حجر لمكي هـ

ليس صحيحاً لأن عبادات توقفية ولا يجوز إحداث عدت م ترد في كتاب ونسبة بالاحتماد.

(٥) سورة القرة آية ١٥٧.

(٦) وذلك لما ثبت في الحديث الصحيح أن النبي صلى الله عليه وسلم لما قدم المدينة وجد اليهود يصومون

عشوراء فسئلوا عن ذلك فقالوا هذا اليوم الذي أظهر الله فيه موسى على فرعون وعمر نصومه تعظيماً له فقال

رسول الله صلى الله عليه وسلم نحن أولى بموسى منكم" وأمر بصيامه (د) ٢١٣٦/٤٦٣/٢.

ثم إياه أن يشغله ببدع الرافضة ونحوهم من النذب والنياحة والحزن إذ ليس ذلك من أخلاق المؤمنين ، وإلا لكان يوم وفاته صلى الله عليه وسلم أولى بذلك وأحرى . أو ببدع الباغية المتعصبين على أهل البيت ، أو الجهال المقابلين الفاسد بالفاسد ، والبدعة بالبدعة ، والشر بالشر من إظهار غاية الفرح والسرور واتخاذه عيداً ، وإظهار الزينة كالخضاب والإكتمال ، ولبس حديد الثياب ، وتوسيع النفقات وطبخ الأطعمة والحبوب . الخارجة عن العادات ، واعتقادهم أن ذلك من السنة المعتاد ، والسنة ترك ذلك كله فإنه لم يرد في ذلك شيء يعتمد عليه ولا أثر صحيح يرجع إليه.

وقد سئل بعد أئمة الحديث والفقهاء عن الكحل والغسل والحناء وطبخ الحبوب ، ولبس الحديد وإظهار السرور يوم عاشوراء ، فقال : لم يرد فيه حديث صحيح عنه صلى الله عليه وسلم ولا عن أحد من الصحابة ولا استحبه أحد من أئمة المسلمين ، (لا من الأربعة ^(١)) ولا من غيرهم ، ولم يرد في الكتب المعتمدة في ذلك صحيح ولا ضعيف ولا من غيرهم ، وما قيل : أن من اكتحل يومه لم ١٣٦/ب يرمد ذلك العام ، ومن اغتسل لم يمرض كذلك ، ومن وسع على عياله وسع الله عليه سائر سنته وأمثال ذلك ، مثل فضل الصلاة فيه ، وأنه كان فيه توبة آدم ، واستواء السفينة على الجودي ، وإنجاء إبراهيم من النار ، وفدى الذبيح بالكبش ، ورد يوسف على يعقوب ، فكل ذلك موضوع إلا حديث التوسعة على العيال ، لكن في سنده من تكلم فيه ^(٢).

ولكن ليس لما حدث للحسين بن علي رضي الله عنه وإنما التعليل غير هذا وهو ما ذكر في هذا الحديث.

(١) في الأصل (ولا من الأربعة) والتصويب من الصواعق ٢٧٩.

(٢) ولفظه عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " من وسع على أهله يوم عاشوراء وسع الله عليه سائر سنته "

وقد أخرج هذا الحديث ابن الجوزي في الموضوعات ٢/٢٢٠٣ وقال عنه : " في سنده الهضم بن شداد . قال عنه العقيلي : مجهول والحديث غير محفوظ . وقال ابن حبان : الهضم يروى الطامات لا يجوز الاحتجاج به . وقد روى هذا الحديث سليمان بن أبي عبد الله عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال العقيلي "

فصار هؤلاء لجهلهم يتخذونه موسماً ، وأولئك لرفضهم يتخذونه مأتماً^(١) وكلاهما مخطيء مخالف للسنة . كذا ذكر ذلك جميعه بعض الحفاظ.

الخامس: ينبغي لكل أحد أن يكون له غيره على هذا النسب الشريف وضبطه مطلب في أنه ينبغي حتى لا يكون ينتسب إليه صلى الله عليه وسلم أحد إلا بحق، ولم تزل أنساب أهل البيت ضبط نسب النبي النبوي مضبوطة على تطاول الأيام، وأحسابهم التي بها يتميزون محفوظة عن أن يدعيها الجهال اللئام [قيض]^(٢) الله لهم من يقوم بتصحيحها في كل زمان، ومن يعتني بحفظ تفاصيلها في كل أوان، خصوصاً أنساب الطالبين والمطلبين. ومن ثم وقع الاصطلاح/على اختصاص ١٣٧/المطلب في الذرية الطاهرة بني فاطمة من بين ذوي الشرف كالعباسيين^(٣) والجعافرة^(٤) بلبس الأخضر فخصيص بني فاطمة

وسيمان مجهول ، والحديث غير محفوظ. ولا يثبت عن رسول الله في حديث مسند. وقد أخرج هذا الحديث ابن عدي في الكامل ١٨٥٤/٥ من حديث علي بن أبي طالب البزار القرشي البصري قال عنه يحيى بن معين : ليس بشيء. وذكر له ابن عدي ثلاثة أحاديث منكورة وقال : وهذا الحديث بهذا الإسناد لا اعلم يرويه غير علي بن أبي طالب . وقد أورد هذا الحديث السيوطي في الجامع الصغير ٩٠٧٥/٢٣٥/٦ وقال المناوي في شرحه : اتفقوا على تفرد ابن جهضم به ونقل عن لبيهي أنه قال : الأسانيد التي ورد بها هذا الحديث كلها ضعيفة، ونقل عن ابن رجب أنه قال : في اللطائف لا يصح إسناد. وقد روى من وجوه أخر لا يصح شيء منه. ونقل عن المحدث اللغوي أنه قال : ما يروى في فضل الصلاة يوم عاشوراء والانفاق والخضاب والادهان والاكتمال بدعة ابتدأها قتلة الحسين رضي الله عنه ، وفي القنية للحنفية : الاكتحال يوم عاشوراء لما صار علامة لبغض أهل البيت وجب تركه: انظر: فيض القدير للمناوي ٢٣٦/٦ وقد أخرج هذا الحديث أبو نعيم في أخبار أصبهان ١٩٨/١ وقد ضعفه الألباني. انظر: ضعيف الجامع ٥٨٨٥/٢٦٥/٦.

(١) في الأصل (مأتما) وهو خطأ والصحيح ما أثبتته كما في الصواعق المحرقة ص ٢٧٩.

(٢) ما بين المعكوفتين في الأصل : "قيد" وهو خطأ وما أثبتته هو الملائم للمعنى المراد.

(٣) هم الذين ينتسبون إلى عبد الله بن عباس

(٤) هم الذين ينتسبون إلى جعفر بن أبي طالب

إظهار المزيد شرفهم^(١). قيل: وسببه أن المأمون أراد أن يجعل الخلافة فيهم، أي ويدل عليه ما بلبس الأخضر يأتي في ترجمة علي الجواد^(٢) من أنه عهد إليه في الخلافة فاتخذ لهم شعاراً أخضر، وألبسهم وسب لبس ثياباً خضراً ليكون السواد شعار العباسيين، والبياض شعار سائر المسلمين في جمعهم ونحوها، والأحمر مختلف في تحريمه، والأصفر شعار اليهود في آخر الأمر، ثم أثنى عزمه عن ذلك ورد الخلافة لبني العباس فبقى ذلك شعار الأشراف العلويين من الزهر لكنهم اختصروا الثياب إلى قطعة ثوب خضراء توضع على عمامتهم شعاراً لهم^(٣) ثم انقطع ذلك إلى أواخر القرن الثامن، ثم في سنة ثلاث وسبعين وسبعمائة أمر السلطان الأشرف شعبان ابن حسن ابن الناصر ابن محمد قلاوون^(٤) أن يمتازوا على الناس بعصائب خضر على العمامة ففعل ذلك بأكثر البلاد كمصر والشام وغيرهما وفي ذلك يقول بن جابر الأندلسي الأعمى نزير حلب وهو صاحب شرح / ألفية ابن مالك المسمى بالأعمى والبصير^(٥) : ١٣٧/ب جعلوا لأبناء الرسول علامة إن العلامة شأن من لم يشتهر.

(١) قلت : هذا من البدع المحدثه فإن أهل البيت ليس لهم علامة يتميزون بها عن سائر الأمة الإسلامية ، بل ولا يجوز تخصيصهم بها لأنهم فضلوا بسبب انتسابهم للرسول صلى الله عليه وسلم ولم يثبت أن الرسول صلى الله عليه وسلم كان له علامة يتميز بها عن الصحابة لا ملابس ولا عمامة خضراء ولا صفراء ولا حمراء بل هذه العلامة ابتدعها الطرقيون من عند أنفسهم.

(٢) هو محمد بن الحسن بن علي بن محمد الجواد أبو القاسم الهاشمي العلوي العسكري عاتمة الاثنى عشر الذين تدعي الإمامية عصمتهم ولا عصمة إلا للنبي ، وهذا الذي تدعي الإمامية أنه اختفى في سرداب بسامراء بجبل رضوى قال الذهبي : " هذا هوى بين إن سلطناه على العقول ضلت وتحيرت بل جوزت كل باطل . السير ١١٩/١٣ ، الوفيات ١٧٦/٤ .

(٣) هذا من البدع المحدثه التي أحدثها الطرقيون من عند أنفسهم ولا أصل لها في الشرع.

(٤) هو شعبان بن الأمير حسين ابن الملك الناصر بن محمد قلاوون ولقب بالملك الأشرف وعمره يومئذ عشر سنين ، ثم إن الأشرف تأهب للحج وسافر في شوال سنة ٧٧٨ وصحبه القضاة والأمراء فلما وصل العقبة ركب عليه من معه من الأمراء والجنود فانكسر السلطان ورجع هارباً إلى مصر واختفى بها ثم إنهم ظفروا به فخنقوه وذلك في أواخر سنة ٧٧٨ .

انظر ترجمته في الدرر الكامنة ١٩٠/٢ .

(٥) لم أقف له على ترجمة .

نور النبوة في كريم وجوهمهم يغني الشريف عن الطراز الأخضر.

وقال في ذلك جماعة من الشعراء ما يطول ذكره ، ومن أحسنه قول الأديب محمد

ابن محمد بن إبراهيم بن بركة المزني^(١):

أطراف تيجان أتت من سندس

خضر بأعلام على الأشراف.

والأشرف السلطان خصهم بها

شرفا ليفرقهم من الأطراف^(٢).

هذا وقد ورد التحذير العظيم عن الانتساب إلى غير الأباة وأنه كافر ملعون، ففي [مطلب في الانتساب

صحيح البخاري عن ابن عباس رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى غير الأباة]

:" من انتسب إلى غير أبيه وتولى إلى غير مواليه فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين"^(٣).

والأحاديث في ذلك كثيرة مشهورة فلا نطيل بذكرها أعاذنا الله من الكذب عليه

وعلى أنبيائه وأوليائه وحشرنا في زمرة أهل هذا البيت النبوي المعظم/المكرم فإننا من ١٣٨/أ

محبهم وخدمة جنابهم فمن أحب قوما رجي أن يكون مغرما ببعض الحديث ، وهذا هو

علامة الضعيف المقصر مثلي أن يعمل بأعمال الصالحين أو يتحلى بحلى أحوال المخلصين

لكن سعة الرجاء في من أحب ذي الجلال والإكرام تفيض إن شاء الله علينا غاية القبول

والانعام إنه كريم وأرحم رحيم انتهى . نقل من الصواعق المحرقة المذكور ثم نقل أحاديث

كثيرة سردا تقدم بعضها^(٤).

وبالجملة فالآيات والأحاديث الواردة في حق الصحابة وأهل البيت النبوي رضي الله عنهم

أجمعين كثيرة غزيرة ، ومؤلفات القوم في ذلك شهيرة ، غير أنني أحببت إيراد هذه النبذة

(١) لم أنف له على ترجمة.

(٢) الصواعق المحرقة لابن حجر المكي ٢٨١.

(٣) كتاب المغازي ٤٥/٨ بنحوه ، وقد أخرجه (ج) ٢/١٧٠/٢٦٠٩. وصححه الألباني انظر صحيح

ابن ماجه له ٢/٩٠/٢١١٣.

وقد أخرج هذا الحديث (د) في الأدب ١٩/٥٢ ، ٥٣ ، ٥٥ بنحوه ، حم ١٨٨/١-١٩٠.

(٤) انظر: ٢١٨-٢٨٢ ملخصا.

في حقهم وفضلهم لتكون وسيلة للدخول على الباب الثاني وتمهيدا لما أورد فيه من
الألفاظ والمعاني فأقول : وبالله المستعان وعليه التكلان ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي
العظيم.

الباب الثاني

فيما نُقل في حق الخائض فيهم بالسب وغيره
من عدم قبول توبته بخوضه/ في البعض منهم
بذلك عندنا ولعنه ووجوب قتله

ب/١٣٨

اعلم أن الحامل لي على التأليف في ذلك وإن كنت قاصراً عن حقائق ما هنالك ما
أخرجه الخطيب البغدادي في الجامع^(١) وغيره أنه عليه السلام قال : « إذا ظهرت الفتن ، أو قال :
البدع ، وسب أصحابي فليظهر العالم علمه فمن لم يفعل ذلك فعليه لعنة الله والملائكة
والناس أجمعين لا يقبل الله له صرفاً ولا عدلاً »^(٢) .

فلما ظهرت الفتن من جهة طائفة مشهورة بالرفض في قواصي ديارنا ، وظهرت
منهم البدع ، واشتهر شأنهم أحببت أن أجمع ما وقفت عليه في حقهم ، وحملني على
ذلك ما رأيت ، وعلى ما سترى . فمما وقفت عليه في الصواعق ما أخرجه البيهقي : " لا
يقبل الله لصاحب بدعة صلاة ولا صوما ولا صدقة ولا حجا ولا عمرة ولا جهاد ولا
صرفاً ولا عدلاً يخرج من الإسلام كما تخرج الشعرة من العجين " ^(٣) .

وسيتلى عليك كما سبقت إليه الإشارة والعبارة ما تعلم منه علماً قطعياً أن الرافضة
والشيعة ونحوهما / من أكابر أهل البدعة فيتناولهم هذا الوعيد الذي في هذا الحديث ، ١٣٩ / ٢
على أنه ورد فيهم أحاديث بخصوصهم .

وأخرج العقيلي في الضعفاء عن أنس : « إن الله اختارني واختار لي أصحابي
وأصهارى ، وسيأتي قوم يسبونهم وينقصونهم فلا تجالسوهم ولا تشاربوهم ولا
تؤاكلوهم ولا تناكحوهم » ^(٤) .

(١) الجامع لأخلاق الراوي وآداب السامع للخطيب البغدادي مطبوع .

(٢) ١٣٥٢/١١٨/١ وهو ضعيف الإسناد لأن فيه الوليد بن مسلم وهو مدلس ، وقد رواه عن ثور بن يزيد

بصيغة العنعنة . وقد بحثت عن هذا الحديث في كتب أخرى من مظانه فلم أجده .

(٣) لقد بحثت عن هذا الحديث في كتب البيهقي التي استطعت الوقوف عليها فلم أجده .

أخرجه (جه) باب اجتناب البدع والجدل ٤٩/١٩/١ ، وأورده السيوطي في الجامع الصغير أنظر الفتح الكبير
ففي ضم الزيادة إلى الجامع الصغير للسيوطي ٣٦٧/٣ .

وقال الشيخ الألباني : موضوع أخرجه ابن ماجه من طريق محمد بن محسن ، وآفته ابن محسن هذا فإنه
كذاب كما قال ابن معين وأبو حاتم ، وقال الحافظ في التقریب : كذبوه . انظر الضعيفة له ١٤٩٣/٦٨٤/٣ ،
وضعيف الجامع الصغير له ١٠٩٨/٩٤/٦

(٤) في الضعفاء الكبير ١٥٣/١٢٦/١ . وهو حديث ضعيف لأن في سنده أحمد بن عمران الأحنس ، قال عنه
البخاري : " كان ببغداد يتكلمون فيه منكر الحديث ، ولكن البخاري سماه محمداً " وقال أبو زرعة : " كوفي
تركوه " وتركه أبو حاتم " أنظر الميزان ١٢٣/١

وأخرج أبوذر الهروي^(١) والذهبي عن ابن عباس مرفوعاً « يكون في آخر الزمان قوم يسمون الرافضة يرفضون الإسلام فاقتلوهم فإنهم مشركون »^(٢).

وأخرجه أيضاً عن إبراهيم بن حسن بن حسين بن علي عن أبيه عن جده عليه السلام قال: قال علي بن أبي طالب: قال رسول الله ﷺ: « يظهر في أمي آخر الزمان قوم يسمون الرافضة يرفضون الإسلام »^(٣).

وأخرج الدارقطني عن علي عن النبي ﷺ قال: "سيأتي من بعدي قوم لهم نبر"^(٤) يقال لهم الرافضة فإن أدركتهم فاقتلهم فإنهم مشركون، قال: قت: يا رسول الله ما العلامة فيهم؟ قال: يقرضونك بما ليس فيك ويطعنون على السلف"^(٥) وأخرجه عنه من

(١) عبد الله بن أحمد بن محمد بن عبد الله لسماك، وقد تقدمت ترجمته في ص ١٠٤

(٢) أبوذر الهروي لم أقف له على كتاب، وأما الذهبي فأخرجه في ترجمة عمر بن زيد أبو يحيى التغلبي الملامي قال عنه ابن معين وأبو حاتم: 'يكتب حديثه ولا يحتج به' انظر الميزان ٢٣٧/٣

وفي سند هذا الحديث أيضاً حجاج بن تميم قال عنه الذهبي: "واه" انظر الميزان ٦٤١/١

وأخرج هذا الحديث العقبي في الضعفاء الكبير في ترجمة حجاج بن تميم وقال: "وه غير حديث لا يتابع عبيه إلا من هو مثله أو دونه" وقد وضعه الأزدي، وقال النسائي: 'ليس بثقة' وقال ابن عدي: رويته ليست مستقيمة" انظر الضعفاء للعقبي ٢٨٤/١.

(٣) أخرجه ابن عدي في الكامل ١٣٧/١

و(حم) ١٠٣/١

وابنه عبد الله في كتاب لسنة ٥٤٧٠٢ ١٢٧، والخطيب في موضح لأوهم ٣٣٣٢، وابن الجوزي في العمل ١٥٧/١٥٢ وقال: "وهذا لا يصح عن رسول الله ﷺ".

قلت: وهذا الحديث كل الأسانيد التي ورد بها والتي وقفت عليها تدور حول كثير النوى وهو ضعيف، وقد وضحت أقوال أئمة الجرح والتعديل فيه في ص وفيه أيضاً يحيى بن المتوكل وهو واه الحديث، وقد بينت أقوال أئمة الجرح والتعديل في ص ٢٢٧

(٤) أي لقب وقد تقدم التعريف بها في ص ٣٤٤

(٥) أخرجه أبو نعيم في الحلية ٣٢٩/٤.

والخطيب في التاريخ ٢٢٨/١٢.

وفي سند هذا الحديث جميع بن عمير البصري وهو من أكذب الناس، قال عنه البخاري: "فيه نظر" وقال ابن حبان: "رفضني يصح الحديث" وقال ابن نمير: 'كان من أكذب الناس' وقال ابن عدي: 'عامّة ما يرويه لا يتابع عبيه' انظر الميزان ٤٢١/١، أخرج ٥٣٢٢، والتاريخ الكبير للبخاري ٢٤٢٠٢، المجروحين ٢١٨/١.

طريق أخرى نحوه^(١).

وكذلك من طريق / أخرى وزاد عنه : "ينتحلون حب أهل البيت وليسوا كذلك، ١٣٩/ب
وآية ذلك أنهم يسبون أبابكر وعمر رضي الله عنهما"^(٢).

وأخرج أيضا من طرق^(٣) عن فاطمة الزهراء وعن أم سلمة نحوه قال : "ولهذا عندنا
طرق كثيرة"^(٤).

والطبراني عن ابن عباس "من سب أصحابي فعليه لعنة الله والملائكة والناس
أجمعين"^(٥).

وكفى فخرا لهم ﷺ أن الله تبارك تعالى شهد لهم بأنهم خير الناس حيث قال تعالى
: ﴿كنتم خير أمة أخرجت للناس﴾^(٦) فإنهم أول داخل في هذا الخطاب وكذلك شهد لهم
رسول الله ﷺ بقوله في الحديث المتفق على صحته : "خير الناس قرني"^(٧) ولا
مقام أعظم من مقام قوم ارتضاهم الله ﷻ لصحبة نبيه ﷺ ونصرته قال تعالى :
﴿محمد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار رحماء بينهم﴾ الآية^(٨) وقال

(١) أي الدارقطني وقد بحث عنه في كتبه التي وقفت عليها فلم أجده.

(٢) أخرج هذا الحديث بنحوه ابن أبي عاصم في السنة ٩٧٩/٤٧٤/٢.

وقال الألباني : إسناده ضعيف جداً لأجل محمد بن أسعد التقي ، قال أبوزرعة والعجلي : منكر الحديث.

وأخرجه ابن عدي في الكامل بنحوه ٢٦٦٩/٧ في ترجمة يحيى بن حبة الكلبي وقال : "متروك الحديث" وقال

النسائي والدارقطني : "ضعيف" وقال يحيى : "لا أستحل أن أروي عنه" وقال الفلاس : "متروك" انظر الميزان

٣٧١/٤ ، الضعفاء والمتروكون للدارقطني ص ٣٩٢.

(٣) أي الدارقطني ولم أجده في كتبه التي وقفت عليها.

(٤) أي الدارقطني ولم أجده في كتبه التي وقفت عليها.

(٥) في الكبير ١٢/١٤٢/١٢٧٠٩ إلى قوله : "والناس أجمعين" وفي سنده عبدالله بن خراش وهو ضعيف ، وقد

بينت أقوال أئمة الجرح والتعديل فيه في ص ٢٢٤

وأخرجه ابن عدي في الكامل ١٨٥٥/٥.

(٦) سورة آل عمران آية ١١٠

(٧) جزء من حديث تقدم تخريجه في ص ٩٨

(٨) سورة الفتح آية ٢٩.

تعالى : ﴿وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ﴾^(١) فتأمل ذلك فإنك تنجوا من قبيح ما اختلقته الرافضة عليهم مما هم بريئون منه كما سيأتي بسط ذلك وإيضاحه /^(٢) .

فالحذر الحذر من اعتقاد أدنى شائبة من شوائب النقص فيهم، معاذ الله لم يختار الله لأكمل أنبيائه إلا أكمل من عداهم من بقية الأمم كما علمنا ذلك بقوله : ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ﴾^(٣) ومما يرشدك أن ما نسبوه إليهم كذب مختلق عليهم إنهم لم يفعلوا شيئاً منه بإسناد عرفت رجاله ولا عدلت نقلته وإنما هو من إفكهم وحمقهم وجهلهم وافتراءهم على الله سبحانه ، فإياك أن تدع الصحيح وتتبع السقيم ميلاً إلى الهوى والعصية .

ثم اعلم أن الذي أجمع عليه أهل السنة والجماعة^(٤) أنه يجب على كل مسلم تزكية

(١) سورة التوبة آية ١٠٠

(٢) انظر الصواعق المحرقة لابن حجر المكي ص ١٥

(٣) سورة آل عمران آية ١١٠

(٤) لقد أجمع أهل السنة والجماعة بداية من أصحاب رسول الله ﷺ إلى يومنا هذا وإلى أن يرث الله الأرض ومن عليها على خيرية جميع الصحابة والثناء عبيهم وإتيان نماذج من أقوال الصحابة والتابعين وتابع التابعين في هذا المجال .

فمن أقوال الصحابة الكرام رضي الله عنهم قول عبد الله بن مسعود رضي الله عنه حيث قال وهو يتحدث عن الرسول ﷺ والصحابة : "إن الله نظر في قلوب العباد فوجد قلب محمد خير قلوب العباد فاصطفاه لنفسه فابتعثه برسالته، ثم نظر في قلوب العباد بعد قلب محمد فوجد قلوب أصحابه خير قلوب العباد فجعلهم وزراء نبيه يقاتلون عن دينه" حم ٣٧٩/١. ومن أقوال الصحابة ، قول ابن عمر رضي الله عنهما : "من كان مستنفاً فيستن بمن قد مات أولئك أصحاب محمد ﷺ كانوا خيرة هذه الأمة أبرها قلوباً ، وأعمقها عملاً ، وأقلها تكلفاً قوم اختارهم الله لصحبة نبيه ونقل دينه فتشبهوا بأخلاقهم وطرائقهم فهم أصحاب محمد ﷺ كانوا على الهدى المستقيم والله رب الكعبة". أخرجه أبو نعيم في الحلية ٣٠٥/١ .

ومما ورد من أقوال التابعين في أصحاب رسول الله ما قاله الحسن البصري - رحمه الله - وهو يتحدث عن الصحابة : "ظهرت منهم علامات الخير في السيماء والسمت والهدى والصدق ومنطقهم بالعمل ومطعمهم ومشربهم بالطيب من الرزق ، وانتقادتهم لحق فيما أحبوا وكرهوا " حية الأولياء ١٥٠/٢ .

جميع الصحابة بإثبات العدالة لهم والكف عن الطعن [فيهم]^(١) والإثناء عليهم فقد أثنى سبحانه عليهم في آيات من كتابه منها قوله تعالى : ﴿كنتم خير أمة أخرجت للناس﴾^(٢) .

فأثبت الله لهم الخيرية على سائر الأمم ، ولا شيء يعادل شهادة الله لهم بذلك لأنه تعالى أعلم بعبدته وما انطوى عليه من الخيرات وغيرها بل لا يعلم ذلك غيره تعالى .

فإذا شهد تعالى فيهم بأنهم خير الأمم وجب على كل أحد اعتقاد ذلك والإيمان به ،

وإلا كان مكذبا لله في أخباره ، ولا شك أن من ارتاب في حقية / شيء مما أخبر الله أو ١٤٠/ب رسوله به كان كافرا باجماع المسلمين . ومنها قوله تعالى : ﴿وكذلك جعلناكم أمة وسطا لتكونوا شهداء على الناس﴾^(٣) .

والصحابة في هذه الآية والتي قبلها المشافهون بهذا الخطاب على لسان رسول الله ﷺ حقيقة ، فانظر إلى كونه تعالى خلقهم عدولا وخيارا ، ليكونوا شهداء على بقية الأمم يوم القيام ، وحينئذ فكيف يستشهد تعالى بغير عدول أو بمن ارتدوا بعد وفاة نبيهم إلا نحو ستة أنفس منهم كما زعمته الرافضة^(٤) قبحهم الله ولعنهم وخذلهم ، ما أحقهم وأجهلهم وأشهدهم بالزور والإفتراء والبهتان .

== وقال قتادة بن دعامة - رحمه الله - وهو يتحدث عن الصحابة : "أحق من صدقتم أصحاب رسول الله الذين اختارهم لصحبة نبيه وإقامة دينه" حم ١٣٤/٣ .
ومن أقوال أتباع التابعين في الثناء على الصحابة :

قال الإمام الشافعي - رحمه الله - : "وقد أثنى الله تبارك وتعالى على أصحاب رسول الله في القرآن والتوراة والإنجيل وسبق لهم على لسان رسوله من الفضل ما ليس لأحد بعدهم وعرفوا من سنته ما عرفنا وجهلنا وهم فوقنا في كل علم" . مناقب الشافعي للبيهقي ٤٤٢/١ .

ومن أقوال التابعين أيضا في الثناء على الصحابة قول عبد الرحمن من أبي حاتم الرازي وهو يتحدث عن الصحابة الكرام : "فأما أصحاب رسول الله ﷺ فهم الذين شهدوا الوحي والتنزيل وعرفوا التفسير والتأويل وهم الذين اختارهم الله ﷻ وجعلهم لنا أعلاما وقدوة فحفظوا عنه ما يلقنهم عن الله ﷻ وما سن وشرع" مقدمة الجرح والتعديل ٧/١-٨ .

(١) ما بين المعقوفتين في الأصل : "بهم" وهو خطأ ، والصحيح ما أثبتته كما في الصواعق .

(٢) سورة آل عمران آية ١١٠

(٣) سورة البقرة آية ١٤٣ .

(٤) سيأتي توثيق ذلك من كتب الرافضة في ص ٤٥١

ومنها قوله تعالى : ﴿يَوْمَ لَا يَخْزِي اللَّهُ النَّبِيَّ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ نُورُهُمْ يَسْعَى بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ﴾^(١) .

فآمنهم الله من خزيه ، ولا يأمن من خزيه ذلك اليوم إلا الذين ماتوا والله سبحانه عنهم راض ورسوله ﷺ عنهم راض ، فأمنهم من الخزي صريح في موتهم على كمال الإيمان وحقائق الإحسان ، وفي أن الله لم يزل راضيا عنهم وكذلك رسوله ﷺ .

ومنها قوله تعالى : ﴿لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ﴾^(٢) ١٤١/أ
فصرح تعالى برضاه عن أولئك وهم ألف ونحو أربعمئة ، ومن رضي عنه تعالى لا يمكن موته على الكفر ، لأن العبرة بالوفاة على الإسلام فلا يقع الرضي منه تعالى إلا على من علم موته على الإسلام ، وأما من علم موته على الكفر فلا يمكن أن يخبر الله تعالى بأنه رضي عنه ، فعلم أن كلا من هذه الآية وما قبلها صريح في رد ما زعمه وافتراه أولئك الملحدون الجاحدون حتى للقرآن العزيز ، إذ يلزم من الإيمان به الإيمان بما فيه ، وقد علمت الذي فيه أنهم خير الأمم وأنهم عدول خيار ، وأن الله لا يخزيهم ، وأنه راض عنهم ، فمن لم يصدق بذلك فيهم فهو مكذب لما في القرآن ، ومن كذب بما فيه مما لا يحتمل التأويل كان كافرا جاحدا وملحدا مارقا .

ومنها قوله تعالى : ﴿وَالسَّابِقُونَ الْأَوَّلُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ﴾^(٣) .

وقوله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾^(٤) . وقوله تعالى : ﴿لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أَخْرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا وَيَنْصَرُونَ لِلَّهِ وَرَسُولِهِ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ وَالَّذِينَ / تَبَاوَأُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ يُحِبُّونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِمَّا أُوتُوا وَيُؤْثِرُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ وَمَنْ يُوقِ شَحْنُ نَفْسِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا

(١) سورة التحريم آية ٨ .

(٢) سورة الفتح آية ١٨ .

(٣) سورة التوبة آية ١٠٠ .

(٤) سورة الأنفال آية ٦٤ .

اغفر لنا وإخواننا الذين سبقونا بالإيمان ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا ربنا إنك رؤوف رحيم^(١) انتهى صواعق^(٢).

قال البغوي - رحمه الله -^(٣) في تفسيره المسمى بمعالم التنزيل على هذه الآية الكريمة ما نصه : «والذين جاءوا من بعدهم» يعني التابعين وهم الذين يجيئون بعد المهاجرين والأنصار إلى يوم القيامة ثم ذكر أنهم يدعون لأنفسهم ولمن سبقهم بالإيمان والمغفرة فقال: «يقولون ربنا اغفر لنا وإخواننا الذين سبقونا بالإيمان ولا تجعل في قلوبنا غلا» غشا وحسدا وبغضا للذين آمنوا إنك رؤوف رحيم ، فكل من كان في قلبه غل على أحد من الصحابة ، ولم يترحم على جميعهم فإنه ليس ممن عناه الله بهذه الآية لأن الله رتب المؤمنين على ثلاث : المهاجرين والأنصار والتابعين الموصوفين بما ذكرهم فمن لم يكن من التابعين بهذه الصفة / كان خارجا من أقسام المؤمنين^(٤).

١/١٤٢

قال ابن أبي ليلى : " الناس على ثلاثة منازل : الفقراء المهاجرين والذين تبوأوا الدار والإيمان ، والذين جاءوا من بعدهم ، [فاجتهد]^(٥) أن لا تكون خارجا من هذه المنازل"^(٦) أنا أبو سعيد الشريحي أنبأنا أبو إسحاق الثعلبي أنا عبد الله بن حامد بن عبد الله أنا محمد بن عبد الله بن سليمان ثنا ابن نمير ثنا أبي عن إسماعيل بن إبراهيم عن عبد الملك بن عمير عن مسروق عن عائشة قالت : « أمرتم بالاستغفار لأصحاب محمد ﷺ فسببتموهم سمعت نبيكم ﷺ يقول : لا تذهب هذه الأمة حتى يلعن آخرها أولها »^(٧).

(١) سورة الحشر الآيات ٨-١٠

(٢) انظر ٣١٥-٣١٧ .

(٣) هو أبو محمد الحسين بن مسعود البغوي المحدث المعروف (ت ٥١٦هـ) انظر ترجمته في السير ٤٣٩/١٩ ، وفيات الأعيان ١٣٦/٢ ، والبداية والنهاية ١٩٣/١٢ .

(٤) معال التنزيل للبغوي ٧٩/٨ .

(٥) ما بين المعقوفين في الأصل : "فاجتهد" وهو خطأ ، والصحيح ما أثبتته كما في المعالم ٧٩/٨ .

(٦) المصدر السابق ص ٨٠/٨ .

(٧) أخرجه اللالكائي في أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة ١٤٦١-١٤٦٢ ، وابن أبي شيبة في المصنف ١٢٥/١٥ ، والبغوي في معالم التنزيل ٨٠/٨ ، وابن كثير في تفسير القرآن العظيم ٣٤٠/٤ .

وفي سند هذا الحديث إسماعيل بن إبراهيم بن مهاجر وهو ضعيف.

فقال مالك بن مغول قال عامر بن شراحيل الشعبي : "يا مالك تفاضلت اليهود والنصارى على الرافضة [بمحصلة]"^(١) .

سئلت اليهود من خير أهل ملتكم ؟ فقالوا : أصحاب موسى ، وسئلت النصارى من خير أهل ملتكم ؟ فقالوا : حوارى عيسى ، وسئلت الرافضة من شر أهل ملتكم ؟ فقالوا : أصحاب محمد أمروا بالاستغفار لهم فسبوهم بالسيف عليهم مسلول إلى يوم القيامة لا تقوم لهم راية ولا يثبت لهم قدم ولا يجتمع لهم كلمة كلما أوقدوا ناراً / لحرب ١٤٢ / أطفالها الله بسفك دمائهم وتفريق شملهم وإدحاض حججهم أعادنا الله وإياكم من الأهواء المضلة"^(٢) .

قال مالك بن أنس : "من تنقص أحداً من أصحاب رسول الله ﷺ أو كان في قلبه عليهم غل فليس له حق في فيئ المسلمين" ثم قال : ﴿ما أفاء الله على رسوله من أهل القرى﴾ حتى أتى على هذه الآية ﴿للفقراء المهاجرين والذين تبوأوا الدار والإيمان من قبلهم والذين جاءوا من بعدهم﴾ إلى قوله ﴿رءوف رحيم﴾ انتهى بغوي من سورة الحشر^(٣) .

== قلت : وهذا الحديث يشهد له ما روه مسند في التفسير عن عروة قال : 'قالت عائشة : يا ابن أخي أمروا أن يستغفروا لأصحاب محمد فسبوهم' (م) في كتاب التفسير ١٥٨/١٨ .

(١) ما بين المعقوفتين في الأصل : "فضلة" وهو خطأ ، والصحيح ما أثبتته كما في معالم التنزيل الذي نقل منه المصنف ٨٠/٨ ، وفي أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة للالكائي ١٤٦١/٨ : "وفضلت اليهود والنصارى على الرافضة بمخصتين" ، وفي كتاب عقائد الثلاث والسبعين فرقة ٤٥١/١ : "ولليهود والنصارى على الرافضة فضيلتان وفي منهاج السنة النبوية ٢٧/١ : "وفضلت اليهود والنصارى على الرافضة بمخصتين" .

(٢) معالم التنزيل للبغوي ٨٠/٨

(٣) معالم التنزيل للبغوي ٨٠/٨ ، وأخرجه أبو نعيم في الحية ٣٢٧/٦ ، واللالكائي في أصول اعتقاد أهل السنة ١٢٦٨/٧ ، والقاضي عياض في ترتيب المدارك ٤٦/٢ ، والخلال في السنة ٤٩٣/٢ .

وقد علق شيخ الإسلام على هذا الأثر وبين ضعف طرقة ولكنه قال : وذم لشعبي فهم ثابت من طرق أخرى ، انظر منهاج السنة ٣٤/١-٣٦ .

قال الإمام ابن كثير : "ما أحسن ما استنبط لإمام مالك - رحمه الله - من هذه الآية الكريمة أن الرافضي الذي يسب الصحابة ليس له في مال القبيص نصيب لعدم اتصافه بما مدح الله به هؤلاء في قوهم : ﴿رسا اغفر لنا وإخواننا﴾" تفسير القرآن العظيم ٣٣٩'٤

قال العلامة ابن حجر في صواعقه ما نصه : "فتأمل ما وصفهم الله به من هذه الآيات تعلم به ضلال من طعن فيهم من شذوذ من المبتدعة ورماهم بماهم يريثون منه" ^(١) [ومنها] ^(٢) قوله تعالى : ﴿محمد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار رحماء بينهم تراهم ركعا سجدا يبتغون فضلا من الله ورضوانا سيماهم في وجوههم من أثر السجود ذلك مثلهم في التوراة ومثلهم في الإنجيل كزرع أخرج شطأه فآزره فاستغلظ فاستوى على سوقه يعجب الزراع ليغيظ بهم الكفار وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم مغفرة وأجرا عظيما﴾ ^(٣) .

١/١٤٣

فانظر إلى عظيم ما اشتملت عليه هذه الآية فإن قوله تعالى : ﴿محمد رسول الله﴾ جملة مبينة للمشهود به في قوله تعالى : ﴿هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق﴾ ^(٤) إلى ﴿شهيदा﴾ . ففيها ثناء عظيم على رسوله ﷺ ، ثم ثنى [بالثناء] ^(٥) على أصحابه بقوله : ﴿والذين معه أشداء على الكفار رحماء بينهم﴾ ^(٦) كما قال تعالى : ﴿فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه أذلة على المؤمنين أعزة على الكافرين يجاهدون في سبيل الله ولا يخافون لومة لائم ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله واسع عليم﴾ ^(٧) فوصفهم الله تعالى بالشدة والغلظة على الكفار والرحمة والبر والعطف على المؤمنين والذلة والخضوع لهم ، ثم أثنى عليهم بكثرة الأعمال مع الإخلاص وسعة الرجا في فضل الله ورحمته بابتغائهم فضله ورضوانه ، وبأن آثار ذلك الإخلاص وغيره من أعمالهم الصالحة ظهرت في وجوههم حتى إن من نظر إليهم بهره حسن سمتهم وهديدهم ، ومن ثم قال مالك رضي الله عنه :

-- قال الإمام القرطبي : "هذه الآية دليل على وجوب محبة الصحابة لأنه جعل لمن بعدهم حظا في الفئ ما أقاموا على محبتهم وموالاتهم" الجامع لأحكام القرآن ٣٢/١٨ .

(١) انظر ص ٣١٦ .

(٢) ما بين المعقوفتين ليست في الأصل والإكمال من الصواعق ص ٣١٦ .

(٣) سورة الفتح آية ٢٩ .

(٤) سورة الفتح آية ٢٨ .

(٥) ما بين المعقوفتين في الأصل : "الثناء" وهو خطأ ، والصحيح ما أثبتته كما في الصواعق ٣١٧ .

(٦) سورة الفتح آية ٢٩ .

(٧) سورة المائدة آية ٥٤ .

"بلغني أن النصارى كانوا إذا رأوا الصحابة الذين فتحوا الشام يقولون : والله هؤلاء خير من الحواريين فيما بلغنا"^(١) ، وقد صدقوا في ذلك ، فإن / هذه الأمة الحمديّة خصوصاً الصحابة لم يزل ذكرهم معظماً في الكتب كما قال تعالى في هذه الآية ﴿ذلك مثلهم﴾ أي وصفهم بما مر في التوراة ﴿ومثلهم﴾ أي وصفهم في الإنجيل ﴿كزراع أخرج شطأه﴾ أي فراخه ﴿فآزره﴾ أي شده وقواه ﴿فاستغلظ﴾ شب وطال واستوى على سوقه . ﴿يعجب الزراع﴾ أي يعجبهم قوته وغلظته وحسن [منظره]^(٢) ، فكذاك أصحابه ﷺ آزره وأيدوه ونصروه فهم معه كالشطط مع الزراع ليغيظ بهم الكفار . ومن هذه الآية أخذ الإمام مالك في رواية عنه [القول]^(٣) بكفر الروافض الذين يبغضون الصحابة قال : "لأن الصحابة يغيظهم ذلك ومن غاظ الصحابة فهو كافر"^(٤) وهو مأخذ حسن يشهد له ظاهر الآية ، ومن ثم وافقه الشافعي رحمه الله في قول له بكفرهم^(٥) ووافقه جماعة من الأئمة^(٦) .

والأحاديث في فضل الصحابة كثيرة وقد قدمنا معظمها ويكفيهم شرفاً أي شرف ثناء الله عليهم في تلك الآيات كما ذكرناه رضاء عنهم ، وأنه تعالى وعدهم جميعهم لا بعضهم إذ "من" في "منهم" لبيان الجنس لا للتبعض ، مغفرة وأجر / عظيماً ، ووعد الله صدق وحق لا يتخلف ولا يخلف لا مبدل لكلماته وهو السميع العليم ، فعلم أن جميع ما

(١) انظر الصواعق المحرقة لابن حجر المكي ٣١٧ .

(٢) ما بين المعقوفين في الأصل : "نظره" وهو خطأ ، والصحيح ما أثبتته كما في الصواعق ٣١٧ .

(٣) ما بين المعقوفين ليس في الأصل ، أضفتها من عندي لأن الكلام لا يستقيم بدونها .

(٤) نظر الشفا ١١٠٨/٢ ، الحلية ١٢٧/٦ ، اجماع لأحكام القرآن لقرطبي ١٦ ٢٩٦ ، تفسير القرآن العظيم لابن كثير ٢٠٤/٤ ، مناقب مالك للزواوي ص ١٤٣ .

(٥) انظر الصواعق المحرقة لابن حجر المكي ص ٣١٧

(٦) من الأئمة الذين قالوا بكفر الروافض :

١- إحدى الروايتين عن مالك وأحمد ، ٢- محمد بن يوسف الفريابي ، ٣- أحمد بن يونس ، ٤- أبو بكر بن هانئ ، ٥- عبد الله بن إدريس ، ٦- الحسن ابن الحسن ، ٧- أبو بكر عبد العزيز ، ٨- الإمام الشافعي ، ٩- أبو عبيد القاسم بن سلام .
انظر أقول هؤلاء الأئمة وأدلتهم في الكتب الآتية :

١- السنة للخلال ٤٩٣ ، ٤٩٨ ، ٤٩٩ ، ٢- أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة للالكائي ١٢٦٦/٧- ١٢٧٠ . ٣- الصارم المسلول ص ٥٦٩-٥٧٠

قدمناه من الآيات هنا ومن الأحاديث الكثيرة المشتهرة يقتضي القطع بتعديلهم ، ولا يحتاج أحد منهم مع تعديل الله له إلى تعديل أحد من الخلق ، على أنه لو لم يرد من الله ورسوله فيهم شيء مما ذكرناه لأوجبت الحال التي كانوا عليها من الهجرة والجهاد ونصرة الإسلام ببذل المهج والأموال وقتل الآباء والأولاد ، والمناصرة في الدين ، وقوة الإيمان واليقين ، القطع بتعديلهم والإعتقاد [بنزاهتهم]^(١) وأنهم أفضل من جميع الجائنين بعدهم والمعدلين الذين يجيئون من بعدهم ، هذا مذهب كافة العلماء ومن يعتمد قوله ، [ولم يخالف]^(٢) فيه إلا شذوذ من المبتدعة الذين ضلوا وأضلوا فلا يلتفت إليهم ولا يعول عليهم وقد قال إمام عصره أبو زرعة الرازي^(٣) من أجل شيوخ مسلم : "إذا رأيت الرجل يتنقص أحدا من أصحاب رسول الله ﷺ فاعلم أنه زنديق ، وذلك أن رسول الله ﷺ حق والقرآن حق وما جاء به حق صح ، وإنما أدى إلينا ذلك / كله الصحابة فمن جرحهم إنما أراد إبطال الكتاب والسنة فيكون الجرح به ألصق والحكم عليه بالزندقة والضلالة والكذب والفساد هو الأوفق والأحق وأما سبهم والطعن فيهم فإن خالف دليلا قطعيا كقذف عائشة - رضي الله عنها - وإنكار صحبة أبيها كان كفرا . وإن كان بخلاف ذلك كان بدعة وفسقا ، روي عن النبي ﷺ أنه قال : "من نظر إلى صاحب بدعة مبغضا له في الله ، ملأ الله قلبه أمنا وإيمانا ، ومن انتهر صاحب بدعة آمنه الله يوم الفزع الأكبر ، ومن استحققر صاحب بدعة رفعه في الجنة مائة درجة ، ومن لقيه بالبشر أو بما يسره فقد استخف بما أنزل الله على محمد ﷺ" ^(٤) .

(١) ما بين المعقوفين في الأصل : "لنزاهتهم" وهو خطأ ، والصحيح ما أثبتته كما في الصواعق ٣١٨ .

(٢) ما بين المعقوفين في الأصل : "وما يخالف" وهو خطأ ، والصحيح ما أثبتته كما في الصواعق ٣١٨ .

(٣) هو عبد الله بن عبد الكريم بن يزيد بن فروخ محدث الرس (ت ٢٦٤) ارتحل في طلب العلم إلى الحجاز والشام ومصر والعراق والجزيرة الخراسان ، وكتب مالا يوصف كثرة .

انظر ترجمته في السير ٦٥/١٣ ، والجرح والتعديل ٣٢٨/١ ، وتاريخ بغداد ٣٢١/١٠ ، والبداية والنهاية ٣٧/١١ ، والمنتظم ٤٧/٥ .

(٤) لقد بحثت عن هذا الحديث في المظان فلم أجده .

عن ابن المغيرة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ :
 "أبى الله عز وجل أن يقبل عمل صاحب بدعة أحبط الله عمله وأخرج نور
 الإيمان من قلبه ، وإذا علم الله عز وجل أنه مبغض لصاحب بدعة رجوت الله
 عز وجل أن يغفر له وإن قل عمله وإذا رأيت مبتدعا في طريق فخذ طريقا
 أخرى" (١)

وقال فضيل بن عياض رحمه الله : سمعت سفیان بن عیینة (٢) رحمه الله / يقول : "من تبع
 جنازة مبتدع لم يزل في سخط الله عز وجل حتى يرجع" (٣) وقد لعن النبي ﷺ المبتدع
 فقال : « من أحدث حدثا أو آوى محدثا فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين ولا
 يقبل الله منه صرفا ولا عدلا » (٤) يعني بالصرف الفريضة وبالعدل النافلة . انتهى نقل من
 الصواعق المحرقة المذكور آنفا (٥) .

وذكر العلامة السيد محمد البرزنجي الشافعي في كتابه المسمى بالإشاعة لأشراط
 الساعة في حق الرافضة عقيب ذكره لتاريخ السهمودي (٦) ما نصه :

(١) أخرجه (جه) مختصرا بنحوه ٥٠/١٩/١ . وقال الشيخ الألباني عن هذا الحديث : منكر ، وهذا الحديث
 مسلسل بالمجهولين . انظر الضعيفة له ١٤٩٢/٨٤/٣ .

(٢) هو ميمون بن مزاحم الإمام الكبير حافظ العصر شيخ الإسلام أبو محمد الهلالي الكوفي ثم المكي ضب
 الحديث وهو حدث بل غلام ولقي الكبار وحمل عنهم علما جما وأتقن وجود وجمع وصنف وعمر دهره ،
 وازدحم الخلق عليه ، انتهى إليه علو الإسناد ورحل إليه من البلاد . وألحق الأحفاد بالأجداد ، سمع من ابن
 شهاب الزهري وعاصم بن أبي النجود وعبد الله بن دينار ويحيى بن سعيد الأنصاري ، وحدث عنه الأعمش
 وابن جريج وشعبة . ومن شيوخه حماد بن زيد ، وأبو إسحاق الفزاري ، وعبد الرحمن بن مهدي ، ويحيى
 القطان والشافعي والحميدي وعبد الرزاق ويحيى بن معين ، وعني ابن المديني وأحمد بن حنبل انظر ترجمته في
 السير ١٢٠/٤٠٠/٨ ، وطبقات بن سعد ٤٩٧/٥ . والمعرفة والتاريخ ١٨٥/١ .

(٣) الصواعق المحرقة لآل حجر المكي ص ٣١٨ .

(٤) أخرجه (طب) بنحوه في الكبير ١٢٧٢١/١٤٦/١٢ وسكت عليه المحقق .

(٥) انظر ص ٣١٨ .

(٦) هو علي بن عبد الله بن أحمد بن علي الحسيني الملقب بنور الدين المعروف بالسهمودي (٨٤٤-٩١٢) ولد
 بسهمود ونشأ بها فحفظ القرآن وامنهاج وله مصنعات كثيرة منها تاريخ المدينة المنورة وحاشية على إصباح
 النووي في المناسك . انظر البدر الصالح ٤٧٠/١ .

منه أخذ التتار^(١) لبغداد وقتل الخليفة المعتصم وبذل السيف ببغداد نيفا وثلاثين يوما وأخرجت الكتب فألقيت تحت أرجل الدواب ، وشوهد بالمدرسة النظامية معالف الدواب مبنية بالكتب موضع اللبن ، وخلت بغداد من أهلها واستولى عليها الحريق ، واحترقت دار الخلافة وعم الحريق أكثر الأماكن حتى القصور البرانية ، وترب الرصافة مدفن ولاية الخلافة ، ورؤي على بعض حيطانها مكتوبا شعر /

ب/١٤٥

أن ترى عبرة فهذا بنو العبا ✉ س دارت عليهم الدائرات
استبيح الحريم إذ قتل الأح ✉ ياء منهم وأحرق الأموات^(٢)

(١) التتار هم شعب بدوي يعيش على أطراف صحراء غربي "أرض التتار بأطراف بلاد الصين ، وهم سكان براري ومشهورون بالشر والغدر ، حياتهم رعوية ، ونظامهم قبلي ، ويطيعون رؤسائهم طاعة كبيرة ، ويجنون الحرب والسلب ، يعبدون الكواكب ، ويسجدون للشمس أثناء شروقها والتتار هم أصل القبائل المتفرعة عنهم جميعا من مغول وترك وسلاجقة وغيرهم". ولقد غزا التتار العالم الإسلامي فدمروا كل شيء استطاعوا تدميره قال الموفق عبداللطيف وهو يتحدث عن الغزو التتاري للعالم الإسلامي : "هو حديث يأكل كل الأحاديث ، وخير يطوي الأخبار وتاريخ ينسي التواريخ ، ونازلة تصغر كل نازلة ، وفادحة تطبق الأرض ، وتملأها ما بين الطول والعرض ، لا يستنون في قتالهم حيث يقتلون الرجال والنساء والأطفال ، وكان قصدهم إفناء النوع وإبادة العالم".

.. وقال ابن الأثير : "لقد بقيت عدة سنين معرضا عن ذكر هذه الحادثة استغظاما لها كآرها لذكرها فأنا أقدم إليه رجلا وأؤخر أخرى فمن ذا الذي يسهل عليه أن يكتب نعي الإسلام والمسلمين ومن ذا الذي يهون عليه ذكر ذلك ! فيا ليت أُمي لم تلدني ، ويا ليتني مت قبل هذا وكنت نسبا منسيا ، إلا أنني حثني جماعة من الأصدقاء على تسطيرها وأنا متوقف ، ثم رأيت أن ترك ذلك لا يجدي نفعا فنقول : هذا الفعل يتضمن الحادثة العظيمة ، والمصيبة الكبرى التي عقرت الأيام والليالي عن مثلها ، عمت الخلائق ، وعصت المسلمين، فلو قال قائل : إن العالم مذ خلق الله سبحانه وتعالى آدم إلى الآن لم يتلوا بمثلها لكان صادقا فإن التواريخ لم تتضمن ما يقاربها ولا ما يدانيها ، وقد تأمر ابن العلقمي محمد بن محمد بن علي وزير المعتصم البغدادي مع التتار على تدمير العاصمة الإسلامية بمن فيها من المسلمين ألا وهي بغداد حيث خدع الخليفة وأخبره كذبا وزورا بأن قائد التتار يريد الصلح بشرط أن يتزوج بابتنتك فخرج إليه الخليفة ومعه الأعيان من الفقهاء والأمائل فضربت أعناقهم ثم مد الجسر قائد التتار ، وبذل السيف في بغداد واستمر القتال فيها نحو أربعين يوما حيث بلغ القتل أكثر من ألف نسمة ، ولم يسلم إلا من اختفى في بئر أو قناة ، وقتل الخليفة المعتصم رفسا". انظر في هذا الكامل في التاريخ لابن الأثير ١٢/٣٥٨/٦١٧ ، وتاريخ الخلفاء للسيوطي ص ٤٦٧ ؛

والتاريخ الإسلامي لمحمود شاكر ٦/٣٤٥/٣٥٦ .

(٢) الإشاعة لأشراط الساعة للبرنجي ص ٤٠-٤٤ .

وقال بعضهم :

سبحان من أصبحت مشيئته ☒ جارية في الورى بمقدار

في سنة أغرق العراق وقد ☒ أحرق أرض الحجاز بالنار^(١)

ثم كثر الموت والفنى ببغداد وطوي بساط الخلافة منها فله الأمر من قبل ومن بعد
يعز من يشاء ويذل من يشاء .

ومنها ظهور الروافض واستبداد الرافضة بالملك وإظهار الطعن واللعن على جناب
الصحابة الكرام وهذا أعظم الفتن وأشد المحن وموت السنن^(٢) . فقد روى الدارقطني عن
فضيل بن مرزوق عن أبي الجحاف داود بن عوف عن محمد بن عمرو بن الحسين عن
زينب يعني بنت علي بن أبي طالب عن فاطمة بنت رسول الله ﷺ قال لعلي : « يا أبا
الحسن ! أما أنا وشيعتك في الجنة وإن قوما يزعمون أنهم يحبونك يصغرون الإسلام ثم
يرفضونه ويلفظونه يمرقون منه كما يمرق السهم من الرمية لهم نيز يقال لهم الرافضة / فإن
أدركتهم فقاتلهم فإنهم مشركون »^(٣) . وأخرجه من طريق أبي الجحاف عن أبي جعفر
الباقر عن فاطمة الصغرى عن فاطمة الكبرى عن النبي ﷺ به ثم قال الدارقطني : « ولهذا
الحديث عندنا طرق كثيرة كتبناها في مسند فاطمة رضي الله عنها وتقصيناها هناك »^(٤)
ثم أخرج عن أم سلمة رضي الله عنها نحوه زادت في آخره : « قالوا يا رسول الله
ما العلامة فيهم ؟ قال لا يشهدون جمعة ولا جماعة ويطعنون على السلف الأول »^(٥) .

وروى الطبراني وأبو نعيم في الحلية والخطيب البغدادي وابن الجوزي ، وفي سنده
محمد بن جحادة ثقة غال في التشيع روى الشيخان وابن أبي عاصم في السنة وابن

(١) المرجع نفسه ص ٤٤ .

(٢) المرجع نفسه ص ٤٤ .

(٣) تقدم تخريجه في ص ٢٤٢ وهو حديث ضعيف .

(٤) لم أقف على مسند فاطمة للدارقطني لا مخطوطا ولا مطبوعا .

(٥) تقدم تخريجه في ص ٢٤٤ وهو حديث ضعيف .

شاهين^(١) وابن بشران^(٢) والحاكم في الكنى ، وخيثمة بن سليمان الطرابلسي في فضائل الصحابة ، واللالكائي في السنة ، كلهم عن علي كرم الله وجهه قال : قال لي رسول الله ﷺ : « أنت وشيعتك في الجنة ، وسيأتي قوم لهم نيز أي لقب يقال لهم الرافضة ، فإذا لقيتموهم فاقتلوهم ، فإنهم مشركون »^(٣) . زاد ابن أبي عاصم وابن شاهين في روايتهما : قلت يا رسول الله ما العلامة / فيهم ؟ قال : « يرضونك أي يمدحونك بما ليس فيك ، ١٤٦/ب ويطعنون على أصحابي ويشتمونهم »^(٤) . وفي رواية ابن بشران والحاكم : « ينتحلون حبك ، يقرؤون القرآن لا يجاوز تراقيهم »^(٥) وفي رواية خيثمة واللالكائي قال علي : « سيكون بعدنا قوم ينتحلون مودتنا تكون علينا مارقة وآية ذلك أنهم يسبون أبا بكر وعمر »^(٦) . وفي لفظ اللالكائي : « لهم نيز يسمون الرافضة يعرفون به ينتحلون شيعتنا وليسوا من شيعتنا وآية ذلك أنهم يشتمون أبا بكر وعمر »^(٧) وروى أحمد وأبو يعلى والطبراني

(١) هو أبو الفتح عبد الله بن أبي حفص عمر بن أحمد بن عثمان بن شاهين البغدادي ، الراعي (ت ٤٤٠هـ) . قال الخطيب عنه : كتب عنه وكان صدوقاً . انظر ترجمته في تاريخ بغداد ٣٨٦/١٠ ، والبداية والنهاية ٢٨/١٢ ، والسير ٦٠١/١٧ .

(٢) هو أبو القاسم عبد الملك بن محمد بن عبد الله بن بشران الأموي ، مولاهم البغدادي ، صاحب الأمالي الكثيرة (٣٣٩-٤٣٠هـ) قال عنه الخطيب : كتبنا عنه ، وكان ثقة ثباتاً صالحاً . انظر ترجمته في تاريخ بغداد ٤٣٢/١٠ ، والنجوم الزاهرة ٣/٥ .

(٣) تقدم تخريجه عن الخطيب وابن الجوزي في ص ٣٤٤ وهو ضعيف ولم أقف على كتاب ابن شاهين وابن بشران والحاكم وخيثمة ، وأخرجه اللالكائي مطوّلًا في ١٤٥٣/٤ . انظر الأرقام الآتية : ٢٨٠٦ ، ٢٨٠٧ ، ٢٨٠٧ ، عن علي وأم السلمة ، وفي سنده سوار ابن مصعب ، وهو ضعيف كما تقدم في ص ٣٤٤

(٤) السنة لابن أبي عاصم ٤٧٤/٢ ، عن علي وأم سلمة وابن عباس ، بعدة ألفاظ وأسانيد مختلفة ، وضعفه الشيخ الألباني . انظر الأرقام الآتية : ٩٧٨ ، ٩٧٩ ، ٩٨٠ ، ٩٨١ ، وأخرجه (طسب) في الكبير ١٣٩٩٨/٤٢/١٢ .

(٥) لم أقف على كتابيهما .

(٦) لم أقف على كتاب خيثمة ، وتقدم تخريجه عن اللالكائي في هامش ٣ من هذه الصفحة

(٧) تقدم تخريجه عن اللالكائي في هامش ٣ من هذه الصفحة

عن ابن عباس رضي الله عنهما مرفوعاً : « يكون في آخر الزمان قوم يسمون الرافضة يرفضون الإسلام فإذا رأيتموهم فاقتلوهم فإنهم مشركون »^(١) .

ثم ذكر صفة شيعة علي عليه السلام المتقدمة ، ثم قال : "فهؤلاء هم شيعته ، لا من لا يعلم من دينه إلا حلق اللحية أو قصها ، وتعمير القذرة بالتبناك ومصها ، وسب الشيخين وبغضهما ، ورفع النصير المنجم"^(٢) ، وخفضهما ، والطعن على الصحابة والصدر الأول ، والتمسك بأكاذيب ما عليها معول ، ونسبة أم المؤمنين الصديقة عائشة المبرأة في عشر آيات من / القرآن إلى الفاحشة ، وذكر مقالة زين العابدين المتقدمة فيهم الذي آخرها "إنكم لستم من الذين جاءوا من بعدهم يقولون : ﴿ربنا اغفر لنا ولإخواننا الذين سبقونا بالإيمان﴾"^(٣) فممن أنتم نسأل الله العفو والعافية في الدارين ، ونعوذ بالله من الخذلان والمكر والاستدراج ، ومن يضلل الله فما له من نصير . انتهى من كتاب الإشاعة لأشراط الساعة للبرزنجي^(٤) وذكر العلامة الطبري في الرياض النضرة المتقدم ذكره في الباب الأول في ذكر ما جاء في التحذير من الخوض فيما شجر بينهم والنهي عن سبهم من القسم الأول في مناقب الأعداد من الباب الأول منه^(٥) .

وقد تقدم في الباب الأول طرف من النهي عن سبهم ما نصه عن حذيفة بن اليمان رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « يكون لأصحابي من بعدي زلة يغفرها الله عز وجل

(١) أخرجه عبد الله بن أحمد في روايته عن المسند ١٠٣ ، وأبو يعسى في المسند ٤/٤٥٩/٢٥٨٦ . وتقدم تخريجه عن (طب) في ص ١١١ ، وفي مسند أحمد وأبي يعلى عمران بن زيد وهو مجهول . انظر : الميزان ٤٦١/١ وحجاج بن تميم وهو واه ، انظر : الميزان ٤٦١/١ .

(٢) هو محمد بن محمد بن الحسن أبو جعفر نصير الدين الطوسي (ت ٦٧٢هـ) ، كان رأساً في علم الكلام وقد سماه الإمام ابن القيم بنصير الشرك والكفر وقال : "إنه ملحد وزير الملاحدة شفا نفسه من أتباع الرسول وأهل دينه فقتل كل علما بهم ، وكان وزيراً هولاء ، فنقل أوقاف المدارس والمساجد وجعلها خاصة بأتباعه ، وفي آخر حياته تعلم السحر فكان ساحراً يعبد الأصنام" . انظر : إغاثة الهفان ٢/٢٦٧ ، والوافي بالوفيات ١/١٧٩ .

(٣) سورة الحشر آية ١٠

(٤) انظر ص ٤٠-٤٤ .

(٥) من هنا بداية نقل عن الرياض النضرة ١/٢٣-٢٤ .

لهم بسابقتهم معي يعمل بها قوم من بعدهم يكبهم الله عز وجل في النار على مناخرهم»^(١) أخرجه تمام الرازي في فوائده . قوله : يعمل بها قوم من بعدهم ، يجوز أن يريد : يعملون بمثلها في الصورة فيخرجون على الإمام بأدنى خيال يتصورونه / ، ١٤٧/ب ويعتمدون ذلك مثل ما وقع بين الصحابة أولا وآخرا فأبطل ﷺ هذا القياس ، وبين الفرق بينهم وبين من بعدهم ، وحذر من ذلك ، ليكون العامل به على بصيرة من أمره لئلا يعتقد الحجة بذلك ، ويجوز أن يريد : يعملون بمقتضاها فيما جرت به عوائدهم من الوقوع فيمن يعتقدون خطأه والأخذ في عرضه ، فبين ﷺ أن الله قد غفر لهم وتجاوز عنهم ، ومن كان كذلك لم يبق له ما يوجب الوقوع فيه ، فويل لمن ضل سبيل الرشيد بالوقوع فيهم بما يوجب له ما يشهد به لسان النبوة ، فله الحمد أن أعادنا من ذلك ونسأله دوام نعمته وتمامها .

وعن ابن مسعود قال: قال رسول الله ﷺ : « إذا ذكر القدر فامسكوا وإذا ذكر النجوم فامسكوا وإذا ذكر أصحابي فامسكوا »^(٢) .

وعن أنس رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « من سب أصحابي فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين ، لا يقبل الله منه صرفا ولا عدلا »^(٣) . وعنه قال : قال رسول الله ﷺ : « من سب أصحابي وآذاهم فقد آذاني »^(٤) .

(١) تمام الرازي في الفوائد ١/٣٧٤/٩٥٩ ، و (طب) في الأوسط ٣/٣٠٠/٣٢١٩ ، والطبري في الرياض النضرة ٢٣/١ ، وابن عدي في الكامل ٦/٢٤٦٠ من طريق بن لهيعة عن محمد عقبة بن عامر عن حذيفة ، وعبد الله بن لهيعة هنا ضعيف .

(٢) أخرجه اللالكائي في أصول أهل السنة والجماعة ٦/١٢٦/٢١٠ وفي سننه النضر بن معبد أبو قحزم ، قال الذهبي عنه : "عن محمد بن سيرين وأبي قلابة ، وعنه كثير بن هشام وشاذ بن فياض وأبو نعيم" . روى عباس عن ابن معين : "ليس بشيء" وقال أبو حاتم : "ليس بثقة" . انظر الميزان ٤/٢٦٣/٩٠٨٧ ، والجرح ٨/٤٧٤/٢١٧٨ ، وأورده الطبري في الرياض النضرة ٢٣/١ .

(٣) أخرجه (طب) في الكبير ١٢/١٤٢ .

(٤) أورده الطبري في الرياض النضرة ٢٣/١ وقد بحث عنه في غيره من المظان فلم أجده بهذا اللفظ ، وقد أخرج الطبراني في الأوسط أحاديث تدل على لعن من سب أصحاب رسول الله ﷺ منها ما روته عائشة قالت : قال رسول الله ﷺ : « لا تسبوا أصحابي لعن الله من سب أصحابي » . انظر المعجم الأوسط ٥/٩٤/٤٧٧١ .

وفيه^(١) في ذكر ما جاء في التحذير / عن بغضهم عن أنس رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « معاشر المسلمين لو عبدتم الله حتى تكونوا كالحنايا ، وصمتتم حتى تكونوا كالأوتار ، وصليتم حتى وقف الركب منكم ، ثم أنقصتم أحدا من أصحابي العشرة لأكبكم الله في النار على مناخركم »^(٢) . أخرجه أبو سعيد في شرف النبوة^(٣) انتهى من الرياض النضرة^(٤) .

وفي التفتازاني شرح العقائد للسعد : ونكف عن ذكر الأصحاب إلا بخير لما ورد من الأحاديث الصحيحة في مناقبهم ووجوب الكف عن الطعن فيهم وذكر حديث : « لا تسبوا أصحابي »^(٥) .

وحديث : « أكرموا أصحابي فإنهم خياركم »^(٦) .

وحديث : « الله الله في أصحابي »^(٧) الخ

ثم قال : " ثم في مناقب كل من أبي بكر وعمر وعثمان وعلي والحسن والحسين وغيرهم من أكابر الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين أحاديث صحيحة ، وما وقع بينهم من المنازعات والمحاربات فله محامل وتأويلات ، فسبهم والطعن فيهم إن كان مما يخالف

-- وقال الهيثمي : " رواه الطبراني في الأوسط ورجاله رجال الصحيح غير علي بن سهل وهو ثقة " انظر مجمع الزوائد ٣١/١٠ .

وأخرج الطبراني أيضا عن أبي سعيد الخدري قال : قال رسول الله ﷺ : « من سب أحدا من أصحابي فعليه لعنة الله » انظر المعجم الأوسط ١٨٤٦/٢٣٦/٢ . وقال الهيثمي بعد إيراد هذا الحديث قلت له حديث في الصحيح غير هذا رواه الطبراني في الأوسط وفيه من ضعفوا وقد وثقوا ، المعجم ٣١/١ .

(١) أي الرياض النضرة

(٢) أورد هذا الحديث الطبري في الرياض النضرة ٣٤/١ وقد بحث عنه في المظان فلم أجده . ولم أقف على كتابه هذا .

(٣) محمد بن إبراهيم وقد تقدمت ترجمته في ص ١٠٥

(٤) انظر ٢٣/١-٢٤ .

(٥) تقدم تخريجه في ص ٩٨ وهو حديث صحيح .

(٦) أخرجه عبد الرزاق في المصنف ٢٠٧١٠

(٧) تقدم تخريجه في ص ٩٧ وهو حديث ضعيف .

الأدلة القطعية فكفر كقذف عائشة رضي الله عنها ، وإلا فبدعة وفسق". انتهى من شرح العقائد للسعد التفتازاني^(١) .

أقول : بل قد صرح العلامة أبو السعود أفندي رحمه الله تعالى^(٢) في تفسيره على قوله تعالى /: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ﴾^(٣) الآية ، وفتواه الآتي ذكرها بعدم قبول توبته كما سيأتي مبسوطا عنه^(٤) وعن غيره من أئمتنا^(٥) . ونص عبارته في التفسير : ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ﴾ أي العفاف مما رمين به من الفاحشة الغافلات عنها على الإطلاق بحيث لم يخطر ببالهن شيء منها ، ولا من مقدماتها أصلا ، للدلالة على كمال النزاهة ما ليس في المحصنات ، أي السليمات الصدور النقيات القلوب عن كل سوء ﴿المؤمنات﴾ أي المتصفات بالإيمان بكل ما يجب أن يؤمن به من الواجبات والمحظورات وغيرها إيمانا حقيقيا تفصيليا كما ينبى عنه تأخر المؤمنات عما قبلها مع أصالة وصف الإيمان فإنه للإيدان بأن المراد بها المعنى الوصفى عما ذكر لا المعنى الإسمي المصحح لإطلاق الاسم في الجملة كما هو المتبادر على تقدير التقديم والمراد بها : عائشة الصديقة رضي الله عنها^(٦) .

والجمع باعتبار أن رميها رمي لسائر أمهات المؤمنين لاشتراك الكل في العصمة والنزاهة والانتساب إلى رسول الله ﷺ كما في قوله تعالى : ﴿كذبت قوم نوح المرسلين﴾^(٧) ونظائره . وقيل أمهات المؤمنين فيدخل / فيهن الصديقة دخولا أوليا^(٨) ، ١/١٤٩

(١) انظر من ص ٥٠-٥١

(٢) محمد بن محمد العمادي وقد تقدمت ترجمته في ص ٥٧

(٣) سورة النور آية ٢٣ .

(٤) أنظر ص

(٥) أي أئمة الحنفية .

(٦) وذكر هذا القول ابن جرير في جامع البيان ٢٩٠/٩ حيث قال : "قال بعضهم وإنما ذلك لعائشة خاصة وحكم من الله فيها ، وفيمن رماها دون سائر نساء أمة نبينا محمد ﷺ" .

(٧) سورة الشعراء آية ١٠٥

(٨) وقد نقل هذا القول ابن جرير الطبري في جامع البيان فقال : "وقال آخرون : بل ذلك لأزواج رسول الله ﷺ خاصة دون سائر نساء غيرهن" جامع البيان ٢٩٠/٩-٢٩١ .

وأما ما قيل من أن المراد هي الصديقة ، والجمع باعتبار استتباعها للمتصف بالصفات المذكورة من نساء الأمة فيأباه أن العقوبات المترتبة على رمي هؤلاء عقوبات مختصة بالكفار والمنافقين .

ولا ريب في أن رمي غير أمهات المؤمنين ليس بكفر^(١) فيجب أن يكون المراد إياهن على أحد الوجهين فإنهن قد خصصن من بين سائر المؤمنات ، فجعل رميهن كفرا إبرازا لكرامتهن على الله تعالى ، وحماية لحمى الرسالة عن أن يحوم حوله أحد بسوء ، حتى إن ابن عباس جعله أغلظ من سائر أفراد الكفر حين سئل عن هذه الآية فقال : "من أذنب ذنبا ثم تاب منه قبلت توبته إلا من خاض في أمر عائشة"^(٢) .

وهل هو منه ﷺ إلا لتهويل الإفك ، وللتنبية على أنه كفر غليظ ، ﴿لعنوا بما قالوا﴾ في حقهن في الدنيا والآخرة حيث يلعنهم اللاعنون من المؤمنين والملائكة أبدا ولهم مع ما ذكر من اللعن الأبدي ﴿عذاب عظيم﴾ هائل لا يقادر قدره لغاية عظم ما اقترفوه من الجناية. انتهى من تفسير أبي السعود من سورة النور^(٣) .

== وذكر هذا القول القرطبي في الجامع لأحكام القرآن ٢٠٩/١٢ .

(١) وقد ذكر هذا القول الإمام ابن جرير فقال : "وقال آخرون : نزلت هذه الآية في شأن عائشة وعنى بها كل من كان بالصفة التي وصف الله في هذه الآية قالوا : فذلك حكم كل من رمى محصنة لم تقارف سوءا" جامع البيان ٢٩٠/٩-٢٩١ . وقال الإمام القرطبي بعد أن سرد عدة أقوال في المراد بهذه الآية : "وقال أبو جعفر النحاس : ومن أحسن ما قيل في تأويل هذه الآية أنه عام لجميع الناس القذفة من ذكر أو أنثى ويكون التقدير : (إن الذين يرمون الأنفس المحصنات) فدخل في هذا المذكر والمؤنث ، وكذا في الذين يرمون إلا أنه غلب المذكر على المؤنث" انظر الجامع لأحكام القرآن ٢١٠/١٢ .

(٢) قال ابن جرير الطبري في هذه الآية : "﴿والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا بأربعة شهداء﴾ عن ابن عباس (يعني) أزواج النبي ﷺ رماهن أهل النفاق فأوجب لهم اللعنة والغضب وباءوا بسخط من الله ، وكان ذلك في أزواج النبي ﷺ ثم نزل بعد ذلك : ﴿والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا بأربعة شهداء﴾ الآية ، فأُنزل الله الجلد والتوبة ، فالتوبة تقبل والشهادة ترد" جامع البيان ٢٩١/٩ .

وقال الإمام ابن كثير : "وقد رجح ابن جرير عمومها وهو الصحيح" تفسير القرآن العظيم ٢٧٧/٣ .

(٣) ١٦٦-١٦٥/٦ .

وقال العلامة البيضاوي^(١) في تفسير هذه الآية / الكريمة ما نصه : "ولهم عذاب ١٤٩/ب
عظيم لعظم ذنوبهم ، قيل هو حكم كل قاذف ما لم يتب ، وقيل مخصوص بمن قذف
أزواج النبي ﷺ ولذلك قال ابن عباس : "لا توبة له" ولو فتشت وعيدات القرآن لم تجد
أغلظ مما نزل في إفك عائشة رضي الله عنها" انتهى بيضاوي^(٢) .

وقال الشيخ زاده^(٣) في حاشيته على هذا المحل ما نصه قوله : "وقيل هو حكم كل
قاذف عطف ما قبله من حيث المعنى كأنه قيل : هو حكم القاذف استباحة وطعنا ، وقيل
حكم كل قاذف ما لم يتب ، ولم يرض المصنف به لأن الوعيد المذكور إنما يليق بالكفرة ،
وبمجرد قذف المحصنة المؤمنة لا يوجب الكفر"^(٤) .

وقيل لابن جبير^(٥) "من قذف مؤمنة يلعنه الله في الدنيا والآخرة" قال : "ذلك لمن
قذف عائشة خاصة ، وجميع المحصنات الغافلات وإن أريد عائشة وحدها لأن من قذف

(١) ناصر الدين أبي سعيد عبد الله بن عمر بن محمد الشيرازي البيضاوي (ت ٦٨٥هـ) مفسر قاض وله مؤلفات
كثيرة منها تفسيره المعروف ومنهاج الوصول إلى علم الأصول ، انظر ترجمته في البداية والنهاية ٣٠٩/١٣ ،
مفتاح السعادة ٤٣٦/١ .

(٢) أنوار التنزيل وأسرار التأويل للبيضاوي ١٢٢/٢ .
وانظر في هذا جامع البيان لابن جرير الطبري ٢٩٠/٩-٢٩١ فقد ناقش الموضوع مناقشة علمية مفصلة
وذكر الراجح من الأقوال .

وانظر أيضا الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ٢٠٩/٢-٢١٠ فقد فصل في الموضوع ذاكرا الأقوال الواردة في
المعنى المقصود بهذه الآية وذكر الراجح من الأقوال أخيرا .
وانظر أيضا تفسير القرآن العظيم لابن كثير ٢٧٦/٣-٢٧٧ .

(٣) الشيخ محمد عبد الغني زاده (ت ١٠٣٦) أنظر ترجمته في خلاصة الأثر ٩/٤ .
(٤) ٤ ورقة ١٠ ، وانظر في هذا جامع البيان للطبري ٢٩٠/٩-٢٩٢ ، والجامع لأحكام القرآن للقرطبي
٢٠٩/١٢-٢١٠ ، وتفسير القرآن الكريم لابن كثير ٢٧٦/٣-٢٧٧ .

(٥) هو سعيد بن جبير الإمام الحافظ المقرئ المفسر الشهيد أبو محمد ويقال أبو عبد الله الأندلسي الوالي مولاهم
الكوفي أحد الأعلام . روي عن ابن عباس فأكثر وجود ، وعن عبد الله بن مغفل ، وعائشة وعدي بن حاتم ،
وأبي موسى الأشعري ، روي عن التابعين مثل أبي عبد الرحمن السلمي ، وقرأ عليه أبو عمر وابن العلاء
وطائفة ، وحدث عنه أبو صالح السمان ، وآدم بن سليمان والد يحيى بن معين وغيرهم كثير .

انظر ترجمته في السير ٣٣١/٤ ، وطبقات ابن سعد ٢٥٦/٦ ، والبداية والنهاية ٩٦/٩ ، والنجوم الزاهرة

واحدة من نساء النبي ﷺ فكأنه قد قذفهن" ^(١) .

وعن ابن عباس قال : "هذا فيمن قذف زوجات النبي ﷺ ليست له توبة ومن قذف مؤمنة جعل الله له توبة"، انتهى شيخ زاده ^(٢) .

وقال البغوي ^(٣) في معالم / التنزيل في تفسير هذه الآية ما نصه : "قوله : ﴿لَعَنُوا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾" ^(٤) عذبوا في الدنيا بالحد وفي الآخرة بالنار".

﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ قال مقاتل ^(٥) : "هذا خاص في عبد الله بن أبي المنافق".
وروي عن خصيف قال قلت لسعيد بن جبير من قذف مؤمنة يلعنه الله في الدنيا والآخرة؟ فقال ذلك لعائشة خاصة ^(٦) .

وقال قوم هي لعائشة وأزواج النبي ﷺ خاصة دون سائر المؤمنات ^(٧) . وروي عن العوام بن حوشب عن شيخ من بني كاهل عن ابن عباس قال : "هذا في شأن عائشة وأزواج النبي ﷺ خاصة ليس فيها توبة ، ومن قذف امرأة مؤمنة فقد جعل الله له توبة" ثم قرأ : ﴿وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ﴾ إلى قوله : ﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا﴾ فجعل هؤلاء توبة ولم يجعل لأولئك توبة" انتهى بغوي ^(٨) .

وقال قبله قوله تعالى : ﴿إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ﴾ بالكذب ، والإفك أسوأ الكذب سمي إفكا لكونه مصروفا عن الحق من قولهم : أفك الشيء إذا قلبه عن وجهه وذلك أن عائشة كانت تستحق الثناء بما كانت عليه من الحصانة والشرف / فمن رماها بسوء قلب /
الأمر عن وجهه .

(١) حاشية الشيخ زاده على البيضاوي ٤/ ورقة ١٠

(٢) حاشية الشيخ زاده على البيضاوي ٤/ ورقة ١٠

(٣) الحسين بن مسعود البغوي وقد تقدمت ترجمته في ص : ٦٩

(٤) سورة النور آية ٢٣

(٥) مقاتل بن سليمان وقد تقدمت ترجمته في ص ٤٩

(٦) معالم التنزيل ٣/ ٣٣١ .

(٧) المرجع نفسه ٣/ ٣٣١ .

(٨) ٣/ ٣٣٤ .

﴿عصبة منكم﴾ أي جماعة منهم عبد الله بن أبي بن سلول ، ومسطح ابن أثانة ، وحسان بن ثابت ، وحمنة بنت جحش زوجة طلحة بن عبد الله وغيرهم .

﴿لا تحسبوه شرالكم﴾ يا عائشة ويا صفوان ، وقيل هو خطاب لعائشة ولأبويها وللنبي ﷺ ولصفوان ، يعني لا تحسبوا الإفك شرالكم بل هو خير لكم لأن الله يأجركم على ذلك ويظهر براءتكم .

قوله تعالى : ﴿لكل امرئ منهم﴾ يعني من العصبة الكاذبة ﴿ما اكتسب من الإثم﴾ أي جزاء ما اجترح من الكذب على قدر ما خاض فيه .
﴿والذي تولى كبره﴾ تحمل معظمه فبدأ بالخوض فيه .

قرأ يعقوب^(١) كبره بضم الكاف وقراءة العامة بالكسر، قال الكسائي^(٢) هما لغتان .
وقال الضحاك : "قام بإشاعة الحديث وهو عبد الله بن أبي بن سلول ، والعذاب العظيم هو النار في الآخرة " .

وقال قوم : "هو حسان بن ثابت ، وقيل : حسان ومسطح وحمنة مع عبد الله بن أبي بن سلول هم الذين تولوا كبره" حكى ذلك البغوي - رحمه الله -^(٣) .

وهذه أول الآيات العشر التي / أنزلت في براءة عائشة رضي الله عنها ، قال الشيخ ١/١٥١
زاده رحمه الله : "روي أنه لما نزلت آية براءة عائشة رضي الله عنها قام رسول الله ﷺ على المنبر فذكر ذلك وتلا : لقد آن فلما نزل ، ضرب عبد الله بن أبي بن سلول ،

(١) هو الإمام أبو محمد يعقوب بن إسحاق بن يزيد بن عبد الله بن إسحاق مولى الحضرميين (ت ٢٠٥هـ) قرأ القرآن على أبي المنذر سلام بن سليم ، وعلى أبي الأشهب العطاردي ، ومهدي بن ميمون ، وسمع من حمزة الزيات ، وشعبة ، وهارون بن موسى النحوي ، وأبي عقيل الدوري . وبرع في الإقراء حيث قرأ عليه كثيرون منهم أبو عمرو الدوري ، قال عنه أحمد بن حنبل "هو صدوق" وقال عنه علي بن جعفر السعدي : "كان يعقوب أقرأ أهل زمانه" ، وقال أبو القاسم الهذلي : "ولم ير في زمن يعقوب مثله" ، كان عالماً بالعربية ووجوهها والقرآن واختلافه .

انظر ترجمته في معرفة القراء الكبار على الطبقات والأعصار للذهبي ١٣٠/١
(٢) هو أبو بكر محمد بن إبراهيم بن يحيى النيسابوري الكسائي ، تخرج به جماعة في العربية ، وروى صحيح مسلم عن ابن سفيان رواه عنه أبو سعود أحمد بن محمد البجلي (ت ٣٨٥هـ) .

انظر ترجمته في السير ٤٦٥/١٦ ، وشذرات الذهب ١١٧/٣ ، وإنباه الرواة ٦٤/٣ .

(٣) معالم التنزيل ٣٣١/٣ .

ومسطحا ، وحسانا وحمنة حد القذف انتهى^(١) . وقصة الإفك شهيرة نقلها المفسرون فلا نطيل بذكرها .

قال الطبري - رحمه الله - في تفسيره ما نصه : "وعن مجاهد قال : لما نزل عذر عائشة جاء أبو بكر فجلس عند رأسها فقالت قد أنزل الله عذري بغير حمد منك ولا من صاحبك فهلا عذرتني فقال لها أبو بكر : « فكيف أعذرک بما لا أعلم ، وأي أرض تسعني إذا قلت ما لا أعلم » خرجه في فضائله وقال حديث حسن انتهى من الطبري^(٢)

وفي الوسيط في تفسير قوله تعالى : ﴿وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ بَغَيْرِ مَا اكْتَسَبُوا﴾^(٣) ما نصه : قال مجاهد : يقعون فيهم بغير ما عملوا ، يعني يرمونهم بما ليس فيهم^(٤) وروي أن رجلا شتم علقمة فقرأ هذه الآية^(٥) وقال قتادة والحسن : "إياكم وأذى المؤمن فإن الله يغضب"^(٦) .

أخبرنا ابن سعيد بن أبي عمرو / النيسابوري أخبرنا حمزة بن شبيب العمري أخبرنا عمر بن عبد الله المصري حدثنا أحمد بن معاذ السلمي حدثنا خالد بن عبد الرحمن المخزومي حدثنا عمر بن در عن عبد الرحمن بن سمرة قال : خرج النبي ﷺ على أصحابه فقال : « رأيت الليلة عجا رأيت رجلا يعلقون بأستهم فقلت من هؤلاء يا جبريل ، فقال : هؤلاء الذين يرمون المؤمنين والمؤمنات بغير ما اكتسبوا » انتهى من الوسيط من سورة الأحزاب^(٧) .

(١) حاشية الشيخ زاده على تفسير البيضاوي ٤/ ورقة ٨ .

قلت : وقد ذكر الإمام ابن جرير الطبري أن الذين حدوا هم مسطح وحسان وحمنة انظر جامع البيان ٢٩٠/٩-٢٩٢ وقال : إن عبد الله بن أبي بن سول لم يجد وكذلك القرطبي ، انظر الجامع لأحكام القرآن ٢٠٢/١٢ وابن كثير : تفسير القرآن العظيم ٣/ ٢٧١ .

(٢) لقد بحث عن هذا الأثر في تفسير الطبري فم أحد .

(٣) سورة الأحزاب آية ٢٨ .

(٤) الوسيط في تفسير القرآن المجيد للواحدى تحقيق الشيخ عادل أحمد عبد الموجود والشيخ علي محمد معوض في جماعة ٤٨٢/٣ .

(٥) المرجع نفسه ص ٤٨٢

(٦) المرجع نفسه ص ٤٨٢

(٧) الوسيط في تفسير القرآن المجيد للواحدى ٣/ ٤٨٢ .

قلت : وفي خزانة الفقه ما نصه : " لو قذف عائشة بالزنا كفر بالله ، ولو قذف سائر نسوة النبي ﷺ لا يكفر ويستحق اللعنة إلا عائشة رضي الله عنها" ^(١) .

ولو قال : عمر وعثمان لم يكونا أصحابا لا يكفر ويستحق اللعنة ، وفي التحجير ^(٢) رجل قال : أبوبكر الصديق لم يكن من الصحابة يكفر لأن الله تعالى سماه صاحبه بقوله : ﴿إِذ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ﴾ ^(٣) انتهى . نقل من التاتارخانية في فصل ما يعود إلى الأنبياء من كتاب أحكام المرتدين ^(٤) هذا وقد يجب قتل الآدمي بسبب إيذائه كما صرح به التمرتاشي ^(٥) في شرحه على تنويره من باب التعزير/، ونص عبارته : "المكابر على الظلم، وقطاع الطريق ، وجميع الظلمة يقتلون بأدنى شيء له قيمة ، وجميع أهل الكبائر والسعاة فيباح قتل الكل ويثاب قاتلهم انتهى" ^(٦) .

(١) خزانة الفقه لأبي الليث السمرقندي مخطوط برقم ٢١٦ في مخطوطات الجامعة الإسلامية ورقة ١٢٠ . وقال الإمام ابن كثير في معنى هذه الآية : " هذا وعيد من الله تعالى للذين يرمون المحصنات الغافلات المؤمنات خرج مخرج الغالب فأمهات المؤمنات أولى بالدخول في هذا من كل محصنة ولا سيما التي كانت سبب النزول وهي عائشة بنت الصديق رضي الله عنهما ، وقد أجمع العلماء رحمهم الله قاطبة على أن من سبها بعد هذا ورمأها بما رمأها به هذا الذي ذكر في هذه الآية فإنه كافر لأنه معاند للقرآن ، وفي بقية أمهات المؤمنات قولان أصحهما أنهن كهي والله أعلم، تفسير القرآن العظيم ٢٧٦/٣ .

(٢) كتاب التحجير لأبي الحسن علي بن محمد الواحدي (ت ٤٦٨هـ) الشافعي وهو كتاب في الفروع ، انظر كشف الظنون لحاجي خليفة ٣٥٥/١ .

(٣) سورة التوبة آية ٤٠

(٤) تقديم التعريف بها في ص ٤ والنص في ٤٨٥/٥

(٥) الشيخ محمد عبدالله التمرتاشي وقد تقدمت ترجمته في ص ١٧٩

(٦) منح الغفار شرح تنوير الأبصار للتمرتاشي مخطوط في مكتبة عارف حكمت بالمدينة تحت رقم ٢٥٦/٦٥ ، والنص في ورقة ٢٤٢ . قال ابن عابدين في قول التمرتاشي : " وجميع أهل الكبائر " أي أهلها ، والظاهر أن المراد بها المتعدي ضررها إلى الغير فيكون قوله : والأعونة والسعاة عطف تفسير ، أو عطف خاص على عام فيشمل كل من كان من أهل الفساد كالساحر وقاطع الطريق ، واللص واللوطي ، والخناق ونحوهم ممن عم ضرره ولا ينزجر بغير القتل .

قوله : " والأعونة " كأنه جمع معين أو عوان بمعناه ، والمراد به الساعي إلى الحكم بالإفساد فعطف السعاة عليه عطف تفسير . انظر حاشية ابن عابدين على الدر المختار ٦٤/٤ .

وفى كفاية الفتاوى^(١) ما نصه : "وذكر فى مجمع الفتاوى ، وفتاوى النسفى بإباحة قتل الأعونة والظلمة والسعاة فى أيام الفتن لفرحهم بحزن المؤمنين ، وحزنهم بفرحهم ، ومن شرائط الإسلام الشفقة على المسلمين ، واعترض عليه بأنهم يتركون عملهم أيام الفتن ، وأجيب بأن ذلك ترك ضرورة لا ترك اختيار كإيمان اليائس ، وتوبة العنين عن الزنا إلى عود ذكره ، وقرأ ﴿ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه﴾^(٢) انتهى من كفاية الفتاوى للنسفى^(٣) .

قال التمرتاشي^(٤) فى شرحه المذكور: قال القاضى الإمام ملك الملوك أبو العلا الناصر^(٥) لما سئل عن مفسد يسعى فى الأرض بالفساد ويوقع بين الناس الشرور رافعا إلى السلطان ماذا يجب عليه فأجاب :

القتل مشروع عليه واجب ☒ لفساده والقتل فيه مقنع

شاهان شاه ملك الملوك أبو العلا ☒ نظم الجواب لكل من هو مبرع^(٦) . /

١٥٢/

(١) لم أقف على هذا الكتاب لا مخطوطا ولا مطبوع وهو للإمام النسفى الحنفى عمر بن محمد بن أحمد بن إسماعيل أبو حفص نجم الدين النسفى .

(٢) سورة الأنعام آية ٢٨ .

(٣) انظر نحوه فى حاشية ابن عابدين على الدر المختار ٦٤/٤ .

(٤) الشيخ محمد بن عبد الله التمرتاشي وقد تقدمت ترجمته فى ص ١٧٩

(٥) هو محمد . قلاوون بن عبد الله الصالحى الميث . ناصر بن المنصور (٦٨٤-٧٤١هـ) وكانت فى عهده عدة فتوحات حيث فتحت فى عهده جزيرة أرواد من بلاد الفرنج وأحضرت الأسرى إلى دمشق ، وفى شعبان منها كانت وقعة "شقحب" وكان للناصر فيها اليد البيضاء من الثبات و وقع النصر للمسلمين ، وبني فى عهده من الجوامع والمدارس والخوانق الشيء الكثير جدا . وفتحت فى عهده أيضا قلعة "حصير" و"ملطية" و"وارندة" و"إياس" و"طرسوس" ولم ير أحد مثل سعادة ملكه وعدم حركة الأعادي عليه برا وبحرا مع طول المدة إلى أن مات ، ولم يخرج عليه أحد ، وكان مطاعا مهيبا ، عارفا بالأمور يعظم أهل العلم والمناصب الشرعية لا يقرر فيها إلا من يكون هلا لها ويتحرى لذلك ويبحث عنه ويبالغ ، وقد خرج له بعض المحدثين جزءا . انظر ترجمته فى الدرر الكامنة ٤/٢٦١'٤٢٤٨ .

قلت : ولا يجوز التسمي بهذا الاسم لأن ملك الملوك هو الله ﷻ فقط ، وانظر فى هذا الكتب الآتية :

١- تيسير العزيز الحميد ص ١١٦ . ٢- فتح المجيد ص ٤٣٨

(٦) منح الغفار شرح تنوير الأبصار للتمرتاشي ورقة ٢٤٢ .

قال ملك الملوك : هذا لما سئل عن قتل الزنبور والحشرات المؤذية كالكلب وغيره ، هل يجوز ؟ قال : يجب قتل الآدمي المؤذي فضلا عن غيره إذا كان مؤذيا انتهى .

هذا في حق المؤذي لآحاد الأمة وغيره ممن يجب حقن دمه فكيف بمن يؤذي النبي

ﷺ بقذف زوجته المطهرة رضي الله عنها ، أو بسبه أو بسب أصحابه ﷺ أجمعين ،
فقد صرح الأئمة بتضليله وكفره وعدم قبول توبته عند البعض منهم على تفصيل فيه كما
سيذكر ، من ذلك ما نقله الإمام العالم العلامة شيخ الإسلام التمرتاشي المذكور رحمه الله
تعالى في شرحه على تنويره المتقدم ذكره من باب المرتد من كتاب الجهاد ما نصه : " وكل
مسلم ارتد فتوبته مقبولة إلا الكافر بسب نبي والكافر بسب الشيخين أو أحدهما ،
والكافر بسب اعتقاد السحر^(١) ولو كان المعتقد للسحر امرأة ، والكافر بسبب

مطلب في
كفر الساب
للشيخين أو
أحدهما
وقتل وعدم
قبول توبته

(١) السحر لغة : صرف الشيء عن حقيقته ووجهه إلى غيره . تقول العرب : ما سحرك عن وجه كذا وكذا ؟
أي ما صرفك . وقيل في معنى قوله تعالى : ﴿فَأَنى تَسْحَرُونَ﴾ . [سورة المؤمنون آية ٨٩] أي تصرفون
جامع البيان ١/٥٠٥/١ وقوله ﷺ : « إن من البيان لسحر » رواه مالك في الموطأ ٩٨٦/٢ ، والبخاري من طريق
مالك ٢٧٧/١٠ أي فيه ما يصرف قلوب السامعين وإن كان غير حق ، النهاية ٣٤٦/٢ . وقيل : إن أصله
من الخفاء ولذلك سمي السحور لكونه يقع خفيا في آخر الليل ؛ انظر لسان العرب ٣٤٨/٤ .

وأما تعريف السحر في الاصطلاح فقد اختلف العلماء في ذلك فقيل : هو عزائم ورقية وعقد تؤثر في
الأبدان ، فيمرض ، ويقتل ، ويفرق بين المرء وزوجه ؛ الكافي لابن قدامة ١٦٤/٤ ، وقيل هو كلام مؤلف
يعظم به غير الله وتنسب إليه فيه المقادير والكائنات ؛ أحكام القرآن لابن عربي ٣١/١ .

وإنما اختلفت تعريفات العلماء نظرا لتعدد أنواعه . وقال ابن جرير الطبري : هو خدع ومخاريق ومعان
يفعلها الساحر حتى يخيّل إلى المسحور الشيء أنه بخلاف ما هو به نظير الذي يرى السراب من بعيد فيخيّل
إليه أنه ماء ؛ جامع البيان ٥٠٥/١ . واستدل على ذلك بما روته عائشة : « أن النبي ﷺ لما سحر كان يخيّل
إليه أنه يفعل الشيء ولم يفعل ؛ جامع البيان ٥٠٥/١ » .

حكم الساحر : الساحر من المسلمين كافر بالله يقتل ولا يستتاب كالزنديق ومن قال بكفر الساحر
وقتله بلا استتابة جماعة من الصحابة والتابعين منهم عمر وعثمان وابن عمر وحفصة وجندب بن عبد الله
وجندب بن كعب وقيس بن سعد ؛ انظر في هذا الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ٤٧/٢ ، وتفسير القرآن
العظيم لابن كثير ١٤٧/١ ، وفتح الباري لابن حجر ٢٠٣٦/١٠ ، والفتاوى ٣٨٤/٢٩ ، وشرح الطحاوية
ص ٥٩٨ ، وتيسير العزيز الحميد ص ٣٤١ ، والبيان والتحصيل ٤٤٣/١٦ ، والإعلام بقواطع الإسلام
٣٩٢/٢ ، والزواجر للهيتمي ١٠٤/٢ ، وموطأ الإمام مالك ٨٧١/٢ .

① وقد استدل هؤلاء العلماء على كفر الساحر وقته من غير استتابة بآيات قرآنية وأحاديث نبوية منها :

الزندقة إذا أخذ قبل توبته" . قال في فتح القدير : كل من أبغض رسول الله ﷺ كان مرتدا ، والسباب بالطريق الأولى ، ثم يقتل حدا عندنا ولا تقبل توبته في إسقاط القتل ، قالوا / هذا مذهب أهل الكوفة ومالك .

١/١٥٣

ونقل عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه : "ولا فرق بين أن يجيء تائبا من نفسه أو يشهد عليه بذلك بخلاف غيره من المكفرات فإن الإنكار فيها توبة فلا تعمل الشهادة معه ، حتى قالوا يقتل وإن سب سكرانا ولا يعفى عنه ولا بد من تقييده بما إذا سكر بسبب محذور باشره مختارا بلا إكراه ، وإلا فهو كالمجنون" .
وقال الخطابي : "ولا أعلم أحدا خالف في وجوب قتله ، وأما قتله في حقه فتقبل توبته في إسقاط قتله" انتهى .

- ١- قوله تعالى : ﴿ وما يعلمان من أحد حتى يقولوا إنما نحن فتنه فلا تكفر ﴾ .
- ٢- قوله تعالى : ﴿ وما كفر سليمان ولكن الشياطين كفروا يعلمون الناس السحر ﴾ .
- ٣- قوله تعالى : ﴿ ولقد علموا لمن اشتراه ما له في الآخرة من خلاق ﴾ البقرة الآية ١٠٢ .

① وقد استدلوا من السنة :

١- قوله ﷺ : « من أتى كاهنا أو ساحرا فصدقه بما يقول فقد كفر بما أنزل على محمد » (طب) في الأوسط ٢/٢٧٠ ، والكبير ١٠/٩٣ ، وقال الهيثمي : رجاله رجال الصحيح خلا هبيرة بن قريم وهو ثقة ؛ مجمع الزوائد ٥/١١٨ ، وقال ابن كثير : إسناده صحيح وله شواهد ؛ تفسير القرآن العظيم ١/١٣٤ ، وانظر فتح الباري ١٠/١٧٦ .

٢- قوله ﷺ : « اجتنبوا السبع الموبقات وذكر منها السحر » (خ) ٥/٣٩٣ ، و(م) ١/٩٢ .
٣- قوله ﷺ : « ليس منا من تطير أو تطير له أو تكهن أو تكهن له أو سحر أو سحر له ومن أتى كاهنا فصدقه بما يقول فقد كفر بما أنزل على محمد ﷺ » ؛ الطبراني في الكبير ١٨/١٦٢ . وقال الهيثمي : "رجالهم رجال الصحيح خلا إسحاق بن منيع وهو ثقة" .

② وأما الأدلة على قتل الساحر من غير استتابة فهي :

أ- عن بجالة بن عبيدة قال : « كتب عمر بن الخطاب أن اقتنوا كل ساحر وساحرة ، قال : فقتلنا ثلاث سواحر » أحمد في المسند ١/١٩٠ ، وقال الشيخ أحمد شاكر في تحقيق المسند : إسناده صحيح ٣/١٢٣ ، وذكره عبد الرزاق في مصنفه ١٠/١٧٩ ، وصح في صحيح البخاري بدون ذكر قتل السحرة ٦/٢٥٧

ويمثله صرح الإمام البارزي^(١) ، وبهذا جزم شيخنا في فوائده ولكن سمعت مولانا شيخ الإسلام أمين الدين بن عبد العال مفتي الحنفية بالديار المصرية^(٢) : إن صاحب الفتوح تبع الرازي في ذلك وإن البزازي^(٣) تبع صاحب السيف المسلول^(٤) فإنه عزا في البزازية ما نقله من ذلك إليه ولم يعزه إلى أحد من علماء الحنفية ، انتهى .

وقد نقل ابن أفلاطون زاده^(٥) في كتابه المسمى بمعين الحكام أنها ردة حيث قال معزيا إلى شرح الطحاوي ما صورته : "من سب النبي ﷺ / أو بغضه كان ذلك منه ردة ، ١٥٣/ب وحكمه حكم المرتدين" ، انتهى^(٦) .

قوله : وحكم المرتد كما قال في تحفة الملوك في حكم المرتد ما نصه : "من ارتد عرض عليه الإسلام وكشفت شبهته وحبس ثلاثة أيام استحبابا ، وقيل : وجوبا فإن لم يسلم قتل ، فإن قتله رجل قبل عرض الإسلام عليه كره ولا شيء عليه ، والمرتدة لا تقتل بل تحبس حتى تسلم^(٧) ، وكذا الصبي المميز ، ويزول ملك المرتد عن أمواله زوالا موقوفا ،

(١) هو عبد الواحد بن الحسين البارزي البغدادي (ت ٥٦٢هـ) قال عنه ابن النجار : "كان صالحا متدينا على طريق السلف" ؛ انظر ترجمته في ذيل تاريخ بغداد ٢٢٤/١ ، والإستدراك لابن نقطة باب البارزي .

(٢) الحنفي (ت ٩٦٨هـ) أفنى ودرس في حياة مشائخه ؛ انظر ترجمته في الكواكب السائرة ٦٥/٣ .

(٣) هو حافظ الدين محمد بن محمد بن شهاب المعروف بابن البزاز الكردي الحنفي (ت ٨٢٧هـ) له كتاب "الفتاوى البزازية" وهي المسماة بالجامع الوجيز مطبوعة ضمن الفتاوى الهندية ؛ انظر ترجمته في شذرات الذهب ١٨٣/٧ ، تلفيق الأخبار ٣٩/٢ ، والأعلام ٢٧٤/٧ .

(٤) هو تاج الدين أبي نصر عبد الوهاب بن علي بن عبد الكافي السبكي (٧٢٧-٧٧١) .

(٥) هو علاء الدين أبي الحسن علي بن خليل الطرابلسي الحنفي قاضي القدس (ت ١٠٣٢هـ) له كتاب "معين الحكام فيما يتردد بين الخصمين من الأحكام" مطبوع ؛ انظر ترجمته في الأعلام ٤٥/٥ .

(٦) انظر في هذا : ٣٩٣

١- منح الغفار شرح تنوير الأبصار للتمرتاشي من ورقة ٢٨٨-٢٨٩ .

٢- شرح فتح القدير لكمال الدين محمد بن عبد الواحد السيواسي المعروف بابن الهمام الحنفي ٩٨/٦ والصفحات التي بعدها .

٣- تنوير الأبصار لابن عابدين ٢٤٢/٤

٤- مجموعة رسائل ابن عابدين ٣٥٥/١ .

(٧) الراجح من الأقوال أن المرتدة تستتاب ، فإن تابت وإلا قتل كما يقتل المرتد ، وهذا قول الجمهور ، ومن قال ذلك ؛ ابن عمر والزهرري وإبراهيم النخعي ومكحول وحماد ومالك والليث والأوزاعي والشافعي

فإن أسلم عاد ملكه ، فإن مات أو قتل فكسب إسلامه لورثته وكسب رده فيء ، ويعتق^(١) مدبروه^(٢) وأمهات أولاده^(٣) وتحل الديون التي عليه ، والمرتدة كسبها لورثتها . ولحقه بدار الحرب مع الحكم به كالموت ، وتصرفات المرتد أقسام نافذ كالطلاق والإستيلاء ، وقبول الهبة وإسقاط الشفعة^(٤) . وباطل كالنكاح والذبح ، وموقوف كالمفاوضة^(٥) والبيع والشراء والرهن^(٦) والإجارة ، والهبة ، والإعتاق ، والتدبير . ولا تصح ردة مجنون ، وصبي وسكران لا يعقلان ، ويصح إسلام الصبي المميز ، انتهى

= وإسحاق ؛ انظر في هذا فتح الباري ٢٦٨/١٢ ، والمغني لابن قدامة ١٢٣/٨ ، والصارم المسلول لابن تيمية ص ٢٩٨ .

(١) العتق في اللغة القوة . وفي الشرع هي قوة حكمية بصير بها أهلا للتصرفات الشرعية ؛ انظر التعريفات للجرجاني ص ١٤٣ .

(٢) المدبر : من أعتق عن دبر ، فالمطلق منه أن يعلق عتقه بموت مطلق مثل [إن مت فأنت حر] أو بموت يكون الغالب وقوعه مثل : بأن مت إلى مائة سنة فأنت حر ، والمقيد منه أن يعلق بموت مقيد مثل : إن مت في مرضي هذا فأنت حر ؛ انظر التعريفات للجرجاني ص ٢٠٧ .

(٣) هي الأمة يطأها سيدها ويلد فيها .

(٤) الشفعة : هي تملك البقعة جبراً بما قدم على المشتري بالشركة والحوار .

قال الدكتور محمد رواس قلنجي والدكتور حماد صادق : الشفيع بفتح الشين شفعاء صاحب الشفعة ، شفعة الجار ، والشريك الذي يأخذ العقار المباع من مشريه جبراً عنه بالثمن الذي تم عليه العقد ؛ التعريفات للجرجاني ١٢٧ ، معجم لغة الفقهاء للقلنجي ٢٦٥ .

(٥) المفاوضة بضم الميم من فواضه في الأمر بادلته الرأي فيه . وفواضه في المال شاركه في تسميره ، وشركة المفاوضة تطلق على نوعين من الشركة :-

أ - شركة المتساويين مالا وتصرفاً وديناً مساواة كاملة .

ب - الشركة المختلطة : الإتفاق على مزاوله جميع أنواع الشركات كالعنان والأبدان والوجه والمضاربة . انظر لغة الفقهاء للنووي ص ٢٠٥ . معجم لغة الفقهاء للقلنجي ص ٤٤٥ .

(٦) الرهن في اللغة : الثبوت ، وفي الشرع : جعل عين مال وثيقة بدين ليستوفي منها عند تعذر استيفائه ممن عليه ، والراهن دافع الرهن ، والمرتهن آخذه ، والشئ رهـ ورهن والأئني رهينة ؛ انظر لغة الفقهاء للنووي ص ١٩٣ .

نقل من تحفة الملوك من كتاب الجهاد^(١). ثم قال التمرتاشي رحمه الله تعالى / في شرحه ١/١٥٤ [المذكور]^(٢) بعد قوله : وحكمه حكم المرتدين ما نصه : "وفي الشقاء من سب رسول الله ﷺ فإنه مرتد حكمه حكم المرتدين ويفعل به ما يفعل بالمرتد" انتهى^(٣). فقوله : "يفعل به ما يفعل بالمرتد" ظاهر في قبول توبته كما لا يخفى ، وممن نقل أنها ردة عند أبي حنيفة رحمه الله القاضي عياض في كتابه المسمى بالشفاء ونص عبارته : "قال أبو بكر ابن المنذر"^(٤) رحمه الله تعالى : أجمع عامة أهل العلم على أن من سب النبي ﷺ يقتل "

(١) لزين الدين محمد بن أبي بكر حسن الرازي الحنفي مخطوط في مكتبة الجامعة الإسلامية قسم المخطوطات برقم (٤٤٢٥) ميكروفيلم ورقة ٢١ . وانظر في أحكام المرتد المغني لابن قدامة ١٣٦/٨ ، وفي حكم اسلام الصبي المرجع نفسه ١٣٣/٨ .

(٢) ما بين المعقوفتين في الأصل : "المزبور" وهو خطأ ، والصحيح ما أثبتته لأنه المؤدى للمعنى المقصود .

(٣) قلت : هناك فرق بين المرتد بسب الرسول ﷺ والمرتد بغيره من الأعمال والأقوال التي إذا ارتكبتها المسلم كان مرتدا ، فالمرتد بغير سب الرسول يستتاب فإن تاب قبلت توبته ، والمرتد بسب الرسول ﷺ القول الراجح أنه يقتل ولا يستتاب سواء كان مسلما أو كافرا . قال الإمام أحمد في رواية : "كل من شتم النبي ﷺ وتنقصه مسلما كان أو كافرا فعليه القتل ، وأرى أن يقتل ولا يستتاب" . وقال عبد الله : سألت أبي عمن شتم النبي ﷺ يستتاب ؟ قال : قد وجب عليه القتل ولا يستتاب ، خالد بن الوليد قتل رجلا شتم النبي ﷺ ولم يستبته . وقال أبو المواهب العكيري : "يجب لقذف النبي عليه الصلاة والسلام الحد المغلظ وهو القتل تاب أو لم يتب ، ذميا كان أو مسلما" . وقال القاضي الشريف أبو علي بن أبي موسى : "ومن سب رسول الله ﷺ قتل ولم يستب ومن سبه ﷺ من أهل الذمة قتل وإن أسلم" . وقال أبو علي البناء : "ومن سب النبي ﷺ وجب قتله ولا تقبل توبته وإن كان كافرا فأسلم" فالصحيح من المذهب أنه يقتل أيضا ولا يستتاب قال : ومذهب مالك كمنهنا . وقال شيخ الإسلام ابن تيمية : "وكذلك ذكر جماعات آخرون من أصحابنا أنه يقتل سب النبي ﷺ ولا تقبل توبته سواء كان مسلما أو كافرا ، ومرادهم بأنه لا تقبل توبته أن القتل لا يسقط عنه بالتوبة ،" وقال أيضا : "وعامة هؤلاء لم يذكروا خلافا في وجوب قتل المسلم والكافر وأنه لا يسقط بالتوبة من الإسلام وغيره" ؛ انظر في هذا الصارم المسلول على شاتم الرسول لشيخ الإسلام ابن تيمية ص ٣٠٠-٣٠١

(٤) ما بين المعقوفتين في الأصل : "منذر" وهو خطأ ، والصحيح ما أثبتته كما في تحفة الملوك ورقة ٢١ .

أبو بكر بن المنذر هو أبو القاسم الحسن بن الحسن بن علي بن المنذر البغدادي (ت ٤١١) كان صدوقا ضابطا كثير الكتابة حسن الفهم حسن العلم بالفرائض ، وكان محدثا في بغداد . انظر ترجمته في تاريخ بغداد ٧٠٤/٧ ، شذرات الذهب ٩٥/٣ ، السير ٣٣٨/١٧ .

ومن قال ذلك مالك بن أنس ، والليث ، وأحمد ، وإسحاق ، وهو مذهب الشافعي رحمته الله أجمعين .

قال القاضي أبو الفضل^(١) : " وهو مقتضى قول أبي بكر رحمته الله ، ولا تقبل توبته عند هؤلاء .

ومثله قال أبو حنيفة وأصحابه والثوري^(٢) ، وأهل الكوفة ، والأوزاعي^(٣) في المسلم ، لكنهم قالوا : هي ردة ، وروى مثله الوليد بن مسلم عن مالك وحكى الطبري مثله عن أبي حنيفة وأصحابه في من يبغضه رحمته الله أو برئ منه أو كذبه^(٤) .

أما سب الشيخين فصرح / في الخلاصة^(٥) والبرازية^(٦) بأن الرافضي إذا سب الشيخين ولعنهما كفر ، ومن فضل عليا عليهما فمبتدع ولم يتكلما على عدم قبول توبته^(٧) . ومثله جزم في النظم الوهباني وشرحه لشيخ شيخنا الإسلام عبد البر بن

سب

الشيخين

أحدهم

وهو الم

للفقوى

(١) هو القاضي عياض وقد تقدمت ترجمته في ص ٢١

(٢) هو سفيان بن سعيد بن مسروق الثوري (٩٧-١٢٦) طلب العلم وهو صغير السن باعثناء والده . قال عنه الذهبي : " أجل إسناده العراقيين سفيان عن منصور عن إبراهيم عن عقمه عن عبد الله " وقال شعبة وابن عيينة وأبو عاصم ويحيى بن معين وغيرهم : سفيان ثوري أمير المؤمنين في الحديث .
انظر ترجمته في السير ٢٢٩/٧ ، وطبقات ابن سعد ٣٧١/٦ ، وشذرات الذهب ٢٥٠/١ .

(٣) هو عبد الرحمن بن عمرو بن محمد شيخ الإسلام وعالم أهل الشام أبو عمرو الأوزاعي (ولد ٨٨) حدث عن عطاء بن أبي رباح ، وأبي جعفر الباقر ، وعمر وابن شعيب ، ومكحول وقتادة . وروى عنه ابن شهاب الزهري ، ويحيى بن أبي كثير وهما من شيوخه ، وشعبة والثوري ، ومالك وابن المبارك ويحيى القطان .
انظر ترجمته في السير ٤٨/١٠٧/٧ ، وطبقات ابن سعد ٤٨٨/٧ ، والبداية والنهاية ١١٥/١٠ ، وتاريخ خليفة بن خياط ص ٤٢٨ ، وخلاصة تذهيب الكمال ص ٢٣٢ .

(٤) الشفا بتعريف حقوق المصطفى للقاضي عياض ٩٣٣/٢ .

(٥) الخلاصة في الفتاوى للشيخ طاهر بن أحمد بن عبد الرشيد لبخاري مخطوط في مكتبة عارف حكمت تحت رقم ٣١ ٢٥٨ .

(٦) تقدم التعريف بها وهي مطبوعة ضمن الفتاوى الهندية المعروف بالعالمكيرية .

(٧) الخلاصة في الفتاوى للشيخ طاهر بن أحمد لبخاري ورقة ١٥٤ ، والفتاوى البرازية المسماة بالجامع الصغير ضمن الفتاوى الهندية للعالمكير ٣١٩/٦ .

الشحنة^(١). وفي الجوهرة^(٢) : من سب الشيخين أو طعن فيهما كفر ويجب قتله ، ثم إذا رجع وتاب وجدد الإسلام هل تقبل توبته أم لا ؟

قال الصدر الشهيد^(٣) : "لا تقبل توبته ، وبه أخذ الفقيه أبو الليث السمرقندي^(٤) وأبو نصر الدبوسي^(٥) وهو المختار للفتوى" انتهى^(٦).

أقول : وهذا يقوي القول بعدم قبول توبة من سب صاحب الشرع ﷺ ، والذي ينبغي أن يعول عليه في الإفتاء والقضاء رعاية لجانب حضرة صاحب الرسالة ﷺ المخصوص بكمال الفضل والسيادة^(٧) .

وأما الساحر^(٨) فجعله في فتح القدير كالزنديق لا تقبل توبته^(٩) وأما الزنديق فلا مطلب في عدم قبول توبته في ظاهر المذهب وهو من لا يتدين بدين .
وأما من يبطن الكفر والعياذ بالله ويظهر الإسلام فهو المنافق ، ويجب أن يكون حكمه في عدم قبولنا توبته كالزنديق / ، لأن ذلك في الزنديق لعدم الإطمئنان إلى ما

(١) هو عبد البر بن محمد بن محمد أبو البركات المعروف بابن الشحنة قاضي فقيه حنفي (٨٥١-٩٢١) تولى قضاء حلب ثم قضاء القاهرة وله مصنفات منها "غريب القرآن" مخطوط ، و"تفصيل عقد الفوائد" مخطوط ، و"الذخائر الأشرفية في ألباز الحنفية" مطبوع . انظر ترجمته في سير أعلام النبلاء ٣٨١/٥ ، المكتبة الأزهرية ١٥٣/١ .

(٢) الجوهرة النيرة شرح مختصر القدوري للشيخ الحداد^١ وقد تقدم التعريف بها في ص ٤
(٣) هو عمر بن عبد العزيز المعروف بالصدر الشهيد (٤٨٣-٥٣٦) وهو من أكابر الحنفية من أهل خراسان ، قتل بسمرقند ودفن في بخارى ، له مؤلفات عدة منها : "الفتاوى الصغرى" مخطوط ، و"الفتاوى الكبرى" مخطوط ، و"عمدة المفتي والمستفتي" مخطوط .
انظر ترجمته في الجواهر المضيفة ٣٩١/١ ، والفوائد البهية ص ١٤٩ .

(٤) تقدمت ترجمته في ص ١٧٤
(٥) هو عبد الله بن عمر بن عيسى الحنفي القاضي الدبوسي وهي نسبة إلى دبوسة بلد بين بخارى وسمرقند (ت ٤٣٠هـ) كان أحد من يضرب به المثل في النظر واستخراج الحجج وهو أول من أبرز علم الخلاف إلى الوجود ، وكان شيخ تلك الديار . انظر ترجمته في السير ٥٢١/١٧ ، وشذرات الذهب ٢٤٥/٢ .

(٦) تنوير الأبصار ٢٣٦/٤ .
(٧) تنوير الأبصار ٢٣٦/٤ .
(٨) تقدم تعريف السحر في اللغة والإصطلاح وحكمه في ص ٣٨٩
(٩) انظر فتح القدير ٩٩/٦ .

يظهر من التوبة إذا كان يخفى كفره الذي هو عدم اعتقاده ديناً ، والمنافق مثله في الإخفاء وعلى هذا ؛ فطريق العلم بحاله إما بأن يعثر عليه بعض ، أو يسره إلى من أمن إليه، والحق أن الذي يقتل ولا تقبل توبته هو المنافق ، فالزنديق إذا كان حكمه كذلك فيجب أن يكون مبطناً كفره الذي هو عدم التدين بدين ويظهر تدينه بالإسلام أو غيره إلى أن ظفرنا به وهو عربي ، وإلا فلو فرضنا مظهرها لذلك حتى تاب يجب أن لا يقتل وتقبل توبته كسائر الكفار المظهرين لكفرهم إذا أظهروا التوبة ، وكذا من علم أنه ينكر في الباطن بعض الضروريات كحرمة الخمر ويظهر اعتقاد حرمة .

قال أصحابنا للسحر حقيقة وتأثير في إيلاء الأجسام خلافاً لمن منع ذلك وقال : إنما هو تخيل^(١) وتعلم السحر وتعليمه حرام بلا خلاف بين أهل العلم ، واعتقاد إباحته كفر . وعن أصحابنا ومالك وأحمد يكفر الساحر بتعلمه وفعله سواء اعتقد تحريمه أولاً ويقتل .

(١) الراجح من الأقوال أن السحر حقيقي وليس خيالي ، ومن قال ذلك :

١ - الإمام القرطبي حيث قال : "وعند أن السحر حق وله حقيقة يخلق الله عنده ما يشاء" خلافاً للمعتزلة وأبي إسحاق الإسفراييني من الشافعية حيث قال : "إنه تمويه وتخيل" ، وقال الورير أبو المظفر يحيى بن محمد بن هبيرة رحمه الله : "وأجمعوا على أن السحر له حقيقة إلا أبا حنيفة فإنه قال : لا حقيقة له عنده . واختلفوا فيمن يتعلم السحر ؛ فقال أبو حنيفة ومالك وأحمد : "يكفر بذلك" ومن أصحاب أبي حنيفة من قال : "إن تعلمه ليتقيه أو ليتجنبه فلا يكفر ، ومن تعلمه معتقداً جوازه أو أنه ينفعه كفر ، وكذا من اعتقد أن الشياطين تفعل له ما يشاء فهو كفر" . وقال الشافعي رحمه الله : "إذا تعلم السحر قلنا له صف لنا سحره ، فإن وصف ما يوجب الكفر مثل ما اعتقده أهل بابل من التقرب إلى الكواكب السبعة وأنها تفعل ما يلتبس منها فهو كافر ، وإن كان لا يوجب الكفر فإن اعتقد إباحته فهو كافر" . قال ابن هبيرة : وهل يقتل بمجرد فعله واستعماله فقال مالك وأحمد : نعم ، وقال الشافعي وأبو حنيفة : لا . فأما إن قتل بسحره إنساناً فإنه يقتل عند مالك والشافعي وأحمد ، وقال أبو حنيفة : لا يقتل حتى يتكرر منه ذلك أو يقر بذلك في حق شخص معين . وإذا قتل فإنه يقتل حداً عندهم إلا الشافعي فإنه قال : يقتل والحالة هذه قصاصاً ، قال : وهل إذا تاب الساحر تقبل توبته ؟ فقال مالك وأبو حنيفة وأحمد في المشهور عنهم لا تقبل ، وقال الشافعي وأحمد في الرواية الأخرى تقبل .

وأما ساحر أهل الكتاب ؛ فعند أبي حنيفة أنه يقتل كما يقتل المسمم الساحر ، وقال مالك وأحمد والشافعي : لا يقتل ، يعني لقصة لبيد بن الأعصم . واختلفوا في المسومة الساحرة ، فعند أبي حنيفة : إنها لا تقتل ولكن تجبس ، وقال الثلاثة : حكمها حكم الرجل والله أعلم .

وأما حكم علاج السحر بالسحر ؛ الصحيح من الأقوال أنه لا يجوز علاج السحر بالسحر للأدلة الواردة في النهي عن الإنيان إلى الكهان وعرفين وقد تقدم جزء من هذه الأحاديث في ص ٣٩٦ فانظرها .

وتمامه ينظر في فتح القدير^(١) .

وفي الخاتمة^(٢) من كتاب الحظر والإباحة الساحر إذا / تاب فهو على وجوه ؛ إن ١٥٥/ب
كان يعتقد نفسه خالقا لما يفعله فإن تاب عن ذلك وقال خالق كل شيء هو الله تعالى
وتبرأ عما كان يقول تقبل توبته . وإن كان الساحر يستعمل السحر للتجربة والإمتحان
ولا يعتقد ذلك لا يقتل لأنه ليس بكافر^(٣) وساحر يحدد السحر ولا يدري كيف يفعل
ولا يقربه ، قالوا لا يستتاب بل يقتل إذا ثبت أنه يستعمل السحر ، وذكر في بعض
المواضع ، والإستتابة أحوط ، وقال الفقيه أبو الليث : "إذا تاب الساحر قبل أن يؤخذ
تقبل توبته ولا يقتل ، وإن أخذ ثم تاب لم تقبل توبته ويقتل ، وكذا الزنديق المعروف
الداعي ، والفتوى على هذا القول" انتهى^(٤) .

وفي السراج الوهاج^(٥) ذكر في جامع البرامكة أن توبة الساحر تقبل ، وقال
أبوبكر^(٦) : "يقتل الساحر والخناق فإن تابا لا تقبل توبتهما ولا يلتفت إليها" انتهى .
فقد أفاد أن الخناق كالساحر لا تقبل توبته والله أعلم . وفي فتح القدير : وتقبل
الشهادة بالردة من عدلين ولا يعلم مخالف إلا الحسن قال : لا تقبل في القتل إلا أربعة

... وأنفع ما يستعمل لعلاج السحر هو ما أنزل الله على رسوله ﷺ وهما المعوذتان ، وفي الحديث : « لم
يتعوذ المتعوذ بمثلهما » وكذا قراءة آية الكرسي فإنها مطردة للشيطان .
انظر في هذا الكتب الآتية :

تفسير القرآن العظيم لابن كثير ١/١٤٧ ، والجامع لأحكام القرآن للقرطبي ١/ ، وفتح القدير للشوكاني
١٢١/١ .

(١) انظر شرح فتح القدير لابن الهمام الحنفى ٩٩/٦ .

(٢) يعنى بها فتاوى قاضي خان وهي للإمام فخر الدين حسن بن منصور الأوزجندی الفرغانى الحنفى (ت
٢٩٥هـ) وهي مطبوعة ضمن الفتاوى الهندية ، الطبعة الأميرية ببولاق الطبعة الثالثة .

(٣) لقد تقدم ذكر أقوال العلماء في موضوع السحر في ص ٣٨٩

(٤) فتاوى قاضيجان ضمن الفتاوى الهندية ٣/٤٢٩ .

(٥) السراج الوهاج الموضح لكل طالب ومحتاج في شرح مختصر القدوري ومنهاج البيضاء ولم أقف عليه ،
انظر كشف الظنون ٢/٩٨٥ .

(٦) لعله أبوبكر بن المنذر فإن كان هو فقد تقدمت ترجمته في ص ٣٩٣

قياسا على الزنا ، وإذا شهدوا على مسلم بالردة وهو منكر لا يتعرض له / لا لتكذيب
الشهود العدول بل لأن إنكاره توبة ورجوع انتهى .

قال شيخنا : وهذا معنى قوله : فيما نقلناه آنفا عن أن الشهادة لا تعمل مع الإنكار
بل تثبت ويحكم بها حتى تبين زوجته منه ويجب تحديد النكاح . وإنما يمتنع القتل فقط
للتوبة بالإنكار ، وقد رأيت من يغلط في هذا المحل ، انتهى .

وفي السراج الوهاج قال الحنفي^(١) : " وإذا شهد الشهود على رجل بالردة وهو
منكر كان ذلك توبة منه إلا أن الشهود إذا كانوا عدولا تبين منه امرأته " انتهى .

وقد أفاد أن الإنكار إنما يكون توبة بالنسبة إلى عدم القتل لا مطلقا ، انتهى . نقل
من شرح التنوير للمؤلف من باب الردة من كتاب الجهاد^(٢) .

ونص عبارة الخلاصة : هذا الرافضي إذا كان يسب الشيخين ويلعنهما كافر ، وإن كان
يفضل عليا على أبي بكر وعمر عليهم السلام لا يكون كافرا لكنه مبتدع والمعتزلي مبتدع إلا إذا
قال باستحالة الرؤية فحينئذ هو كافر . والمشبه^(٣) مبتدع فإن قال باليد الجارحة فهو

كافر^(٥) والمبتدع صاحب الكبيرة / والبدعة الكبيرة ، انتهى .

ب/١٥٦

(١) ستأتي ترجمته في ص

(٢) منح الغفار شرح تنوير الأبصار للتمرتاشي ورقة ٢٦٩ .

(٣) تقدم التعريف بالمشبه في ص ٢٣

(٤) ما بين المعفوتين في الاصل : والمتشبه ' وهو خطأ إملائي .

(٥) قلت وصف يد الله تعالى بأنها جارحة مثل أيدي المخلوقات هذا لفظ مبتدع ابتدعه أهل الكلام لأجل أن
يتخذوه ذريعة لنفي هذه الصفة التي وردت في الكتاب والسنة في أكثر من موضع . فمن الآيات التي تدل
على وصف الله عز وجل باليد كما جاء قوله تعالى لإبليس : ﴿ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتَ بِيَدِي ﴾
استكبرت أم كنت من العالين ﴿ فهنا في هذه الآية أثبت الله عز وجل يدين لنفسه ، ومنها قوله تعالى ﴿ بَلْ
يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ ﴾ فهنا في هذه الآية أثبت الله لنفسه يدين . ولو استقرأنا القرآن لوجدنا أن لفظ اليد جاء في
القرآن على ثلاثة أنواع :

١ - جاء مفردا كقوله تعالى : ﴿ يَبْدِئُ الْخَيْرَ ﴾ آل عمران ٢٦ .

٢ - وجاء مثنى كقوله تعالى : ﴿ لَمَّا خَلَقْتَ بِيَدِي ﴾ ص ٧٥ .

٣ - وجاء جمعا كقوله تعالى : ﴿ لَمَّا عَمِلْتَ آيَاتِنَا ﴾ يس ٧١ .

نقل من الخلاصة من كتاب ألفاظ الكفر^(١) وقال في الاختيار تعليل المختار^(٢) من
 كتاب السير : "كل بدعة تخالف دليلا يوجب العلم والعمل به قطعاً فهو كفر ، وكل
 بدعة لا تخالف ذلك و إنما تخالف دليلا يوجب العمل ظاهراً فهي بدعة وضلال وليست
 [كفر]^(٣) ، [واتفقت الأمة]^(٤) على تضليل أهل البدع أجمع وتخطئهم انتهى^(٥) .
 ونص عبارة الوهبانية وشرحها لابن الشحنة هذا^(٦)
 ومن لعن الشيخين أو سب كافر ☒ ومن قال في الأيدي الجوارح أكفر^(٧)

-- ومن الأحاديث التي تدل على إثبات صفة اليد لله ﷻ قوله ﷻ في حق آدم وموسى عليهما
 السلام يقال لآدم : « أنت الذي خلقك الله بيده » ويقال لموسى : « أنت الذي اصطفاك الله بكلامه
 وكتب لك التوراة بيده » ، انظر أحاديث الشفاعة في (خ) ٤٢٢/١٣ .

ومذهب أهل السنة والجماعة هو إثبات صفة اليد لله ﷻ حقيقة تليق به فلا يؤولونها فيقولون اليد بمعنى
 القدرة أو النعمة كما يقول الأشاعرة والماتريدية ، ولا ينفونها نهائياً كما يفعل الجهمية والمعتزلة .
 انظر في هذا الكتب الآتية :

مختصر الصواعق ١٧٠/٢-١٧٤ ، مجموع الفتاوى ٩٢/٦ ، شرح العقيدة الطحاوية ص ٢٦٤ ، الصفات
 الإلهية ص ٣٠٤-٣٠٩ .

- (١) الخلاصة في الفتاوى للشيخ طاهر بن أحمد بن عبد الرشيد البخاري ، ورقة ٣٥٤ .
- (٢) الاختيار لتعليل المختار لعبد الله بن محمود بن مودود الموصلي (ت ٦٨٣هـ) . نشر دار المعرفة للطباعة ونشر
 بيروت لبنان الطبعة الثالثة ١٣٩٥هـ ١٩٧٢م .
- (٣) ما بين المعقوفتين في الهامش الجاني : "بكفر" نسخة ٢ .
- (٤) ما بين المعقوفتين في الأصل : " واجتمعت الأئمة " وهو خطأ ، والصحيح ما أثبتته كما في الاختيار .
- (٥) الخلاصة في الفتاوى للشيخ طاهر بن أحمد البخاري ورقة ١٥٤ .
- (٦) تقدمت ترجمته في ص ٣٩٥ .

(٧) قلت وصف صفة اليد لله ﷻ بأنها جارحة وصف ابتدعه المتكلمون المبتدعة من عند أنفسهم وذلك لأنهم
 لم يفهموا من إثبات صفة اليد لله ﷻ إلا يدا تشبه يد المخلوق فوقوا أولاً في التشبيه ثم فروا من التشبيه
 فمنهم من وقع في التعطيل فنفي جميع الصفات الثابتة لله ﷻ في الكتاب والسنة كالجهمية والمعتزلة ، ومنهم
 من أثبت البعض وأول البعض بمعاني باطلة لا تدل عليها كالأشعرية والماتريدية .
 وهدى الله أهل السنة والجماعة إلى الحق فأثبتوا جميع الصفات والأسماء الواردة في الكتاب والسنة من غير
 تحريف ولا تعطيل ، ومن غير تكليف ولا تمثيل ، بل أثبتوها كما تليق به ﷻ ، ولا شك في أن من وصف
 يد الله ﷻ بأنها جارحة كيد المخلوق كافر . قال القاضي ابن أبي العز الحنفي في شرح الطحاوية :

الشيخان أبو بكر وعمر رضي الله عنهما.

وفي البيت مسألتان من الخلاصة:

الأولى : قال الرافضي : "إذا كان يسب الشيخين ويلعنهما كافر، وإن كان يفضل عليا على أبي بكر وعمر لا يكون كافرا لكنه مبتدع".

الثانية : قال : "والمشبه مبتدع ، وإن أراد باليد [الجارحة]" ^(١) فهو كافر، والبدعة الكبيرة "انتهى" ^(٢) .

قلت : مقتضاه أن مرتكب الكبيرة مبتدع ، وقد صرح البزازي ^(٣) بأن من قال "إن الله جسم لا كالأجسام مبتدع" ^(٤) ، ولا يظن / أن بين هذا وبين ما تقدم تناف لأن هذا / ١٥٧ إطلاق الجسم من غير تشبيه . وذلك فيه التحجيم والتشبيه ، وإنما نبهت عليه لتلا يظن

--"والجوارح فيها معنى الإكتساب والانتفاع وكذلك الأدوات هي الآلات التي يتفعل بها في جلب المنفعة ودفع المضرة ، وكل هذه المعاني منتمة عن الله تعالى ، ولهذا لم يرد ذكرها في صفات الله تعالى فالألفاظ الشرعية صحيحة المعاني سالمة من الإحتمالات الفاسدة فلذلك يجب أن لا يعدل عن الألفاظ الشرعية نفياً ولا إثباتاً لتلا يثبت معناً فاسداً أو ينفي معنى صحيح ، وكل هذه الألفاظ عرضة للمحق والمبطل" ؛ شرح العقيدة الطحاوية ص ٢٦٦ ، وانظر مختصر الصواعق ١٧١، ٢ ، ولصفات الإلهية ص ٣٠٥ ، ومجموع فتاوى شيخ الإسلام ٩٢/٦ .

(١) ما بين المعقوفتين في الأصل : "الجرح" وهو خطأ ، والصحيح ما أثبتته كما في خلاصة الفتاوى لطاهر بن أحمد البخاري ؛ ورقة ٣٥٤ .

(٢) خلاصة الفتاوى لطاهر بن أحمد البخاري ورقة ٣٥٤ .

(٣) تقدمت ترجمته في ص ٣٩١

(٤) هذا من الألفاظ المبتدعة التي ابتدعتها المتكلمون من عند أنفسهم لأنه لم يرد لا في الكتاب ولا في السنة وصف الله تعالى بأنه جسم ، وكما هو معلوم فالصفات الإلهية توقيفية وليست اجتهادية . وفي هذا يقول شيخ الإسلام ابن تيمية وهو يناقش أهل الكلام وإطلاقهم لفظ الجسم على الله : "والألفاظ المبتدعة ليس لها ضابط بل كل قوم يريدون بها معنى غير المعنى الذي أراد أولئك ، كلفظ الجسم ، والجهة ، والحيز ، والجبر ونحو ذلك بخلاف ألفاظ الرسول فإن مراده بها يعلم كما يعبر مراده بسائر ألفاظه ... ولهذا كره السلف والأئمة كالإمام أحمد وغيره أن ترد البدعة بالبدعة حيث كانت إجابة الإمام أحمد لسجعية لما قالوا : إذا كان القرآن غير مخلوق لزم أن يكون الله جسماً وهو منتف ، فلم يوافقهم أحمد على نفي ذلك ولا إثباته بل قال : ﴿قل هو الله أحد﴾ الله الصمد ﴿لم يلد ولم يولد﴾ ولم يكن له كفواً أحد﴾" .

انظر مجموع الفتاوى ٤٣٢/٥ فقد ناقشهم نقاشاً طويلاً وأبطل حججهم .

التدافع بين القولين.

وفي فتاوى البزازية^(١) : "ويجب إكفار الكيسانية في إطلاقهم البداء على الله سبحانه
وتعالى"^(٢).

مطلب في
إكفار
الروافض،
وفرق ضالة
فرع من البزازية : من أنكر خلافة أبي بكر فهو كافر في الصحيح ، ومنكر خلافة
أبي حفص عمر بن الخطاب رضي الله عنهما كافر في الأصح^(٣) .
وقد نظمت ذلك في بيت فقلت:

وصحح تكفير منكر خلافة العتيق ✉ وفي الفاروق ذلك الأظهر

وليس للبيت نصف صحيح وآخره نصف.

مطلب في
تكفير
الروافض
وفرق ضالة
الأول: اللام من العتيق ، والمراد به : أبو بكر الصديق ﷺ والفاروق عمر بن
الخطاب ﷺ ، ولا يدور البيت إلا بتسهيل همزة الأظهر. و المراد : الأظهر من القولين في
المذهب ، إشارة إلى ما يشعر به قول البزازي "في الأصح" والإشارة بذلك إلى التكفير.
وقال الكاشاني^(٤) : "ومن أنكر إمامة أبي بكر فهو كافر". وقال بعضهم هو

(١) تقدم التعريف بها في ص ٥

(٢) الكيسانية فرقة من فرق الروافض وهي نسبة إلى كيسان مولى أمير المؤمنين علي بن أبي طالب ، وقد تقدم

التعريف بها في ص ٤٥

(٣) هذا قول الأحناف ؛ ولعل هذا التكفير بناء على أن جاحد الحكم المجمع عليه كافر ، وإمامة الصديق

والفاروق رضي الله عنهما انتقدت بإجماع الصحابة ﷺ أجمعين وهو المشهور عن الأصوليين ، وقد يقال

: إن شرط الكفر بإنكار المجمع عليه أن يعلم من الدين بالضرورة ؟ وقد أجاب ابن حجر المكي على هذا

فقال : "وخلافة الصديق كذلك لأن بيعة الصحابة له ثبتت بالتواتر المنتهى إلى حد الضرورة ، فصارت

كالمجمع عليه المعلوم بالضرورة ، وهذا لا شك فيه ، ولم يكن أحد من الروافض في أيام الصديق ﷺ ولا في

أيام عمر وعثمان ، وإنما حدثوا بعده ، فمقاتلهم حادثة ، وجوابه أن الخلافة من الوقائع الحادثة وليست

حكما شرعيا ، وجاحد الضروري إنما يكفر إذا كان ذلك الضروري حكما شرعيا كالصلاة والحج

لاستلزامه تكذيب النبي ﷺ مشروعية بخلاف الخلافة المذكورة إلا أن يقال : إنه يتعلق بها أحكام شرعية

كوجوب الطاعة وما أشبهه" . انظر الصواعق المحرقة لابن حجر المكي ص ٣٨٤-٣٨٥ .

(٤) هو أبو بكر بن مسعود بن أحمد الكاساني علاء الدين الحنفي ، (ت ٥٨٧هـ) تفقه على علاء الدين محمد بن

أحمد السمرقندي ، وتزوج ابنته فاطمة الفقيهة ، وسماه "البدائع" فجعله مهر ابنته ، فقال فقهاء العصر : شرح

تحفته وزوجه ابنته ، وصنف أيضا كتاب "السلطان المبين في أصول الدين" . انظر ترجمته في طبقات الفقهاء

مبتدع ضال وليس بكافر ، والصحيح أنه كافر . وكذلك من أنكر خلافة / أبي بكر ١٥٧/هـ وعمر رضي الله عنهما في أصح الأقوال ، والله أعلم . انتهى

نقل من شرح النظم الوهباني للعلامة عبد البر بن الشحنة^(١) .

ونص عبارة البزازية هذا ؛ قال الزاهدي^(٢) : "يجب إكفار القدرية في نفهم كون [الشر]^(٣) بخلق الله تعالى ، وفي دعواهم أن كل فاعل خالق فعل نفسه"^(٤) ، ويجب إكفار الكيسانية

== لطاش كبرى ص ١٠٢-١٠٣ ، والجواهر المضية ٢٥/٤ ، والطبقات السنية ص ١٨٤٠ .

(١) لم أقف على هذا الشرح ، وانظر نحوه في المسائل البدرية المنتخبة من الفتاوى الظهيرية مخطوط في مكتبة عارف حكمت بالمدينة المنورة تحت رقم ٢٥٨/٩٤ .

(٢) هو مختار بن محمود بن محمد الزاهدي القزويني نجم الدين أبو الرجا (ت ٦٥٨) ، قرأ الكلام على يوسف بن أبي بكر السكاكي ، له مصنفات منها كتاب زاد الأئمة ، كتات المجتبى في الأصول شرح به مختصر لخدوري وغيرها . انظر ترجمته في صقات الفقهاء لطاش كبرى زده ص ١١٥ ، ومفتاح السعادة ٢٧٩/٢ ، والجواهر المضية ٤٦٠/٣ .

(٣) ما بين المعقوفين في الأصل : 'البشر' وهو خطأ ، والصحيح ما أثبتته كما في البزازية ٣١٨/٦ .

(٤) تقدم التعريف بالقدرية في ص ٣٨ وقد قال كثير من الأئمة تكفير القدرية الغلاة وتبرأوا منهم : قال ابن عمر رضي الله عنهما : "القدرية بجوس هذه الأمة فإن مرضوا فلا تعودوهم وإن ماتوا فلا تشهدوهم" أصول اعتقاد أهل السنة ٦٤٣/٤ ، وقال أيضا : 'من رأى منكم أحدا منهم فليقل أن ابن عمر منكم بريء' . المرجع نفسه ٦٤٤/٤ . وقال ابن عباس : "كلام القدرية كفر ، وكلام الحرورية ضلالة ، وكلام الشيعة هلكة" . المرجع نفسه ٦٤٤/٤ . وعن مجاهد قال : "يبدأون فيكونون مرجئة ثم يكونون قدرية ثم يصيرون بجوسا" . المرجع نفسه ٦٤٥/٤ . وقال الإمام الشافعي : 'ناظروا القدرية بالعلم فإن أقروا به خصموا ، وإن أنكروا كفروا فالله تعالى يعلم أن هذا مستطيع بفعل ما استطاعه فيثبه ، وهذا مستطيع لا يفعل ما استطاعه فيعذبه ، فإنما يعذبه لأنه لا يفعل مع القدرة ، وقد علم الله ذلك منه ، ومن لا يستطيع لا يأمره ولا يعذبه - على ما لم يستطعه" . شرح العقيدة الطحاوية ص ٣٥٤ وقال سعيد بن جبير : "القدرية يهود" ، وقال الشعبي : "القدرية نصارى" ، وقال ابن عمر : "القدرية يقتلون" ، وحكى المازني عن الشافعي أنه كفرهم . وقال عمر بن عبد العزيز : 'أرى أن يستتابوا فإن تابوا وإلا يقتلوا' .

وقال سهل بن عبد الله : "من قال : إن الله لا يعلم الشيء حتى يكون فهو كافر ، ومن قال : أنا مستغنى عن الله عز وجل فهو كافر ، ومن قال : إن الله ظالم للعباد فهو كافر" . وقال أيضا : "الإيمان بالقدر فرض ، والتكذيب به كفر ، والكلام فيه بدعة ، والسكوت عنه سنة" .

وقال مالك في القدرية الذين يقولون إن الله لم يخلق المعصي : "يستتابون فإن تابوا وإلا قتلوا" . انظر أصول اعتقاد أهل السنة للإسكافي ٧٠١/٤ ، ٧٠٧ ، ٧٠٩ ، ٧١٠ ، ٧١١ .

في إجازتهم [البداء]^(١) على الله تعالى _____ الى ،
وإكفار الروافض في قولهم برجة الأموات إلى الدنيا وبنفخ الأرواح^(٢)

-- وقال شيخ الإسلام ابن تيمية : "وأما القدرية الذين ينفون الكتابة والعلم فكفروهم ولم يكفروا من أثبت العلم ولم يثبت خلق الأفعال" مجموع الفتاوى ٣/٣٥٢ .

(١) ما بين المعقوفين في الأصل : "البد" وهو خطأ ، والصحيح ما أثبتته كما في البرازية ٦/٣١٨ .
والبداء في اللغة : الظهور ، وبداله الأمر بدوا وبداء وبداءة نشأ له فيه رأي . فإذا البداء في اللغة له معنيان :
الأول : الظهور والإنكشاف ، والثاني : نشأت رأي جديد .

وكلا المعنيين لا يجوز تسبتهما إلى الله تعالى . انظر لسان العرب ١/٣٣٣ ، القاموس المحيط ١/٨ .
والبداء أصل من أصول الإثني عشرية حتى بالغوا في أمره فقالوا : "ما عبد الله بشئ مثل البداء" أصول الكافي ١/١٤٦ . وقد وضع الكليني (ت ٣٢٩) هذا المعتقد في قسم الأصول من كتابه الكافي وجعله ضمن كتاب التوحيد وخصص له بابا بعنوان : "باب البداء" وجاء من بعده ابن بابويه القمي (ت ٣٨١) وعقد له بابا خاصا في كتابه الاعتقادات ص ٨٩٠ .

وانظر في قول الرافضة بالبداء ؛ الاحتجاج للطبرسي ٢/١٧٩ ، الأصول للكافي ١/١٤٦ ، فرق الشيعة للتونجي ص ٦٤ ، المقالات والفرق للقمي ص ٧٨ .

قلت : والقول بالبداء على الله سبحانه وتعالى كما اتضح لنا معناه من خلال التعريف اللغوي يستلزم سبق الجهل وحدوث العلم وكلاهما محال على الله ونسبته إلى الله تعالى من أعظم الكفر فكيف تجعل الشيعة الاثنا عشرية هذا من أعظم العبادات وتدعي أنه ما عظم الله عز وجل يمثل البداء سبحانه هذا بهتان عظيم.
(٢) معنى الرجعة هو الرجوع إلى الدنيا بعد الموت وقد أشار ابن الأثير أن هذا مذهب قوم من العرب في الجاهلية معروف عندهم ، النهاية ٣/٢٠٢ .

والقول برجة الأموات من أصول المذهب الشيعي حيث أنهم يعتقدون أن الله سيبعث أناسا من أعداء الشيعة مرة أخرى وعلى رأسهم أبوبكر وعمر وعائشة رضي الله عنهم ، وإلى جانب ذلك سيبعث أئمتهم في هذه الدنيا مرة أخرى لينتقموا من أعدائهم . وإليك النصوص التي تدل على هذا من كتبهم ؛ فقد روى الصدوق بسنده عن متن الحنات عن جعفر بن محمد عن أبيه قال : أيام الله عز وجل ثلاثة يوم يقوم القائم ويوم الكرة ويوم القيامة . انظر في هذا معاني الأخبار ص ٣٦٥-٣٦٦ ، وكتاب الخصال ص ١٠٨ .

وعلق العاملي على هذا الخبر بقوله : "في هذا تصريح بطلان تأويل الرجعة بخروج المهدي" . الإيقاظ من المهجعة ص ٢٣٥ .

وقال ابن بابويه القمي : "واعتقادنا في الرجعة أنها حق" . انظر الاعتقادات ص ٩٠ ، وقال المفيد : وافقت الإمامية على وجوب رجعة كثير من الأموات . أوائل المقالات ص ٥١ .

وقال الطبرسي والحر العاملي وغيرهما من شيوخ الشيعة أنها موضع اجماع الشيعة الإمامية . انظر مجمع البيان للطبرسي ٥/٢٥٢ ، والإيقاظ من المهجعة للحر العاملي ص ٣٣ .

-- وفي رواية أخرى للصدوق ما يبين أن الله سيحيي قننة الحسين يوم كرة لقائم لينتقم منهم وقد علق العاملي على هذه الرواية بقوله : وهذا يدل على رجوع قننة الحسين في زمن القائم عليه السلام . الإيقاظ من الهجعة ص ٢٤٢ . بل تنص بعض رواياتهم على أن الحسين ذاته سيرجع وكذلك أبوه علي رضي الله عنهما وجده رسول الله ﷺ ويتم لعلي رضي الله عنه في رجعته هذه انتقاما من بنى أمية . انظر مختصر بصائر الدرجات لحسن الحلي ص ٢٩ ، والإيقاظ من الهجعة لبحر العاملي ص ٢٧٩ . ولقد نصت رواياتهم أيضا أن عائشة رضي الله عنها سترجع أيضا تنقف أمام المهدي القائم وقيم عليها حد القذف . انظر في هذا مختصر بصائر الدرجات ص ٢١٣ ، ودلائل الإمامة لابن رستم ص ٢٦٠ ، والإيقاظ من الهجعة للحر العاملي ص ٢٤٣ .

ومن النصوص الشيعية التي صرحوا فيها برجوع أبوبكر وعمر إلى الدنيا مرة أخرى ليقنص منهما حين ظهور المهدي . فقد وردت في ذلك رواية عن المعضل أنه سأل الصادق عما سيفعله المهدي بهما عقب وصوله المدينة المنورة ، فأجابه الصادق حسب نص الرواية أنه يأتي قبر جده ويسأل يامعشر الخلائق هذا قبر جدي رسول الله ﷺ فيقولون نعم يا مهدي آل محمد فيقول : ومن معه في القبر ؟ فيقولون : أصحابه أنوبكر وعمر ، فيقول هو أعلم بها والخلائق كلهم يسمعون من أبي بكر وعمر ؟ وكيف دفنا من بين الخلق مع جدي رسول الله ، وعسى المدفون غيرهما ؟ فيقول الناس : يا مهدي آل محمد ، ما ههنا غيرهما ... ثم يطب المهدي من الناس أن يترؤا منهما . ويأمر ربحا سوداء فتب عليها فتجعلهما كأعجاز نخل حاوية ثم يأمر بإنزالهما فينزلان فيحييهما بإذن الله تعالى ، ويأمر الخلائق بالاجتماع ثم يقص عليهما قصص أفعالهما . انظر مختصر بصائر الدرجات ص ١٨٩ ، والرجعة للإحسان ص ١٨٧ .

قلت : لقد تبين لنا من خلال النصوص التي أوردتها من كتب الشيعة ، أنهم يعتقدون برجعة بعض الأموات إلى الدنيا مرة أخرى . ولو نظرنا إلى هذه العقيدة سنجد أنها من العقائد المنتحلة والمكذوبة على أهل البيت رضوان الله عليهم ، وهناك عوامل أخرى دفعت الشيعة إلى هذا الافتراء الكبير ، منها عامل نفسى أملى هذه العقيدة المكذوبة للترويح عن الذات وتخفيف معذبتها مما أصابها من اضمحلال اطعامها الدنيوية ، بالإضافة إلى استزاق السذج وأكل أموالهم بالباطل وفساد عقيدة الإسلام بإدخال مثل هذه المفاهيم واستحلابها من عقائد اليهود والنصارى .

والقول برجعة الأموات إلى الدنيا بعد موتهم تتعارض مع النصوص القرآنية التي أخبرنا الله فيها بعدم رجوع الأموات مرة أخرى إلى الدنيا .

منها قوله تعالى : ﴿حتى إذا جاء أحدهم الموت قال رب ارجعون لعلى أعمل صالحا فيما تركت كلا إنها كلمة هو قائلها ومن ورائهم برزخ إلى يوم يبعثون﴾ المؤمنون آية ٩٩-١٠٠ .

ومنها قوله تعالى : ﴿ألم يرو كم أهلكننا قبلهم من القرون أنهم إليهم لا يرجعون وإن كل لما جميع لدينا محضرون﴾ سورة يس آية ٣١-٣٢ .

ومنها قوله تعالى : ﴿وانذر الناس يوم يأتيهم العذاب فيقول الذين ظلموا ربنا أخرنا إلى أجل قريب نجيب دعوتك ونبيع الرسل أو لم تكونوا أقسمتم من قبل ما لكم من زوال﴾ سورة إبراهيم آية ٤٤ .

وانتقال روح الإله إلى الأئمة وأن الأئمة آلهة^(١) ، وفي قولهم بخروج إمام ناطق بالحق ،
وانقطاع الأمر والنهي إلى أن يخرج^(٢) ، ويقولهم أن جبريل عليه السلام غلط في الوحي إلى

ومنها قوله تعالى : ﴿ولو ترى إذ يجرمون ناكسوا رؤوسهم عند ربهم ربنا أنصربنا وسمعنا فارجعنا نعمل صالحا إنا موقنون﴾ سورة السجدة آية ١٢ .

وانظر في بيان بطلان هذه العقيدة مختصر التحفة الإثني عشرية للدهلوي ص ٢٠١ - ٢٠٣ .

(١) الذين قالوا بهذا هم البيانية والجناحية والخطابية ؛ انظر في هذا الفرق للبغدادى ص ٢٥٥ ، والمثلل ١/١٥٢ .
قلت : وهو معتقد وثني باطل .

(٢) الإيمان بأن هناك المهدي المنتظر من أهل البيت النبوي يوافق اسمه اسم الرسول ﷺ واسم أبيه اسم أبي الرسول وأنه سيظهر فيملاً الأرض عدلاً وقسطاً بعد ما ملئت ظلماً وجوراً ، هو معتقد أهل السنة والجماعة لثبوت ذلك بنصوص صريحة صحيحة عن الرسول ﷺ ولكن الشيعة انحرفوا في المراد بالمهدي المنتظر وحدث فيهم انقسامات وتفككا فلم يمر عهد من عهود أئمتهم إلا وبعقبه ظهور فئة تدعى لشخص منها أنه المهدي المنتظر . وأول من قال بهذا هو عبد الله بن سبأ اليهودي عندما بلغه وفاة أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام . انظر فرق الشيعة للنوختي ص ٢٢ ، وكذا كل فرقة كانت تدعى أن إمامها هو المهدي المنتظر وبعد وفاة الحسن العسكري إمامهم الحادي عشر (ت ٢٦٠) لم ير له خلف ولم يعرف له ولد ظاهر وبسبب ذلك اضطرب أمر الشيعة وتفرق جمعهم لأنهم أصبحوا بلا إمام ولا دين عندهم بلا إمام لأنه هو الحجة على الأرض حسب زعمهم . انظر أصول الكافي ١/١٨٨ .

وقد ذهب هذه الفرق في الإمامة مذاهب شتى تتلخص فيما يلي :

منهم من قال إن الحسن بن علي عليه السلام لم يموت وإنما هو غالب وهو القائم ولا يجوز أن يموت ولا ولد له ظاهر في الأرض لأن الأرض لا تخلو من إمام حسب زعمهم . انظر فرق الشيعة للنوختي ص ٩٦ ، والمقالات والفرق ص ١٠٦ .

ومنهم من أقر بموته وحياته بعد موته وغيابه وظهوره مرة أخرى بعد هذا الغياب . انظر فرق الشيعة ص ٩٧ ، والمقالات والفرق ص ١١٠ .
ومنهم من أبطل إمامته بموته عقيماً .

وأما الاثنا عشرية فزعمت أن للحسن العسكري ولداً كان أخفى مولده وستر أمره خوفاً من تعدي السلطان عليه فلم يظهر ولده في حياته ولا عرفه أحد .

ومنهم من قال بوفاة الحسن العسكري وموته انقطعت الإمامة كما انقطعت النبوة . المقالات والفرق ص ١٠٧-١٠٨ ، و فرق الشيعة للنوختي ص ١٠٥ .

ومنهم من قال بموت الحسن بن علي وأنه لا خلف له وقالوا إن الله سيبعث قائماً من آل محمد ممن قد مضى إن شاء بعث الحسن بن علي وإن شاء بعث غيره ، ونحن الآن في زمن فترة انقطعت فيه الإمامة . المقالات والفرق ص ١٠٨ ، و فرق الشيعة ص ١٠٥ .

محمد عليه السلام دون علي كرم الله وجهه^(١) ، وأحكام هؤلاء حكم المرتدين ، ومن
أنكر خلافة أبي بكر رضي الله عنه فهو كافر في الصحيح ، ومنكر خلافة عمر رضي الله عنه كافر في
الأصح^(٢) .

ويجب إكفار الخوارج في إكفارهم جميع الأئمة سواهم ، ويجب إكفارهم بإكفار

-- وهكذا الشيعة مختلفون فيما بينهم في المقصود بالإمام الغائب متحيرون حتى اختار بعضهم التوقف وقال
: نحن لا ندرى ما نقول في ذلك وقد شبه علينا الأمر . انظر المقالات والفرق ص ١١٥-١١٦ ، وفرق
الشيعة ص ١٠٨ .

وبناء على هذا المعتقد الباطل ، أوقف الشيعة العمل بجملة من أحكام الدين منها إقامة إمام للمسلمين
لأنهم يرون عدم إعطاء لبيعة إلا للإمام الغائب المنتظر ، ومنها إبطال فريضة الجهاد في سبيل الله لأنه لا
جهاد إلا مع الإمام . ومنها إبطال إقامة حدود الله في دولة الإسلام إلى أن يظهر الغائب لأن أمر الحدود
موكول إلى الإمام المنصوص عليه . انظر وسائل الشيعة ٣٣٨/١٨ .

ومنها تحذيرهم من الرجوع إلى محاكم المسلمين وقضاتهم ، ومما يدل على هذا قولهم كره من تحاكم إليهم في
حق أو باطل فإنما تحاكم إلى الطاغوت وما يحكم له فإنما يأخذ سحتا وإن كان حقه ثابتا لأنه أخذه بحكم
الطاغوت . انظر فروع الكافي ٤١٢/٧ . ووسائل الشيعة ٤/١٨ .

قلت : والقول بأن هناك إماما مختفيا في السرداب سيظهر كما تدعيه الشيعة قول باطل لأنهم ليس لهم
أي دليل يستندون عليه لا من كتاب الله ولا من سنة رسول الله صلوات الله عليه ولم يقل أحد من الأمة الإسلامية
بهذا إلا الشيعة . وأهل السنة والجماعة يحكمون على هذه العقيدة بمقتضى النصوص الشرعية والحقائق
التاريخية والدلائل العقلية أن مسألة غيبة المهدي ما هي إلا وهم من الأوهام اخترعه الشيعة من عند أنفسهم
لأغراض سياسية وعرقية وحب انتقام من أشخاص . ويحسن هنا أن أورد قول شيخ الإسلام ابن تيمية فقد
قال رحمه الله في معرض رده على الشيعة في دعواها هذه : " وهذا الذي تدعيه الرافضة المهدي إما مفقود
عندهم وإما معدوم عند العقلاء ، وعلى التقديرين فلا منفعة لأحد به لا في الدين ولا في الدنيا ، فمن علق
دينه بالجهولات التي لا يعلم ثبوتها كان ضالا في دينه ، لأن ما علق به دينه لم يعلم صحته ولم يحصل له به
منفعة ، فهل يفعل مثل هذا إلا جاهل " منهاج السنة ٢٦٢/٨ .

ويقول شيخ الإسلام رحمه الله في مكان آخر من منهاج لسنة وهو يتحدث عن المهدي بن تومرت :
" وبكل حال فهو وأمثاله خير من مهدي الرافضة الذي ليس له عين ولا أثر ، ولا يعرف له حس ولا خير
ولم ينتفع به أحد لا في الدنيا ولا في الدين ، بل حصل باعتقاده وجوده من الشر والفساد ما لا يحصىه إلا
رب العباد " منهاج السنة النبوية ٢٥٩/٨

(١) ^١ انظر في هذا ص ٢٩ من هذه الرسالة .

(٢) تقدم التعليق على هذا الموضوع في ص ٤٠١

عثمان وعلي وطلحة والزبير وعائشة عليهم السلام ^(١) .

مطلب في
إكفار
اليزيدية
الصلوة والسلام ^(٢) .

١/١٥٨ وإكفار النجارية ^(٣) / في نفهم صفات الله تعالى ، وفي قولهم القرآن جسم لا
كالأجسام فهو مبتدع لا كافر .

(١) تقدم التعريف بالخوارج في ص ٢٣

ولم أقف على أحد من السلف قال بكفرهم بهذه الخصال المذكورة رغم أن الخوارج كانوا يقولونها بحضور
جمع من الصحابة ، ولا شك في أن الصحابة قاتلوهم قتالا شديدا ووصفهم الرسول بأنهم يمرقون من
الإسلام كما يمرق السهم من الرمية .
والحقيقة أن الخوارج كفيرهم تفرعت عنهم فرق عدة والحكم يختلف على كل فرقة حسب بعدها عن
الإسلام وقربها منه .

فانظر مثلا الفرق بين الفرق للبغدادي ، فقد ذكر عدة فرق من الخوارج في قائمة الفرق الخارجة عن الإسلام
كاليزيدية والميمونية ؛ انظر ص ٣٠٧

(٢) اليزيدية فرقة من فرق الخوارج وهي تنتسب إلى يزيد بن أنيسة ، وقد زعم هذا أن الله سيعث رسولا من
العجم وينزل عليه كتابا من السماء يكتب في السماء ، وينزل عليه جملة واحدة فتترك شريعة محمد ودان
بشريعة غيرها .

انظر مقالات الإسلاميين لأبي الحسن الأشعري ١/١٨٤ ، والملل والنحل ١/١٣٦ .

(٣) النجارية فرقة من الفرق الضالة ، وهي تنتسب إلى الحسين بن محمد النجار . ومن عقائدهم نفي جميع صفات
الله تعالى . انظر الفرق بين الفرق للبغدادي ص ٢٠٧ .

وقد تقدم التعريف بها في ص ٢٨

وكما هو معلوم فإن المعتزلة ينكرون كل الصفات الإلهية الواردة في الكتاب والسنة ، والذي قال
بتكفيرهم هو الزاهدي ، وهو أشعري العقيدة فقله بتكفيرهم يتناوله أيضا لأن الأشاعرة لا يثبتون من
الصفات إلا سبع صفات فقط ، وما عداها فإنهم يؤولونها ويصرفونها عن معانيها الصحيحة ، وهكذا
عادة المبتدعة فإنهم يكفر بعضهم بعضا وذلك بخلاف أهل السنة فإنهم يتعدون عن التكفير ما وجدوا هناك
مخرجا غيره . يقول شيخ الإسلام ابن تيمية : "إن من عيوب أهل البدع تكفير بعضهم بعضا ومن مبادئ أهل
العلم أنهم يخطئون ولا يكفرون " .

ويقول الإمام الشافعي : "لأن أتكلم في علم يقال فيه خطأت أحب إلي من أن أتكلم في علم يقال فيه
كفرت" .

وقال الشيخ سليمان بن سحمان بعد أن دقق في هذه المسئلة وأورد عدة أقوال لعلماء أهل السنة والجماعة :
"إذا فهمت ذلك وتحققته فاعلم أن الكفر الذي يخرج من الإسلام ويصير به الإنسان كافرا هو جحوده علم

ومن قال بتخليد أصحاب الكبائر فهو مبتدع^(١) ، وكذلك من أنكر عذاب القبر^(٢) مطلب

المنكر

القبر و

الشافعي

والميزان

ذلك

الإيمان

أن ... الرسول ﷺ جاء به من عند الله عنادا ، من أسماء الرب وصفاته وأفعاله وأحكامه التي أصلها من توحيده وحده لا شريك له " ، وهذا مضاد للإيمان من كل وجه ، ثم استشهد على ما ذكر يقول الإمام ابن القيم رحمه الله إذ يقول في نونيته المعروفة :

فالكفر ليس سوى العناد وردما ☒ جاء الرسول به لقول فلان

إلى أن قال رحمه الله :

والله ما خوفي من الذنوب فإنها ☒ لعل طريق العفو والغفران

لكنما أنعى انسلاخ القلب عن ☒ تحكيم هذا الوحي والقرآن

(١) الذين قالوا بهذا هم المعتزلة ؛ انظر التبصير في الدين للأسفراييني ص ٦٥ ، والملل والنحل ٤٨/١ ووافقهم

الخواارج على هذا ، عدا فرقة النجدة منهم . انظر في هذا : المقالات ٦٨/١ ، والملل والنحل ١١٥/١ .

والقول الحق هو قول أهل السنة والجماعة حيث إنهم لا يقولون بكفر مرتكب الكبيرة وإنما يقولون :

هو مؤمن عاصي ، أو مؤمن فاسق . وأما حكمه في الأحرار فيرون أنه إذا مات ولم يتب ، داخل تحت مشيئة

الله إن شاء غفر له وأدخله الجنة دون عذاب ، وإن شاء أودحه النار وعذبه بقدر ذنوبه ولكنه لا يخلد في

النار .

انظر في هذا : شرح أصول اعتقاد أهل السنة ١٦٢/١ . و ١٧٧ ، وشرح العقيدة الطحاوية لابن أبي العز

ص ١٩-٢١ ، و ص ٢٣-٢٤ ، والشرح والإمانة لابن بطة ص ٢٦٥ ، وشرح السنة للبغوي ١٠٣/١

(٢) الذين أنكروا عذاب القبر هم ؛ ضرار بن عمرو وبشر المريسي وأكثر المتأخرين من المعتزلة . انظر في هذا

المواقف في علم الكلام للإيجي ص ٣٨٢ ، والعقيدة النظامية له ص ١١٥ .

والواجب على المؤمن هو الإيمان بعذاب القبر ونعيمه وذلك لما ورد من آيات وأحاديث صحيحة في ثبوته .

ومن الآيات التي تدل على ثبوت عذاب القبر قوله تعالى : ﴿وَحَاقَ بِآلِ فِرْعَوْنَ سُوءُ الْعَذَابِ النَّارُ يُعْرَضُونَ

عليها غدوا وعشيا ويوم تقوم الساعة أدخلوا آل فرعون أشد العذاب﴾ غافر ٤٥-٤٦ .

وأما الأحاديث التي وردت في إثبات عذاب القبر فكثيرة جدا منها :

① ما رواه البراء بن عازب رضي الله عنه قال : كنا في جنازة في بقيع الغرقد فأتانا النبي ﷺ فقعده وقعدنا حوله كأن

على رؤوسنا الطير وهو يلحده ، فقال : « أعوذ بالله من عذاب القبر » ثلاث مرات ، أخرجه (حم)

٢٨٧/٤ ، والبيهقي في إثبات عذاب القبر ٢٠ كم ٣٧/١ .

② ومنها ما رواه ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي ﷺ مر بقبرين فقال : « إنهما ليُعذبان وما يعذبان في

كبير » الحديث أخرجه (خ) ٢١٦ و ٢١٣ و (حم) ٢٢٥/١ .

قال الإمام ابن أبي العز : " وقد تواترت الأحبار عن رسول الله ﷺ في ثبوت عذاب القبر ونعيمه ،

فيجب اعتقاد ثبوت ذلك والإيمان به ولا يتكلم في كيفيته " . شرح العقيدة الطحاوية ص ٥٧٨ .

ومن أنكر شفاعة الشافعين يوم القيامة فهو كافر^(١)، وكذلك من أنكر الميزان يوم القيامة، أما لو أول وقال : الميزان هو العدل ولا ميزان يوم القيامة لمن يزن فهو مبتدع ضال^(٢).

واختلفوا في [الجبرية]^(٣) والصواب إكفارهم في قولهم ليس للعبد فعل أصلاً^(٤)، ويجب إكفار معمر في قوله : الإنسان غير الجسد وأنه حي قادر مختار ليس بمتحرك ولا

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية بعد أن ذكر أقوال الفلاسفة المنكرين لمعاد الأبدان ، والمعتزلة المنكرين لعذاب القبر ، وقول من يقول : إن السرخ ليس فيه نعيم ولا عذاب . " إذا عرفت هذا الأقول الثلاثة الباطلة، فليعلم أن مذهب سلف الأمة وأئمتها أن الميت إذا مات يكون في نعيم أو عذاب ، وإن ذلك يحصل لروحه وبدنه ، وإن الروح تبقى بعد مفارقة البدن منعمة أو معذبة " . انظر مجموع فتاوى لشيخ الإسلام ٢٨٤/٤ .

(١) الذين أنكروا الشفاعة لأهل الكبائر يوم القيامة هم المعتزلة والخوارج بناء على اعتقادهم الفاسد أن من ارتكب كبيرة ومات عليها يخلد في النار . وهو قول باطل معارض لما جاء في الأحاديث الصحيحة . انظر في هذا شرح العقيدة الطحاوية ص ٢٨٢ - ٢٩٥ ، وتيسير العزيز الحميد ص ٢٨٠ - ٢٩٤ .

(٢) الذين أنكروا الميزان هم المعتزلة عن آخرهم . انظر في هذا المواقف في علم الكلام للإمام أبي حامزة ص ٣٨٤ ، والإرشاد له ص ٣٢٠ .

ولقد وردت آيات وأحاديث كثيرة تثبت بأن هناك ميزاناً حقيقياً توزن فيه الأعمال والعامل وصحائف الأعمال يوم القيامة . فمن الآيات :

□ قوله تعالى : ﴿ ونضع الموازين القسط ليوم القيامة فلا تظلم نفس شيئاً وإن كان مثقال حبة من خردل أتينا بها وكفى بنا حاسبين ﴾ الأنبياء ٤٧ .

□ ومنها قوله تعالى : ﴿ فمن ثقلت موازينه فأولئك هم المفلحون ومن خفت موازينه فأولئك الذين خسروا أنفسهم في جهنم خالدون ﴾ المؤمنون ١٠٢ - ١٠٣ .

وقد دلت السنة على أن الميزان له كفتان حسيّتان مشاهدتان . روى الإمام أحمد من حديث عبد الله بن عمر في حديث طويل أن الرسول ﷺ قال : « فتوضع السجلات في كفة والبطاقة في كفة ، قال : فطاشت السجلات وثقلت البطاقة ولا يثقل شيء بسم الله الرحمن الرحيم » . أخرجه (حم) ٢/٢١٣ ، و(ت) ٢٦٣٩ ، و(كم) ١/٦ وصححه ووافقه الذهبي .

تعقلت : وعلى هذا ، فمنكر الميزان الحقيقي يوم القيامة يؤدي به إلى الكفر المخرج عن الملة ، إذا أنكره مع العلم به عناداً .

(٣) ما بين المعقوفتين في الأصل : " المجبرة " وهو خطأ ، والصحيح ما أثبتته كما في البرازية ٦/٣١٨ .

(٤) تقدم التعريف بالجبرية في ص ٤٨٨

ساكن ، ولا يجوز عليه الأوصاف الجائزة على الأجسام ويجب إكفار قوم من المعتزلة في قولهم: "إن الله لا يرى شيئا أصلا ، ويجب إكفار من قال إن الله يرى ولا يرى" (١) .

ويجب إكفار الكرامية المجسمة مجسمة خراسان وكيلان وحكى عبارة الخلاصة ثم قال : "وبعض مشائخنا على أن المعتزلي المرتكب للكبيرة كافر لأنه يعتقد أنه خارج من الإيمان ، وكل من اعتقد أنه خارج عن الإيمان فهو كافر عندنا لإعتقاده أنه ليس بمؤمن ، ولا واسطة بين الإيمان / والكفر عندنا" (٢) ورده بعض الأئمة بما قاله بعض أرباب الأصول أن فيه اعتبار قول المخالف واعتقاده فليزم اعتبار المعتقد الباطل .

(١) آراء الفرق في رؤية الله عز وجل نتحقق فيما يلي :

أولاً : أجمعت المعتزلة على أن الله لا يرى بالأبصار بل يرى بالقلوب بمعنى يعلم ، وأنكر بعضهم حتى هذا النوع من الرؤية بل صرح جماعة من المعتزلة والخوارج وطوائف من المرحنة وبعض الربدية بأن الله لا يرى بالأبصار في الدنيا والآخرة ولا يحور دلت عليه . وأما لأشعرية فإنهم ينشئون الرؤية بالأبصار في الآخرة ولكن دون مقابلة ودون ثبات لسفوقية الله تعالى . وأما أهل السنة والجماعة فيؤمنون بأن الله يتحصى لعباده في الموقف وفي الجنة من فوقهم ويحصبهم ويسم عبيهم ويرويه بأبصارهم كما يرون الشمس ليس دونها سحاب وهي المعاني الثلاثة التي يجب لإيمان بها مجتمعة عملاً بنصوص الكتاب والسنة وخروجاً من الإضطراب وهي :

أ- العلو والفقوية ب - صفة الكلام ج - الرؤية بالأبصار .

وحكم من نفى رؤية الله في الدار الآخرة كافر . يقول شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله : "والذي عليه جمهور السلف أن من جحد رؤية الله في الدار الآخرة فهو كافر ، فإن كان ممن لم يبلغه العلم في ذلك عرف ذلك كما يعرف من لم يبلغه شرائع الإسلام ، فإن أصر على الجحود بعد بلوغ العلم له فهو كافر" .

والأحاديث والآثار في هذا كثيرة مشهورة ، قد دون العناء فيها كتباً مثل كتاب الرؤية للدارقطني ، ولأبي نعيم ، وللأجري ؛ وذكرها المصنفون في السنة كابن بطه ، واللالكائي ، وابن شاهين ، وقبلهم عبدالله بن أحمد ، وحنبلي بن إسحاق ، والخلال ، والنطيراني وغيرهم .

انظر في هذا مجموع فتاوى شيخ الإسلام ٤٨٦/٦ ، أصول اعتقاد أهل السنة لللالكائي ٤٥٤/٣ - ٥١١ ، الصفات الإلهية لشيخ محمد أمان ص ٣٣٥ .

(٢) قلت : لازم المذهب ليس بمذهب . وعلى هذا لم يقل أحد من أهل السنة فيما أعلم بتكفير المعتزلي المرتكب

للكبيرة بناءً على مذهبه الباطل . وقوله "عندنا" يقصد به عند لأحناف .

وقيل بأنه كافر لأنه أيس من روح الله ، ورد بأنه ممنوع لرجائه بشرط التوبة ، فإن قيل إنه ما دام فاسقا غير راج ، قلنا لا يصدق عليه إنه غير راج مطلقا .
[والمشبه^(١) مبتدع فإذا أراد باليد الجارحة فهو كافر^(٢) .

[والمبتدع^(٣) صاحب الكبيرة ، والبدعة كبيرة ، قيل يلزم عليه أن يكون المعتزلي كافرا لأنه يرى الكبيرة حقا ، واستحلال المعصية كفر ، فكيف تكون رؤيته حقا مع التزام الاعتقاد .

قلنا ذلك بعد تسليم كونها كبيرة وبدعة لا مادام منازعا في كونه بدعة ؛ انتهى .
نقل من البزازية من كتاب ألفاظ تكون إسلاما أو كفرا أو خطئا^(٤) .

وكذا في المسائل البدرية المنتخبة من المسائل الظهيرية^(٥) غير أن عبارتها بعد قوله : " وأحكامهم أحكام المرتدين هي " ومن أنكر إمامة أبي بكر رضي الله عنه فهو كافر على قول بعضهم ، وقال بعضهم : هو مبتدع وليس بكافر ، والصحيح أنه كافر^(٦) .

وكذا خلافة أبي حفص عمر / بن الخطاب رضي الله عنه في أصح الأقوال ؛ انتهى . نقل من ١/١٥٩
المسائل البدرية فيما يتعلق بالإيمان والإسلام من كتاب الجهاد^(٧) .
ونص عبارة الدرر والغرر من فصل الجزية بعد نقله لسبب الكافر هذا^(٨) .

(١) ما بين المعقوفين في الأصل : "والمشبهى" وهو خطأ ، والصحيح ما أثبتته كما في البزازية . وقد تقدم التعريف بالمشبه في ص ٢٣

(٢) تقدم التعليق على هذا الكلام ولاشك في أن من وصف يدا الله بأنها جارحة كيد المخلوقات بأنه كافر . انظر ص ٣٩٩

(٣) ما بين المعقوفين في الأصل : "والمبتدعي" وهو خطأ ، والصحيح ما أثبتته كما في البزازية ٣١٨/٦ .

(٤) الفتاوى البزازية ضمن الفتاوى الهندية في الحاشية ٣١٨/٦ ، وانظر كذلك الفتاوى التاتارخانية ٦٣٧/٥ ، البحر الرائق شرح كنز الدقائق ٧٧/٧ .

(٥) المسائل البدرية المنتخبة من المسائل الظهيرية لبدر الدين أبو محمد بن أحمد العيني (ت ٨٥٥) مخطوط في مكتبة عارف حكمت بالمدينة المنورة تحت رقم ٢٥٨/٩٤ ، والنص في ورقة ١٣٥-١٣٦ .

(٦) تقدم التعليق على هذا الكلام في ص ١٠٤ .

(٧) المسائل البدرية المنتخبة من الفتاوى الظهيرية ورقة ١٣٦ .

وأما إذا سبه أو واحدا من الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين مسلم فإنه يقتل حدا ولا توبة له أصلا سواء بعد القدرة عليه والشهادة ، أو جاء تائبا من قبل نفسه كالزنديق ، لأنه حد وجب فلا يسقط بالتوبة ، ولا يتصور خلاف لأحد لأنه تعلق به حق العبد فلا يسقط بالتوبة كسائر حقوق آدميين ، وكحد القذف لا يزول بالتوبة انتهى^(١) .

وفيه من كتاب الشهادة : " اعلم أن أهل الأهواء على ما ذكر في الكتب الكلامية أهل القبلة الذين لا يكون معتقدهم معتقد أهل السنة وهم الجيرية^(٢) والقدرية^(٣) والروافض^(٤) والخوارج^(٥) والمعصية^(٦) والمشبهة^(٧) وكل منهم اثنا عشرة فرقة فصاروا اثنتين و سبعين فرقة وعندنا تقبل شهادتهم خلافا لشافعي إلا الخطابية^(٨) هم من غلاة الروافض يعتقدون جواز الشهادة لكل من حلف عندهم أنه محق ، ويقولون : المسلم / لا يحلف ١٥٩/ب كاذبا ، وقيل : يرون الشهادة لشيعتهم واجبة لتمكن الشبهة في شهادتهم . انتهى نقل من الدرر والغرر من كتاب الشهادة^(٩) .

ح رم ١٦٦/١ .

(١) درر الأحكام في شرح غرر الأحكام للقاضي الشهير بملاحسرو الحنفي ٢٩٩/١ .

(٢) تقدم التعريف بهم في ص ٣٨

(٣) تقدم التعريف بهم في ص ٣٨

(٤) تقدم التعريف بهم في ص ١

(٥) تقدم التعريف بهم في ص ٢٣

(٦) تقدم التعريف بهم في ص ٦٦

(٧) تقدم التعريف بهم في ص ٢٣

(٨) تقدم التعريف بهم في ص ٤٥

(٩) درر الحكماء شرح غرر الأحكام لملاحسرو ٣٧٦/٢ .

ونص عبارة البحر^(١) ناقلا عن النهاية هي أن أصول الهوائية الجبر والقدر والرفض والخروج والتشبيه والتعطيل ، ثم كل واحدة يصير اثني عشر فرقة.

وفي الحديث : « إن بني إسرائيل تفرقت على ثنتين و سبعين فرقة وستفترق أمتي على ثلاث وسبعين فرقة كلها في النار إلا فرقة واحدة ، قيل من هي يا رسول الله ؟ قال: من كان على ما أنا عليه و أصحابي »^(٢) ، انتهى نقل من البحر من باب من تقبل شهادته ومن لا تقبل^(٣) .

وفي شرح الفرائد السنية للعلامة شيخ الإسلام الكواكبي^(٤) حفظه الله تعالى و أدام النفع به من فصل الجزية من كتاب الجهاد ما نصه : " ولا توضع الجزية على الزنديق لأنه يعتقد في الباطن خلاف الظاهر ، بل إن جاء قبل أن يؤخذ وتاب تقبل توبته ، وإن لم يتب يقتل " ^(٥) .

وفي جواهر الأحكام^(٦) ما نصه : سئل عن الملاحدة حكمهم حكم أهل الردة أم أهل البغي ، وعن المقاتلة معهم ، وحكم أموالهم و ذرارهم / وقتلهم وقتيلهم وعن توبتهم فأجاب : " اختلف العلماء فيهم ، قال بعضهم ، حكمهم حكم أهل الكفر دماؤهم وأموالهم وذراريهم لأهل الإسلام ، وفي قول أبي يوسف ومحمد حكم ديارهم حكم دار الحرب لظهور أحكامهم فيها .

(١) البحر الرائق شرح كنز الدقائق لزين الدين إبراهيم بن محمد الشهير بابن نجيم مطبوع في دار المعرفة بيروت لبنان الطبعة الثالثة .

(٢) تقدم تخريجه في ص ١١

(٣) البحر الرائق شرح كنز الدقائق لابن نجيم الحنفى ٩٣/٧ .

(٤) هو محمد حسن بن أحمد الكواكبي (١٠١٨-١٠٩٦) الحلبي مفتى حلب وأحد علمائها مولده ووفاته فيها ، له مؤلفات عدة منها ؛ "نظم الوقاية " في الفقه مطبوع ، و "نظم المنار" في الأصول مطبوع ، و "إرشاد الطالب" في الأصول مطبوع . انظر ترجمته في الأعلام للزركلي ٣٢١/٦ .

(٥) الفوائد السمية شرح الفرائد السنية لمحمد بن حسن بن أحمد الكواكبي ٣٩٥/٢ .

(٦) جواهر الأحكام في اختلاف الثلاثة الأئمة الأعلام للشيخ علي أبي الحسن بن عيسى الأرموي ، مخطوط في مكتبة عارف حكمت تحت رقم ٢٥٤/٨٠ .

وفي قول أبي حنيفة رحمته الله لما لم تكن أراضيهم منضمة لدار الحرب لا تكون سببا فإن
أظهروا قولهم أنهم يجوزون النسخ وادعوا التأويل يكون حكمهم حكم أهل البغي يقاتلون
وتخرج أموالهم من أيديهم ، وتوضع في بيت المال و تصرف في صالح المسلمين ، وأما
توبتهم فإنهم يقولون مقالة أهل الباطن إن الأوضاع غير لازمة لأنهم يجوزون استعمال
لفظ وهو علم على شيء في شيء آخر ، ويقولون إن المراد من كتاب الله وإخبار الرسل
لا يفهم بأصل الوضع ، فعلى هذا إذا قال أحد ثبت يجوز أن يريد معنى آخر ، فلا يفهم
منه التوبة ، ولهذا المعنى أشار أبو حنيفة - رحمه الله - بقوله : " اقتلوا الزنديق وإن قال
ثبت " ، ولئن اختلفوا في أن حكمهم حكم أهل الردة أو أهل البغي فلا خلاف في وجوب
المقاتلة معهم ، وتفريق جمعهم وكسر شوكتهم / ، ولقتلاهم حكم أهل النار لا يصلى
عليهم ولقتلى المسلمين حكم الشهداء لا يغسلون ولا يصلى عليهم . انتهى شرح الفرائد
السنية للكواكبي ^(١) .

أقول : ومن الملاحدة : " الدرور " ^(٢) و " التيامنة " ^(٣) قاتلهم الله تعالى فإنهم
مشهورون بهذه الأوصاف ، وكفرهم ظاهر في هذه الأطراف ، ومن أفتى بأنهم ملاحدة

(١) الفوائد السمية شرح الفرائد السنية للكواكبي ٣٩٥/٢ .

(٢) طائفة من الطوائف الباطنية الملاحدة وهي تنتسب إلى محمد بن إسماعيل الدرزي أحد أصحاب الدعوة إلى تأليه
الحاكم بأمر الله ، وهذه الحركة الباطنية كان الحاكم يغذيها ماديا ومعنويا ، وكان زعماءها على اتصال
وثيق به .

ومن عقائد هذه الفرقة :

أولا : ألوهية الحاكم بأمر الله ورجعته آخر الزمان .

ثانيا : ينكرون الأنبياء والرسل جميعا .

ثالثا : يجعلون بدل الأركان الخمسة سبعة خصال توحيدية .

رابعا : يعتقدون تناسخ الأرواح وانتقالها من جسد ميت إلى جسد حي ، ولذا فإنهم لا يؤمنون لا بجنة ولا
بنار ولا ثواب ولا عقاب .

خامسا : يقولون بأن القرآن من صنع سلمان الفارسي والذي هو حمزة في عصر الحاكم .

-انظر في هذا ؛ (١) - الحركات الناطنية في الإسلام لمصطفى غالب ص ٢٤١ ، (ب) - الحركات
الباطنية للخطيب ص ٢١٦-٢١٧ .

(٣) لم أحد لها تعريفا في كتب الفرق .

زنادقة شيخ الإسلام ومفتي الأنام العلامة عبد الرحمن أفندي العمادي^(١) المفتي بدمشق الشام سابقا رحمه الله تعالى على سؤال رفع إليه فيهم من الوزير الأعظم كوجك أحمد باشا^(٢) .

لما أراد الركوب والسفر عليهم ونص عبارة السؤال هذا : " ما قول علماء أئمة الدين رضي الله عنهم أجمعين في طائفة الدروز والتيامنة ؟ أما الدروز فإنهم المعتقدون إن الإلهية لا تزال تظهر في شخص بعد شخص كما ظهرت في علي وشمعون و في يوسف وفي غيرهم ، وأنها ظهرت بعد ذلك في الحاكم^(٣) ، وأن كل دور يظهر فيه إله ويقولون هو الآن ظاهر في مشائخهم الذين يسمونهم العقال .

وأما التيامنة فهم المعتدون المعتقدون حل الخمر والخنزير وغيرها من المحرمات ، ويجحدون / وجوب الصلاة ، وصوم شهر رمضان ، والحج ويسمون الصلوات الخمس ١/١٦١ بأسماء غيرها ، ويوالون من تركها ، ويجعلون أيام شهر رمضان أسماء ثلاثين رجلا ، ولياليه أسماء ثلاثين امرأة ، وهكذا يقولون في سائر الشريعة المطهرة ، وينكرون قيام الساعة ، وخروج الناس من قبورهم وأمر المعاد ، ويقولون بتناسخ الأرواح وانتقالها إلى أبدان الحيوانات وأن من ولد في تلك الليلة انتقلت روح من مات فيها إليه ، ويقولون إنما العالم أرواح تدفع و أرض تبلع ، وهكذا اعتقاد الطائفة النصيرية^(٤) .

(١) هو عبد الرحمن بن محمد عماد الدين العمادي (ت ١٠٥١) الحنفي الدمشقي المفتي بالشام في عصره . وكان في عصره ممن يباهى بالتزدد إليه والإكتساب من معلوماته ، وله محاضرة تستفز الحلوم وفطنة تسحر العقول ، وألف حاشية على بعض تفسير الكشاف بقيت في مسودة ، وله "المنسك المشهود الذي سماه بالمستطاع بالزاد" وكتاب "الهدية في العبادات" . انظر ترجمته في خلاصة الأثر للمحجي ٣٨٠/٢ .

(٢) لم أقف له على ترجمة .

(٣) الحاكم هو منصور بن الوزير نزار بن المهدي العبيدي المصري الرافضي الإسماعيلي الزنديقي المدعي الربوبية (٣٧٥-٤١١) تولى الحكم بعد أبيه وعمره ١١ سنة ، وكان شيطانا مريدا جبارا عنيدا كثير التلون سفاكا للدماء خبيث النحلة ، عظيم المكر ، وقد أمر هذا الخبيث بسب الصحابة عليهم السلام وبكتابة ذلك على أبواب المساجد والشوارع .

انظر ترجمته في السير ١٧٣/١٥ ، الكامل في التاريخ ١١٨/٩ ، وفيات الأعيان ٢٩٢/٥ .

(٤) النصيرية طائفة من الطوائف الملحدة واسمها هذا مأخوذ من اسم مؤسسها "أبو شعيب محمد بن نصير البصري النمري" (ت ٢٦٠) والذي كان مولى للحسن العسكري الإمام الحادي عشر من أئمة الإمامية ، ثم

فهؤلاء كفار أم لا ؟ وهل هم ملحقون باليهود و النصارى الذين يحل أكل ذبائحهم و نكاح نسائهم أم هم شر منهم ؟ وهل يجوز أن يستخدم هؤلاء في حصون المسلمين و ثغورهم أم لا ؟ وهل يجب إقرارهم في قرى المسلمين على هذا الدين أم يجب إلزامهم بشرائع الإسلام و إقام الصلوات الخمس و غيرها من الفرائض و إعلان الأذان و غير ذلك من شعائر الإسلام و تحريم ما حرم الله و رسوله والإيمان بما أخبر الله به ورسوله ، ومن لم يتب منهم هل يجوز قتله أم لا ؟ وهل يجب على ولاة / المسلمين إقامة الحدود الشرعية عليهم و يؤجرون على ذلك أم لا أفوتونا مأجورين ؟

فأجاب شيخ الإسلام المذكور بما نصه : " الحمد لله الذي نحل قلوبنا اعتماد أصح النحل ، وملاً صدورنا باعتقاد أشرف الملل ، والصلاة و السلام على نبيه محمد أكرم الرسل هادي هذه الأمة إلى أوضح السبل ، وعلى آله وصحبه حماة الإسلام وهداة الإيمان والتابعين لهم بإحسان في كل زمان و مكان . وبعد فإن الذي شهدناه وشاهدناه من عقائد طائفتي الدروز والتيامنة لعنهم الله المكتوبة في كتبهم المنهوبة منهم ، وما نقل إلينا بالتوارث و التواتر المستفيض عنهم وما ذكره العلماء قبلنا في فتاواهم وفي الرسائل المؤلفة فيهم إنهم ينتحلون عقائد النصرية والإسماعيلية الذين يلقبون بالقرامطة والباطنية^(١) .

= انشق عنها وكون هذه الطائفة التي تنسب إليه ، ويسمى النصيريون بالعلويين أيضا لأنهم من الطوائف التي تولى عليها عليه السلام وتعبده من دون الله .

والحقيقة أن محمد بن نصير لم يكن أول من زعم هذه المعتقدات بل لو تتبعنا تاريخ الغلاة والباطنيين لوجدنا السبائية - أتباع عبد الله بن سبأ اليهودي (٧٢) أول من ادعى أن عليا إله في الحقيقة ثم تبعهم بعد ذلك "بيان" الذي زعم أن جرءا إلهيا حل في علي وتحد في جسده وبه كان يعلم الغيب ، وجاء بعد البيان ، "أبو الخطاب" والذي يعتبر من الأصول التي اعتمد عليها ابن نصير فادعى أن الأئمة آلهة فلما بلغ ذلك جعفر الصادق لعنه وطرده فادعى الألوهية لنفسه بعد ذلك .

هذا وقد تعاون النصيريون مع الصليبيين الفرنسيين حينما احتلوا سوريا ٩٢٠هـ وفي حرب ١٩٦٧م ظهر عطف الطائفة النصيرية على اليهود عمليا وذلك بتسليمهم مرتفعات الجولان بعد أن استولوا على السلطة في سوريا . انظر في ذلك ١- الحركات الباطنية نحطيط ص ٣٢١-٣٣٥ باختصار ، ٢- الملل والنحل ١١/٢ في الهامش ، ٣- الفرق لبيدادي ص ٢٥٥ . والطائفة النصيرية كتيب صغير .

(١) تقدم التعريف بهم في ص ٢٦

وهم الذين ذكرهم صاحب المواقف في الفرق الضالة وشرح شنيع مقالاتهم التي هي على فظيع كفرهم دالة^(١) .

وجميع الطوائف المذكورين زنادقة ملاحدة ، وهم متقاربون في الاعتقاد ، وملتهم في الكفر واحدة .

وقد صرح قاضي / القضاة ابن العز^(٢) ، والشيخ برهان الدين بن عبد الحق من ١/١٦٢

السادة الحنفية ، والشيخ صدر الدين الزملكاني^(٣) ، والشيخ جمال الدين الشربيشي^(٤) ،
والشيخ البلاطنسي^(٥) من السادة الشافعية ، والشيخ صدر الدين بن الوكيل من السادة
المالكية^(٦) ، وشيخ الإسلام تقي الدين ابن تيمية من السادة الحنبلية^(٧) في فتاواهم وغيرهم
من أئمة المسلمين رحمة الله تعالى عليهم أجمعين أن كفر هؤلاء الطوائف مما اتفق عليه
المسلون وأن من شك في كفرهم فهو كافر مثلهم ، وأنهم أكفر من اليهود والنصارى
لأنهم لا تحل مناكحتهم ولا تزويج ذبائحهم بخلاف أهل الكتاب ، وأنهم لا يجوز إقرارهم
في ديار الإسلام بجزية ولا بغير جزية ، ولا في حصون المسلمين ، وجزم الشيخ ابن تيمية
بالمقابلة

(١) انظر ص ٤١١

(٢) هو تقي الدين أبو العباس أحمد بن المحدث عز الدين محمد بن الحافظ عبدالغني المقدسي الصالحى (٥٩١-٦٤٣) روى عنه العز في السير ٢٣/٢١٢ ، وشذرات الذهب ٥/٢١٧ .

(٣) هو محمد بن إبراهيم بن محمد إسحاق (٨٢٢-٩٠٣) يتصل نسبه بالإمام زين العابدين ، فقيه إمامي من أهل شيراز لقب بعنبر الدين الكبير ، واشتهر بقوة العارضة ، وكان له منصب الصدارة للسلطان (شاه طهماسب) الصفوري وقتله الزكمان في شيراز وله مصنفات منها "رسالة في علم الفلاحة" و"حاشية على الكشف" و"حواشي في الفقه والمنطق" ورسائل بالفارسية . انظر ترجمته في الضوء اللامع ٦/٣٤٩ .

(٤) لم أقف له على ترجمة .

(٥) هو محمد بن عبدالله بن خليل بن أحمد البلاطنسي ثم الدمشقي الشافعي (٧٩٨-٨٦٣) .

(٦) لم أقف له على ترجمة .

(٧) هو الإمام أحمد بن عبد الحليم ابن عبد السلام شيخ الإسلام (٤٦١-٧٢٨هـ) صاحب التصانيف الفائقة وقامع المبتدعين بشئ أصنافهم وهو غني عن التعريف . انظر ترجمته في البداية والنهاية ١٤/١٣٥ ، فوات الوفيات ١/٣٥ .

بأنهم زنادقة وأنهم أشد كفرا من المرتدين لأنهم يعتقدون تناسخ الأرواح وحلول الإله في علي والحاكم^(١) .

وذكر قاضي القضاة شمس الدين بن خلكان^(٢) أن الحاكم لعنه الله كان يدعي الإلهية ويصرح بالحلول والتناسخ^(٣) ويحمل الناس على القول بذلك ، وأنه ظهر في زمانه رجل أعجمي من دعائه يقال له حمزة^(٤) ورجل آخر من مولدي الأتراك / يعرف بالدرزي / فأظهر الدعوة إلى عبادة الحاكم والقول بأن الإله حل فيه واجتمع عليهما جماعة كثيرة من غلاة الإسماعلية^(٥) .

فثار عليهم عوام المصريين فقتلوا أكثرهم وفرقوا جمعهم .

وذكر الحافظ سبط أبي الفرج بن الجوزي^(٦) في كتابه مرآة الزمان أن الدرزي المذكور كان من الباطنية مصرا على ادعاء الربوبية للحاكم لعنهم الله تعالى ، وصنف له

(١) انظر مجموع الفتاوى : ١٦٢/٣٥

(٢) هو أحمد بن محمد بن إبراهيم بن خلكان قاضي القضاة الشافعي (٦٠٨-٦٨١) كان فاضلا بارعا متفنا عارفا بالمذهب حسن الفتاوى ، وقد تولى القضاء في مصر والشام ، ومن مصنفاته : "فيات الأعيان" انظر ترجمته في النجوم الزاهرة ٣٥٣/٧ ، وشذرات الذهب في أخبار من ذهب ٣٧١/٥ .

(٣) تقدم التعريف بالتناسخ في ص ٤٤٤

(٤) هو محمد بن إسماعيل داع أعجمي باصني زنديق وهو من القائلين بالتناسخ ، قدم مصر واجتمع بالحاكم الزنديق مثله وساعده على إدعاء الربوبية وصنف له كتابا ذكر فيه أن روح آدم عليه السلام انتقلت إلى علي بن أبي طالب وأن روح علي انتقلت إلى أبي الحاكم ثم انتقلت إلى الحاكم . وقد قرأ الدرزي كتابه بجماع القاهرة فأراد الناس قتله فهرب منهم إلى جبال الشام ونشر الدعوة في الجبال فبان أهلها سريعوا الإنقياد ، حيث بعث إليه مالا في السر وقال : اخرج إلى الشام وانشر الدعوة في الجبال فبان أهلها سريعوا الإنقياد ، وبالفعل ذهب إليهم فقرأ الكتاب على سكان وادي تيم الله بن ثعلبة واستمالهم إلى الحاكم وأعطاهم المال ، وقرر في نفوسهم التناسخ ، وأباح لهم شرب الخمر والزنا وأخذ مال من خالفهم في عقائدهم الباطلة وإباحة دمه . انظر ترجمته في النجوم الزاهرة ١٨٤/٤ ، لمنتظم ٢٩٧/٧ .

(٥) سيأتي التعريف بهم في ص : ٤٢٤

(٦) هو الشيخ أبي المظفر يوسف قرا أوعمي المعروف بسبط بن الجوري (ت ٦٥٤) وكتابه هذا اسمه "مرآة الزمان في تاريخ الأعيان" يقع في أربعين مجلد ، قال الذهبي عنه : نراه يأتي فيه بمناكير الحكايات وما أظنه بثقة فيما يقفه ، بل يحس ويجازف ، ثم انه يرفض . واختصره قطب الدين البعلبكي المورخ (ت ٧٢٦) وذيله في أربع مجلدات . قلت : ولم أقف على هذا الكتاب . انظر كشف الظنون ١٦٤٧/٢ .

كتاباً ذكر فيه أن الإله حل في علي ، وأن روح علي انتقلت إلى أولاده واحداً بعد واحد حتى انتقلت إلى الحاكم ، وتقدم بذلك عند الحاكم وفوض إليه الأمور بمصر ليطيعه الناس في الدعوة ، وأنه أظهر الكتاب فثار عليه المسلمون وقتلوا جماعته وأرادوا قتله فهرب منهم واختفى عند الحاكم ، فأعطاه مالا عظيماً وقال له اخرج إلى الشام وانشر الدعوة هناك وفرق المال على من أجاب الدعوة ، فخرج إلى الشام ونزل بوادي تيم الله بن ثعلبة غربي دمشق من أعمال بانياس فقرأ الكتاب على أهله واستمالهم إلى الحاكم وأعطاهم المال وقرر في نفوسهم التناسخ وأباح لهم الخمر والزنا وأخذ يبيح لهم المحرمات إلى أن هلك لعنه الله ١/١٦٣ تعالى انتهى^(١) .

فهذا أصل وجود الدروز والتيامنة والنصيرية في هذه البلاد الشامية والله أعلم .
هذا وقد رأينا في كتبهم الخبيثة من المقالات الشيعة ، والعقائد الرديئة ، والتصريح بالوهية الحاكم وتأويل الشرائع الإسلامية ، والتنقيص لنبي الله ﷺ الذي هو خير البرية ، وشاهدنا فيها من كلمات الكفر والإلحاد ما تقشعر منه الأجساد .

وقال شيخ الإسلام العيثاوي^(٢) في رسالته بعد أن نقل ما رآه في كتبهم أن الدروز والتيامنة والنصيرية كلهم ملاحدة كفار زنادقة فجار يقولون بتناسخ الأرواح^(٣) ويطلقون الشرائع ، ويقولون في حق نبينا ﷺ مقالات شنيعة لانستطيع ذكرها ونقل عن المبسوط والشفاء من سب النبي أو انتقصه يقتل ولا تقبل توبته .
وكذا ذكر في الفتاوى البزازية أن من سب الرسول ﷺ أو واحداً من الأنبياء الكرام عليهم الصلاة والسلام يقتل حداً ولا توبة له أصلاً^(٤) .

(١) مخطوط وطبع بعضه مفرقا بتحقيق د/ مسفر الغامدي في جزئين ونشره مركز إحياء التراث في جامعة أم القرى

(٢) هو محمد بن أحمد العيثاوي الدمشقي (ت ١٠٠٨) فاق أقرانه في الأخذ بأنواع الفنون ودرس وأفاد وانتفع به جماعة ، وكان متصلبا في أمر الدين قوالا بالحق لا تأخذه في الله لومة لائم ، وله تحريرات على التفسير وغيره لكنها لم تجمع ، ودرس آخر عمره بجامع بني أمية بدمشق . انظر ترجمته في خلاصة الأثر ٢٠٢/٤ .

(٣) تقدم التعريف بالتناسخ في ص ٤٩

(٤) انظر الفتاوى البزازية ضمن الفتاوى الهندية ٣٢١/٦ .

وعن الإمام أبي منصور^(١) أن من الكفرة الذين لا تحل مناكحتهم ولا يقرون في دار الإسلام بالجزية إجماعاً من أسقط الفرائض وتأول الشرائع وقال بالتناسخ وأنكر القيامة .
والحاصل أن الدروز والتمانة في كتبهم ما يشهد عليهم بذلك وأنهم لا يقولون بالمعاد والنشر ولا بأن الله يبعث من في القبور .

وقال في التاتارخانية^(٢) وفي فتاوى ابن المؤيد^(٣) في حق الباطنية الملاحدة عن بعض العلماء: أنه لا تقبل توبتهم لأنهم يعتقدون أن للكلام باطلاً غير المعنى الذي يظهر من لفظه فيحتمل أنهم ينطقون بالتوبة ويقصدون بها معنى آخر . وقال بعض العلماء أنهم في حكم المرتدين .

وعلى تقدير قبول توبتهم يعرض عليهم الإسلام فإن أسلموا يلزمون بإقامة شرائع الإسلام من المساجد والآذان والصلاة والأئمة الذين يقرءونهم القرآن ويعلمونهم شرائع الإسلام ، فإن لم يقبلوا يقتلوا ، ولا يجوز لولاة الأمور تركهم أبداً ولا سيما إذا كان لهم شوكة عدداً وعدداً وإن تحصنوا بالحصون التي لديهم وامتنعوا بقوة الشوكة / أن يوصل إليهم حوصروا وحوربوا حتى يقدر عليهم فينزلوا من صياصيحهم ويؤمر بحز نواصيحهم ، ويكون قتلهم مغلداً في نار الجحيم ، وقتيل محاربهم شهيدا في جنان النعيم ، وتكون أموالهم فينا للمسلمين مغنومة تصرف في مصارف بيت المال المعلومة .

ومن أمر بإزالتهم من ولاية الأمور فهو مثاب مأجور ، ومن قدر الله تعالى إزالتهم في دولته وتطهير الأرض المقدسة منهم في زمن ولايته فله أعظم السعادة وأكمل الأجور لما في ذلك من إعزاز دين الإسلام والإنصار لنبينا عليه أفضل الصلاة والسلام .

(١) هو محمد بن محمد بن محمود أبو منصور ماتريدي (ت ٣٣٣هـ) بسمرقند ، وهو إمام الماتريدية ومؤسس مذهبهم الباطل ، له مؤلفات عديدة منها : كتاب التوحيد وكتاب المقالات وكتاب رد أوائل الأدلة للكمي وكتاب بيان وهم المعتزلة وكتاب تأويلات القرآن وغيرها من الكتب مثل كتاب رد الإمامة لبعض الرافضة وكتاب الرد على أصول القرامطة وكتاب الرد على فروع القرامطة وكتاب مآخذ الشرائع في أصول الفقه وكتاب الجدل في أصول الفقه .

انظر ترجمته في مفتاح السعادة ٩٦/٢ ، والجواهر المضية ٣٦٠/٣-٣٦١ ، والطبقات السنية رقم ٢٣٠٥

(٢) يقصد بها الفتاوى التاتارخانية .

(٣) لم أقف على هذه الفتاوى .

انتهى جواب المرحوم شيخ الإسلام عبد الرحمن أفندي العمادي المفتي بدمشق

سابقا المذكور رحمه الله تعالى فرفع هذا السؤال والجواب لنجله شهاب الدين أفندي^(١)

المرحوم وكنت الرافع له ، فأجاب بما نصه : " الحمد لله الجواب ما به المرحوم^(٢) الوالد

شيخ الإسلام أجاب كتبه الفقير شهاب الدين بن عبد الرحمن العمادي عفى [الله]^(٣) عنه

وذلك بعد أن أخرج لي فتوى والده بخطه الشريف رحمه الله تعالى فقابلنا السؤال

والجواب فوجدناه مطابقا / ثم رفعته لشيخ العلامة المدقق الفهامة شيخ الإسلام بركة

الأنام الشيخ عبد القادر الصفوري^(٤) مفتي السادة الشافعية بدمشق الشام المحمية حفظه

رب البرية وأدام النفع به على الدوام ببركة النبي عليه الصلاة والسلام^(٥) .

فتلقاه بالقبول ورآه مطابقا للمعقول والمنقول فبادر بالإجابة وأخذ في الكتابة بما

نصه : " بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله الذي أعز أهل الملة الخنيفية وأوجب على كل

أحد بسلوك الطريقة المحمدية واتباع المناهج المستقيمة الأحمدية وصلى الله تعالى وسلم

على سيدنا ومولانا محمد الأمر بالجهاد في أهل الطغيان والفساد وقمع أهل الكفر والبغي

والعناد وعلى آله وصحبه ذوي الهمم العوالي والسداد .

هذا وإن من أهم المهمات الدينية وأجل الطاعات البدنية قتال الفرق الضالة الكافرة،

وجهاد أهل الملل الطاغية الخاسرة ، وإن من أقبح الطوائف الفاجرة الطائفة الموسومة

بالدروز ، فإن كفرهم لا يشك فيه بل كفر من / لم يقل بكفرهم بعد ظهور ما يعتقدونه مما

هو مسطر في السؤال وغيره كما هو المتواتر من أخبارهم والموجود في صرائح كتبهم التي

من رآها لا يتوقف في إكفارهم فإن فيما رأيناه منها حين نهبوا في الزمن الماضي أنواعا من

(١) هو شهاب الدين بن عبد الرحمن بن محمد العمادي الحنفي (١٠٠٧-١٠٧٨هـ) تولى تدريس السليمية وتولى

الإفتاء في دمشق . انظر ترجمته في خلاصة الأثر ٢/٢٣١ .

(٢) لا يجوز القطع بالرحمة لأحد بل كان الواجب عليه أن يقول يرحمه الله أو رحمه الله أو غفر الله له .

(٣) ما بين المعقوفين ليست في الأصل ، أضفتها من عندي لأن المعنى لا يستقيم بدونها .

(٤) هو عبد القادر بن مصطفى الأصل الدمشقي الشافعي (١٠١٠-١٠٨١) كان فقيها مفسرا محدثا أصوليا نحوبا

، وعنده فنون كثيرة غيرها ، جمع لنفسه مشيخة ، ودرس في الشام فأفاد وانتفع به جماعة ، وكان يدرس في

الجامع الأموي فيحضره أعيان طلبة الشافعية . انظر ترجمته في خلاصة الأثر للمحيي ٢/٤٦٧ .

(٥) لقد تقدم التعليق على حكم التبرك بالنبي ﷺ وغيره من الصالحين في ص ٩ من هذه الرسالة .

الكفر شنيعة ، ورأينا فيه تقليدا للآيات الشريفة المنيعة ، وتغيرا لترتيبها بحيث يظهر فيها على تلك الحالة معارضة أو مناقضة ويرتبون على ذلك الطعن في كلام رب العالمين ، وتكذيب الصادق المصدوق سيد الأولين والآخرين ، ويقولون يصدر هذا الكلام من معصوم ، قاتلهم الله فإنهم شر الخصوم . والجهاد فيهم فرض كفاية محتوم ، ولا شك أن من كان متلبسا بهذه العقائد الشنيعة ويتجرى على هاتيك الفعال الفظيعة كافر عند سائر علماء الشريعة ، ولا يقر في بلاد الإسلام لا بجزية ولا بغيرها بل يجب قتالهم إلى أن يستأصلوا أو يخرجوا من البلاد الإسلامية أو يتوبوا ويؤمنوا بما جاء به سيد الأنعام وقيموا شعائر الإسلام ويتبرؤا من كل/ ما خالف الدين القويم والله بكل شيء عليم .

ب/١٦٥

هذا ، وما أجاب به أستاذنا المرحوم شيخ الإسلام العمادي فيه غنية وكفاية وقد وافقه عليه نجله الشهاب دامت له العناية وما ذكره فيمن ليس لهم ضرر على أحد من الرعايا فمن باب أولى من يقطع الطرق ويهجم على القرايا ويتجرى على الدماء والأموال فكيف لا يجب دفعه ومنعه وردعه على القادرين بالحال والقال والله الهادي وهو حسي وعليه اعتماد ، كتبه عبد القادر بن مصطفى الصفوري الشافعي حامد ومصلحيا ومسلما ، انتهى .

جواب

ابن تيمية

فيهما

/١٦٦

ومن خطه نقلت حفظه الله تعالى جواب شيخ الإسلام ابن تيمية^(١) على نظير هذا السؤال ، ونص عبارة ما رأيته عليه هذا ، وأجاب العلامة الشيخ تقي الدين شيخ الإسلام ابن تيمية من السادة الحنابلة تحت نظير هذا السؤال رفع إليه في زمن تولية ملك الأمراء حزم بن عبد الغفار في أول شهر المحرم سنة أربع وثلاثين وسبعمائة بقوله " كفر هؤلاء مما لا يختلف فيه المسلمون/، بل من شك في كفرهم فهو كافر مثلهم ، وليس هم بمنزلة أهل الكتاب ولا المشركين ، [بل هم الكفرة الضالون فلا يباح أكل طعامهم وتسيي نساؤهم ، وتؤخذ أموالهم]^(٢) فإنهم زنادقة مرتدون لا تقبل توبتهم ، بل يقتلون أينما ثقفوا ، ويلعنون كما وصفوا ، ولا يجوز استخدامهم فيما هو مباح للمسلمين ولا استخدامهم

(١) تقدمت ترجمته في ص ٤١٧

(٢) ما بين المعقوفتين في الأصل : 'الصائين فبيح أكل صعامهم وسي سائهم وأخذ أموالهم' وهو خطأ ، والصحيح ما أثبتته كما في مجموع لفتاوى ١٦٢/٣٥ .

للحراسة والبوابة والحفاظة ، ويجب قتل علمائهم وصلحائهم لئلا يضلوا غيرهم ، ويحرم النوم معهم في بيوتهم ورفقتهم ، والمشي معهم وتشيع جنازتهم إذا علم موتها ، ويحرم على ولاية أمور المسلمين إضاعة ما أمر الله به من إقامة الحدود عليهم بأي شيء يراه المقيم لا المقام عليه والله سبحانه المستعان وعليه التكلان انتهى ما رأيته ^(١) .

وقال شيخ الإسلام الكواكبي ^(٢) حفظه الله تعالى في فرائده ما نصه : "وعلى هذا المنوال أفتى العلامة أبو السعود ^(٣) لما سئل عن الشيعة أيحل قتالهم ويعد غزاة وهل يكون المقتول منا في ذلك شهيدا مع أنهم يدعون أن رئيسهم من آل النبي ﷺ وكيف يجوز قتالهم وهم يقولون لا إله إلا الله ؟" / فأجاب أن قتالهم جهاد أكبر ، والمقتول منا في المعركة شهيد ، وأنهم باغون بالخروج عن طاعة الإمام وكافرون من وجوه كثيرة ، وأنهم خارجون عن الثلاث وسبعين فرقة من الفرق الإسلامية لأنهم اخترعوا كفرا وضلالا مركبا من أهواء الفرق المذكورة ، وإن كفرهم لا يستمر على وتيرة واحدة بل يتزايد شيئا فشيئا فمن كفرهم : أنهم يهينون الشريعة الشريفة والكتب الشرعية وأئمة الدين ويسجدون لرئيسهم اللعين ، ويستحلون ما ثبتت حرمة بالدلائل القطعية ، ويسبون الشيخين رضي الله عنهما فسبهما كفر ، ويسبون الصديقة ويطلقون ألسنتهم في حقها ، وقد نزلت براءة ساحتها ونزاهتها رضي الله عنها ، ملحقون بذلك الشين لحضرة النبي ﷺ وهو سب منهم لحضرتهم ﷺ ، فلذا أجمع علماء الأعصار على إباحة قتلهم وأن من شك في كفرهم كان كافرا .

فعند الإمام الأعظم ^(٤) وسفيان الثوري ^(٥) والأوزاعي ^(٦) أنهم إذا تابوا ورجعوا عن كفرهم إلى الإسلام نجوا من القتل ويرجى لهم العفو كسائر الكفار إذا / تابوا .

١/١٦٧

(١) مجموع فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية ١٦٢/٣٥ .

(٢) محمد بن حسن بن أحمد الكواكبي وقد تقدمت ترجمته في ص ٤١٣

(٣) تقدمت ترجمته في ص ٥٧

(٤) تقدمت ترجمته في ص ١٠

(٥) تقدمت ترجمته في ص ٣٩٤

(٦) تقدمت ترجمته في ص ٣٩٤

وأما عند مالك والشافعي وأحمد بن حنبل والليث بن سعد^(١) وسائر العلماء العظام فلا تقبل توبتهم ولا يعتبر إسلامهم ويقتلون حداً ، ثم إما منا أيده الله تعالى إذا عمل بأحد أقوال الأئمة كان مشروعاً ، وأما من تفرق في البلاد منهم ولم يظهر عليه آثار اعتقادهم الشنيع فلا يتعرض إليه ولا تجري عليهم الأحكام المذكورة ، وأما رئيسهم ومن تابعه وقاتل لقتاله فلا توقف في شأنه أصلاً لارتكابهم أنواع الكفر المذكورة بالتواتر ، ولا ريب أن القتال معهم أولى من القتال مع سائل الكفار فإن أبا بكر رضي الله عنه قدم القتال مع مسيلمة ومن تابعه على القتال مع غيره . مع أن أطراف المدينة كانت مملوءة من الكفرة ، ولم تفتح الشام وغيرها من البلاد إلا بعد تطهير الأرض من مسيلمة وأشياعه ، وهكذا فعل علي رضي الله عنه في قتال الخوارج ، فالجهاد فيهم أهم بلا ريب ، ولا شبهة بأن قتلنا في ١٦٧/هـ معركةهم شهيد ، وأما ما ذكر من انتساب رئيسهم إلى النبي صلى الله عليه وآله فحاشا أن يكون له مع هذه الأفعال الشنيعة علاقة في هذا النسب الطاهر / وإنما رئيسهم الكبير إسماعيل في ابتداء خروجه^(٢) .

(١) هو الليث بن سعد بن عبد الرحمن الإمام الحافظ شيخ الإسلام ، ولد عام (٩٤) وكان فقيه مصر ومحدثها . قال الذهبي : كانت لأهواء والبدع خامسة في زمن الليث ومالك والأوزاعي والسنن ظاهرة عزيزة ، وقال الإمام الشافعي : كلُّ الليث ثبت . انظر ترجمته في السير ١٢٢/٨ ، وطبقات ابن سعد ٥١٧/٧ ، والجواهر المضنية ٢٦٦/١ ، وشذرات الذهب ٢٨٥/١ .

(٢) هو إسماعيل بن جعفر (ت ١٣٥) وإليه تنتسب فرقة الإسماعيلية إحدى الفرق الباطنية ومن عقائدهم الباطلة قولهم إن الإمام بعد جعفر ابنه إسماعيل نصا عليه باتفاق من أولاده ، إلا أنهم اختلفوا في موته في حال حياة أبيه فمنهم من قال لم يمت ، ومنهم من قال موته صحيح ، وإمامة باقية في ذريته دون غيرهم فالإمام بعد إسماعيل محمد بن إسماعيل ، ومنهم من وقف على محمد بن إسماعيل وقال يرجعته بعد غيبته ، ومنهم من قال : الإمام في المستورين منهم ، ثم في الظاهرين القائمين من بعدهم وهم الباطنية ، وكل الفرق الباطنية كالدروز والنصيرية متفرعة عن هذه الفرقة . انظر في هذا المسألة والنحل ١٦٧/١ ، الإفحام لأفئدة الباطنية لطغام ليحيى بن حمزة لعوي ص ٧ ، والإسماعيلية المعاصرة لحوير ص ١١-١٤ .

كما نقل عن الثقة جاء إلى مشهد علي الرضا^(١) وأكره من به من السادات الكرام وسائر الأشراف العظام وهددهم بالقتل فأظهروا الإمتثال واصطنعوا له نسبا ومع ذلك تداركوا وألحقوه بمن هو معروف بأنه عقيم بين علماء الأنساب وهو موسى الثاني بن حمزة بن الإمام موسى الكاظم الذي هو سابع الأئمة الإثنى عشر عند الإمامية وإنما العقب من أخيه إلى محمد قاسم بن حمزة بن الإمام موسى الكاظم . ولو فرض صحة نسبه ، فإذا لم يكن له دين كان مع الكفرة على السواء ، وإنما آل النبي من يحمي شريعته ، وهذا كنعان بن النبي نوح من صلبه لم ينجه من عذاب الدنيا والآخرة نسبه إلى أبيه ولو كان ذلك يجدي نفعا لما عذب واحد من بني آدم للنبي ، انتهى^(٢) .

وسئل أيضا رحمه الله تعالى عن عساكر الإسلام إذا سبوا أولاد القزل باش وهم الشيعة المذكورون فهل يكونون أرقاء ويصح بيعهم وشرأؤهم ؟

فأجاب بأن آباءهم وأمهاتهم حيث كانوا على المذهب الباطل يسبون الصحابة / ٢/١٦٨
ويطيلون الألسنة على الصديقة ، فقد ورد قول ضعيف بأن أولادهم الصغار جدا الذين لا يعقلون الذين يكونون أرقاء ، وأما من كان منهم ابن خمس سنين أو ست يتلفظ بكلمة الشهادة فإنه مسلم لا يكون رقيقا أصلا ولا يسري إليه كفر آبائه وأمهاته . انتهى نقل من شرح منظومة العلامة محمد أفندي الكواكي مفتي السادة الحنفية بمدينة حلب المحمية حفظه الله تعالى وأدام النفع به^(٣) .

ونص عبارة ابن نجيم في أشباهه : "من سب الشيخين ولعنهما كفر ، وإن فضل عليا عليهما فمبتدع ، كذا في الخلاصة"^(٤) .

(١) هو أبو الحسن علي الرضا بن موسى الكاظم بن جعفر الصادق بن محمد الباقر بن علي بن زين العابدين وهو أحد الأئمة الإثنى عشر على اعتقاد الإمامية (١٥٣-٢٠٢) بالمدينة وكان المنصور قد زوجه ابنته أم حبيب وجعله ولي عهده ، وضرب اسمه على الدينار والدرهم . انظر ترجمته في وفيات الأعيان ٢٦٩/٣ .

(٢) الفوائد السنية شرح الفرائد السنية للكواكي ٣٩٦/٢ .

(٣) ٣٩٦/٣ .

(٤) الخلاصة في الفتاوى للشيخ طاهر بن أحمد البخاري ، ورقة ٣٥٤ .

وفي مناقب الكردي^(١) يكفر إذا أنكر خلافتيهما أو بغضيهما لمحبة النبي ﷺ لهما ،
وإذا أحب عبدا أكثر منهما لا يؤخذ به . انتهى نقل من الأشباه والنظائر للعلامة بن
نجيم^(٢) .

ونص عبارة الجوهرة من كتاب السير : "من سب الشيخين أو طعن فيهما يكفر
ويجب قتله ، ثم إن رجع وتاب وجدد الإسلام هل تقبل توبته أم لا ؟ قال الصدر
الشهيد^(٣) لا تقبل توبته ولا إسلامه ، وبه أخذ الفقيه أبو النيث السمرقندي^(٤) وأبو نصر
الدبوسي^(٥) وهو المختار للفتوى إلا إذا / طب أن يؤجل فإنه يؤجل ثلاثة أيام لا يزداد
عليها ، ولا تقبل منه جزية . انتهى نقل من الجوهرة^(٦) .

وفي النظم الكواكبي المذكور نفا وشرحه لمؤلفه ما نصه : "ويلحق الساحر بالمرتد ،
قال أبو حنيفة : يقتل ولا يستتاب ولا يقبل قوله إني أتوب وأترك إذا شهد الشهود أنه
الآن ساحر أو أقر به ، وكذلك المرأة الساحرة تقتل لأن عمر ﷺ كتب إلى نوابه أن
اقتلوا الساحر والساحرة"^(٧) .

وكذلك الزنديق يقتل ولا تقبل توبته لما روى عكرمة ﷺ أن عليا ﷺ أتى بزنادقة
فأحرقهم فبلغ ذلك ابن عباس فقال : "لو كنت أنا لم أحرقهم لقوله عليه الصلاة والسلام
« لا تعذبوا بعذاب الله تعالى »"^(٨) ولقتلتهم لقوله عليه الصلاة والسلام : « من بدل دينه

(١) لم أقف له على ترجمة .

(٢) الأشباه والنظائر لابن نجيم زين الدين بن إبراهيم مع شرح الحموي ٢٩٢/١ .

(٣) تقدمت ترجمته في ص ٣٩٥

(٤) تقدمت ترجمته في ص ١٧٤

(٥) هو عبدالله بن عمر بن عيسى الخنفي القاسمي ، والدبوسي نسبة إلى دبوسة بلد بين البخاري وسمرقند ، (ت

٤٣٠) كان أحد من يضرب به المثل في النظر واستخراج الحجج ، وهو أول من أبرز علم الخلاف إلى

الوجود ، وكان شيخ تلك الديار . نظر ترجمته في لسير ٣٤٥/١٧ ، وشذرات الذهب ٢/٢٤٥ .

(٦) ورقة ٣٥٥ .

قلت : ولما راجح أنه إذا تاب تقبل توبته ويصح إسلامه .

(٧) الفوائد السمية شرح الفرائد السنية للكواكبي ٤١٣/٢ ، والأثر حرجه حم ١/١٩٠ .

(٨) أخرجه (خ) كتاب الجهاد باب لا يعذب بعد الله ٦١٤٩-٣٠١٧ ، وفي الاستنبات كتاب المرتدين باب

حكم المرتد والمردة ١٢/٢٦٧/٦٩٢٢ .

فاقتلوه»^(١) . انتهى نقل من شرح منظومة الكواكي للمؤلف من فصل المرتدين من كتاب الجهاد^(٢) .

وقال السيد يعقوب^(٣) في شرحه على الشريعة : تعريف الزنديق عن أبي الليث^(٤) ونص عبارته وهو ما ذكر في المغرب نقلاً عن أبي الليث "من لا يؤمن بالآخرة ووحداية الخالق " .

وعن ثعلب^(٥) أن زنديق ليس من كلام العرب ، ومعناه/ على ما يقوله العامة ملحد ١/١٦٩ دهري .

وعن أبي دريد^(٦) أنه فارسي معرب ، وأصله زنده ، أي من يقول : بدوام بقاء الدهر . انتهى نقل من شرح شرعة الإسلام للسيد يعقوب رحمه الله تعالى^(٧) .

وفي فتاوى شيخ الإسلام قاري الهداية رضي الله عنه^(٨) ما نصه : "سئل عن الزنديق من هو ؟ أجاب الزنديق هو من يقول ببقاء الدهر ، أي لا يؤمن بالآخرة ، ولا بالخالق ويعتقد أن الأموال مشتركة .

(١) أخرجه (خ) ، انظر الأجزاء والصفحات السابقة فهو جزء من الحديث الذي قبله .

(٢) الفوائد السمية شرح الفرائد السنية للكواكي ٤٠٣/٢ .

(٣) لم أقف له على ترجمة .

(٤) تقدمت ترجمته في ص ١٧٤

(٥) هو العلامة المحدث إمام النحو أبو العباس أحمد بن يحيى بن يزيد الشيباني مولاهم البغدادي صاحب الفصيح والتصانيف "٢٠٠-٢٩١" قال عنه الخطيب : " ثقة حجة دين صالح مشهور بالحفظ " ، وقال عنه الميرد : " أعلم الكوفيين ثعلب فذكر له الفراء فقال لا يعشره " ، وله مصنفات منها اختلاف النحويين والقراءات وكتاب معاني القرآن . انظر ترجمته في السير ١/٥/١٤ ، ومعجم الأدباء ١٠٢/٥ ، وبغية الوعاة للسيوطي ٧٨٧/٣٩٦/١ ، وإنباه الرواة ١٣٨/١ .

(٦) هو أبو بكر محمد بن الحسن بن دريد بن عتاهية الأزدي البصري صاحب التصانيف (ت ٣٢١) ، تنقل في فارس وجزائر البحر يطلب الآداب ولسان العرب ففاق أهل زمانه ، قال أحمد بن يوسف الأزرق : " ما رأيت أحفظ من ابن دريد ولا رأيته قرئ عليه ديوان قط إلا وهو يسابق إلى روايته يحفظ ذلك " ، وقال الذهبي : " كان آية من الآيات في قوة الحفظ " . انظر ترجمته في السير ٥٦/٩٦/١٥ ، ومعجم الأدباء ١٢٧/١٨ ، وغاية النهاية ١١٦/٢ .

(٧) انظر ورقة ٢٢ .

(٨) هو سراج الدين عمر بن إسحاق الغزنوي الهندي (ت ٧٧٣) .

وقال في مكان آخر: "هو أن لا يعتقد إلها ولا بعثا ولا حرمة شيء من الأشياء .
وفي قبول توبته روايتان ، والذي ترجح عدم قبول توبته . انتهى نقل من فتاويه رحمه الله تعالى^(١) .

ولكن نقل العلامة شيخ الإسلام الثمرتاشي^(٢) في معين المفتي^(٣) أن الفتوى على
التفصيل في حق ساحر والزنديق وهو أن كلا منهما إن تاب قبل أن يؤخذ تقبل توبته
ولا يقتل ، وإن أخذ ثم تاب لم تقبل توبته ويقتل .

ونص عبارته في كتابه المسمى بمعين المفتي المذكور من كتاب الحظر والإباحة ناقلا / ١٦٩
عن أبي الليث رحمه الله تعالى .

قال الفقيه أبو الليث : "إذا تاب الساحر قبل أن يؤخذ ^{تقبل} توبته ولا يقتل ، وإن أخذ ثم
تاب لم تقبل توبته ويقتل ، وكذا الزنديق المعروف الداعي ، والفتوى على هذا القول .
كذا في الخاتمة^(٤) انتهى نقل من معين المفتي [المذكور]^(٥) .

وفي كفاية الفتاوى ما نصه : 'فما من صاحب علم انفعالي يرى إحاطة ما في العالم
علما إلا وقد وافق فرعون في إدعاء الألوهية . ومن هذا حكم الإخبار عن الغيب على
ادعاء العلم من عند نفسه من أمثال الكهان^(٦)

(١) موجودة في مكتبة عارف حكمت باللغة لأردية تحت رقم ١٤٤/١ ولم أستطع توثيق هذا النص منها لعدم
اللغة الأردية .

(٢) . تقدمت ترجمته في ص ١٧٩

(٣) معين المفتي على جواب المستفتي للشيخ محمد بن عبد الله الثمرتاشي مخطوط في مكتبة عارف ، حكمت
بالمدينة المنورة تحت رقم

(٤) فتاوى قاضيخان ضمن الفتاوى الهندية في الحاشية ٤٢٩/٣ .

(٥) معين المفتي على جواب المستفتي للشيخ محمد عبد الله الثمرتاشي ورقة ٣٣٣ . و ما بين المعقوفين في الأصل :
"المزبور" وهو حظ ، والصحيح ما أثبتته لأنه المؤدى لمعنى المقصود .

(٦) الكاهن هو الذي يتعاطى الخير عن الكائنات في مستقبل الزمن ويدعى معرفة الأسرار ، والعرب تسمى كل
من يتعاطى علما دقيقا كاهن ، ومنهم من كان يسمى المنجم وطبيب كهنا ، والحديث الذي يحذر من
إتيان لكهان بشمر نكهم والعراف والمنجم . وكاهن يجمع على كهنة وكهنة . انظر النهاية ٥١٤/٤ -

والمنجمين^(١) والعراف^(٢) والرمال^(٣) والإخبار بطريق السحر والزيجات^(٤) ونحو ذلك وحكم تكفيرهم وقتلهم إن لم يتوبوا " .

وقتل الساحر وإن تاب بعد الأخذ للقتل كذا في الفتاوى الظهيرية^(٥) . قال عليه الصلاة والسلام : « حد [الساحر]^(٦) ضربة بالسيف »^(٧) وفي التيسير^(٨) ثم إن كان في السحر رد ما لزم في شرط الإيمان فهو كفر وإلا فلا .

ثم السحر الذي هو كفر يقتل عليه الذكور والإناث والذي ليس بكفر وفيه إهلاك النفس ففيه / حكم قطاع الطريق ويستوي الذكور والإناث .

٢/١٧٠

ولهذا اختلف قول أبي حنيفة في الساحر فلا يقتل بسحر الكفر ويقتل بسحر السعي في الأرض بالفساد إذا كان [السحر]^(٩) قاتلا وتقبل توبته فإن سحرة فرعون آمنوا فصح

(١) هو العراف أو الحازي الذي يدعى علم الغيب ، وقد استأثر الله بعلمه . انظر النهاية ٢١٨/٣ .

(٢) هو المنجم أو الحازي الذي يدعى علم الغيب وقد استأثر الله بعلمه . انظر النهاية ٢١٨/٣ .

وقال البغوي : العراف الذي يدعي معرفة الأمور بمقدمات يستدل بها على المسروق ومكان الضالة ونحو ذلك ، وقيل هو الكاهن . انظر تيسير العزيز الحميد ص ٤١١ .

(٣) قال شيخ الإسلام ابن تيمية : العراف اسم للكاهن والمنجم والرمال ونحوهم ممن يتكلم في معرفة الأمور بهذه الطرق . المرجع نفسه ص ٤١١ .

(٤) تقدم تعريف السحر في ص ٣٨٩

والزيج : كل كتاب يتضمن جداول فلكية يعرف منها سير النجوم ويخرج بواسطتها التقويم سنة سنة . انظر المعجم الوسيط ٤٠٩/١

(٥) انظر المسائل البدرية المنتخبة من الفتاوى الظهيرية ورقة ٨٣٦ .

(٦) ما بين المعقوفتين في الأصل : "السحر" .

كتب السنة .

(٧) سيأتي تخريجه في ص ٤٥٥

(٨) كتاب التيسير للشيخ شرف الدين هبة الله بن عبد الرحيم بن البارزي الحموي الشافعي (ت ٧٣٨) واسمه : تيسير الفتاوى في تحرير الحاوي ذكر فيه أنه ذكر مسائل الحاوي وأوضحها ببسط عبارته المشكلة وتفصيل ألفاظه المحملة فيكون كالشرح إلا أنه غير ممتاز عن المتن . انظر كشف الظنون ٦٢٦/١ .

(٩) ما بين المعقوفتين في الأصل : "وسحرها"

إيمانهم ، ومن قال لا تقبل فهو غلط وأحق ما يقبل توبة الساحر إذ هو أبلغ في تمييز ما هو حجة منه مما ليس بحجة هذا كلامه^(١) .

قال الضعيف : قبول التوبة فيمن علم أنه يعتقد حرمة السحر أو تبدل اعتقاده من حله إلى حرمة وعزم أن يتركه أبدا أنسب . وعدم قبولها فيمن يعتقد حله أنسب إذ لا يكلف بالتوبة من لا يقر بالحرمة .

وفي الكواشي^(٢) : "وتعلم الساحر لاجتنابه ليس بكفر إذا لم يكن للعمل به"^(٣) . وعن الشافعي : أنه يوجب القصاص على من قتل به . هذا كلامه وتوبة المرتد مقبولة من الذكور والإناث^(٤) . ومن الناس من لا يقبل ، وينسب إلى الإمام أحمد^(٥) . والزنديق يستتاب عند أبي يوسف ومحمد ، وعن أبي حنيفة روايتان . انتهى نقل من كفاية الفتاوى للنسفي

وهذا بخلاف الساب للشيخين أو / أحدهما فإن الفتوى على عدم قبول توبته مطلقا ١٧٠/ب كما تقدم ويأتي .

وفتوى شيخ الإسلام الحانوتي^(٦) صريحة في ذلك ونص عبارته فيها رحمه الله تعالى : "هذا سؤال حاصله ما قولكم في طائفة شأنهم سب الشيخين ولعنهما ، وشأنهم التقرب

(١) قلت : الصحيح أن الساحر لا يستتاب بل يقتل وقد بينت هذا في ص ٣٨٩

(٢) لم أفق على كتاب بهذا الاسم ولعله نسبة إلى الكواشي أحمد بن يوسف بن حسن الشيباني الموصلية ، وهي نسبة إلى كواشة قلعة من نواحي الموصل (٥٩١-٦٨٠) وقد برع في القراءات والتفسير والعربية وكان منقطع النظر زهدا وصلاحا وتبتلا وورعا .

انظر ترجمته في العبر ٣/٣٤٣ ، وشذرات الذهب ٥/٣٦٥ ، والنجوم الزاهرة ٧/٣٥٢ .

(٣) قلت : الصحيح أن تعلم لسحر حرام لا يجوز ، وقد بينت هذا في ص ٣٩٦

(٤) انظر روضة الطالبين للنووي ٧/٢٩٥-٢٩٧ .

(٥) انظر مسائل الإمام أحمد ٣/١٢٧٩ ، وانظر الروايات المروية عن الإمام أحمد في السحرة ، أحكام أهل الملل

للخلال الحدود باب أحكام السحرة ٢٠٦-٢٠٧ .
(٦) هو محمد بن عمر الملقب شمس الدين بن سراج الدين الحانوتي المصري الفقيه الحنفي (٩٢٨-١٠١٠ هـ) كان رأس المذهب في عصره بالقاهرة . يرجع إليه في أمر الفتوى والرياسة بعد شيخ المذهب علي بن غانم المقدسي ، وله فتاوى مشهورة في مجلد كبير . انظر ترجمته في خلاصة الأثر للمحي ٤/٨٦ .

واستحلال قتل من يحبهما وهو سني فهل يحل قتلهم أم لا أفيدونا الحكم في ذلك وما فيه من الأحاديث ؟

الجواب : "السب لأحد من الصحابة غير الشيخين أقل مراتبه أن يكون مبتدعا لأن النبي ﷺ قد عظم شأنهم ورفع قدرهم وحث على [اتباعهم]^(١) لأقوالهم وأفعالهم حتى قال في حقهم : « أصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم »^(٢) .

مطلب جناب
شيخ الإسلام
الحانوتي

وقال عليه الصلاة والسلام : « لا تسبوا أصحابي فلو أن أحدكم أنفق مثل أحد ذهباً ما بلغ مد أحدهم ولا نصيفه »^(٣) ، وقال عليه الصلوات والسلام : « أكرموا أصحابي فإنهم خياركم »^(٤) ، وقال عليه الصلوات والسلام : « الله الله في أصحابي لا تتخذوهم غرضا من بعدي فمن أحبهم فبحبي أحبهم ومن أبغضهم فببغضي / أبغضهم ومن آذاهم فقد آذاني ومن آذاني فقد آذى الله ومن آذى الله فيوشك أن يأخذه الله »^(٥) وهذا في حق عامة الصحابة . وأما في خصوص الشيخين ؛ أعني أبا بكر الصديق وعمر الفاروق رضي الله عنهما فلزيادة فضلتهما ، كان السب لهما كافراً يجب قتله بل قد صرح بعضهم بعدم قبول توبته على المفتي به كما في الجوهرة^(٦) .

وإذا كان قتل السب لهما واجبا ، كان المباشر لقتلهم مثابا ، كيف لا وقد تلبست هذه الطائفة على ما في السؤال باللعن الذي قال العلماء أنه لا يجوز لعن الكافر المعين ، فكيف بلعن ممن هو منصف بكونه أفضل البشر بعد الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم .

(١) ما بين المعقوفين هكذا في الأصل ، والأنصح أن يقول : اتباع .

(٢) تقدم تخريجه في ص ١٤٠ وهو حديث ضعيف .

(٣) تقدم تخريجه في ص ٩٢ وهو حديث صحيح .

(٤) تقدم تخريجه في ص ٣٨ وهو حديث ضعيف .

(٥) تقدم تخريجه في ص ١٠٧ وهو حديث ضعيف .

(٦) انظر ورقة ٣٥٥ . قلت : والصحيح أن السب لهما أيضا يقبل توبته إذا تاب .

قال علماؤنا : إن انتقاص العالم إذا كان من حيث علمه يكون كفرا^(١) ، فضلا عن انتقاص هؤلاء الأعلام من حيث كونهم متبعين للسنّة النبوية والشريعة المحمدية الذين قد أمرنا بإكرامهم لأنهم خيارنا كما تقدم في الحديث^(٢) خصوصا وقد تلبسوا أيضا على ما في السؤال بتقربهم واستحلالهم لقتل من هو متصف بكونه / من أهل السنة والمحبة للصحابة سبب مقتض لکفرهم أيضا لأن استحلال ما ثبت من الدين بالضرورة كفر ، بل لو لم يكونوا متصفين بما ذكرناه من الأمور المتعددة المقتضية لکفرهم كان قتالهم لأجل دفع شرهم لأنهم من الساعين في الأرض بالفساد ، وحيث كان من شأنهم قتل من كان من أهل السنة فبالجملة يثاب الثواب الجزيل المقاتل لمن هو متصف بالصفات المرقومة في السؤال والساعي في قطع دابرهم جزاء لطغيانهم ، أعاذنا الله من شرور أنفسنا وسيئات أعمالنا من يضل الله فلا هادي له . انتهى نقل من فتاوى العلامة الحانوتي الحنفي رحمه الله تعالى ونفعنا به والمسمين أجمعين^(٣) .

فتبين بهذا كله أن اسباب للنبي ﷺ أو لأحد من الأنبياء عليهم الصلاة والسلام أو للشيخين أو أحدهما كافر يجب قتله ولا تقبل توبته عندنا بعد ثبوت ذلك عليه شرعا على ما عليه الفتوى^(٤) والساحر والزنديق كافران تقبل توبتهما على ما أفتى به المتأخرون إن أخذوا قبل التوبة ، وإلا فلا تقبل / توبتهما ويقتلان عندنا أيضا^(٥) .

ومن أنكر صحبة أبي بكر الصديق أو رمى ابنته عائشة رضي الله عنها بما برأها الله منه كافر إجماعا مرتد تجري عليه أحكام المرتدين ، بل لا تقبل توبة قاذفها رضي الله عنها

(١) قلت : تنقيص العالم لعلمه لا يوصل إلى لکفر ولكن يمكن أن يوصف من يفعل مثل هذا الفعل بالفسق أو قلة الأدب .

(٢) يشير بهذا إلى قوله ﷺ : « أكرموا أصحابي فمنهم خياركم » . وقد تقدم تخريجه في ص ٣٨٠

(٣) لقد بحثت عنها ولم أجدها .

(٤) لاشك في أن السب للنبي ﷺ أو لأحد من الأنبياء كافر ويجب قتله ولا تقبل توبته بل يجب إقامة الحد عليه

تاب أو لم يتب . أما لسب شيخين فالأمر فيه تفصيل ، فإذا سبهما بما فيه الطعن في عقيدتهما بأن وصفهم بالكفر أو بانفراق فإنه حينئذ يكفر بسب ويجب قتله . وإذا تاب قبل توبته وقد بينت هذا

في ص ٣٩٣ ، ٤

(٥) لقد ذكرت أقوال العلماء في هذا الموضوع في ص ٣٨٩

على ما حكاه العالمان الجليلان أبو السعود والبيضاوي رضي الله عنهما في تفسيرهما عن ابن عباس رضي الله عنه أنه قال لا توبة له كما تقدم عنهما^(١) .

وأما عند الشافعية رضي الله عنهم فهو كافر مرتد ، ونص عباراتهم هنا منها ما نقله العلامة ابن حجر المكي في التحفة من باب الردة بعد أن ذكر أشياء يكفر بها المسلم المكلف ويصير بها مرتدا بقوله : "وكذا من أنكر صحبة أبي بكر أو رمى ابنته عائشة رضي الله عنها بما برأها الله منه وكذا في وجه حكاه القاضي فيمن سب الشيخين أو الحسن والحسين رضي الله عنهما ، انتهى"^(٢) .

وفيه من كتاب الشهادات تحت قول الماتن رحمه الله تعالى : "وتقبل شهادة مبتدع

لا نكفره ببدعته"^(٣) ، ما نصه :

(١) انظر في هذا ص ٣٨٢ من هذا الكتاب . .

قلت : والراجع من الأقوال أن من تاب إلى الله توبة صادقة تقبل توبته .

(٢) نفة المحتاج بشرح المنهاج لابن حجر المكي ٨٥/٤ . وانظر أيضا نهاية المحتاج إلى شرح المنهاج للرملي ٣٩٦/٧ .

(٣) اختلف العلماء في قبول شهادة المبتدع بدعة غير مكفرة حيث نزلوه منزلة الفاسق لأن الفسق نوعان :-

أ - فسق عملي ولا خلاف في رد شهادة من تلبس به ، ب - فسق اعتقادي فترد به الشهادة أيضا عند جمع من العلماء كمالك وشريك وإسحاق وأبو عبيد وأبو ثور .

وقال فريق آخر من العلماء يقبلون شهادة أهل الأهواء والبدع الذين ارتكبوا بدعا غير مكفرة . ومن هؤلاء العلماء : الإمام أبو حنيفة وأبو يوسف والإمام الشافعي وغيرهم . وقد استثنى المجيزون لقبول شهادتهم فرقة الخطابية من الروافض لأنهم يشهدون لبعضهم بالكذب .

وقال أبو يوسف : لا أرى قبول شهادة من أظهر شتيمة أصحاب النبي صلی الله عليه وسلم لأن هؤلاء مخانة ، ولو أن رجلا شتاما للناس والجيران لم أقبل شهادته . وقال الثوري : أقبل شهادة أهل الأهواء إذا كانوا عدولا فيما سوى ذلك لا يستحيلون الشهادة في أهوائهم أو هوى يخرج به من الإسلام يعرف ذلك الناس .

وقال أبو جعفر الطحاوي قد اختلف السلف في أشياء خرجوا فيها إلى القتال ولم يطل بذلك أخبارهم كذلك الشهادة .

انظر في هذا الموضوع : الشرح الكبير لابن قدامة المقدسي ٢٦٠/٦ ، كشف القناع ٤١٤/٦ ، المبسوط للسرخس ١٣٢/١٦ ، المزني ص ٣١٠ ، فقد تحدثوا في هذا الموضوع بأسهاب .

"وأما من تكفره ببدعته كمن يسب عائشة بالزنا^(١) وأباها رضي الله عنهما بإنكار

صحبه^(٢) أو ينكر حدوث / العالم ، أو حشر الأجساد ، أو علم الله بالمعدوم ، أو ١٧٢ / بالجزئيات ، فلا تقبل شهادته لاهدره ، انتهى"^(٣) .

ومنها ما نقله العلامة الرملي^(٤) في شرحه على المنهاج من باب الردة أيضا بعد ذكره أشياء يكفر بها المسلم المكلف ويصير بها مرتدا بقوله : "وكذا من أنكر صحبة أبي بكر أو رمى ابنته عائشة رضي الله عنها بما برأها الله منه ، ولا يكفر بسب الشيخين ، أو الحسن والحسين إلا في وجه حكاه لقاضي" إلى أن قال : "وتقبل الشهادة بالردة مطلقا كما صححاه في الروضة"^(٥) كأصلها أيضا فلا تحتاج في الشهادة بها لتفصيلها لأنها لخطرهما لا يقدم العدل على الشهادة بها إلا بعد تحققها وهذا هو المعتمد^(٦) وقيل يجب التفصيل ، بأن يذكر موجبها وإن لم يقل عالما مختارا لاختلاف المذاهب في الكفر ، وخطر أمر الردة ، وقد أزال جمع في الإلتصار له نقلا ومعنى . وقضى كلام المصنف أنه لا فرق بين قولهما : ارتد عن الإيمان أو كفر بالله أو ارتد أو كفر فهو من محل الخلاف خلافا للبلقيني^(٧) .

(١) في المنهاج أو نفي صحبة أبي .

(٢) قال نور الدين عيني بن علي القاموسي في الحاشية : 'ظاهره إنكار صحبة غير أبي بكر لا يكفر به ، وهو كذلك لأن صحبتهم لم تنت بالنص' ، قوله : ولا يكفر بسب الشيخين هما أبو بكر وعمر ، قوله : إلا في وجه (أي ضعيف) . انظر حاشية عيني شرح الرملي ٣٩٦/٧ .

قلت : والصحيح من الأقوال أن كل من سب أحد من الصحابة بكفر والردة والفسق فهو كافر .

(٣) تحفة المحتاج بشرح المنهاج دس حجر المكي ٣١٩/٤ .

(٤) هو محمد بن أحمد بن حمزة منقب شمس لدين بن شهاب الدين الرملي المنوفي المصري الأنصاري الشهير بالشافعي الصغير (٩١٩-١٠٠٤) ، شغل على أبيه في الفقه والتفسير والنحو والصرف والمعاني والبيان والتاريخ ، وله تأليف منه : كتاب شرح المنهاج أتى فيه بعجب العجاب ، وشرح البهجة الوردية . انظر ترجمته في خلاصة الأثر لسحي ٣٤٢/٢ .

(٥) روضة الطالبين للنووي ٢٩٥/٧-٢٩٧ .

(٦) نهاية المحتاج إلى شرح المنهاج لرمي ٤١٦٧ .

(٧) هو يوسف بن محمد البلقيني المصري ثم المكي رئيس القراء (ت ١٠٤٥) كان من الأفاضل الأجلاء حسن القراءة والتأدية ، وقراءته رفيع عظيم في القنوب . نفع به خلق كثير ، وكانت وفاته بمكة .

فعلى الأول لو شهدوا بردة إنسان فأنكر بأن قال كذبا / أو ما ارتددت حكم ١/١٧٣
 بالشهادة ، ولا يعتد بإنكاره ، فيستتاب ثم يقتل ما لم يسلم.
 وعلى الثاني لا يحكم بها فلو لم ينكر وإنما قال كنت مكرها واقتضته قرينة كأسر
 كفار له ، صدق بيمينه تحكيما للقرينة ، وإنما حلفناه لاحتمال كونه مختارا ، وإلا بأن لم
 تقتضيه قرينة فلا يصدق ويصير [مرتدا]^(١) فيطالب بالإسلام ، فإن أبى قتل ، إلى أن قال :
 "وتحب استتابة المرتد والمردة لاحترامهما بالإسلام" ، وفي قول : تستحب كالكافر
 الأصلي وهي على القولين في الحال لخبر « من بدل دينه فاقتلوه »^(٢)

== انظر ترجمته في خلاصة الأثر للمحيي ٥٠٨/٤

(١) ما بين المعقوفتين في الأصل : "مرتد" وهو خطأ ، والصحيح ما أثبتته .

(٢) تقدم تخريجه في ٢٦٥ هـ وهو حديث صحيح .

وأما استتابة المرتد وعدم استتابة ففيها قولان :

القول الأول : أن المرتد والمردة لا يقتلان حتى يستتابا وهذا القول هو قول أكثر أهل العلم منهم عمر
 وعلي وعطاء والنخعي ومالك والثوري والأوزاعي وإسحاق وأصحاب الرأي وهو أحد قولي الشافعي . ومن
 أدلة هؤلاء حديث أم مروان أن النبي ﷺ أمر أن يستتاب ، واستدلوا أيضا بما رواه مالك في الموطأ " أنه
 قدم على عمر رجل من قبل أبي موسى فقال له : هل كان من معربة خير ؟ قال : نعم ، رجل كفر بعد
 اسلامه فقال : ما فعلتم به ؟ قال : قربناه فضربنا عنقه فقال عمر : فهلا حبستموه ثلاثا فأطعمتموه كل يوم
 رغيفا واستتبتموه لعله يتوب أو يرجع أمر الله ؟ اللهم إني لم أحضر ولم أمر ولم أرض إذ بلغني " أخرجه
 مالك في الموطأ ٣/٣٧١ .

قال ابن قدامة تعليقا على هذا الأثر : ولو لم تجب استتابة لما برئ من فعلهم ، ولأنه أمكن استصلاحه فلم
 يجز إتلافه قبل استصلاحه كالثوب النجس وأما الأمر بقتله فالمراد به بعد الاستتابة بدليل ما ذكرنا ، انظر
 المغني ٨/١٢٤-١٢٥ .

وأما القول الثاني : فهو أنه لا يجب استتابة المرتد ، وهذا القول رواية أخرى عن أحمد وهو قول الشافعي
 وعبيد بن عمير وطاووس ويروى ذلك عن الحسن لقول النبي ﷺ : « من بدل دينه فاقتلوه » ووجه
 الاستدلال بهذا الحديث أن النبي ﷺ أمر بقتله ولم يذكر الاستتابة .

ومن أدلتهم أيضا ما روى من أن معاذ قدم على أبي موسى فوجد عنده رجلا موثقا فقال : ما هذا ؟
 قال : رجل كان يهوديا فأسلم ثم راجع دينه دين اليهود ، فنهود قال : لا أجلس حتى يقتل قضاء الله
 ورسوله . قال : أجلس قال : لا أجلس حتى يقتل قضاء الله ورسوله ثلاث مرات فأمر به فقتل " أخرجه
 (خ) ١٣/٣٦٨/٦٩٢٣ ، و (م) ٣/٣٨٧ .

ووجه الاستدلال ظاهر وواضح وهو أنه أمر بقتله فوراً ولم يذكر الاستتابة .

وفي قوله : "وثلاثة أيام" لأثر فيه عن عمر^(١) فإن أصرا أي الرجل والمرأة على الردة قتلا للخير المار^(٢) والنهي عن قتل النساء محمول على الحرييات . وإن أسلم صح إسلامه وترك لقوله : ﴿إِنْ يَنْتَهَوْا يُغْفَرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ﴾^(٣) ، ولخير : « فإذا قالوها عصموا مني دماءهم وأموالهم »^(٤) .

وشمل كلامه كفر من سبه عليه السلام أو سب نبيا غيره وهو كذلك على الأصح^(٥) ، ولم يحتج للتثنية إن ارتد إلى كفر خفي ، كزنادقة ، وباطنية ، لأن التوبة عند الخوف عين الزندقة ، والزنديق من / يظهر الإسلام ويخفي لكفر . ويقرب منه من عبر عنه بأنه لا ينتحل ديناً^(٦) .

= قلت : والراجح قول الجمهور وهو أن المرتد يستتب فإن تاب وإلا قتل . ومن أقوى الأدلة التي استدل بها القائلون بعدم الاستتابة هو أثر معاذ وهذا لأثر قد جاء فيه : 'وكان قد استتيب' انظر في هذا كله المغنى لاس قدامة ٨ ١٢٤-١٢٥ .

(١) يشير به إلى الأثر الذي أخرجه مالك في الموطأ . انظر لصفحة السابقة في الهامش .

(٢) يشير بهذا إلى قوله ﷺ « من بدل دية فقتله »

(٣) سورة الأنفال آية ٣٨ .

(٤) ح ٢٥/٧٥، ١ .

(٥) الصحيح من أقوال أهل العلم أن الذي يسب النبي ﷺ يقتل على كل حال سواء تاب أو لم يتب ، وقد بينت ذلك في هامش ص ٣٩٣

(٦) توبة الزنادقة والباطنية فيها قولان لأهل العلم :

القول الأول : إن الزنادقة والباطنية إذا تابوا تقبل توبتهم . وهذا مذهب لشافعي . ويروى ذلك عن عبيد بن مسعود رضي الله عنهما وهو إحدى الروايتين عن أحمد وهو اختيار أبي بكر الحلال ، وقال : إنه أولى على مذهب أبي عبد الله .

واستدل هؤلاء بما رواه ظبيان بن عمار أن رجلا من بني سعد مر على مسحد بني حنيفة فإذاهم يقرءون برجز مسيئة فرجع إلى ابن مسعود فذكر ذلك له فبعث إليهم فأتى بهم فاستتابهم فتابوا فخلى سبيلهم .

وما روى أن رجلا سار رسول الله ﷺ ما ساره به حتى جهر رسول الله ﷺ فإذا هو يستأذنه في قتل رجل من المسلمين فقال رسول الله ﷺ : « ليس يشهد أن لا إله إلا الله ؟ قال : سى ولا شهادة له . ليس يصي ؟ قال نبي ولا صلاة له ، فقال رسول الله ﷺ : أوثقت الذين نهاني الله عن قتلهم » . وقد قال الله

والباطني من اعتقد أن للقرآن باطنا غير ظاهره^(١) ، وأنه المراد منه أومع الظاهر ولا بد في صحة إسلامه مطلقا من الشهادتين ولو بالعجمية وإن أحسن العربية .

ويعتبر ترتيبهما وموالاتهما كما جزم بذلك الوالد رحمه الله في شروط الإمامة^(٢) .

ثم الإعراف برسالته ﷺ إلى غير العرب ممن ينكرها ، أو البراءة من كل دين يخالف دين الإسلام ، ولا بد من رجوعه عن اعتقاد ارتد بسببه ، ولا يعزُر^(٣) مرتد تاب

تعالى : ﴿ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ وَلَنْ تَجِدَ لَهُمْ نَصِيرًا إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا ﴾ الآية النساء ١٤٥ .

ولأن النبي ﷺ كَفَّ عن المنافقين بما أظهروا من الشهادة مع اخبار الله تعالى له بباطنهم بقوله تعالى : ﴿ وَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ إِنَّهُمْ لَمِنْكُمْ وَمَا هُمْ مِنْكُمْ وَلَكِنَّهُمْ قَوْمٌ يَفْرُقُونَ ﴾ التوبة الآية ٥٦ ، وغيرها من الآيات التي تحدثت عن المنافقين وأظهرت خباياهم التي يخفونها في قلوبهم المريضة مع تظاهروهم بالإسلام وعمل ابن مسعود حجة في قبول توبتهم .

القول الثاني : إن الزنادقة والباطنية لا تقبل توبتهم وكذا من تكررت ردة وهذا قال به مالك والليث وإسحاق ورواية عن أبي حنيفة ، ومن أدلة هؤلاء قوله تعالى : ﴿ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَبَيْنَا ﴾ ووجه الاستدلال بهذه الآية هو أن الزنديق لا تظهر منه علامة تبين رجوعه وتوبته لأنه كان مظهرا للإسلام ومسرا للكفر ، فإذا وقف على ذلك فأظهر التوبة لم يزد على ما كان منه قبلها وهو إظهار الإسلام . وأما من تكررت ردة فلقوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ أزدادوا كفرا لَمْ يَكُنِ اللَّهُ لِيُغْفِرْ لَهُمْ وَلَا لِيَهْدِيَهُمْ سَبِيلًا ﴾ النساء ١٣٧ .

قال ابن قدامة : وفي الجملة فالخلاف بين الأئمة في قبول توبتهم في الظاهر من أحكام الدنيا فلا خفا فيه ، فإن الله تعالى قال في المنافقين : ﴿ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَاعْتَصَمُوا بِاللَّهِ وَأَخْلَصُوا دِينَهُمْ لِلَّهِ فَأُولَئِكَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ وَسَوْفَ يُؤْتِي اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ أَجْرًا عَظِيمًا ﴾ النساء الآية ١٤٦ ، انظر المغني ١٢٨/٨ .

(١) تقدم التعريف بهم في ص ٢٦ .

(٢) هذا الكلام لابن حجر المكي ، ولم أقف على كتاب والده هذا .

(٣) التعزير هو تأديب دون الحد ، وأصله من العزر وهو المنع . انظر التعريفات للجرجاني ص ٦٢ .

وقال الرازي : التعزير التوقيف والتعظيم وهو أيضا التأديب ، ومنه التعزير الذي هو الضرب دون الحد ، انظر مختار الصحاح للرازي ص ٤٢٩ .

وقال النووي : التعزير التأديب في اللغة ، وأما في الشرع فهو تأديب على ذنب ليس فيه حد فيوافق الحد في أنه زجر وتأديب للصالح يختلف بحسب الذنب ، ويخالفه من ثلاثة أوجه :

أحدها : أن تعزير أهل الهيئات أخف من تعزير غيرهم ويستونون في الحد .

الثاني : يجوز الشفاعة والعفو في التعزير دون الحد .

على أول مرة ، ومن نسب إليه ردة وجاءنا يطب الحكم بإسلامه يكتفى منه بالشهادتين ولا يتوقف على تلفظه بما نسب له .

ويؤخذ من كلام الشافعي أنه لا بد من تكرار لفظ أشهد في صحة الإسلام وهو ما يدل عليه كلامهما في الكفارة وغيرها.

ونخالف فيه جمع إلى أن قال : وولد المرتدة إن انعقد قبلها - أي الردة - أو بعدها ، وأحد أبويه من جهة الأب أو الأم وإن علا أو مات مسم فمسم أو أبواه مرتدان وليس في أصوله مسلم فمسلم فلا يسترق ويرثه قريبه المسلم ويجزي / عتقه عن الكفارة إن كان " قنًا" ^(١) لبقاء علقه الإسلام في أبويه .

وفي قول مرتد بالتبعية ، وفي قول كافر أصلي لتولده بين كافرين ولم يباشر إسلاما حتى يغلظ عليه فيعامل معاملة ولد لحربي إذ لا أمان نه . نعم لا يقر بجزية [لأن كفره لم يستند لشبهة دين كان حقا قبل الإسلام] ^(٢) .

قلت : الأظهر مرتد وقطع به العراقيون ونقل العراقيون : أي إمامهم القاضي أبو الطيب ^(٣) الإتفاق من أهل المذهب إن كان في أحد أصوله مسم ، وإن بعد ومات فهو

الثالث : لو تلف من التعزير ضمن . ولو تلف من الحد فهدر .

نظر تحرير ألقاظ تنبيه ، و لغة الفقهاء لننوي ص ٣٢٨ .

(١) قال الرزي : لقن هو العبد إذا مدح هو وأبواه يستوى فيه الإثبات والجمع والمؤنث ، ورك قالوا "عبيد" "أقنان" ثم يجمع على "قنة" .

وقار الكسائي : لقن من يمدح هو وأبوه .

وقال النعمان آبادي : القن الرقيق يطبق بلفظ واحد على الواحد وغيره ، وربما جمع على ' أقنان ' ، ' أقنة ' .
انظر مختار الصحاح للرازي ص ٥٥٣ ، والمصباح المنير للفيروز آبادي ص ٥١٧ .

والقن في اصطلاح الفقهاء هو الرقيق الذي لم يحصل فيه شيء من أسباب انعق ومقدمته . خلاف المكاتب والمدير والمستولد ، ومن علق عتقه بصفة ، نظر تحرير ألقاظ تنبيه لننوي ص ٢٠٤ .

(٢) ما بين المعقوفتين في الأصل : "لأنه كفر بعد نزول الكفر" وهو خطأ ، والصحيح ما أثبتته كما في نهاية المحتاج لرملي الذي نقل منه المصنف ٧ / ٤٢٠ .

(٣) القاضي أبو الطيب هو محمد بن المفضل بن مسلمة بن عاصم الضبي البغدادي الشافعي ، صنف كتباً عديدة وله وحيه في المذهب منها أنه كفر ترك الصلاة ، وكان أبوه ديباً علامة له تصانيف في معاني القرآن والأدب . أنظر ترجمته في تاريخ بغداد ٣ / ٣٠٨ ، وشذرات ذهب ٢ / ٢٥٣ ، ونسب ١٤ / ٣٦١ .

مسلم تبعاً له إتفاقاً كما علم مما مر في اللقيط^(١) هذا كله في أحكام الدنيا ، أما في الآخرة فكل من مات قبل البلوغ من أولاد الكفار الأصليين والمرتدين في الجنة في الأصح^(٢) .

(١) اللقيط لغة : هو بمعنى الملقوط أي المأخوذ من الأرض . وفي الشرع : اسم لما يطرح على الأرض من صغار بني آدم خوفاً من العيلة أو فراراً من تهمة الزنا . انظر التعريفات للجرجاني ص ١٩٣ . وقال الرازي : واللقيط المنبوذ يلتقط . انظر الصحاح للرازي ص ٦٠٢ .

وقال النووي : اللقيط بمعنى الملقوط المنبوذ المطروح . انظر تحرير ألفاظ التنبيه للنووي ص ٢٣٦ .

(٢) قلت : لقد اختلف العلماء في حكم الأطفال الذين ماتوا قبل أن يكلفوا بالعمل هل هم من أهل الجنة أم من أهل النار ؟

وقد أوصل الأقوال الإمام ابن عبد البر في هذه المسئلة إلى ستة أقوال ، انظر التمهيد ٩٦/١٨ - ٩٧ . وأوصلها الإمام ابن حجر إلى عشرة أقوال ، انظر فتح الباري ٢٤٦/٣ - ٢٤٧ . ولقد فصل هذان الإمامان في هذا الموضوع تفصيلاً جيداً موسعاً مصحوباً بأدلة من الكتاب والسنة وآثار عن السلف الصالح فليرجع إليه .

وهنا في هذا التعليق أريد أن أكتفي بالراجح فقط وذلك لأنه من الصعب جداً ذكر كل الأقوال .

ومما تبين لي أنه الراجح في هذا الموضوع هو التوقف في حكم أولاد المشركين .

· يقول شيخ الإسلام ابن تيمية : إن التوقف في أولاد المشركين هو الصواب الذي دلّت عليه الأحاديث الصحيحة وقال به أكثر الأئمة ، وذكر بأن التوقف يفسر بأمر أرجحها : إن الله لا يجزي على علمه بما سيكون حتى يكون فيمتحنهم يوم القيامة ، ويمتحن سائر من لم تبلغه الدعوة في الدنيا ، فمن أطاع حينئذ دخل الجنة ومن عصى دخل النار . قال : وهذا القول منقول عن غير واحد من السلف من الصحابة والتابعين وغيرهم . وقد رويت به آثار متعددة عن النبي ﷺ يصدق بعضها بعضاً ، وهذا الذي ذكره الأشعري في مقالات عن أهل السنة والحديث ، وذكر أنه يذهب إليه ، وعلى هذا تدل الأصول المعلومة بالكتاب والسنة . انظر مقالات الإسلاميين للأشعري ص ٢٩٦ ، ودرء تعارض العقل والنقل ٤٣٥/٨ .

وقال في مواضع متعددة من الفتاوى في حكم أطفال المشركين ، وأطفال الكفار أصح الأقوال فيهم أن

يقال : " الله أعلم بما كانوا عاملين " كما أجاب بذلك النبي ﷺ في الحديث الصحيح . وقد ثبت في الصحيح من غير وجه عن النبي ﷺ أنه قال : " يتجلى الله لعباده في الموقف ويبقى المؤمنون فيتجلى لهم الرب الحق في غير الصورة التي كانوا يعرفون فينكرونه ، ثم يتجلى لهم في الصورة التي يعرفون فيسجد له المؤمنون وتبقى ظهور المنافقين كقرون البقر فيريدون أن يسجدوا فلا يستطيعون " وذلك قوله تعالى : ﴿يَوْمَ يَكْشَفُ عَنْ سَاقٍ﴾ . أخرجه (خ) ٢٤٠/١٣ ، و(م) ١٦٧/١ ، وانظر في هذا الفتاوى ٢٤٦/٤ - ٢٤٧ ، ٢٨٠ ، ٣٠٣ ، ٣١٢ و ٣٧٢/٢٤ - ٣٧٣ .

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية أيضاً : " وهذا التفصيل يذهب الخصومات التي كره الخوض لأجلها من كرهه فإن من قطع لهم بالنار كلهم جاءت نصوص تدفع قوله ، ومن قطع لهم بالجنة كلهم جاءت نصوص

انتهى نقل من شرح المنهاج للشيخ الرملي رحمه الله تعالى^(١) .

ومنها ما في الزبد وشرحها ، ونص عبارتهما بالإختصار : الردة هي لغة الرجوع

عن الشيء إلى غيره ، وشرعا ما سيأتي

تدفع قوهم ، ثم إذا قيل : هم مع آبائهم لزم تعذيب من لم يذنب ، وانفتح باب الخوض في الأمر وانهي الوعد والوعيد والقدر والشرع والمحبة والحكمة والرحمة : فلهذا كان أحمد يقول : هو أصل كل خصومة . وقد جاء عن ابن عباس أنه قال : لا يزال أمر هذه الأمة مواليا أو مقاربا حتى يتكلموا في الولدان والقدر . انظر درء تعارض العقل ٤٠١/٨ ، والتذكرة للقرطبي ص ٦٠٧ ، والتمهيد لابن عبد البر ١٣١/١٨ . هذا بخصوص أطفال المشركين .

أما أطفال المسلمين فإنهم في اللجنة وذلك للنصوص الواردة التي تثبت بأنهم في الجنة وإليكم جزء من هذه النصوص :

أولا : من القرآن الكريم ؛

قوله تعالى : ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ﴾ سورة الطور آية ٢١ ، ووجه الدلالة من هذه الآية أن قوله تعالى : ﴿وَأَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ﴾ المقصود بهم أطفال المسلمين . انظر جامع البيان لاسن جرير ٢٥/٢٧ . وتفسير القرآن العظيم ٢٤٣/٤ .

ومنها قوله تعالى : ﴿كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينَةٌ إِلَّا أَصْحَابَ الْيَمِينِ﴾ ، المذشر آية ٣٨ . ووجه الدلالة أن أصحاب اليمين المقصود بهم هم أطفال المسلمين . انظر جامع الدين ١٦٥/٢٩ ، والتمهيد ٣٥٢/٦ .

ثانيا : من السنة ؛

عن أبي حسان قال : « قلت لأبي هريرة إنه قد مات لي ابن فما أنت محدث عن رسول الله ﷺ بحديث تطيب به أنفسنا عن موتانا ؟ قال : نعم صغارهم دعاميص الجنة يتقى أحدهم أباه أو قال - أبويه - فيأخذ بثوبه أو قال - بيده - كما أخذ أنا بضفة ثوبك هذا فلا يتناهي أو قال : فلا ينتهي حتى يدخله الله وأباه الجنة » . (م) ٢٠٢٩/٤ .

ومنها ما رواه قره المزيني رحمه الله قال : إن رجلا كان يختلف إلى النبي ﷺ ومعه ابن له ، فقال له النبي ﷺ : « أتجبه ؟ فقال : يا رسول الله أحبك الله كما أحبه ، ففقدته النبي ﷺ فقال : ما فعل ابن فلان ؟ قالوا : يا رسول الله مات ، فقال النبي ﷺ لأبيه : أما تحب ألا تأتي بابا من أبواب الجنة إلا وجدت ينتظرك ، فقال رجل يا رسول الله : أنه خاصة أو لكننا ؟ قال : بل لكم » . أخرجه (حم) ٣٥/٥ ، (ن) ٢٣/٤ ، (ج) ٢٦٢/٤ ، (كم) ٣٨٤/١ وصححه ووافقه الذهبي وابن عبد البر في التمهيد وقال : هذا حديث ثابت صحيح ، انظر التمهيد ٣٤٩/٦ . وقال الهيثمي رواه أحمد ورجاله رجال الصحيح ، انظر المجموع ١٠/٣ . وقال ابن حجر : بسنده صحيح ، انظر الفتح ١٢٢١/٣ .

(١) نهاية المحتاج إلى شرح المنهاج للرملي ٤١٦/٧ - ٤٢٠ ، وانظر في موضوع الردة . الروضة للنووي ٢٨٣/٧ -

٣٠٤ ، فقد فصل فيه تفصيلا جيدا .

وهي أفحش أنواع الكفر وأغلظها حكما لقوله تعالى : ﴿ومن يرد منكم عن دينه فيمت وهو كافر﴾ الآية^(١). ولقوله تعالى : ﴿ومن يتبع غير الإسلام ديناً فلن يقبل منه﴾^(٢) .
ولخير البخاري رحمه الله : « من / بدل دينه فاقتلوه »^(٣) .

ب/١٧٤

كفر المكلف اختيارا ذي هدى ولو بفرض من صلاة جحدا
وتجب استتابة لن يمهلا إن لم يتب فواجب أن يقتلا^(٤)
من دون جحد عامدا ما صلى عن وقت جمع استتب فالقتلا

بالسيف حدا بعد ذا صلاتنا عليه ثم الدفن في قبورنا^(٥)
فيها أربع مسائل :

الأولي : الردة شرعا : كفر المكلف المسلم المختار بنية الكفر ، وقول مكفر وفعل مكفر سواء في القول كان استهزاء ، أم عنادا أم اعتقادا ، كان نوى الكفر ، أم عزم عليه في المستقبل ، أو اعتقد قدم العالم ، أو حدوث الصانع ، أو كذب رسولا ، أو حلل محرم بالإجماع معلوما من الدين بالضرورة ، كركعة من السنوات الخمس ، وقد أشار إليه الناظم بقوله : ولو بفرض من صلاة جحدا ، أو اعتقد وجوب ما ليس بواجب بالإجماع كذلك كصلاة سادسة ، أو ألقى مصحفا في قاذورة أو سجد لصنم ، أو شمس ، أو قذف عائشة رضي الله عنها ، أو ادعى النبوة بعد نبينا أفضل الصلاة وأتم السلام ، أو صدق مدعيا ، أو استخف باسم الله أو رسوله ، أو رضي بالكفر أو أشار به .

الثانية : / تجب استتابة المرتد قبل قتله إلى أن قال : وإن أسلم المرتد ذكرا كان أو أنثى صح إسلامه ولو كان زنديقا يظهر الإسلام ويبطن الكفر ، أو باطنيا يقول : بأن

(١) سورة البقرة آية ٢١٧ .

(٢) سورة آل عمران آية ١٩ .

(٣) في الصحيح / كتاب الجهاد ، باب لا يعذب بعذاب الله ٦/١٤٩/٣٠١٧ .

(٤) زبد بن رسلان مع شرحه ص ٤٠٩ .

(٥) زبد بن رسلان مع شرحه ص ٤١٠ .

للقرآن باطنا وأنه المراد منه دون ظاهره^(١) أو سكرانا وتكررت رده لإطلاق قوله تعالى :
﴿قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَنْتَهُوا يُغْفَرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ﴾^(٢) ، وقوله ﷺ : « فإذا قالوها
عصموا مني دماءهم وأموالهم »^(٣) ويعزز من تكررت رده لزيادة تهاونه بالدين .
ولو أسلم من كفر بقذف نبي صح إسلامه وترك كسائر المرتدين^(٤) ، قاله أبو
إسحاق المروزي^(٥) ورجحه الغزالي وغيره

وتبعه في الحاوي الصغير^(٦) ونقله ابن المقرئ^(٧) عن الأصحاب .

(١) تقدم التعليق على توبة الزادقة والباطنية وهن تقبل توبتهم إذا تابوا ثم لا حر ٤٣٦ ونظر أيضا في

استتابه المرتد وعدمها ص ٤٣٥

(٢) سورة الأنفال آية ٣٨ .

(٣) سيأتي تخريجه في ص ٤٤٤ .

(٤) صحيح أن من كفر بقذف نبي يقتل سواء تاب أو لم يتب ، ونظر في هذا ص ٤٣٥ حيث فيه قول
العلماء في حكمه .

(٥) هو إبراهيم بن محمد المروزي (ت ٣٤٠) شيخ شافعية ، وفقه عدد ، اشتغل بعداد دهر ، وصف
بتصايف ، وتخرج به ثمة كُتبي ربه مروزي وقاضي أبي حماد محمد بن بشر مروزي معني نصرة
وعدة ، شرح المذهب والخصم ، وانتهت إليه رئاسة المذهب ، ثم تحول في آخر عمره إلى مصر وصنف كتب
في السنة وقرأه بجامع مصر ، وحضره آلاف فجرت فتنة وكان فيه ذكر الاستواء فأكرهه المعتزلة ، لأن
المعتزلة ينفون صفة الاستواء وقد حذرهم كافر الإخشيد من إظهاره - ولعل كافورا يرى رأي المعتزلة -
وإلا فاستواء الله على عرشه ثابت بالكتاب والسنة وهو معتقد أهل السنة والجماعة .

نظر ترجمته في السير ٤٢٩/١٥ ، وتاريخ بغداد ١١٦ ، وفيات الأعيان ٢٦/١ ، وشذرات الذهب
٣٥٥/٢

(٦) الحاوي الصغير كتاب في لفروع وهو لشيخ نجم الدين عبد الغفار بن عبد الكريم لقزويني الشافعي (ت
٦٥٦) وهو من الكتب المعتزلة بين الشافعية ، وقد ذكر له الحاجي خليفة شروحا كثيرة . انظر كشف
الظنون ٦٢٥/١ .

(٧) هو أبو بكر بن محمد إبراهيم بن علي بن عاصم بن رذن لأصبهاني بن المقرئ (٢٨٥-٣٨١) قال عنه الذهبي :
الشيخ الحافظ لجول الصدوق مسد الوقت ، وقال عنه ابن مردويه : ثقة مأمون صاحب أصول . وقال
عنه أبو نعيم : محدث كبير ثقة صاحب مسند سمع مالا يحصى كثرة . وقال ابن المقرئ عن نفسه : مذهبي
في الأصول مذهب أحمد بن حنبل وأبي زرعة الرري ، وقد حدث عنه أبو الشيخ بن حبان وهو كثر منه ،
وأبو بكر بن مردويه وابن أبي عبي لذكواني ، وأبو سعد محمد بن عبد الوهاب بن بطة ، ومحمد بن عبد

وقال أبوبكر الفارسي^(١) : يصح إسلامه ويقتل حدا إلى أن قال : ولا بد في إسلام المرتد وغيره من الشهادتين وإن كان مقرا بإحديها.

الثالث : إذا ترك المكلف المسلم صلاة من الخمس غير جاحد وجوبها عامدا بلا عذر حتى خرج وقتها ، أو وقت ما تجمع معه استتيب قبل القتل كالمترد لأنه ليس أسوأ حالا منه وهو في الحال ، و في / قول يمهل ثلاثة أيام ، ومستحبة على الأصح في التحقيق، ١٧٥/ب وقيل واجبة كالمترد^(٢) وهو ظاهر قول الناظم استتيب بصيغة الأمر وليفرق على الأول أن جريمة المرتد تقتضي الخلود في النار فوجبت الاستتابة رجاء نجاته ، بخلاف تارك الصلاة فإن عقوبته^(٣) أخف بل مقتضى ما قاله النووي في فتاويه من أن الحدود تسقط الإثم ، ثم

الواحد الجوهري ، وظاهر بن محمد بن أحمد بن مندة . انظر ترجمته في السير ٣٩٨/١٦ ، ذكر أخبار أصبهان ٢٩٧/٢ ، غاية النهاية ٤٥/٢ ، الرسالة المستطرفة ص ٩٥ .

(١) هو أبوبكر بن محمد بن إبراهيم الفارسي المشاط من أقران صاحب الترجمة ، حدث عن أبي عمرو بن مطر وجماعة ، وروى عنه البيهقي أيضا وعلي بن أحمد الأخرم لا أعلم متى توفي . انظر ترجمته في السير ٤٢٩/١٧ .

(٢) انظر في حكم استتابة المرتد وعدمها ص ٤٣٥

(٣) قلت : لا خلاف بين أهل العلم في كفر من تركها جاحدا لوجوبها إذا كان من لا يجهل مثله ذلك ، فإن كان ممن لا يعرف الوجوب كحديث الإسلام والناشيء بغير دار الإسلام أو بادية بعيدة عن الأمصار وأهل العلم لم يحكم بكفره ، وأما إذا كان الجاحد لها ناشئا في الأمصار بين أهل العلم فإنه يكفر بمجرد جحدها ، وكذلك الحكم في أركان الإسلام كلها لأنها مباني الإسلام وأدلة وجوبها لا تكاد تخفى إذ كان الكتاب والسنة مشحونين بأدلتها ، والإجماع منعقد عليها فلا يجحدها إلا معاند للإسلام . انظر المغني لابن قدامة ١٣١/٨ .

وقال الإمام النووي وهو يتحدث عن حكم تارك الصلاة : "وأما تارك الصلاة فإن كان منكرا لوجوبها فهو كافر بإجماع المسلمين خارج عن ملة الإسلام إلا أن يكون قريب عهد بالإسلام ولم يخالط المسلمين مدة يبلغه فيها وجوب الصلاة عليه ، وإن كان تركه تكاسلا مع اعتقاده وجوبها كما هو حال كثير من الناس فقد اختلف العلماء فيه فذهب مالك والشافعي رحمهما الله والجمهور من السلف والخلف إلى أنه لا يكفر بل يفسق ويستتاب فإن تاب وإلا قتلناه حدا كالزاني المحصن ولكنه يقتل بالسيف .

وذهب جماعة من السلف إلى أنه يكفر وهو مروى عن علي بن أبي طالب وهو إحدى الروايتين عن أحمد بن حنبل رحمه الله ، وبه قال عبد الله بن المبارك وإسحاق بن راهويه ، وهو وجه لبعض أصحاب الشافعي رضوان الله عليهم .

إنه لا يبقى عليه شيء بالكلية . لأنه قد حد عن هذه الجريمة ، والمستقبل لم يخاطب به ، فإن تاب وحب القضاء مضيقاً ، وإن لم يتب قتل بالسيف حدا لا كفرا ، لأنه تعالى أمر بقتل المشركين ثم قال : ﴿ فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ ﴾^(١) .

ولقوله ﷺ « أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ، ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة ، فإذا فعلوا ذلك فقد عصموا مني دماءهم وأموالهم إلا بحق الإسلام وحسابهم على الله » رواه الشيخان^(٢) .

وقال ﷺ : [« خمس صلوات افترضهن الله تعالى ، من أحسن وضوءهن ، وصلاتهن لوقتتهن وأتم ركوعهن وخشوعهن كان له على الله عهد أن يغفر له . ومن لم يفعل فليس له على الله عهد ، إن شاء غفر له وإن شاء عذبه »]^(٣) . رواه أبو داود وصححه ، وابن حبان وغيره / فلو كفر لم يدخل تحت المشيئة .

١/١٧٦

ودهب أنوحيفة وجماعة من أهل الكوفة والمري صاحب الشامي رحمه الله أنه لا يكفر . ولا يقتل بل يعرر ويخس حتى يصلي واحتج من قال بكفره بظاهر حديث . وينبغي على كتمة توحيد واحتج من قال : لا يقتل حديث . « لا يدخل دم مريئ مسلم ولا سحدي ثلاث : التيب الراسي . ونفس بالنفس . والتارك لدينه المفارق للجماعة » . أخرجه (حم) في القسامة ١٦٤/١١ واحتج الجمهور على عدم كفره بقوله تعالى : ﴿ إِنْ اللَّهُ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ ﴾ سورة النساء آية ٤٨ . وبقوله ﷺ : « من قال لا إله إلا الله دخل الجنة » واحتجوا على قتله بقوله تعالى : ﴿ فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ ﴾ سورة توبة آية ٥ . وبقوله ﷺ : « أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة فإذا عصموا مني دماءهم وأموالهم » وقد تناولوا حديث الباب على معنى أنه يستحق ترك الصلاة عقوبة الكفر وهي القتل أو أنه محمول على المستحل أو على أنه قد يقول به إلى الكفر أو أن فعله فعل كفار . والله أعلم . نظر شرح نسوي على صحيح مسلم ٧٠/٢ .

(١) سورة التوبة آية ٥ .

(٢) كتاب الإيمان ، باب فإن تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فخلوا سبيلهم ١٧/٧٥ ، و (م) كتاب الإيمان ، باب الأمر بقتال الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ٢١٢/١ ، و (د) كتاب الصلاة ، باب المحافظة على وقت الصلوات ٢٢٥/٣ ، و (ض) ١٧٣٢/٢٣ ، و (حم) ٣١٧/٥ .

(٣) ما بين المعقوفين في الأصل : خمس صلوات كتبهن على العباد من جاء بهن فليس له عهد الله عهد إن شاء عفى عنه وإن شاء عذبه" والصواب ما أثبتته كما في الكتب التي أشار إليها المصنف نفسه والحديث أخرجه

وأما خبر مسلم : « بين العبد وبين الكفر ترك الصلاة »^(١) فمحمول على تركها جحداً أو على التغليظ ، أو المراد بين ما يوجب الكفر من وجوب الصلاة جمعاً بين الأدلة ، وقد علم أنه لا يقتل بترك الظهر حتى تغرب الشمس ، وفي العصر بغروبها ، وفي العشاء بطلوع الفجر ، فيطالب بأدائها إذا ضاق الوقت ، ويتوعد بالقتل إن أخرجها عن الوقت ، فإن أصر أو خرج استوجب القتل .

الرابعة : بعد أن يقتل تارك الصلاة ، يغسل ويكفن ويصلى عليه ، ويدفن في مقابر المسلمين ، ولا يطمس قبره كسائر أصحاب الكبائر من المسلمين ، بل أولى لما ذكرناه من سقوط الإثم بالحدود ، انتهى .
نقل من شرح الزبد من باب الردة^(٢) .

ومنها ما ذكره في شرح عقائد العلامة الدواني بما نصه : وقد ذكر الإمام حجة الإسلام في كتابه : " المنتحل من تعليق الجدل " ، أنه قد ثبت الخلاف في كون الإجماع حجة ولا يكفر منكره ، فمنكر المجمع عليه إذا لم يكن من ضروريات الدين لا يكفر .

قلت : ولا يبعد أن يقال إذا علم أنه مجمع عليه ومع ذلك أنكره يكفر / لأنه يدل ١٧٦/ب على العناد ونصب الخلاف وإيقاع الفتنة بين أهل الإسلام . وأما إذا لم يعلم ذلك فيعذر والله أعلم وغير ذلك "ظ" .

وأما غير ذلك كالقائلين بخلق القرآن ، والقادحين في أصحاب النبي ﷺ ، بما يوجب تكفيرهم فهم فيه يكفرون ، وكذا من قذف عائشة رضي الله عنها وعن أبيها وسب الصحابة بغير ما ذكر ليس بكفر على الأصح في مذهب الشافعي رحمه الله فالقائل به مبتدع وليس بكافر^(٣) ، انتهى نقل من شرح عقائد عضد الدين للدواني^(٤) .

وفي شرح المواقف ما نصه : " قد كفروا الروافض والخوارج بوجوه :

(د) كتاب الصلاة ، باب المحافظة على وقت الصلوات ٢٢٥/٣ ، وابن حبان كتاب الصلاة ، باب فضل الصلوات الخمس . انظر التقريب ١٧٣١/٢١/٥ .

(١) كتاب الإيمان ، باب حكم تارك الصلاة ٦٩/١ .

(٢) فتح المنان شرح زبد ابن رسلان ، لشيخ الإسلام محمد بن علي بن محسن الشافعي ص ٤٠٨ .

(٣) تقدم التعليق على هذا الكلام في ص ١

(٤) ٦٥٢/٢ - ٦٥٣ .

الأول: القدح في أكابر الصحابة الذين شهد هم القرآن والأحاديث الصحيحة بالتزكية والإيمان تكذيبا للقرآن وللرسول ﷺ حيث أثنى عليهم وعظمهم فيكفر " إلى أن قال :

الثاني : الإجماع منعقد من الأئمة على تكفير من كفر عظماء الصحابة ، وكل واحد من الفريقين يكفر بعض أولئك العظماء فيكون كافرا ، قلنا : هو أي كفر جماعة مخصوصة من الصحابة ، لا يسلم كونهم من أكابر الصحابة / وعظمائهم فلا يلزم كفره^(١) .

الثالث : قوله عليه الصلاة والسلام : « من قال لأخيه المسلم يا كافر فقد باء به »^(٢) أي بالكفر قلنا : آحاد ، وقد أجمعت الأمة على أن إنكار الأحاد ليس كفرا^(٣) ومع ذلك نقول : المراد مع اعتقاد أنه مسلم ، فإن من ظن بمسئمه أنه يهودي

(١) قلت لا شك في أن من سب أي واحد من لصحابة الكرام دل كفر أنه كافر وقد ثبت ذلك في ص ١

(٢) أخرجه (م) ١١٢٠٢ . ومالك في الموطأ ص ٩٨٤

(٣) قلت . ليس هذا بصحيح بل هو مجرد دعوى دون أدلة . فجمع على بكاء لأحكام واعتقدت لتي حدثت عن طريق أحوار الآحاد ولو استعمل هذه القاعدة تردد كثير من الأحاديث لتي تتكلم في لعنائه ولأحكام والعديد وهناك أدلة كثيرة من لسنة نبوية على أن لصحابة الكرم كانوا ينفذون الأوامر التي تأتي إليهم من الرسول ﷺ عن صديق خير الآحاد وإليه نماذج منها : « نظر الله مرءا سمع مقامي فحفظها ووعدها وأداه فرب حامل فقه إلى من هو أفقه منه ، ثلاث لا يعل عينهن قلب مسلم ١ - إخلاص العمل لله ٢ - ولنصيحة لمسلمين ٣ - ونروم جمعتهم ، فإن دعوتهم تحيط من وراءهم » . أخرجه (ت) ٥ ٨٥ . وأحمد رقم ٤٥١٧ بتحقيق أحمد شاكر .

قال الإمام الشافعي معناه على هذا الحديث : ' فلما ندب رسول الله ﷺ إلى استماع مقالته وحفظها وأدائها (امرئ) يؤديه (ولأمرأ) واحد دل على أنه لا يأمر أن يؤدي عنه ، لا ما تقوم به الحجة على من أدى إليه ، لأنه إنما يؤدي عنه حلال وحرام يجتنب . وحده يقدم ومن يؤخذ ويعصى ، وصيحة في دين ودين . "

قلت : وسندلال الإمام الشافعي بهذا الحديث على قبول خير لأحد في غاية وضوح حيث لم يشترط الرسول ﷺ لسماع حديثه عددا قليلا أو كثيرا بل ندب شخصا واحدا لسماع حديثه ويؤدي ما سمع ، ويشمل ذلك الأحكام ولعقائه . انظر الرسالة لشافعي ٤٠١-٤٠٢ .

ومما يدل على أن لصحابة كانوا يعتبرون خبر الأحاد حجة : حديث عبد الله بن عمر رضي الله عنهما في قصة تحويل نقبة قال : « بينما أسس بقاء في صلاة يصبح . إذ أتاهم أت فقال : إن رسول الله ﷺ قد أنزل عليه قرآن ، وقد أمر أن يستقبل النقبة فاستقبلوها ، وكانت وجوههم إلى الشام فاستداروا

إلى الكعبة » ، أخرجه مالك في الموطأ ٥٠٦/١ . و(حس) ١٦/٢ . و(خ) ١٧٣/٨ ، ١٧٤-١٧٥ ، ٣٧٥ و٢٣٢/١٣ ، و(م) ٨٦/١ .

ووجه الاستدلال بهذا الحديث واضح ، وهو أن الصحابة كانوا يودون الصلاة واستقبال القبلة فيها شرط لصحتها فتركوا الاتجاه إلى بيت المقدس واتجهوا نحو الكعبة . ولو كانوا يعتبرون خبر الواحد لا يفيد العلم القطعي لما تركوا قبلتهم القديمة إلى قبنة جديدة لم يعلموها إلا بخبر شخص واحد .

ومما يدل على أن الصحابة الكرام كانوا يعتبرون خبر الواحد حجة ، ما رواه أنس بن مالك في تحريم الخمر قال : « كنت أسقى أبا طلحة وأبا عبيدة بن الجراح وأبي بن كعب شراباً من بطيخ وتمر ، فجاءهم أت فقال : إن الخمر قد حرمت ، فقال أبوطلحة : قم يا أنس إلى هذه الجرار فاكسرها ، فقمتم إلى مهراس لنا فضربتها بأسفلها حتى تكسرت » (خ) ٣٦/١٠ . ونظر ٢٤١/١٣ ، و(م) ١٥١/١٣ .

ووجه الاستدلال بهذا الحديث ظاهر وهو أنهم اتاهم واحد من الصحابة بخبر تحريم الخمر فأراقوها فوراً ولم ينتظروا إلى أن يتواتر الخبر ، وهذا يدل دلالة واضحة على حجية خبر الأحاد عند الصحابة الكرام وهم أعلم الناس وأفقههم على الإطلاق والكل تبع لهم في العلم ونفقه .

ومما يدل على حجية خبر الأحاد ، حديث معاذ بن جبل لما أرسله رسول الله ﷺ داعية ومفتياً وحاكماً إلى اليمن وفي مقدمة ما يدعو الناس إليه دعوتهم إلى توحيد الله بالعبادة وهو أصل الأصول وأساس الدين ، وانظر هذا الحديث في (خ) ٦٤/١ و ٣٤٧/١٣ .

ومما يدل على حجية خبر الأحاد أمراء السرايا ، وحملة كتبه ، ورسائله عليه الصلاة والسلام إلى الملوك والأمراء في الأقطار والأمصار ، وهم عدد كبير جداً ، ولم يقل أحد من المبعوث إليهم للمبعوثين والرسول والأمراء "نحن لا نقبل خبر الأحاد . ولا تقم علينا حجة بأخباركم هذه لأنها دون التواتر" . وقد صرح كثير من أئمة السلف بأن خبر الأحاد يفيد العلم ونعسل معاً .

يقوم الإمام ابن القيم وهو يرد على القائلين بعدم حجية خبر الأحاد "فهذا الذي اعتمدته نفاة العلم عن أخبار رسول الله ﷺ خرقوا به إجماع الصحابة المعلوم بالضرورة وإجماع التابعين وإجماع أئمة الإسلام ووافقوا به المعتزلة ، والجهمية ، والرافضة ، والخوارج الذين انتهكوا هذه الحرمة واتبعهم بعض الأصوليين والفقهاء وإلا فلا يعرف لهم سلف من الأئمة بذلك بل صرح الأئمة بخلاف قولهم " .

فممن نص على أن خبر الواحد يفيد العلم ؛ مالك والشافعي ، وأصحاب أبي حنيفة ، وداود بن علي وأصحابه كأبي محمد بن حزم ، ونص عليه الحسين بن علي الكرابيسي ، والحارث بن أسد المحاسبي ... وقال ابن أبي يونس : وخبر الواحد يوجب العلم والعمل جميعاً ، ونص القاضي أبو يعنى على هذا القول في الكفاية ، وقال أبو إسحاق الشيرازي : "وخبر الواحد إذا تلقته الأمة بالقبول يوجب العلم والعمل سواء عمل به الكل أو البعض . ولم يحصل فيه نزاع بين أصحاب لشافعي" وحكى هذا القول القاضي عبد الوهاب من المالكية عن جماعة من الفقهاء ، وصرحت الحنفية في كتبهم بأن خبر الواحد المستفيض يوجب العلم . انظر مختصر الصواعق المرسلة لابن القيم ٣٦٢/٢-٣٦٣ .

أو نصراني فقال له : يا كافر ، لم يكن كافراً بالإجماع . انتهى من شرح المواقف ^(١) .

ومنها ما في جواهر الذخائر في الكبائر والصغائر للعلامة البدر الغزي ^(٢) رحمه الله تعالى ،

ونص عبارته بعد الحمدلة والتصلية ، هذا :

- | | |
|-------------------------------|----------------------------------|
| • وبعد فالله قد أجرى على قلبي | • ضبطاً لمعنى لطيف جال في فكري |
| • عد الكبائر قد زادت على مائة | • كذا الصغائر في الأخبار والذكرى |
| • شرك وقتل لواط سرقة وزنا | • قذف وغصب وزور أو احتسى الخمر |
| • ومسكر وعقوق الوالدين ربا | • وهتك حرمة شهر الصوم بالفطر |

إلى أن قال :

- | | |
|---------------------------------|--------------------------------|
| • كذب على المصطفى عمداً كذلك سب | • الصحب لو واحداً في سر أو جهر |
| • وترك أمر بمعروف لمقتدر | • ومثله ترك نهي منك عن نكر |

إلى أن قال :

- | | |
|-------------------------------------|---|
| • كذا الوقعة في أهل القرآن | • وأهل العلم ، والفعل للتكهين بالسحر/ |
| • مكذب قدرا ، ثم الخروج على السلطان | • لو جائراً ، والبغي في الأمر |
| • كتمان علم وعلم للدنا وكذا | • مكس ^(٣) وغش على الأصناف والمكر |
| • وغير مستبرئ للبول عاداته | • كذا المصر على العصيان لا يتر |

انتهى من جواهر الذخائر للبدر الغزي .

ومنها ما نقله العلامة الزركشي ^(٤) في قواعده من حرف الكاف ، ونص عبارته بعد أن عرّف الكفر : (أنه إنكار ما علم ضرورة أنه من دين محمد ﷺ . فالتاعن في عائشة

١ - انظر ص ٣٩٤ .

٢ - هو محمد بن محمد بن عبد الله بد الدين الغزي العامري القرشي الشافعي (٩٠٤ - ٩٨٤ هـ) وقد برع ودرس وأفتى وألف ، وشيوخه أحياء ، فقرت أعينهم به ، وقد بلغت تصانيفه مائة وبضعة عشر مصنفاً ، ومنها : حاشيتان على شرح المنهاج للمحلي ، وفتح المغلق في تصحيح ما في الروضة من الخلاف .

انظر ترجمته في الكواكب السائرة بأعيان المائة العاشرة ، للشيخ نجم الدين الغزي ٣/٣ .

٣ - المكس : هو إنتقاص الثمن في البيعة ، ومنه أخذ المكاس ، لأنه يستنقصه ، وقيل المكس ما يأخذه العشار ، ويقال : مكس فهو ماكس : الجباية ، ويقال : مكسه فهو ماكس : إذا نقص .

انظر : تهذيب اللغة للأزهري ٩٠/١٠ ، الصحاح للرازي ٦٣٠ .

٤ - هو محمد بن بهادر بن عبد الله المصنف المحرر بدر الدين أبو عبد الله المصري الزركشي (٦٤٥ - ٧٩٤ هـ) ،

مطلب الطاعن
في عائشة
بالقذف كالزَّ
إجماعاً

بالقذف ، كافر إجماعاً ، وبراءتها ثبتت بالقرآن . إلى أن قال : وقد اختلف الناس في التكفير وسببه ، حتى صنف فيه منفرداً ، والذي يرجع إليه النظر في هذا ، أن لازم المذهب هل هو مذهب أم لا ؟ فمن كفر المبتدعة قال : إنه مذهب فيقول المجسمة كفار لأنهم عبدوا جسماً . وهو غير الله تعالى ، ومن عبد غير الله تعالى كفر . ونقول للمعتزلة كفار ، لأنهم - وإن اعترفوا بأحكام الصفات - فقد أنكروا الصفات ، ويلزم من إنكار الصفات إنكار أحكامها ، ومن أنكر أحكامها فهو كافر، وكذلك المعتزلة نُسبت الكفر إلى غيرها بطريق المآل .

قال : والحق أنه لا يكفر أحد/ من أهل القبلة ، إلا بإنكار متواتر من الشريعة عن صاحبها فإنه يكون حينئذٍ مكذباً للشرع .

إلى أن قال : فأما أولاد المبتدعة من أهل الإسلام إذا كفَرناهم ، فالظاهر أن أولادهم مسلمون ما لم يعتقدوا - بعد بلوغهم - ذلك الاعتقاد ؛ لأنهم ولدوا على الإسلام من مسلمين ظاهراً ، وحكم اعتقاد أبيه لا يسري إليه .

قلت : إن انعقد الولد بعد صدور العقيدة المكفرة من أبيه ، فهو كولد المرتد فيكون على الخلاف . والأظهر كما قال النووي أنه مرتد ، ونقل العراقيون الاتفاق على كفره ، فقد أجروا حكم اعتقاد أبيه عليه . انتهى ^(١) .



أخذ عن الشيعيين : جمال الدين الأسنوي ، وسراج الدين البلقيني ، ورحل إلى حلب إلى شهاب الدين الأذري ، وسمع الحديث في دمشق وغيرها . قال بعض المؤرخين : كان فقيهاً أصولياً أديباً ، وله مصنفات كثيرة منها : تكملة شرح المنهاج للأسنوي ، ومنها : معادى الشرح والروضة ، وهو كتاب كبير فيه قواعد جلية ، ومنها : البحر في الأصول ، ومنها : شرح جمع الجوامع للسبكي في مجلدين ، ومنها تخريج أحاديث الرافعي . انظر ترجمته في : طبقات الشافعية لابن شعبة ٣١٩/٢ ، الدرر الكامنة ٣٩٧/٣ ، إنباء الغمر ٣٨٨/٣ .

١ - انظر الروضة للنووي ٢٩٧/٧ ، المنشور في القواعد للزركشي ، بدر الدين محمد بن بهادر الشافعي ٨٤/٣ - ٨٨ . قلت : ولابن قدامة المقدسي كلام جيد في هذا الموضوع ، فقد قال في كتابه المغني وهو يتحدث عن حكم أولاد المرتدين : (فأما أولاد المرتدين فإن كانوا ولدوا قبل الردة ، فإنه محكوم بإسلامهم تبعاً لأبائهم ، ولا يتبعونهم في الردة ، لأن الإسلام يعلوا ، وقد اتبعوهم فيه ، فلا يتبعونهم في الكفر ، فلا يجوز استرقاقهم صفاراً ، لأنهم مسلمون ، وإن كفروا فهم مرتدون ، حكمهم حكم آبائهم في الاستتابة وتحريم الاسترقاق ، وأما من حدث



وتقدم في فتوى أبي السعود أنه لا يسري عليه فالمسألة خلافية ^(١) .

وأما عند الحنابلة ، فقد قال العلامة الشيخ منصور البهوتي الحنبلي ^(٢) رحمه الله تعالى في باب حكم المرتد ما نصه :

فصل وقال الشيخ : ومن سب الصحابة أو سبَّ أحداً منهم ، وقد اقترن بسبه دعوى أن علياً إله أو نبي ، أو أن جبريل غلط ، فلا شك في كفر هذا ؛ أي لمخالفته نص الكتاب والسنة وإجماع الأمة ، بل لا شك في كفر من توقف في تكفيره ، وكذلك من زعم أن القرآن نقص منه شيء وكنتم ^(٣) ، أو أن له تأويلات / باطنة تسقط الأعمال المشروعة من صلاة وصوم وحج وزكاة وغيرها ونحو ذلك . وهذا قول القرامطة ^(٤) والباطنية ^(٥) . ومنهم التناسخية ، ولا خلاف في كفر هؤلاء كلهم ، لتكذيبهم الكتاب والسنة وإجماع الأمة . ومن قذف عائشة رضي الله عنها بما برأها الله منه ، كفر بلا خلاف ؛ لأنه مكذب



بعد الردة فهو محكوم بكفره لأنه ولد بين أبوين كافرين ، ويجوز استرقاقه ، لأنه ليس بمرتد . نص عليه أحمد ، وهو ظاهر كلام الخرقى وأبي بكر ، ويحتمل أن لا يجوز استرقاقهم ، لأن آباءهم لا يجوز استرقاقهم ، ولأنهم لا يقرون بالجزية ، فلا يقرون بالاسترقاق ، وهذا مذهب الشافعي . وقال أبو حنيفة : إن ولدوا في دار الإسلام لم يجز استرقاقهم ، وإن ولدوا في دار حرب جاز استرقاقهم (المغني لابن قدامة ٨ / ١٣٧ .

١ - انظر ص ... من هذه الرسالة .

٢ - تقدمت ترجمته في ص ٧ .

٣ - الذين يفتقدون أن القرآن الكريم الموجود بين أيدينا ناقص وأن بعضه كتبه الصحابة هم الرافضة ، ومما يدل على هذا ما كتبه العياشي - أحد البارزين في الرافضة ونسبه إلى أحد ثمتهم : (إن في القرآن ما مضى وما يحدث ، وما هو كائن ، كانت فيه أسماء الرجال فألقيت) انظر تفسير العياشي ١٢/١ - ١٣ ، ووسائل الشيعة للحر العاملي ١٨/١٨٥ .

ومما يدل أيضاً على أن الشيعة يقولون بوجود نقص في القرآن ما قاله أبو الحسن العاملي النباطي : (اعلم أن الحق الذي لا يحصى عنه بحسب الأخبار المتوترة أن هذا القرآن الذي في أيدينا قد وقع فيه بعد رسول الله شيء من التغيرات ، وأسقط الذين جمعوه بعده كثيراً من الكلمات والأسرار) وسائل الشيعة ص ٣٥ .

٤ - تقدم التعريف بهم في ص ٢٦ .

٥ - تقدم التعريف بهم في ص ٢٦ . ومن التأويلات الباطلة لآيات القرآن الكريم يقولون أن المقصود بالصلاة هو الدعاء إلى أمرنا ، والمقصود بالزكاة هو بث علومنا عند إخواننا ، والمقصود بالصوم هو كتمان الأمر الجليل النفس عن أهل الظاهر . الفرق للبغداد ٢٥١-٢٦١ ، وفصائح الباطنية للغزالي كله ، وذكر مذاهب الفرق لليافعي ١١١-١١٩ ، والحركات الباطنية ١٣٠ .

لنص الكتاب ، ومن سبَّ غيرها من أزواجه ﷺ ففيه قولان :

أحدهما : أنه كسب واحد من الصحابة ، لعدم نص خاص . والثاني : وهو الصحيح أنه كقذف عائشة رضي الله عنها ، لقذحه فيه ﷺ^(١) .

وأما من سبهم ؛ أي الصحابة سباً لا يقدح في عدالتهم ولا دينهم ، مثل وصف بعضهم ببخل ، أو جبن ، أو قلة علم ، أو عدم زهد ، ونحوه ، فهذا يستحق التأديب والتعزير ولا يكفر .

وأما من لعن وقبح مطلقاً ، فهذا محل الخلاف ، أعني هل يكفر أو يفسق ، توقف أحمد في كفره وقتله وقال : يعاقب ويجلد ويحبس حتى يموت ، أو يرجع عن ذلك ، وهذا هو المشهور من مذهب مالك^(٢) . وقيل يكفر إن استحلّه ، وتقدم بعض ذلك في الباب قبله ، ويأتي في الشهادات له تنمة يستحق العقوبة / البليغة باتفاق المسلمين .

١/١٧٩

وتنازعوا : هل يعاقب بالقتل أو ما دون القتل^(٣) .

وقال : وأما من جاوز ذلك كمن زعم أنهم أي الصحابة ، ارتدوا بعد رسول الله ﷺ إلا نفراً قليلاً لا يبلغون بضعة عشر ، أو أنهم فسقوا^(٤) ، فلا ريب أيضاً في كفر قائل

١ - تقدم التعليق على هذا الكلام في ص ٣٨٧ .

٢ - لقد بينت أقوال العلماء في موضوع سب الصحابة في ص ٣ .

٣ - تقدم ذكر أقوال العلماء في حكم من سب الصحابة ، في ص ٣ .

٤ - الذين قالوا بهذا هم الشيعة ، وإليك نماذج من أقوال أئمتهم الضلال التي صرحوا فيها بهذا الإفك المبين : يقول المفيد بعد أن تحدث عن ارتداد الصحابة عندهم وهو يخاطب فرقة الجارودية من غلاة الزيدية : (هذا مع ما بيناه لكم من قولنا في الكون وأوضحنا عن معناه ما لا يمكننا وإياكم مثله في المتقدمين على أمير المؤمنين علي ومن اتبعهم في الضلال وهو عند جميع الناصبة بدع في المقال يقارب الردة عن الإسلام) . انظر : المسائل الجارودية للمفيد ٨-٩ .

ويقول التسري وهو أحد أئمتهم بعد أن تحدث عن ارتداد كثير من أتباع موسى عليه السلام ... (كذلك جاء محمد ﷺ وهدى خلقاً كثيراً لكنهم بعد وفاته ارتدوا على أعقابهم . إحقاق الحق للتسري ص ٣١٦ .

ومن أئمة الشيعة الضلال الذين قالوا بارتداد الصحابة إلا نفر قليل منهم ، النوري الطبرسي ، انظر فصل الخطاب له ص ١٨٥ . وانظر في هذا التبصير في الدين للأفراييني ص ٤١ ، فقد ذكر أن الشيعة يقولون بارتداد جميع الصحابة إلا نفر قليل منهم .

ذلك، بل من شك في كفره فهو كافر. انتهى ملخصاً من الصارم المسلول على شاتم الرسول^(١).

ومن أنكر أن كون أبي بكر الصديق رضي الله عنه ، صاحب رسول الله ﷺ ، فقد كفر ، لقوله تعالى : ﴿ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ ﴾^(٢) ، فإنكار صحبته تكذيب لله . قال في الأنوار للشافعية ، ولو قال [ذلك لغير أبي بكر]^(٣) لم يكفر^(٤) . وفيه نظر ، لأن الإجماع منعقد على صحابية غيره ، والنص وارد شائع .

قال شارحه الأشموني^(٥) ، قلت : وأقل الدرجات أن يتعدى ذلك إلى عمر وعثمان وعلي رضي الله عنهم ، لأن صحابتهم يعرفها الخاص والعام من النبي ﷺ ، فنافي صحابية أحدهم مكذب للنبي ﷺ . إلى أن قال : ولا تقبل في الدنيا ؛ أي في الظاهر بحيث يترك قتلهم ، وتثبت أحكام الإسلام / في حقهم ، توبة زنديق ، وهو المنافق ، وهو من يظهر الإسلام ويخفي الكفر ، لقوله تعالى : ﴿ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَبَيَّنَّا ﴾^(٦) ، والزنديق لا يظهر منه على ما يتبين به رجوعه وتوبته ، لأن الزنديق لا يظهر منه بالتوبة خلاف ما كان عليه ، فإنه كان ينفي الكفر عن نفسه قبل ذلك لا يطلع عليه ، فلا يكون لما قاله حكم ؛ لأن الظاهر من حاله أنه إنما يستدفع القتل بإظهار التوبة في ذلك .

١ - انظر : ٥٨٦ - ٥٨٧ .

٢ - سورة التوبة آية (٤٠) .

٣ - ما بين المعقوفين في الأصل " غير ذلك لغير أبي بكر " وهو خطأ والصواب ما أثبتته كما في كشف القناع للبهوتي ١٧٢/٦ .

٤ - الأنوار لأعمال الأبرار ، ليوسف الأردبيسي ٣١٩/٢ .

٥ - هو أحمد بن محمد بن عبد الكريم بن محمد بن أحمد بن عبد الكريم الأشموني الشافعي ، فقيه مقرئ من تصانيفه : منار الهدى في بيان الوقف والابتداء ، والقول المتين في بيان أوامر الدين . وهو من علماء القرن الحادي عشر الهجري . انظر ترجمته في : معجم المؤلفين لكحالة ١٢١/٢ .

٦ - سورة البقرة آية (١٦٠) .

مطلب
الزندق
تعبير عنه
العرب بالملحد

والمشهور على ألسنة الناس ، أن الزندق هو الذي لا يتمسك بشريعة ، ويقول بدوام الدهر ، والعرب تعبّر عن هذا بقولهم : مُلْحِدٌ ، أي طاعن في الأديان ، وكالحلولية ^(١) . والمباحية ^(٢) .

وكمن يفضل متبوعه على النبي ﷺ ، ^(٣) أو يعتقد أنه إذا حصلت له المعرفة والتحقيق ، سقط عنه الأمر والنهي ^(٤) . أو يعتقد أن العارف المحقق يجوز له التدّين بدين اليهود

١ - القول بالحلول كان موجوداً قبل الإسلام في النصرانية ، فالحلول الخاص موجود في طائفة من النصارى تقول : إنّ اللاهوت ((الذي هو الله)) حل في الناسوت ((الذي هو عيسى)) والحلولية في الجملة عشر فرق ، وغرض جميعها إفساد عقيدة المسلمين ، وفرقها في الأكثر يرجع إلى غلاة الروافض ، وذلك مثل السبائية والجناحية والخطابية والنميرية منهم ، بأجمعها حلولية ، ومن الفرق القائلة بالحلول : الحلاجية والحلمانية ، وتبع هؤلاء الحلولية قوم من الخرمية ، شاركوهم في استباحة المحرمات ، وإسقاط المفروضات . وهؤلاء الطوائف يزعم بعضهم أن علياً صار إلهاً لحلول روح الإله فيه . وبعضهم يزعم أن روح الإله دارت في الأنبياء والأئمة حتى أتت إلى علي ، ثم دارت إلى محمد بن الحنفية ، ثم دارت إلى ابنه أبي الهاشم ، ثم حلت بعده في بيان بن سمعان ، وادعوا بذلك إلهية بيان بن سمعان ، وكذلك الجناحية زعمت أن روح الإله دارت في علي وأولاده ، وزعمت الخطابية أن روح الإله حلت في جعفر الصادق ، وبعده في أبي الخطاب الأسدي .

انظر : الفرق بين الفرق للبغدادي ، فقد تحدث عن الحلولية حديثاً طويلاً من ص ٢٤١ - ٢٥٠ .

٢ - الإباحية أو المباحية : فرقة من فرق الباطنية ، وهم صنفان . قال البغدادي وهو يتحدث عنهم : فهؤلاء صنفان : صنف منهم كان قبل دولة الإسلام ، كالمزدكية الذين استباحوا المحرمات ، وزعموا أن الناس شركاء في الأموال والنساء . والصنف الثاني : حرمونية ، ظهروا في دولة الإسلام ، وهم فريقان : بابكية ومازيارية ؛ وكلتاها معروفة بالمحرمة .

فالبابكية منهم ، أتباع بابك الخرمي الذي ظهر في جبل البرين بناحية أذربيجان ، وكثر بها أتباعه ، واستباحوا المحرمات ، وقتلوا الكثير من المسلمين ، وجهاز له العباسيون جيوشاً كثيرة ، وبقيت هذه الجيوش في وجهه إلى أن أخذ بابك وأخيه وصلبا أيام المعتصم . وللبابكية في جبلهم ليلة عيد لهم يجتمعون فيه على الخمر والزمر ، ويختلط فيها رجالهم ونسائهم ، فإذا أطفئت سرجهم ونيرانهم افتض فيها الرجال النساء . انظر : الفرق بين الفرق للبغدادي من ص ٢٥١ - ٢٥٢ .

٣ - الذين يفضلون الأولياء على النبي ﷺ هم الصوفية ، حيث يزعمون بأنهم يتلقون الوحي عن الله مباشرة ، بينما الرسل يتلقون الوحي بواسطة ملك الوحي . وانظر هذا : فصوص الحکم لإمامهم الضال الكبير ابن عربي لرى تصريحه الواضح الذي يزعم فيه بأنه أفضل من الرسول ٦٢/١ - ٦٣ .

٤ - وكذا الذين يعتقدون أنّ العارف بالله يسعه الخروج عن الشريعة هم الصوفية ، ومن أقوال أئمتهم التي تدل على أن العارف بالله لا ينبغي أن يعبد الله قول أبو يزيد البسطامي : (عجب لمن عرف الله كيف يعبد) الخلية ٦٥/١٠ . وقال أيضاً : (اطلع الله على قلوب أوليائه ، فمنهم من لم يكن يصلح لحمل المعرفة صرفاً فشغلهم بالعبادة) الخلية ٦٩/١٠ .



أو سبَّ الله أو رسوله صريحاً ، أو تنقصه ، لأن ذنبه عظيم جداً ، يدل منه على فساد عقيدته ، واستخفافه بالله تعالى أو رسوله عليه الصلاة والسلام .

ولا الساحر الذي يكفر بسحره ، لما روى جندب بن عبد الله قال : قال رسول الله ﷺ : ((حدّ الساحر ضربة بالسيف)) رواه الدارقطني ^(١) . فسماه حدّاً ، والحد بعد ثبوته لا يسقط بالتوبة ؛ ولأنه لا طريق لنا إلى إخلاصه في توبته ، لأنه يضمّر السحر ولا يجهر به ، فيكون إظهاره للإسلام والتوبة خوفاً من القتل مع بقاءه على تلك المفسدة ، ويقتلون بكل حال لأن / علياً أتني بزنادقة فسألهم ، فجحدا ، فقامت عليهم البيعة ، فقتلهم ، ولم يستبهم)) رواه أحمد في مسائل عبد الله ^(٢) .

أما في الآخرة ، فمن صدق منهم في توبته ، قبلت باطناً ونفعه ذلك . ومن أظهر الخير وأبطن الفسق ، فهو كالزنديق في توبته ، فلا تقبل توبته ظاهراً ، لأنه لم يظهر منه بالتوبة خلاف ما كان عليه من إظهار الخير .

ومن كفر ببدعة من البدع ، قبلت توبته ، ولو كان داعية إلى بدعته ، كغيره من المرتدين . إلى أن قال : ولو ارتد أهل بلد وجرى فيه - أي في ذلك البلد - حكمهم أي المرتدين فدار حرب ؛ أي صاروا حربيين ، يجب على الإمام قتالهم ، ويغنم ما لهم ، ويجوز استرقاق من حدث الحمل به ، وولد بعد الردة ، وإقراره بجزية ، فإن أبا بكر قاتل أهل الردة بجماعة الصحابة ، ولأن الله تعالى أمر بقتال الكافر في مواضع من كتابه ؛ وهؤلاء أحق بالقتال من الكفار الأصليين ، فإذا قاتلهم ، جاز قتل من يقدر عليه منهم ، واتباع مدبرهم ، والإجهاز على جريحهم .

قلت : إقرار من حدث من أولادهم بعد الردة على جزية ، إنما يظهر إذا كان على دين

١ - (ت) ١٤٨٥/٢٧/٥ ، وهو حديث موقوف .

٢ - قلت : الموجود في مسائل عبد الله بن أحمد هو :

قال عبد الله بن أحمد : (سألت أبي عن الزنديق : يستتاب ثلاثاً ؟ ، قال : نعم يستتاب ثلاثاً ، استتابه عثمان وعلي بن أبي طالب) . مسائل الإمام أحمد رواية ابنه عبد الله بن أحمد ص ٤٣٠ .

من يقر بها، كأهل الكتاب والمجوس/ وإلا لم يقر كما في الدرر والنيامة، والنصيرية، ونحوهم^١ إلى أن قال :

ويحرم تعلم السحر وتعليمه وفعله ، لما فيه من الأذى . وهو أي السحر: عُقْدٌ ورُقَى وكلام يتكلم به أو يكتبه أو يعمل شيئاً يؤثر في بدن المسحور أو قلبه أو عقله ، من غير مباشرة له .

وله حقيقة. فمنه ما يقتل، ومنه ما يمرض، ومنه ما يأخذ الرجل عن زوجته فيمنعه وطأها أو يعقد المتزوج فلا يطيق وطأها ، وما كان مثل فعل لبيد بن الأعصم حين سحر النبي ﷺ في مُشَط (بضم الميم وتميم تكسرهما) ومُشَاطَة (بضم الميم ما يسقط من الشعر عند مشطه) .

روت عائشة رضي الله عنها ، (أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ سُحِرَ حَتَّى إِنَّهُ لِيُخَيَّلُ إِلَيْهِ أَنَّهُ يَفْعَلُ الشَّيْءَ وَمَا يَفْعَلُهُ)^(١) .

أو يسحره حتى يهيم مع الوحش .

ومنه : أي السحر ما يفرق بين المرء وزوجته ، وما ييغض أحدهما إلى الآخر ، ويحبب بين اثنين ، زوجين أو غيرهما .

وقال بعض العلماء : إنه لا حقيقة له ، وإنما هو تخيل ، لقوله تعالى : ﴿ يُخَيَّلُ إِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ أَنَّهَا تَسْعَى ﴾^(٢) .

وجوابه : قوله تعالى : ﴿ قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ ﴾ إلى قوله ﴿ وَمِنْ شَرِّ النَّفَّاثَاتِ فِي الْعُقَدِ ﴾^(٣)

١ - تقدم تخريجه في ص ٣٨٩ وهو حديث صحيح .

٢ - سورة طه آية (٦٦) .

٣ - سورة الفلق آية (٤ ، ١) .

أي السواحر/ اللاتي يعقدن في سحرهن. ولولا أن له حقيقة ، لما أمر بالاستعاذة منه ^(١). ١٨١/ب
 ويكفر الساحر بتعلمه وفعله سواء اعتقد تحريمه أو إباحته ، كالذي يركب الجماد من
 مكنسة وغيرها فتسير به في الهواء ، أو يدعي أن الكواكب تخاطبه ، لقوله تعالى : ﴿ وَمَا
 كَفَرُوا سُلَيْمَنَ وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السِّحْرَ وَمَا أُنْزِلَ عَلَى الْمَلَكَيْنِ بِبَابِلَ هَارُوتَ
 وَمَارُوتَ وَمَا يُعَلِّمَانِ مِنْ أَحَدٍ حَتَّى يَقُولَا إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ ۖ ﴾ ^(٢) . ويقتل الساحر- إن كان
 مسلماً - بالسيف ، لما روى جندب مرفوعاً قال : ((حد الساحر ضربة بالسيف)) رواه
 الترمذي ، وضعفه ، وقال الصحيح عند جندب موقوف ^(٣) .

وعن بجالة بن عبد قال : كنت كاتباً لجزء بن معاوية عم الأحنف بن قيس ، فأتانا
 كتاب معاوية قبل موته بسنة ، " أن اقتلوا كل ساحر وساحرة " رواه أحمد وسعيد ^(٤) .
 وفي رواية : ((فقتلنا ثلاث سواحر في يوم واحد، وقتلت حفصة جارية لها سحرتها)) رواه مالك ^(٥) .
 ورؤي عن عثمان وابن عمر ، وكذا من يعتقد حله ، أي السحر من المسلمين ، فيقتل كُفراً ؛
 لأنه أحل حراماً مجعاً عليه معلوماً / بالضرورة .

١٨٢/أ

١ - قلت : والصحيح من الأقوال : أن السحر له حقيقة وليس خيالاً ، وهذا هو قول أهل السنة والجماعة ،
 قال أبو عبد الله القرطبي : وعندنا أن السحر حق ، وله حقيقة ، يخلق الله عنده ما يشاء ، حللاً للمعتزلة ،
 وأبي إسحاق الإسفراييني من الشافعية ، حيث قالوا : إنه تمويه وتخيل . انظر الجامع لأحكام القرآن للقرطبي
 ٤/٢ ، فقد تحدث عنه حديثاً طويلاً ، مبيناً فيه أقوال العلماء ، في حكمه ، والفرق بينه وبين المعجزة ، وفي
 حكم الساحر المسلم والذمي .

وقال الوزير أبو المظفر يحيى بن محمد بن هبيرة : أجمعوا على أن السحر له حقيقة ، إلا أبا حنيفة ، فإنه
 قال لا حقيقة له عنده . انظر : تفسير ابن كثير ١/١٤٧ ، والعقيدة الطحاوية ص ٧٦٤ .

٢ - سورة البقرة آية (١٠٢) .

٣ - تقدم تخريجه في ص ٤٢١ .

٤ - أخرجه (حم) ١/١٩٠ . وقد بحث عنه في سنن سعيد بن منصور في الجزء المحقق منه ولم أجده .

٥ - تقدم تخريجه في ص ٣٧١ . الموطأ باب ما جاء في الفيلة والسحر ٢/٨٧١ .

إلى أن قال : وتحرم رقية^(١) وحرز^(٢) وتعوذ بطلسم بغير عربي ، وتحرم عزيمة^(٣) بغير عربي وباسم كوكب ، وما وضع على نجم من صورة أو غيرها .

(ولا بأس بحل السحر بشيء من القرآن والذكر والإقسام والكلام المباح^(٤)) . وإن كان حل السحر بشيء من السحر ، فقد توقف فيه أحمد . قال في المغني : توقف أحمد في الحل ، وهو إلى الجواز أميل . والمذهب جوازه ضرورة^(٥) .

١ - الرقية في اللغة : بالضم ، العُودَة ، والعودَة معناها الالتجاء ، ورقيته أرقيه رُقياً ، من باب رَمَى ، عَوَّدته بالله . والإسم " الرقياً " على فعلى ، والمرة : " رقية " والجمع : " رُقَى " مثل مُدِيَة ومدى . النهاية في غريب الحديث والأثر لابن الأثير ٢/٢٥٤ ، ٣/٣١٨ ، والمصباح المنير للفيروز آبادي ص ٢٣٦ .
وفي الشرع : القراءة على المريض مع النفث أو المسح باليد ، إما بالقرآن أو بالأدعية المأثورة ، كما هو المفهوم من الأحاديث الواردة في الرقية . انظر : الفتاوى ١/١٨٢ ، والقاموس المحيط ٤/١٥١ .

٢ - الحرز : المكان الذي يحفظ فيه ، والجمع أحرز ، وأحرزت المتاع ، جعلته في الحرز ، ويقال : حرزٌ حرِيزٌ للتأكيد ، كما يقال : حصنٌ حصينٌ . واحترز من كذا ، أي تحفظ . وتحرز مثله . والمعنى والله أعلم : أنه لا يجوز أن يتخذ الإنسان شيئاً يقصد به الحفظ مما يكرهه ، إلا بالأشياء المشروعة . المصباح المنير للفيروز آبادي ص ١٢٩ .
٣ - العزيمة : عزم على الشيء وعَزَمَهُ عَزْماً ، من باب ضرب ، عقد ضميره على فعله ، وعزم على كذا : أراد فعله وقطع عليه ، والعزائم الرقى . انظر : المصباح المنير للفيروز آبادي ص ٤٠٨ ، والصحاح للرازي ص ٤٣١ .
وقد جَوَّز العلماء الرقية ، إذا توفرت فيها ثلاثة شروط ، وهي :-

١ . أن تكون بكلام الله تعالى أو بأسمائه وصفاته .

٢ . أن تكون باللسان العربي أو بما يفهم معناه من غيره .

٣ . أن يعتقد أن الرقية لا تؤثر بذاتها بل بإذن الله .

انظر في هذا : المنتقى للباجي ٧/٢٥٧ ، وشرح النووي على صحيح مسلم ٣/٩٣ ، وفتح الباري ١٠/٩٥ ، وتيسير العزيز الحميد ص ١٣٦ ، وفتح المجيد ص ١٣٤ - ١٣٥ ، ومعارج القبول ١/٤٩ .

٤ - هنا تكرار في الأصل .

٥ - انظر : المغني لابن قدامة ٨/١٥٤ .

قلت : والصحيح أنه لا يجوز حل السحر بالسحر ، لأن الإتيان إلى السحرة لطلب العلاج منهم يعتبر مساعدة لهم على باطلهم ، وكفرهم ، وتشجيعاً لهم على التماذي فيه .

وللشيخ عبد العزيز بن عبد الله بن باز كلام جيد في موضوع السحر ، وإليك جزء منه ، فقد قال - أطال الله عمره في طاعته - وهو يتحدث عن ما يُتَقَى به السحر قبل وقوعه : (فأهم ذلك وأنفعه هو التحصن بالأذكار الشرعية ، ومن الأدعية الثابتة عنه ﷺ في علاج الأمراض من السحر وغيره . وكان النبي ﷺ يرقى



بها أصحابه : - ((اللهم رب الناس اذهب البأس واشف أنت الشافي لا شفاء إلا شفاؤك ، شفاء لا يغادر سقماً)) أخرجه (د) ٢١٢/١٦ .

ومن ذلك الرقية التي رقى بها جبرائيل النبي ﷺ وهي قوله : ((بسم الله أرقيك من كل شيء يؤذيك ، ومن شر كل نفس أو عين حاسد ، الله يشفيك بسم الله أرقيك)) . وليكرر ذلك ثلاث مرات .

ومن علاج السحر بعد وقوعه أيضاً - وهو علاج نافع للرجل إذا حبس من جماع أهله - : أن يأخذ سبع ورقات من السدر الأخضر فيدقها بحجر أو نحوه ويجعلها في إناء ، ويصب عليه من الماء ما يكفي للفسل ، ويقرأ آية الكرسي ﴿ قل يا أيها الكافرون ﴾ و ﴿ قل هو الله أحد ﴾ و ﴿ قل أعوذ برب الفلق ﴾ و ﴿ قل أعوذ برب الناس ﴾ وآيات السحر التي في سورة الأعراف ، وهو قوله سبحانه : ﴿ وأوحينا إلى موسى أن الق عصاك فإذا هي تلقف ما يأفكون فوقع الحق وبطل ما كانوا يعملون فغلبوا هنالك وانقلبوا صاغرين ﴾ [الأعراف : ١١٧ ، ١١٨ ، ١١٩] . والآيات التي في سورة يونس ، وهي قوله سبحانه تعالى : ﴿ وقال فرعون اتوني بكل ساحر عليم فلما جاء السحرة قال لهم موسى ألقوا ما أنتم ملقون فلما ألقوا قال موسى ما جئتم به السحر إن الله سيبطله إن الله لا يصلح عمل المفسدين ويحق الله الحق بكلماته ولو كره المجرمون ﴾ [يونس : ٧٩ ، ٨٠ ، ٨١ ، ٨٢] . والآيات التي في سورة طه ﴿ قالوا يا موسى إما أن تلقي وإما أن نكون أول من ألقى قال بل ألقوا فإذا حبالهم وعصيهم يخيل إليه من سحرهم أنها تسعى فأوحيى في نفسه خيفة موسى قلنا لا تخف إنك أنت الأعلى وألق ما في يمينك تلقف ما صنعوا إنما صنعوا كيد ساحر ولا يفلح الساحر حيث أتى ﴾ [طه : ٦٥ ، ٦٦ ، ٦٧ ، ٦٨ ، ٦٩] .

وبعد قراءة ما ذكر في الماء يشرب بعض الشيء ويغتسل بالباقي ، وبذلك يزول الداء إن شاء الله تعالى ، وإن دعت الحاجة لاستعماله مرتين أو أكثر فلا بأس حتى يزول الداء .

ومن علاج السحر أيضاً - وهو من أنفع علاجه - الدعوات والتعوذات المأثورة ، ومن ذلك : قراءة آية الكرسي علف كل صلاة مكتوبة بعد الأذكار المشروعة ، بعد السلام ؛ ومن ذلك قراءتها عند النوم ، وآية الكرسي هي أعظم آية في القرآن الكريم ، وهي قوله سبحانه : ﴿ الله لا إله إلا هو الحي القيوم لا تأخذه سنة ولا نوم له ما في السموات وما في الأرض من ذا الذي يشفع عنده إلا بإذنه يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يحيطون بشيء من علمه إلا بما شاء وسع كرسيه السموات والأرض ولا يؤوده حفظهما وهو العلي العظيم ﴾ [البقرة : ٢٥٥] .

ومن ذلك قراءة ﴿ قل هو الله أحد ﴾ و ﴿ قل أعوذ برب الفلق ﴾ و ﴿ قل أعوذ برب الناس ﴾ علف كل صلاة مكتوبة ؛ وقراءة السور الثلاث ، ثلاث مرات في أول النهار بعد صلاة الفجر ؛ وفي أول الليل بعد صلاة المغرب . ومن ذلك قراءة الآيتين من آخر سورة البقرة في أول الليل ، وهما قوله تعالى : ﴿ آمن الرسول بما أنزل إليه من ربه والمؤمنون كل آمن بالله ﴾ الآية إلى آخر السورة [البقرة : ٢٨٥ ، ٢٨٦] .

وقد صح عن رسول الله ﷺ أنه قال : ((من قرأ آية الكرسي في ليلة ، لم يزل عليه من الله حافظ ، ولا يقربه الشيطان حتى يصبح)) (خ) ٥٥/٩ .





وصح عنه أيضاً ﷺ أنه قال : ((من قرأ الآيتين من آخر سورة البقرة في ليلة كفتاه)) (خ) ٥٥/٩ .
والمعنى والله أعلم : كفتاه من كل سوء .

ومن ذلك : الإكثار من التعوذ بـ ((كلمات الله التامات من شر ما خلق)) في الليل والنهار ، وعند نزول
أي منزل في البناء أو الصحراء أو الجو أو البحر ، لقول النبي ﷺ : ((من نزل منزلاً فقال : أعوذ بكلمات الله
التامات من شر ما خلق ، لم يضره شيء حتى يرتحل من منزله ذلك)) . (م) ٣١/١٧ .

ومن ذلك : أن يقول المسلم في أول النهار وأول الليل - ثلاث مرات - ((بسم الله الذي لا يضر مع اسمه
شيء ، في الأرض ولا في السماء وهو السميع العليم)) أخرجه (ت) ٣٣٨/٩ . لصحة الترغيب في ذلك عن
رسول الله ﷺ ، وأن ذلك سبب للسلامة من كل سوء . وهذه الأذكار والتعوذات من أعظم الأسباب في
اتقاء شر السحر من الشرور ، لمن حافظ عليها بصدق وإيمان ، وثقة بالله واعتماد عليه وانشراح صدر ،
كما دلت عليه ، وهي أيضاً من أعظم السلاح لازالة السحر بعد وقوعه ، مع الإكثار من الضراعة إلى الله
تعالى ، وسؤاله سبحانه أن يكشف الضرر ويزيل البأس .

وبذل المجهود في معرفة موضع السحر ، في أرض أو جبل أو غير ذلك ، فإذا عرف واستخرج وأتلف بطل
السحر . وهذا ما تيسر بيانه من الأمور التي يتقى بها السحر ، ويعالج بها . والله ولي التوفيق .

وأما علاجه بعمل السحرة ، الذي هو التقرب إلى الجن بالذبح أو غيره من القربات ، فهذا لا يجوز لأنه من
عمل الشيطان ، بل من الشرك الأكبر . فالواجب الحذر من ذلك ، كما لا يجوز علاجه بسؤال الكهنة والعرافين
والمشعوذين ، واستعمال ما يقولون ، لأنهم لا يؤمنون ، ولأنهم كذبة فجرة يدعون علم الغيب ، ويلبسون
على الناس ، وقد حذر الرسول ﷺ من إتيانهم وسؤالهم وتصديقهم . فقد روى مسلم في صحيحه أن النبي ﷺ
قال : ((من أتى عرافاً فسأله عن شيء لم تقبل له صلاة أربعين يوماً)) . أخرجه (م) في كتاب السلام ، باب
تحريم الكهانة وإتيان الكهان ٢٢٧/١٤ .

وعن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : ((من أتى كاهناً فصدقه بما يقول ، فقد كفر بما أنزل على
محمد)) ﷺ . (د) ٢٣٣/١٦ بنحوه

وعن عمران بن حصين رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : ((ليس منا من تطير أو تطير له ، أو تكهن
أو تكهن له ، أو سحر أو سحر له ، ومن أتى كاهناً فصدقه بما يقول فقد كفر بما أنزل على محمد)) رواه
البخاري بإسناد جيد . انظر مسند البخاري عن زوائد البخاري ٣/٣٩٩/٣٠٤٤ .

ففي هذه الأحاديث الشريفة ، النهي عن إتيان العرافين وأمثالهم وسؤالهم وتصديقهم ، والوعيد على ذلك ،
فالواجب على ولاة الأمور ، وأهل الحسبة وغيرهم ممن لهم قدرة وسلطان ، إنكار إتيان الكهان والعرافين
ونحوهم ، ومنع من يتعاطى شيئاً من ذلك في الأسواق وغيرها ، والإنكار عليهم أشد الإنكار ، والإنكار
على من يبيء إليهم . نقل ذلك نصاً من رسالة في حكم السحر والكهانة ، لسماحة الشيخ عبد العزيز بن
عبد الله بن باز ، طبع بمطابع الحميض بالرياض .

وقال في عيون المسائل: ومن السحر السعي بالنميمة والإفساد بين الناس، وهو غريب ، ووجهه أنه لما كان يقصد الأذى بكلامه وعمله على وجه المكر والحيلة أشبه السحر ولهذا يعلم بالعادة والعرف أنه يؤثر وينتج ما يعمل السحر أو أكثر ، فيُعطي حكمه تسويةً بين المتماثلين ، أو المتقاربين ، سيما إن قلنا بقتل الأمر بالقتل على رواية ، فهنا أولى . انتهى . نقل من شرح الإقناع للعلامة الشيخ منصور البهوتي الحنبلي رحمه الله تعالى ، من باب حكم المرتد ^(١) .

ب/١٨٢

مطلب لا تقبل
توبة الزنديق
ومن تكررت
ردته أو كفر
بتعلم السحر

وقال العلامة عبد المؤمن بن عبد الحق البغدادي الحنبلي ^(٢) في كتابه/ " إدراك الغاية في اختصار الهداية " من كتاب الحدود ، ومن خطه نقلت ما نصه : (ولا تقبل توبة الزنديق ، ومن تكررت ردته ، أو كفر بتعلم السحر لدعواه طاعة الجن وإجابة الكواكب له بعزائم ورقى في الأصح ، فيقتل إلا ساحر أهل الكتاب ، بنصبه ، لا بسقي دواء ، وتبخير ونحوه [فيعزل] ^(٣)) يقتص لموجهه . انتهى من إدراك الغاية في اختصار الهداية من نسخة بخط المؤلف رحمه الله تعالى ^(٤) .

أما عند المالكية فمنها ما نقله العلامة الشيخ خليل ^(٥) في مختصره، والعلامة التتائي ^(٦) في شرحه عليه من آخر باب الردة ، بما نصه : (أو سبَّ صحابياً . مشهور مذهب مالك أدب من سبَّ أصحاب النبي ﷺ الأدب الوجيع . فظاهر كلام المصنف العموم في كل

١ - من ١٧١/٦ - ١٨٨ ملخصاً .

٢ - هو عبد المؤمن بن عبد الحق القطيعي الأصل البغدادي الفقيه الغرضي (ت ٧٣٩هـ) له مصنفات كثيرة منها : مراصد الإطلاع في أسماء الأماكن والبقاع ، ومنها : شرح المحرر لمحمد الدين ابن تيمية في عشر مجلدات ، ومنها تسهيل الوصول إلى علم الأصول . انظر ترجمته في : البداية والنهاية ١٨١/١٤ ، والدرر الكامنة ٣٢/٣ ، والمقصد الأرشد ١٦٧/٢/٦٥٠ ، المنهج الأحمد ٤٤٢ .

٣ - ما بين المعقوفين في الأصل " فيعزل " وهو خطأ ، والصحيح ما أثبتته لأنه الموافق لسياق الكلام .

٤ - لم أقف على كتابه " إدراك الغاية في اختصار الهداية " وانظر نحو هذا الكلام في الهداية ١٠٩/٢ .

٥ - تقدمت ترجمته في ص ٧ .

٦ - تقدمت ترجمته في ص ٧ .

مطلب ك
رمى على
أحداً من
صحابي ، وفي كل سبٍّ . وظاهر كلام غيره أن من رمى عائشة مما برأها الله منه كفر .
وظاهر كلام بعضهم أن من رمى واحداً من العشرة كفر .

وعن سحنون ^(١) من كفر واحداً من الأربعة أبا بكر وعمر وعثمان وعلياً ، قتل ، ونكل في
غيرهم .

٨٣ وعن بعض الأشياخ من سبٍّ معاوية أو غيره فإن نسبه للضلال / والكفر قتل ، وإن نسبه لغير ذلك
من مشائمة الناس ، نكل نكالا شديداً ^(٢) .

قال في آخر فصل في الشفاء : سبَّ آل بيته وأزواجه وأصحابه عليه الصلاة والسلام وتنقيصهم
حرام ، ملعون فاعله ، وأشيع الكلام في ذلك فانظره إن شئت ^(٣) .

ولما قدم حكم سب النبي ﷺ من قتل وغيره قال : وسب الله كذلك ، إلى أن قال : أو
تنبأ ؛ أي ادعى النبوة وأنه يوحى إليه ؛ يستتاب ، فإن تاب وإلا قتل لتكذيبه القرآن
والسنة . أما القرآن فلقوله تعالى : ﴿ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ ﴾ ^(٤) .

وأما السنة ، فلقوله ﷺ : ((لا نبي بعدي)) ^(٥) . أي لا ينبأ أحد بعده .

١ - هو الإمام العلامة فقيه المغرب أبو سعيد عبد السلام بن حبيب بن حسان بن هلال الحمصي الأصل المغربي
القيرواني المالكي قاضي القيروان وصاحب المدونة . ارتحل وحج وسمع من سفيان بن عيينة ، والوليد بن مسلم
وعبد الله بن وهب وعبد الرحمن بن لقاسم ووكيع ، وأشهب وطائفة ، وقد لازم هؤلاء حتى صار من
نظرائهم ، وساد أهل المغرب في تحرير المذهب . وأخذ عنه والده وأصبع بن خليل القرطبي وبقي بن مخلد ،
ووهب بن نافع فقيه قرطبة . ومن أقوال سحنون في عقيدة أهل السنة والجماعة : أن أفضل هذه الأمة أبو
بكر ثم عمر ، وأن القرآن كلام الله غير مخلوق ، وأن الله يرى يوم القيامة ، وأنه على العرش استوى ولا يجوز الخروج
على الأئمة وإن جاروا بالسيف . انظر ترجمته في السير ٦٣/١٢ ، ترتيب المدارك ٥٨٥/٢ ، رياض النفوس ٢٤٩/١ .

٢ - جواهر الدرر في حل ألفاظ المختصر ، للتتائي ، مخطوط في مكتبة الحرم المدني ، تحت رقم ٤٣٢/٢ وهذا
النص موجود في ٢/ورقة ١٣٩-١٤٠ .

٣ - الشفاء في التعريف بحقوق المصطفى ، لقاضي عياض ٩٣٢/٢ .

٤ - سورة الأحزاب آية (٤٠) .

٥ - أخرجه (ت) ٤٦٦/٦ ، وهو حديث صحيح .

مطلب في نزول
عيسى وأنه كواحد
من أمة النبي

مطلب لا تقبل حجة
الوحي

وأما نزول عيسى بعده، فلأنما ينزل على أنه واحد من أمته ويحكم بشريعته ، لا بشريعته هو الذي أرسل بها قبل نزوله ، إلا أن يسر ذلك ؛ بأن يدعوا إليه سراً على الأظهر عند ابن رشد ^(١) فزنديق ، لا تقبل توبته ، إن ظهر عليه ، إلا أن يأتي تاباً قبل الظهور عليه . وفي النوادر ^(٢) : يقتل سواء أظهر ذلك أو أسره . وسحر ، قال الشارح : هو من القول الذي يقتضي الكفر .

وقال في التوضيح ^(٣) : وحقيقته كما قال ابن العربي ^(٤) : كلام مؤلف/ يعظم به غير الله ، تنسب إليه الكائنات والمقادير ^(٥) .
ووقع للبساطي أنه قال فيه : إنه فعل ثم بعد ذلك قال : إنه مما اجتمع فيه الأمران القول والفعل . انتهى .

ب/١٨٣

١ - هو أبو الوليد محمد بن أحمد بن رشد القرطبي المالكي ، شيخ المالكية ، وقاضي الجماعة في عصره بقرطبة ، عاش سبعين سنة ، ومات في ذي القعدة سنة (٥١٠هـ) . تفقه بأبي جعفر أحمد بن رزق ، وحدث عنه وعن أبي مروان بن سراج . كان فقيهاً عالماً حافظاً للفقه ، مُقَدِّماً فيه على جميع أهل عصره عارفاً بالفتوى والأصول وله مصنفات كثيرة منها : " المقدمات والمهدات " وكتاب " البيان والتحصيل " واختصار مشكل الآثار " للطحاوي . انظر ترجمته في : السير ٥٠١/١٩ ، الديباج المذهب ص ٢٤٨ ، أزهار الرياض ٩٥/٣ ، شجرة النور الزكية ١٢٩/١ .

٢ - لم أقف عليه ، وهناك عدة كتب ذكرها الحاجي خليفة في كشف الظنون بهذا العنوان ١٩٧٨/٢ . وانظر لنص الجواهر : الدرر في حل ألفاظ المختصر للتائي ٢/ ورقة ١٣٩ .

٣ - التوضيح شرح مختصر لابن الحاجب خليل بن إسحاق بن موسى بن ضياء الدين الجندي ، مخطوط في مكتبة الحرم المدني تحت رقم ٣١٧/٢/١١ وهذا النص موجود في ٣/ ورقة ٢٣٧ .

٤ - تقدمت ترجمته في ص ...

٥ - أحكام القرآن لابن العربي ٣١/١ .

وعرفه ابن عرفة ^(١) بأنه أمر خارق للعادة [مسبب] ^(٢) عن سبب معتاد كونه عنه [وعند البساط] ^(٣) : هو مما اجتمع فيه الأمران ؛ أي القول والفعل . انتهى ^(٤) .

وإنما كان ردة لأن الله تعالى جعله كفراً فقال : ﴿ وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السِّحْرَ ﴾ ^(٥) ثم قال : ﴿ وَمَا يُعَلِّمَانِ مِنْ أَحَدٍ حَتَّى يَقُولَا إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ ﴾ ^(٦) .

ونص مالك رحمه الله تعالى وأصحابه على أنه كفر ، وظاهره سواء سحر غيره أو نفسه ، وهو كذلك . قال في توضيحه : المعروف من المذهب قتل الساحر ، ثم ذكر عن ابن نافع ^(٧) أن من سحر نفسه لم يقتل البساطي ، ، فإن قلت : يلزم على هذا : أن تعليم السحر كفر ، وإن لم يسحر ، قلت : قد قال ذلك مالك .

ووجهه - والله أعلم - أن من علم شيئاً لا بد أن يجربه ، أو الغالب . انتهى ^(٨) .

١ - هو محمد بن عرفة الورغمي عاش في تونس في القرن الثامن ، وتوفي في مطلع التاسع (٨٠٣هـ) ، واستفاد من علمائها كابن عبد لسلام . وابن قداح والشريف التلمساني ، وكان له أثر بالغ في العلوم الشرعية ، وخاصة منها الفقه ، وهو من أعلام مذهب المالكي في أصول الفقه . انظر ترجمته في : الحلل السندسية للسراج ٥٦٨/١ ، أعلام الفكر الإسلامي في المغرب العربي ص ٦٧ .

٢ - ما بين المعقوفتين في الأصل " يتسبب " وهو خطأ ، والصحيح ما أثبتته كما في حدود ابن عرفة ٦٣٥/٢ .

٣ - ما بين المعقوفتين في الأصل " كونه عند السباط " وهو خطأ ، والصحيح ما أثبتته كما في حدود ابن عرفة ٦٣٥/٢ .

٤ - حدود ابن عرفة مع شرحه الهداية الكافية الشافية للرصاع ٦٣٥/٢ .

٥ - سورة البقرة آية (١٠٢)

٦ - سورة البقرة آية (١٠٢)

٧ - هو أبو محمد عبد الله بن نافع الصائغ ، مولى بني مخزوم ، (ت ٢٠٦هـ) روى عنه سحنون ، قال : صحبت مالكا أربعين سنة ، ما كتبت عنه شيئاً إنما كان حفظاً أتخفظه . قال عنه أحمد : وهو صاحب رأي مالك ، وكان مفتي المدينة ، وتفقه بمالك ونظرائه ، وجلس مجلس مالك بعد ابن كنانة . انظر ترجمته : طبقات الفقهاء للشيرازي ص ١٤٧ ، ترتيب المدارك ٣٥٦/١ .

٨ - التوضيح شرح مختصر لابن الحاجب خليل بن إسحاق ٣/ ورقة ٢٣٧ .

وإطلاق التكفير به مشكل^(١) لقول القرافي^(٢) في ذخيرته وفروقه أن السحرة يعتمدون أسباباً تأبى قواعد / الشرع تكفيرهم بها ، كرميهم الكلب بحجر فيعضه فيجعل الحجر في زير الشرب^(٣) بعد أن يكتب عليه آية من القرآن كما أنزلت ، فيحدث أمر مخصوص . ومن هذا النحو كثير ما يعتمد المغاربة ، وكثير من الناس في المحبة ، والبغضة ، والرحيل ، والعقد عن الوطء وغير ذلك ، آيات من كتاب الله تعالى ، مضافة إلى تصميم الفاعل على تأثير ذلك ، وخاصة نفسه ، فتحصل تلك الآثار ، ويسمون علم المخلاة ، فلا يمكن تكفيرهم بالقرآن ، ولا باعتقادهم أن الله تعالى يفعل ذلك عندها ، بأن جرّبوه فوجدوه كالعقاقير ، [لا لأجل خواص نفوسهم ، لأنها ليست من كسبهم]^(٤) . وانظر كلامه في الفرق بين قاعدة ما هو سحر يكفر به ، وقاعدة ليس كذلك ، فقد أبدع فيه رحمة الله عليه^(٥) .

١ - قلت : إطلاق التكفير بالسحر ليس مشكلاً بل هو الحق ، فإن الساحر كافر مرتد يجب قتله بلا استتابة على القول الصحيح من أقوال أهل العلم ، وقد بينت ذلك في ص ٣٨٩ .

٢ - هو شهاب الدين أبو العباس أحمد بن إدريس المالكي القرافي المصري (٦٢٥ - ٧٠٢هـ) له تآليف بديعة وبارعة منها : التنقيح في أصول الفقه ، مقدمة للذخيرة وشرحها ، وهو كتاب مفيد ، والذخيرة من أجل كتب المالكية ، ومنها : الفروق والقواعد ، ومنها العقد المنظوم في الخصوص والعموم ، ومنها شرح التهذيب ، ومنها : الأجوبة الفاعرة على الأسئلة الفاجرة ، في الرد على أهل الكتاب . انظر ترجمته في : شجرة النور الزكية ٦٢٧/١٨٨ .

٣ - الزير هو إناء من الفخار يوضع فيه الماء ويجمع على أزوار وأزيار وزيرة . انظر : المعجم الوسيط ٤٠٧/١ .

٤ - ما بين المعقوفين في الأصل " ولا تحرص نفوسهم كأنها ليست من كسبهم " وهو خطأ ، والصحيح ما أثبتته كما في الفروق ١٣٦/٤ .

٥ - انظر الفروق للقرافي ١٣٦/٤ - ١٥٥ ، فقد تكلم في السحر وأنواعه وأحكامه بتوسع ، وانظر الذخيرة له أيضاً ٣٦/١٢ .

وقد جعل القرافي - رحمه الله تعالى : السحر من الأمور التي إذا ارتكبتها الإنسان ، يرتد بها عن الإسلام . ولكنه فرق بين السحر الذي يكفر صاحبه ، وبين السحر الذي لا يكفر صاحبه .

قلت : وهذا التقسيم غير مسلم له ، فالسحر واحد وكله حرام ، يستحق صاحبه القتل والقضاء عليه . وقد بينت ذلك في ص ٣٨٩ ، ٣٩٦ .

ثم ذكر ما هو إخبار عن اعتقاد ، فقال عاطفا على المجرور : وقول بقدم العالم ، وهو ما سوى الله ، لأنه يؤدي إلى أن صانع العالم غيره ، ولأن اعتقاده مبني على أن الباري سبحانه وتعالى ليس مختاراً بل موجب بالذات^(١) ، وهو مؤد إلى نفي كثير مما أجمع عليه المسلمون كما هو معروف عند المتكلمين ، أو بقائه ؛ أي العالم أبداً ، وهو لازم للقول بقدمه^(٢) ولذا قال البسطامي : لا خاصة له ، لأن ما ثبت قدمه استحاله عدمه . انتهى . وقد يقال إنه بين به حكم ما لو لم يدع إلا الأول ، أو شك في ذلك ، أي في قدم العالم وحدثه ، أو بقائه وفنائه ، هذا مقتضى الإشارة في كلامه ، فهما مسألتان وجعلهما البسطامي مسألة واحدة ؛ أي شك في قدمه وحدثه . أو قال بتناسخ الأرواح^(٣) ، فإن كانت النفس

١ - الموجب : بضم الميم وفتح الجيم اسم مفعول من أوجب الشيء الزمه ، فموجبه : مقتضاه ومطلوبه ومدلوله . معجم لغة الفقهاء للقلعجي ٤٦٨ .

وقد تحدث شيخ الإسلام بن تيمية عن معنى هذه الكلمة كلاماً طويلاً وأخيراً لخصها في أقوال ثلاثة فقال (فالفلاسفة يقولون بالموجب بالذات المجردة عن الصفات أو الموصوف بالصفات الذي يجب أن يقارنه موجب المعين أزلاً وأبداً . والقدرية من المعتزلة وغيرهم من الجهمية ومن وافقهم من غيرهم يقولون بالفاعل المختار الذي يفعل على وجه الجواز لا على وجه الوجوب . ثم مهم من يقول : يفعل لا بإرادة ، بل لمريد عندهم هو الفاعل العالم ، ومنهم من يقول بحدوث لإرادة وما يحدثه من إرادة أو فعل فهو يحدث بمجرد لقدرة ... ثم القدرية من هؤلاء يقولون يريد ما لا يكون ويكون ما لا يريد ، وقد يشاء ما لا يكون ويكون ما لا يشاء بخلاف الجبرية . والجمهور من أهل السنة وغيرهم المثبتين للقدر والصفات يقولون إنه فاعل بالإختيار ، وإذا شاء شيئاً كان وإرادته وقدرته من لوازم ذاته سواء قالوا بإرادة واحدة قديمة أو بإرادات متعاقبة أو بإرادات قديمة تستوجب حدوث إرادات أخر فعلى كل قول من هذه الأقوال الثلاثة يجب عندهم وجود مراده فإذا فسده الإيجاب بالذات بهذا المعنى كان النزاع لفظياً ، فالدليل الذي ذكرناه يمكن تصوره بلفظ الموجب بالذات ولفظ العلة والمعلول ولفظ المؤثر ولأثر ، ولفظ الفاعل المختار وهو يجمع هذه العبارات يبين امتناع قدم شيء من العالم ووجوب حدوث كل ما سوى الله . انظر : منهاج السنة النبوية ٤٠٥/١ - ٤٠٦ .

٢ - القائلون بقدم العالم وبقائه هم السوفسطائيون المنكرون للحقائق ، ومنهم السمنية القائلون بقدم العالم ، والفلاسفة الذين قالوا بقدم العالم وأنكروا الصانع . انظر الفرق للبغدادى ٣٤٦ .

٣ - القول بتناسخ الأرواح من معتقدات الوثنيين . وأول من قال به هم فلاسفة اليونان كسقراط وأفلاطون وأخذ اليهود عنهم فقالوا به ، ثم ورثه الرافضة عن اليهود فقالوا بالتناسخ . فمنهم من قال بأن روح الإل تناسخت في روح الأئمة ، ومنهم من قال بالتناسخ العام ، أي أن أي إنسان يموت تنتقل روحه إلى جسم حيوان من الحيوانات فننعم أو تعذب في جسده .

الصلاة^(١) ، أو حرفاً من القرآن ، أو زاده أو غيره أو قال ليس بمعجزة ، أو قال الثواب والعقاب مقترنان ، أو الأئمة أفضل من الأنبياء^(٢) ، أو نفى الربوبية أو الوجدانية ، أو عبد مع الله غيره ، أو هو دهري^(٣) ، أو مانوي^(٤) أو صابئي^(٥) أو حلولي أو من الطيارة^(٦) الروافض ، أو اعتقد أن الله غير حي ، أو غير قديم أو غير مصور ، أو صنع العالم غيره ، أو هو متولد من شيء ، أو ادعى مجالسة الله تعالى ، أو الخروج إليه ، أو مكالمته ، أو جؤز على الأنبياء الكذب ، وأنهم خاطبوا الخلق بالوعد وبالوعيد للمصلحة .

وفي الشفا الإجماع على تكفير من جحد أن الله عالم أو متكلم وغير ذلك من صفاته / ١٨٦
الذاتية ، فإن جهل الصفة ولم ينفها ، كفره الطبري وغيره ، وقيل لا يكفر ، وإليه رجع الأشعري ، لأنه لم يصمم على اعتقاد ذلك .

وفي الشفا في فصل : بيان ما هو من المقالة كفر ، زيادة على ذلك ، فانظره ، ثم أخرج من قوله بصريح . انتهى^(٧) .

مطلب في
الشهادة على
المرتد
وفصلت الشهادة فيه فلا يكتفي القاضي بقول الشاهد : أشهد أنه مرتد أو كافر ، بل حتى يبين وجهه لاختلاف الناس فيه ، فقد يرى الشاهد تكفيره بما ليس كفرأ ، وظاهر كلامه كاهن الحاجب ، وجوب التفصيل قاله في التوضيح ، قال : وفي الجواهر^(٨) لا ينبغي . ولعل مراده الوجوب . انتهى .

-
- ١ - الجاحدون لصفة الحج والصلاة وغيرها من العبادات هم الباطنية . وانظر في هذا فضائح الباطنية للغزالي .
 - ٢ - الذين قالوا أن الأئمة أفضل من الأنبياء هم الشيعة . وانظر في هذا : الإمامة عند الشيعة الإثني عشر ، لجلال الدين محمد صالح ، فستجد فيها نصوصاً صريحة تدل على هذا .
 - ٣ - تقدم تعريف الدهري في ص ١٩ .
 - ٤ - تقدم التعريف بهم في ص ١٨ .
 - ٥ - تقدم التعريف بهم في ص ٢٢ .
 - ٦ - الطيارة : فرقة من فرق الروافض ، وهي نسبة إلى جعفر الطيار .
 - ٧ - انظر الشفا في التعريف بحقوق المصطفى للقاضي عياض ١٠٦٥/٢ - ١٠٨١ ، فقد ذكر فيه كلاماً نفيساً حول الفرق الضالة المبتدعة .
 - ٨ - كتاب الجواهر الثمينة على مذهب عالم المدينة في الفروع ، لأبي محمد عبد الله بن محمد بن نجم بن شاس بن نزار الجدامي المالكي (ت ٦١٦هـ) ، وضعه على ترتيب الوجيز للغزالي ، والمالكية عاكفة عليه لكثرة فوائده . ولم أقف عليه . انظر كشف الظنون ٦١٣/١ .

وَقَتْلَ المستسر الذي يسر الكفر ويظهر الإسلام، وهو الزنديق المسمى بالمنافق في
العصر الأول، وقتله حداً بلا استتابة المطيطي^(١)، ومن عبد شمساً أو قمرأً أو حجرأً
أو غير ذلك، فإنه يقتل ولا يستتاب، إذا كان في ذلك يظهر الإسلام مستسراً بما
أخذ عليه إذ لا تعرف توبته، ولو ادعى التوبة والرجوع عن زندقته، إلا أن يجيء
تائباً قبل الظهور عليه فلا يقتل، وتقبل توبته، وماله لوارثه من المسلمين عند
ابن القاسم^(٢) / وعليه أكثر أصحاب مالك، لا لبيت المال، بخلاف مال المرتد.

١٨٦

قال في التلمسانية^(٣) :

وكل من أسرَّ ديناً واستتر * من عابد شمساً ونجماً وقمر

وكان للإسلام تبدوا شيمته * فماله ترثه ورثته

وإن سب، أي شتم نبياً أجمع على نبوته الثابتة بالقرآن، أو ما في معناه أو ملكاً كذلك،
والنبي أعم من الرسول^(٤)، ولازم الأعم لازم الأخص، أو عرض بذلك بأن يقول قولاً في

١ - لم أقف على ترجمته .

٢ - هو أبو عبد الله عبد الرحمن بن القاسم المصري الحافظ الحجة الفقيه . أثبت الناس في مالك (١٢٨ - ١٩١ هـ)
وأعلمهم بأقواله ، صحبه عشرين سنة وتفقه به وبنظرائه . وروى عنه الموطأ ، وخرج له البخاري في صحيحه
وأخذ عنه جماعة منهم : أصبغ ، ويحيى بن دينار والحارث بن مسكين ، وسحنون .
انظر ترجمته في : شجرة النور الزكية ٢٤/٥٨ .

٣ - التلمسانية : هذه منظومة ، ولعلها لأبي إسحاق إبراهيم بن أبي بكر الأنصاري المعروف بالتلمساني ، المبرز
في الفرائض (٦٩ - ٦٩٩ هـ) . ألف المنظومة المشهورة في الفرائض تعرف بالتلمسانية ، لم يولف مثلها ،
وأخرى في السيرة ، وأمداح النبي ﷺ وغير ذلك ، ولم أقف على كتابه . انظر ترجمته في : شجرة النور
الزكية ص ٢٠٢ .

٤ - لقد ذكر العلماء فروقاً بين النبي والرسول ، ومنها :

أن من نبأه الله بخبر السماء ، إن أمره أن يبلغ غيره فهو نبي رسول ، وإن لم يأمره أن يبلغ غيره فهو نبي وليس
برسول . فالرسول أخص من النبي ، فكل رسول نبي ، وليس كل نبي رسول ، ولكن الرسالة أعم من جهة
نفسها ، فالثبوت جزء من الرسالة ، إذ الرسالة تتناول النبوة وغيرها بخلاف الرسل فإنهم لا يتناولون الأنبياء
وغيرهم ، بل الأمر بالعكس . فالرسالة أعم من جهة نفسها ، وأخص من جهة أهلها . انظر شرح العقيدة
الطحاوية ١٦٧ .

شخص وهو يريد خلافه إيجاباً أو سلباً ؛ كقوله في القذف أما أنا فأبي معروف ، أو لست بزان ، أو لوح وهو الإشارة البعيدة في الكلام ، الكثير الرماد المتقل منه لكثرة الطبخ ، ثم لكثرة الضيوف ، ومنه الكرم ، وكذا الرمز ، وهو الإشارة للشيء بخفاء مع القرب ؛ كعريض القفا ، إشارة للبلادة ، أو لعنه سواء كانت بصيغة الفعل أو غيرها كملعون ولعين ونحوه ، كالدعاء عليه ، أو تمنى مضرة له ، أو عابه ؛ أي نسبه للعيب وهو خلاف المستحسن عقلاً أو شرعاً ، أو عرفاً في خَلَقٍ أو خُلُقٍ ، أو دين ، أو قذف ، بأن نَسَبَهُ للزنا أو نفاه عن الأب ، أو/ استخف بحقه فأتى بما لا يقتضي تعظيمه تصريحاً أو تلويحاً البساطي
كما لو ظلم شخص شخصاً فقيل له النبي ﷺ نهى عن الظلم ، فقال: لا أبالي بنهيه، وإن لم يكن إلا نهيه فأنا طيب ، أو نهيه أمر سهل أو نحو ذلك ، أو غير صفته كأسود ، أو قصير القامة ، أو مات قبل أن يلتحي ونحو ذلك ، أو ألحق به نقصاً أي ذكر ما يدل على نقصه ، وإن لم يكن في يديه بل في بدنه أو خصلته ، أو نسبه عمداً أو سهواً أو نسياناً أو جهلاً . وقال بعض من تكلم على هذا المحل أنه في أكثر النسخ هكذا . وفي بعضها : وإن في دينه . وتأمل ما يليق به لا غياً في كلام المؤلف . انتهى .

وقوله : ألحق به نقصاً : مثله في الشفا ، في نفسه أو نسبه أو دينه أو خصلة من خصاله ^(١) .

وقال البساطي : إلحاق النقص به عبارة ليست بجيدة ، والأولى أن يقال موضعها : أو ذكر ما يدل على النقص في البدن أو الدين ، أو غرض من مرتبته أو من وفور علمه وزهده .

وقد أفتى الأندلسيون في علي بن حاتم ^(٢) بالقتل في نفيه الزهد عنه ﷺ ، أو أضاف / له ما لا يجوز عليه من سحر ونحوه . وقال ربيع بن حبيب القروي ^(٣) مذهب مالك وأصحابه من قال فيه ما فيه نقص ، يقتل من غير استتابة ، وجعل من أمثلة ذلك : ميله

١ - الشفا في التعريف بحقوق المصطفى ٩٣٢/٢ .

٢ - لم أفت على ترجمته .

٣ - لم أفت على ترجمته .

لبعض نسائه ، أو نسب له ما لا يليق بمنصبه الشريف ؛ كمداهنة في تبليغ الرسالة ، أو في حكم بين الناس على طريق الذم له . البساطي . هذا قيد في هذه الأحوال ، وهي من مهيع واحد . أو قيل له بحق رسول الله ﷺ فلعن .

قال في الشفا : عن ابن أبي سليمان فيمن قيل له [بحق رسول الله ﷺ] ^(١) ، فقال : فعل الله برسول الله كذا ، وذكر كلاماً قبيحاً ، ف قيل له : ما تقول يا عدو الله ، فقال : أشد من الأول ؛ وقال أردت برسول الله العقر ، قتل وهو من مهيع . من أراد بلفظ ظاهر في شيء خلاف ظاهره ^(٢) .

وقيل : جواب الشرط في قوله : وإن سب لم يستتب ، لأنه حق آدمي [حداً] ^(٣) على المشهور ، لأنه زنديق لا تعرف توبته ، وكذا لا يسقط بالتوبة إن كان مسلماً ، ولذا قال : إلا أن يسلم الكافر لخبر ((الإسلام يجب ما قبله)) ^(٤) .
ولا يقال له : أسلم ، ولا لا تسلم ؛ فذلك له توبة . والقتل عام/ في المسلم والكافر ، وإن

١ - ما بين المعقوفين في الشفاء " لا وحق رسول الله " .

لا يجوز السؤال بحق الرسول ﷺ ولا بجأه كما يفعله المبتدعة ، لأنه لم يرد في كتاب الله ولا سنة رسوله ﷺ ولا فعله ولا قال بجأه أحد من سلف الأمة ومن سار على نهجهم إلى يومنا هذا . وانظر في هذا الكتب الآتية
١ . التوسل والوسيلة ، لشيخ الإسلام ابن تيمية ١٤٤-١٥٣ .

٢ . التوسل المشروع والمنوع ، للشيخ الألباني .

٣ . التوسل إلى حقيقة التوسل محمد نسيب الرفاعي ١٨٠-١٨٧ .

ولا يجوز الحلف بحق الرسول أيضاً ، لأن الحلف لا يكون إلا بالله وأسمائه وصفاته ، ومن حلف بغيره فقد كفر أو أشرك ، كما قال ﷺ « من حلف بغير الله فقد كفر أو أشرك » أخرجه (ت) وصححه الشيخ الألباني .
وانظر في هذا : تيسير العزيز الحميد في شرح كتاب التوحيد ، للشيخ سليمان بن عبد الله بن محمد بن عبد الوهاب ٥٨٩ - ٥٩٨ .

٢ - الشفا في التعريف بحقوق المصطفى للقاضي عياض ٩٣٩/٢ .

٣ - ما بين المعقوفين في الأصل " حد " وهو خطأ ، والصواب ما أثبتته ، لأنه الموافق لسياق الكلام .

٤ - أخرجه (حم) ١٩٩/٤ ، ٢٠٤ .

ظهر من دليل حاله أنه لم يرد ذمه بذلك ولا قصد سبه ، بل إما لجهل حمله على ذلك أو سكر اضطره إلى ذلك . وقد أفتى أبو الحسن القابسي ^(١) بقتل من شتم في سكره للظن به أنه يعتقد هذا ويفعله في صحوه ، بل وأيضاً هو حد لا يسقطه السكر كسائر الحدود ، من قذف وقتل وغيرهما ، أو تهوّر في كلامه ، أو قلت مراقبته أو ضبطه لللسانه وعجرفته ؛ إذ لا يعذر أحد في الكفر بالجهالة ^(٢) ، ولا بدعوى ذلك في اللسان ، وهل إلا قتل فيمن قال :

١ - هو أبو الحسن علي بن محمد بن خلف المعافر القروي المالكي صاحب الملخص ، جمع فيه ما اتصل بإسناده من حديث مالك بن أنس في كتابه الموطأ (٣٢٤-٤٠٣ هـ) كان عارفاً بالعلل والرجال والفقه والأصول والكلام ، وله مصنفات عديدة منها : كتاب " أحكام الديانات " وكتاب " المنقذ من شبه التأويل " وكتاب المنبه للظن " وكتاب " الاعتقادات " . انظر ترجمة في السير ٥٨/١٧ . ترتيب المدارك ٦١٦/٤ ، غاية النهاية ٥٦٧/١ .

٢ - مسألة العذر بالجهل :

إنّ مما لا شك فيه ولا ريب أن كل ما يحتاج الناس إلى معرفته واعتقاده والتصديق به من مسائل التوحيد والنبوة والمعاد ، ومسائل الحلال والحرام ، قد بينه الله ورسوله بياناً شافياً قاطعاً للعذر . ولقد اختلف أهل العلم في مسألة العذر بالجهل في الدين قديماً وحديثاً . والقول الحق من أقوال أهل العلم في هذا الباب هو أن كل من يعيش في دار الإسلام وبيئة العلم والإيمان لا عذر له في جهل المسائل المعلومة من الدين بالضرورة أو مخالفتها . قال الإمام الشافعي رحمه الله : (العلم علمان علم عامة لا يسع بالغا غير مغلوب على عقله جهله ... مثل الصلوات الخمس ، وأن الله على الناس صوم رمضان وحج البيت إن استطاعوا إليه سبيلاً وزكاة الأموال وأنه حرم الخمر والزنا والقتل ، وهذا الصنف كله من العلم موجود نصاً في كتاب الله وموجود عند عامة أهل الإسلام ينقله عوامهم عن مضي من عوامهم يحكونه عن رسول الله ولا يتنازعون في حكايته ولا وجوبه عليهم) انظر رسالة الشافعي ٣٥٧-٣٥٩ .

وقال الإمام ابن رجب وهو يتحدث عن مسألة العذر بالجهل في الدين : (فما ظهر بيانه واشتهر وعلم من الدين بالضرورة من ذلك لم يبق فيه شك ولا يعذر أحد بجهله في بلد يظهر فيه الإسلام) انظر جامع العلوم والحكم ٦٧ .

ومن العلماء الذين يرون العذر بالجهل في أصول الدين وفروعه شيخ الإسلام ابن تيمية ، فقد قال رحمه الله - بعد أن ناقش علماء الكلام محاولاً إقناعهم بالاكْتفاء بما جاء في الكتاب والسنة فلم يقتنعوا : (لو كنت أنا مكانكم لحكمت على نفسي بالكفر ولكنكم جهال) فعذرهم بجهلهم في أصول الدين . انظر موافقة صريح المنقول له ص ٥٦ .

لا صلى الله عليه جواباً لِصَلِّ . وهو قول سحنون ^(١) والبرقي ^(٢) وأصبغ ^(٣) .
أو القتل ، وهو قول الحارث بن مسكين ^(٤) وغيره . قولان انتهى .



قلت : وعدم العذر بالجهل في هذه المسائل مشروط بقيام الحجة وبلوغها ، كأن تتحقق صورة شرعية لقيام الحجة كدار الإسلام وبيئة العلم والإيمان . وإليك نماذج من أقوال أئمة الدعوة السلفية في هذا المجال :

قال الإمام محمد بن عبد الوهاب : (أما الأصول التي أوضحها الله وأحكمها في كتابه ، فإن حجة الله هي القرآن ، فمن بلغه القرآن فقد بلغته الحجة) مجموعات مؤلفات الشيخ ٢٤٤/٧ .

وقال الشيخ عبد الله بابطين رحمه الله : (فمن بلغته رسالة محمد وبلغه القرآن فقد قامت عليه الحجة فلا يعذر في عدم الإيمان بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر) مجموعة الرسائل والمسائل النجدية ٥١٠/٥ .

وقال الشيخ حمد بن معمر رحمه الله : (كل من بلغه القرآن فليس بمعذور ، فإن الأصول الكبار التي هي أصل دين الإسلام قد بينها الله في كتابه وأوضحها وأقام الحجة على عباده) النبذة الشريفة ص ١١٦ .

ومن أقوى الأدلة التي استدلل بها العلماء القائلون بالإعذار بالجهل في أصول الدين وفروعه ، الحديث الذي فيه قصة الإسرائيلي المشهور ، ولفظه : (كان رجل يسرف على نفسه فلما حضره الموت قال لبيني : إذا أنا مت فاحرقوني ثم اطحنوني ثم ذروني في الريح ، فوالله لئن قدر الله علي ليعذبني عذاباً ما عذبه أحداً ، فلما مات فعل به ذلك ، فأمر الله الأرض فقال لها : اجمعي ما فيك منه ففعلت ، فإذا هو قائم ، فقال له : ما حملك على ما صنعت ؟ قال : خشيتك يا رب ، فغفر له) . (خ) ٣٤٥٢/٤٩٤/٦ .

١ - تقدمت ترجمته في ص ٤٦٣ .

٢ - هو أبو عبد الله محمد بن عبد الله البرقي (ت ٢٤٩هـ) روى عن عبد الله بن عبد الحكم وأشهب وأبو بكر وحبيب كاتب مالك ونعيم وحماد بن حماد وأصبغ الفرج وابن معين وغيرهم . وله مؤلفات . منها : اختصار مختصر بن الحكم ، وكتاب في رجال الموطأ وغيره . انظر ترجمته في : شجرة النور الزكية ص ٦٧ .

٣ - هو أصبغ بن محمد بن أصبغ الأردني القرطبي (ت ١٥٥هـ) وعمره ستون عاماً ، حدث عن حاتم بن محمد ، وتفقه بأبي جعفر بن رزق ، وأجاز له أبو عمر بن عبد البر ، وكان عجباً في المذهب . أمم بجامع القرطبة ، سمع الناس منه وتفقهوا به . انظر ترجمته في : السير ٣١٢/١٩ ، طبقات القراء للداودي ٧٩/١ .

٤ - هو الحارث بن مسكين بن محمد بن يوسف المحدث الثبت ، قاضي القضاة بمصر (١٥٤-٢٥٠هـ) حمل عن سفيان بن عيينة ، وعبد الله بن وهب وابن القاسم وتفقه بهما ، وحدث عنه أبو داود والنسائي ، وعبد الله بن أحمد بن حنبل . وقد حمله المأمون إلى بغداد في الخنة ، وسجنه فلم يجب فما زال محبوساً ببغداد إلى أن استخلف المتوكل فأطلقه . انظر ترجمته في : السير ٥٤/١٢ ، وتاريخ بغداد ١٩/٨ ، وتهذيب الكمال ص ٢٢٢ ، وخلاصة تهذيب الكمال ص ٦٩ ، وطبقات الفقهاء للشيرازي ص ١٣٠ .

وفيه : وسب الله كذلك . وفي استتابته خلاف ، والأكثر على عدم استتابته . انتهى . نقل جميع ذلك من شرح مختصر الشيخ خليل المالكي للتتائي ، من باب الردة ^(١) .

مطلب لا توبة
لساب الله مالك

١ - انظر : جواهر الدرر في حل ألفاظ المختصر للتتائي ٢/ ورقة ١٣٩-١٤٠ .

قلت : ولقد اختلف العلماء في حكم من سب الله تعالى ، هل تقبل توبته إذا تاب ويسقط عنه القتل ، أم أنه يجب قتله تاب أو لم يتب ؟ ولشيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله كلام جيد في هذا الموضوع .
قال رحمه الله : (إن المسلم الذي يسب الله ، لا يسقط عنه القتل بالتوبة ، لأن المأخذ عندنا ليس هو الزندقة ، فإنه لو أظهر كفرًا غير السب استتبناه ، وإنما المأخذ أن يقتل عقوبة على ذلك ، وحدًا عليه ، مع كونه كافرًا ؛ كما يقتل لسائر الأفعال) . انظر الصارم المسلول ص ٥٥٨ .

وقال في مكان آخر ، وهو يتحدث عن حكم من سب الله : (فإن كان مسلماً ، وجب قتله بالإجماع ؛ لأنه بذلك كافر مرتد وأسوأ من الكافر ، فإن الكافر يعظم الرب ، ويعتقد أن ما هو عليه من الدين الباطل ليس باستهزاء بالله ولا مسبة له . ثم اختلف أصحابنا وغيرهم في قبول توبته ، بمعنى أنه هل يستتاب كالمترد ويسقط عنه القتل إذا أظهر التوبة من ذلك بعد رفعه إلى السلطان وثبوت الحد عليه ؟ على قولين :

أحدهما : أنه بمنزلة سب الرسول ، فيه الروايتان في سب الرسول ﷺ ... وهو الذي يدل عليه كلام الإمام أحمد حيث قال : كل من ذكر شيئاً يعرض بذكر الرب تبارك وتعالى فعلية القتل ، مسلماً كان أو كافرًا . وهذا مذهب أهل المدينة ، فأطلق وجوب القتل عليه ، ولم يذكر استتابته . وذكر أنه قول أهل المدينة ، ومن وجب عليه القتل يسقط بالتوبة . وقول أهل المدينة المشهور : أنه لا يسقط القتل بتوبته ، ولو لم يرد هذا لم يخلص بأهل المدينة ، فإن الناس مجمعون على أن من سب الله تعالى من المسلمين يقتل ، وإنما اختلفوا في توبته ، فلما أخذ بقول أهل المدينة في المسلم كما أخذ بقولهم في الذمي ، علم أنه قصد محل الخلاف بإظهار التوبة بعد القدرة عليه .

وأما الرواية الثانية : فإن عبد الله قال : سئل أبي عن رجل قال : (يا بن كذا وكذا أنت ومن حلقك) قال أبي : هذا مرتد عن الإسلام ، قلت لأبي : تضرب عنقه ؟ قال : نعم ، تضرب عنقه . فجعله من المرتد . والرواية الأولى قول الليث بن سعد ، وقول مالك ، وروى ابن القاسم عنه قال : من سب الله تعالى من المسلمين قتل ، ولم يستتب ، إلا أن يكون أقرى على الله بارتداده إلى دين دان به وأظهره فيستتاب ، وإن لم يظهره لم يستتب ، وهذا قول ابن القاسم ، ومطرف ، وعبد الملك ، وجماهير المالكية .

والثانية : أنه يستتاب وتقبل توبته بمنزلة المرتد المحض ، وهذا قول القاضي أبي يعلى ، والشريف أبي جعفر ؛ وأبي على بن البناء ، وابن عقيل ، مع قولهم : أن من سب الرسول لا يستتاب ، وهذا قول طائفة من المدنيين ، منهم : محمد بن مسلمة ، والمخزومي ، وابن أبي حازم ، قالوا : لا يقتل المسلم بالسب حتى يستتاب ، وكذا اليهودي والنصراني ، فإن تابوا قبل منهم ، وإن لم يتوبوا قتلوا ، ولا بد من الاستتابة ، وذلك كله كالردة وهو الذي ذكره العراقيون من المالكية .

←

وفيه من كتاب الجهاد قوله : (والمسلم كالزنديق ؛ أي فإن تبين أن المسلم عين فهو كالزنديق، يقتل ولا يستتاب، وهو مذهب ابن القاسم ^(١) وسحنون ^(٢) . وقال مالك : يتخير فيه الإمام ، وقال/ ابن وهب ^(٣) يقتل إلا أن يتوب .



وكذلك ذكر أصحاب الشافعي رضي الله عنه ، قالوا : سب الله ردةً ، فإذا تاب قبلت توبته ، فرقوا بينه وبين سب الرسول على أحد الوجهين ، وهذا مذهب الإمام أبي حنيفة أيضاً . وأما من استتاب الساب لله ولرسوله ، فمأخذه أن ذلك من أنواع الردة ، ومن فرّق بين سب الله وساب الرسول قالوا : سب الله تعالى كفر محض ، وهو حق الله ، وتوبة من لم يصدر منه إلا مجرد الكفر الأصل أو الطارئ مقبولة ، مسقط للقتل بالإجماع . ويدل على ذلك أن النصارى يسبون الله بقولهم : هو ثالث ثلاثة وبقولهم : إن له ولداً ، كما أخرج النبي ﷺ عن الله عز وجل أنه قال : (شتمني ابن آدم ، وما ينبغي له ذلك ، وكذبني ابن آدم ، وما ينبغي له ذلك فأما شتمه إياي فقلوه : إن لي ولداً ، وأنا الأحد الصمد) . [أخرجه البخاري في بدء الخلق ٢٨٧/٦ / ٣١٩٣] . وقال سبحانه : ﴿ لقد كفر الذين قالوا إن الله ثالث ثلاثة ﴾ إلى قوله : ﴿ أفلا يتوبون إلى الله ويستغفرونه ﴾ [المائدة : ٧٣ ، ٧٤] . وهو سبحانه قد علم منه أن يسقط حقه عن التائب ، فإن الرجل لو أتى من الكفر والمعاصي بملء الأرض ثم تاب تاب الله عليه ، وهو سبحانه لا تلحقه بالسب غضاظة ولا معرة ، وإنما يعود ضرر السب على قائله ، وحرمة في قلوب العباد أعظم من أن يهتكها جرأة الساب . وبهذا يظهر الفرق بينه وبين الرسول ؛ فإن السب هناك قد تعلق به حق آدمي ، والعقوبة الواجبة لآدمي لا تسقط بالتوبة ، والرسول تلحقه المعرة والغضاظة بالسب ، فلا تقوم حرمة ولا تثبت في القلوب مكانته إلا باصطلام سابه ، كما أن هجوه وشتمه ينقص من حرمة عند كثير من الناس ، ويقدر في مكانه في قلوب كثيرة ، فإن لم يحفظ هذا الحمى بعقوبة المنتهك ، وإلا أفضى الأمر إلى الفساد . الصارم المسلول على شاتم الرسول ، لشيخ الإسلام ابن تيمية ٥٤٦ - ٥٤٨ .

١ - تقدمت ترجمته في ص ٤٧٠ .

٢ - تقدمت ترجمته في ص ٤٦٢ .

٣ - هو أبو محمد عبد الله بن وهب (ت ١٩٦هـ) تفقه بمالك وعبد العزيز بن أبي حازم ، وابن دينار ، والمغيرة ، والليث بن سعد ، وصنف المؤطا الكبير والصغير ، وكان مالك يكتب إليه ، قال عنه الإمام مالك : عبد الله بن وهب إمام ، وقد صحب مالك عشر سنين . انظر ترجمته في : ترتيب المدارك ٤٢١/٢ ، طبقات الفقهاء ص ١٥٠ ، العبر ٣٢١/١ .

وقال عبد الملك ^(١) : إن كان معتاداً لذلك قتل ، وإلاً نكل . انتهى .

مطلب العين
الجاموس

يعني بالعين : الجاسوس من جانب الكفار حريياً كان أو مستأمناً أو مسلماً انتهى . نقل
من شرح مختصر الشيخ خليل المذكور للتائي المذكور رحمهما الله تعالى ^(٢) .

حنفي

قلت : فتحصل من هذه العبارات : أن الساب للشيخين أعني بهما أبا بكر وعمر رضي
الله عنهما أو أحدهما ، كافرٌ عندنا ، يقتل ولا تقبل توبته ، على المفتي به ، والساب
لغيرهما من الصحابة مبتدع يستحق النكال والرجوع عن ما ابتدعه من ذلك بالتوبة
والاستغفار ، هذا إن لم يكفر أو ينسبهم للضلال وإلاً فكافر مرتد تجري عليه أحكامه .

شافعي

وعند الشافعية كافر في قول القاضي ، وفي قول غيره لا ، وهو الأصح ، وهذا أيضاً إن لم
يقع فيهم بالتكفير والتضليل ، وإلاً فكافر ، تجب استتابته .

مالكي

وعند المالكية كافر، والمشهور من مذهبه أنه يؤدّب الأدب الوجيع كما تقدم ، وهذا أيضاً
إن لم يكفر واحد من الأربعة ، أعني بهم : أبا بكر ، وعمر ، وعثمان ، وعلياً ، أو ينسبه
للضلال / منهم أو من غيرهم من الصحابة . أما إذا كفر واحداً من الأربعة ، أو نسبه
للضلال ، ولو من غيرهم ، فإنه يقتل ولا يستتاب ، وإن نسبه لغير ذلك من مشائمه
الناس ، فإنه ينكل نكالا شديداً .

حنبلي

وعند الحنابلة إن اقترن بسبه للصحابة جميعاً أو أحدهم دعوى أن علياً إله ، أو نبي ، أو
أن جبريل غلط في الوحي إلى النبي ، فلا شك في كفره ، بل لا شك في كفر من توقف
في تكفيره ، وهذا إذا سب من غير قدح ولا تكفير لهم ، وأما إذا قدح أو كفر ، فهو
كافر بإجماع الأئمة الأربعة ومقلديهم من أهل السنة والجماعة كما تقدم ^(٣) .

مطلب الساب
مع القدح
كافر إجماعاً

١ - هو عبد الملك بن عبد العزيز بن عبد الله بن سلمة الماحشون أبو مروان (ت ٢١٤هـ) . كان فصيحا فقيها ،
دارت عليه الفتوى في أيامه ، إلى أن مات ، وعلى أبيه ، فهو فقيه ابن فقيه ، وكان مفتي أهل المدينة في زمانه
قال عنه يحيى بن أكثم القاضي : عبد الملك بحر لا تكدره الدلاء ، وأثنى عليه سحنون ، وفضله ، وأثنى عليه
ابن حبيب كثيراً ، وكان يرفعه في الفهم على أكثر أصحاب مالك . انظر ترجمته في : الديباج المذهب لابن
فرحون المالكي ٦/٢ .

٢ - انظر : جواهر الدرر في حل ألفاظ المختصر للتائي ٢/ ق ١٣٩ - ١٤٠ .

٣ - يعني به الفتاوى المتفرقة التي أوردها عن جمع من علماء المذاهب الأربعة في هذا الباب الثاني .

غير أنه عند الإمام أحمد رضي الله عنه يعاقب ويجلد ويحبس حتى يموت ، أو يرجع عن ذلك ، وهذا هو المشهور من مذهب مالك .

وأما قاذف السيدة عائشة رضي الله عنها ، ومنكر صحبة أبيها رضي الله عنه ، فكافر إجماعاً من الأئمة الأربعة . وقاذف غيرها على الخلاف منهم ، فالبعض صحح أنه كقذف عائشة ، والبعض لا .

أما الزنديق والساحر ، فكافران إجماعاً ، وفي قبول توبتهما خلاف ، فعندنا/ الأرجح عدم القبول . غير أن المتأخرين فصلوا في ذلك فقالوا : إن تاب كل منهما قبل أن يؤخذ ، تقبل توبته ، وإلا فلا ، وعليه الفتوى ، وكذا غيرهما من الملحدين وما شاكلهم .

وعند الشافعية : الزنديق كافرٌ كافرٌ خفياً ، تقبل توبته ، وكذا توبة غيره من السحرة والملحدين ، وما شابههم ، فإنها تقبل .

وعند الحنابلة والمالكية : يقتلون ، ولا توبة لهم ، والله سبحانه أعلم .

نسأله سبحانه وتعالى أن يحمينا على محبة الصحابة أجمعين ، ويقيمنا على سنة نبينا محمد ﷺ ، ثابتين لا ضالين ، ولا مضلين ، ولا مغضوبين علينا ، ولا من رحمته آيسين ، ويحشرنا تحت لواء سيد المرسلين ، إنه أكرم الأكرمين ، وأرحم الراحمين ، آمين آمين آمين يا رب العالمين .

الخاتمة

في ذكر مسائل عنها أكثر الناس غافلون فإننا لله وإنا إليه

راجعون.

اعلم أن الناس لما فسدت قلوبهم فسد سائر بدنهم ، وفشى منهم ما فشى من الكذب والنميمة والتهالك على الأمور الدنيوية وجمع حطامها/، وابتهاجهم بزخارفها ١٩٠/أ وقلت مبالاتهم بأمر الدين ، وما ينفعهم في الآخرة ، من الاحتياط في باب العبادات.

فعند ذلك قصد الشيطان إلى إيمانهم ، وطفق يجري على ألسنتهم ما يؤذن بكفرهم ، واحباط ما عملوا في عمرهم ، وهم ذاهلون عما يجري على لسانهم ، ومكايدة إبليس في سلب إيمانهم ، وهم مهتمون بأمور دنياهم لا يخطر ببالهم أمر عقابهم ، بل هم نائمون لا ينبههم إلا سكرات الموت أولئك الأغلال في اعناقهم ، وأولئك هم الغافلون. فمن ذلك ما يقع في بعض الأفراح وليالي الزينة من السخرية بالعلماء والعلم ، وتفريج الجمل الغفير على من يفعل ذلك ويتكلم به ، ولم ينتبهوا جميعاً أنهم كفروا من حيث لم يشعروا ، وترتب عليهم ما يترتب على المرتدين.

ومن صرح بأنه كفر الإمام ابن نجيم^(١) في فتاويه الزينية ونص عبارته : "سئل عمن يجمع أهل السخرية المعروفين بالمخبطين [ويقدم]^(٢) لهم مصاييح ، ويعطيهم دراهم يجمعها من الناس ، ويفعلون أفعالا قبيحة من العشاء إلى الصباح.

منها أنهم يخرجون شخصا بعمامة كبيرة جدا وفي رأسه خشبة طويلة/ عوضا عن ١٩٠/ب

(١) تقدمت ترجمته في ص ١٧٩.

(٢) ما بين المعكوفتين في الأصل : "ويقدر" وهو خطأ والصحيح ما أثبتته.

المسواك وفي رقبته خرقه طويلة تجر الأرض [عوضاً]^(١) عن الشَّدِّ ، ويسمونه قاضيا وخطيبا فيأتي وبين يديه جماعة يضربون الدفوف حتى يجلس على مكان عال فيقف فيه ويحاكي الخطيب بالفاظ قبيحة بحيث يذكر اسم الله تعالى مع تلك الألفاظ القبيحة ، ويتداعون بين يديه فيقول حكمت وفعلت ، ويأتون برجلين عليهما ثياب النساء ويجلسون أمام هذا الشخص ويقولان له انظر إلى هؤلاء فيقول مرادي اجتمع بهم ، فيقال له هل تأتي بالصحفة والخمر؟ فيخرج لهم من تلك العمامة القبيحة جراراً صغاراً كجرار الخمر وأقداحاً ونَقْلاً ، وفاكهة ، وغير ذلك ويضع ذلك بين يديه ويجلس ذلك الشخص مع المتشبهين بالنساء ويقبل ، ويضاجع ، ويكشف عورته على هيئة الجماع . والنساء والرجال مجتمعون عليهم ، محدقون بهم، يضحكون عليهم ، وتجتمع الفسقة عليهم من سائر المحلات ، و يقيمون على هذا الفساد العظيم إلى الصباح على هذه الصفة. فهل من يجمعهم على هذه الصفة يكون مستهزئاً بالشرع الشريف ، وبالعلماء الوارثين /الرسول ١٩١/أ
الله صلى الله عليه وسلم أولاً؟ وإذا كان مستهزئاً فماذا يلزمه؟ وماذا يلزم المباشرين بأنفسهم لهذه الأفعال القبيحة؟.

أجاب رضي الله عنه لا شك أنه مستهزيء ، قال أصحابنا رضي الله تعالى عنهم : رجل يجلس على مكان مرتفع ويجلس عليه الناس ولكن يسألونه مسائل بطريق الاستهزاء ويضربونه بما شاءوا وهم يضحكون كفروا.

وقالوا التشبيه بأهل العلم على وجه السخرية بأخذ الخشبة وضرب الصبيان كفر انتهى.

(١) ما بين المعكوفتين في الأصل : "عوض" وهو خطأ ولصحيح ما أثبتته.

ويكفر الفاعل والضاحكون اختيارا ويقتلون إن لم يتوبوا وتحبط عباداتهم كلها ،
وبانت زوجاتهم ، ومن قتل منهم على كفره ومات فإنه لا يغسل ولا يكفن وإنما يلف في
خرقة ويحفر له حفيرة ويلقى فيها كالكلب^(١).

ويجب على ولي الأمر أيده الله تعالى منعهم وزجرهم، والمتسبب في ذلك المعين
عليه والراضي شريك الفاعل في الاثم ، ويجب على كل مؤمن إنكار ذلك والله أعلم.

وسئل أيضا رضي الله عنه^(٢) عن رجل عامي جاهل يقول لرجل من العلماء أي
شيء أنت وكل من كبر عمامته صار يتكلم بين الناس وأي شيء مقامك إلى غير / ذلك ١٩١/ب
من الألفاظ القبيحة الشنيعة بين الملا ويأتي بكلام دال على انحطاط رتبة العلم الشريف
التي رفع الله شأنها بقوله تعالى : ﴿قل هل يستوي الذين يعلمون والذين لا يعلمون﴾^(٣)
وبقول النبي صلى الله عليه وسلم : "علماء أمي كأنبياء بني إسرائيل بأيهم اقتديتم
اهتديتم"^(٤).

وبقوله صلى الله عليه وسلم: "العالم نبي لم يوح إليه"^(٥) إلى غير ذلك من الآيات [مطلب في الاستخفاف
والأحاديث [الدالة]^(٦) - على شرف العلماء رضي الله تعالى عنهم، وفخامة مرتبتهم. بالعالم كفر]

(١) قلت : لأن هذا استهزاء بالدين ومن استهزأ بالدين فقد كفر.

(٢) أي ابن نجيم الحنفي.

(٣) سورة الزمر آية ٢.

(٤) أورده العجلوني في كشف الخفاء ٢/٦٤/١٧٤٤ وقال: قال ابن حجر: لا أصل له ومثله الدميري
والزركشي. وقال عنه محمد بن طاهر الحصدي : قال شيخنا الزركشي : لا أصل له ولا يعرف في كتاب معتبر.
انظر تذكرة الموضوعات له ٢٠.

وقال عنه الشوكاني : قال ابن حجر والزركشي لا أصل له. انظر الفوائد المجموعة له ٢٨٦.
وهناك حديث حسن يدل على أن العلماء ورثة الأنبياء وهو قوله صلى الله عليه وسلم : (العلماء ورثة
الأنبياء فإن الأنبياء لم يورثوا دينارا ولا درهما وإنما ورثوا العلم فمن أخذه أخذ بحظ وافر) أخرجه (د) ٣٢٧/١٥ ،
(ج) ٢٢٣/٨١/١ وصححه الألباني انظر صحيح سنن أبي داود له ٢/٦٩٤/٣٠٩٦.

(٥) لقد بحث عنه ولم أجده ، ومعناه باطل فالعالم مهما كان علمه لا يجوز أن يطلق عليه نبي.

(٦) ما بين المعكوفين ليس في الأصل أضفتها لأن العبارة لا تستقيم بدونها.

أجاب رضي الله عنه: الاستخفاف بالعالم لعلمه كفر، لأنه استخفاف بالعلم، [مضب من قال والاستخفاف به استخفاف بالدين، والاستخفاف به كفر ورادة عن الإسلام حتى قال عويم كفر ومن أصحابنا: أن من قال لعالم: يا عويلم بالتصغير يكفر، وقالوا من أبغض عالماً من غير أبغض عالماً خيف سبب ظاهر خيف عليه الكفر، وقالوا التشبه به على وجه السخرية كفر. عليه الكفر]

ويحكى عن علامة خوارزم مولانا الهمام السكندري رحمه الله^(١) أنه قتل واحداً من الأعونة حين أطل لسانه إلى دفتر واحد من الطلبة. وأمر مولانا الإمام رضي الله

عنه بقتل

صاحب شرطة وكان أطل لسانه/ في حق طالب علم. كيف لا والعلم صفة الله عز وجل ١٩٢/أ
منحه الله تبارك وتعالى لخيار عباده ليدلوا خلقه على شرعه نيابة عن رسله صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين فهو الوارث الحقيقي . والأدلة الواردة بتفضيل أهله مستغنية عن البيان بالتبيان والله أعلم.

وصرح بذلك العلامة الحانوتي^(٢) في فتاويه ونص عبارته فيها: "سؤال طويل حاصله . فيمن ضرب نائب الشرع الشريف وحقرهما فنهي عن ذلك من بعض الحاضرين بأن قيل له إنهما من خدمة الشرع الشريف وحملته، فقال أنا ما فعلت هذه الحقرة بهما إلا من حيث كونهما من خدمة الشرع الشريف ومن أهل العلم حتى لا يحكم واحد منهما بالشرع ببلدتي فهل يكفر بذلك أولاً؟ الجواب يكفر بذلك ويترتب عليه أحكام المرتدين [مضب من لتصريح العلماء بأن من احتقر عالماً من حيث علمه فقد كفر، لأن احتقار العلماء من احتقارنا كفر]

(١) هو محمد بن عبد الواحد بن عبد الحميد كمال ندين شهير بابن الهمام السكندري لسبو سي (٧٨٨-

٨٦١هـ) اشتغل بعد ما ترعرع على أبيه وعلى عماء بده . ثم قرأ هدية على سرح الدين الشهير بقاري الهداية وكان أصولياً محدثاً مفسراً حافظاً نحوي . وله تصانيف كثيرة منها : هدية لمسي "ففتح القدير" و "تحرير" في لأصول . وغيرها.

انظر. ترجمته : في الفوائد البهية ١٨٠.

(٢) تقدمت ترجمته في ص ٤٣١

حيث العلم احتقار للشرع ، واحتقار الشرع كفر، خصوصاً وقد صرح بأنه (إنما)^(١) فعل هذه الحقارة بهما إلا من حيث كونهما من خدمة الشرع الشريف ومن أهل العلم وغياً ذلك بقوله حتى لا يحكم واحد منهما بالشرع ببلدتي/فصرح بأن الحامل له على ذلك عدم ١٩٢/ب حكمهما بالشرع وحيث صدر منه ذلك يثاب ولي الأمر أيد الله به الدين على مقابلة من صدر منه ذلك بإجراء الأحكام الشرعية عليه انتهى.

وكذلك صرح العلامة أحمد بن يونس الشهير بابن الشلي^(٢) بكفرهم ونص عبارته : "سؤال ما قولكم فيمن يتعاطى الشهادة بين المسلمين ويعقد الأنكحة ويخطب ويؤم بهم ، ويحضر للفرجة على مغاني العرب"^(٣) ، ومن جملة ما يصنعونه السخرية بأهل العلم (والخبال)^(٤) عليهم ومع ذلك ينقط الصبية^(٥) المكشوفة الوجه بدراهم فماذا يجب عليه وهل يجب على ولي الأمر تأديبه ومنعه؟

جواب : ما يفعله مغاني العرب وغيرهم من السخرية بأهل العلم ، أو الانتقاص بشيء من شعائر الدين محقق لا كفارهم موجب لقتلهم واهدارهم ، وقد صاروا بهذا الصنيع كافرين ومكفرين وضالين ومضلين ، إذ كل من أعجبه

(١) هكذا في الأصل والأنصح أن يقول (ما).

(٢) لم أقف له على ترجمة.

(٣) المغني هو محترف الغناء. انظر : المعجم الوسيط ٦٦٥/٢ ولعل المقصود هنا سؤال عن الذي يحضر

للفرج على المغنين العرب.

(٤) حَبْلٌ حَبْلًا وَحَبَالًا : فسد عقله وجُنَّ والحَبْلَةُ : الفساد في الأعضاء أو العقل. انظر: المعجم الوسيط

٢١٦/١-٢١٧. ولعل المقصود هنا أن هؤلاء الفسقة كانوا يتهمون العلماء بنقصان العقل.

(٥) نقطت المرأة خدها : تجملت بوضع نقطة عليه ، والمعنى أن أولئك الفسقة كانوا ينقطون الصبيان من

أجل أن يتحملوا لهم. انظر: المعجم الوسيط ٦٤٧/٢.

صنيعهم أو رضي به فلم يكره بنفسه فقد صار بذلك كافرا ، وأشد منه وزرا
من جمعهم لذلك وآواهم أو شاهدهم وقواهم فإنه أعظم جرما من
الراضين والساكين ، ويجمع الكل اسم المنافقين/ والكافرين ، ويأتي على ذلك أحكام ١٩٣/أ
المرتدين من حبوط الأعمال ووجوب القتل والقتال ، وبينونة الزوجات وعدم صحة
أنكحتهم وهم على هذه الحالة.

ويجب على ولي الأمر أيد الله به الدين ، وقمع به المفسدين ، أن يحضرهم على
أشد الإذلال ، ويقابلهم بعظيم النكال ، ويستتيبهم من قبيح طرائقهم في أفعالهم وعقائدهم
فإن تابوا أخذ في ذلك وخلق سبيلهم ، وإن أبوا إلا التماذي على ذلك أمر بضرب
أعناقهم وأراح المسلمين منهم ومن أمثالهم.

وقد ذكر في كتب العلم في كثير من المسائل أن من فعلها يكفر بذلك :منها مسألة
الخطيب لو جلس رجل على وجه الانتقاص والسخرية صار كافرا بذلك ومنها مسألة
المفتي لو جلس رجل على مكان عال ، وجه التشبيه بالعالم وصار بعضهم يسأله عن
مسائل فيجيبه عنها فيضربه الحاضرون بأيديهم ووسائلهم وشبه ذلك على وجه السخرية
والانتقاص وصار الحاضرون يعجبهم ذلك ويتضحكون منه فقالوا إن مثل ذلك يصير
كفرا من ذلك الفاعل لذلك والمتضحكين الراضين بذلك.والعجب ثم/العجب من ١٩٣/ب
شخص يتعاطى الشهادة بين المسلمين ، ويقتدى به في شعائر الدين كيف يرضى بفعل
هؤلاء المنافقين فيجب على ولي الأمر أيد الله به الدين أن يعزر هذا الشخص تعزيرا زاجرا
ويستتبه فإنه قد صار برضى أولئك كافرا ويعزله ويقيم شخصا غيره دينا أهلا مقامه ،
فمثل هذا لا يصلح للشهادة والخطابة والإمامة والله تعالى ولي التوفيق والهادي إلى سواء
الطريق. وكتبه أحمد بن يونس الحنفي حامدا مصليا مسلما. انتهى من فتاويه^(١).

(١) لم أقف على فتاويه.

ومن خط ابن ابنه نقلت رحمهما الله تعالى في مجمع الفتاوى^(١): "من تكلم بكلمة توجب الكفر وضحك بها غيره كفروا، تكلم مذكر وقبل القوم ذلك منه كفروا. قلت : لو تكلم مذكر بكلمة توجب الكفر اعتقد القوم كفروا. وقيل : إذا سكت القوم عن المذكر وجلسوا عنده بعد تكلمه بالكفر كفروا. وفي خلاصة الفتاوى أن من ضحك مع الرضا عمن تكلم بالكفر كفر^(٢). وفي تنمة الفتاوى^(٣) : "ومن استخف بالقرآن، أو بالمسجد أو بنحوه مما يعظم في الشرع كفر^(٤).

وفي خلاصة الفتاوى : من أبغض عالما من غير سبب ظاهر/خيف عليه الكفر^(٥). ١٩٤/١ وفي المحيط : "ومن جلس على مكان مرتفع ويسألون منه مسائل بطريق الاستهزاء ، ثم يضربونه بالوسائد وهم يضحكون كفروا جميعا لاستخفافهم بالشرع ، وكذا لو لم يجلس على المكان المرتفع.

(١) مجمع الفتاوى هي لأحمد بن محمد بن أبي بكر الحنفي ثم اختصره وسماه خزانة الفتاوى. جمع فيه من المجمع غرائب المسائل حاليا من التطويل والكتب التي جمعها فيه هي : الفتاوى الكبرى والصغرى للصدر الشهيد ، وفتاوى أبي بكر محمد بن الفضل البخاري ، وفتاوى الشيخ محمد بن الوليد السمرقندي ، وغريب الرواة ، والمنتقى، وفتاوى عطاء بن حمزة ، ونخبة الفقهاء وغيرها وقد رتبته ترتيبا فقهيا.

انظر: كشف الظنون لحاجي خليفة ١٦٠٣/٢.

(٢) مجموعة الرشيد. ورقة ٢.

وانظر خلاصة الفتاوى للشيخ طاهر بن أحمد البخاري ورقة ٣٥٤.

(٣) هي للإمام برهان الدين محمود بن أحمد بن عبد العزيز الحنفي صاحب المحيط (ت ٦١٦هـ) قال هذا كتاب جمع فيه الصدر الشهيد حام الدين ما وقع إليه من الحوادث والوقائع ، وضم إليها ما في الكتب من المشكلات ، واختار في كل مسألة فيها روايات مختلفة ، وأقاريل متباينة ما هو أشبه بالأصول غير أنه لم يرتب المسائل ترتيبا.

انظر: كشف الظنون لحاجي خليفة ٣٤٤/١.

(٤) مجموعة الرشيد ورقة ٤.

(٥) ورقة ٣٥٦.

ونقل عن الأستاذ نجم الدين الكندي بسمرقند^(١) أن من تشبه بالمعلم على وجه
السخرية ، وأخذ الخشبة ويضرب الصبيان كفر^(٢).

وفي المحيط أيضا حكى أن فقيهها وضع كتابه في دكان وذهب، ثم مر على ذلك [مطبخ في لفقيه
الدكان فقال صاحب الدكان ههنا نسيت المنشار، فقال الفقيه عندك كتاب لا منشار، فقال: والبقلنجي]
صاحب الدكان النجار بالمنشار يقطع الخشب وأنتم تقطعون به حلق الناس أو قال حق
الناس فشكى الفقيه إلى الشيخ محمد بن الفضل رحمه الله فأمر بقتل ذلك الرجل لأنه كفر
باستخفافه الفقه.

وفي تمة الفتاوى^(٣) : من أهان الشريعة أو المسائل التي لا بد منها كفر ، ومن
ضحك من التميم كفر ، ومن قال لا أعرف الحلال والحرام كفر^(٤).

وفي جواهر الفقه^(٥) : من قال : لو كان فلان قبله أو جهة الكعبة لم أتوجه إليه كفر^(٦) .

وفي المحيط من قال / لا أدري صفة الإسلام فهو كافر^(٧) . ١٩٤ ب [مطبخ في من

وقال شمس الأئمة الحلوني رحمه الله تعالى^(٨) : قال لأدري صفة الإسلام]

(١) م'قف له على ترجمة.

(٢) المحيط البرهاني في الفقه نعماني شيخ برهان الدين محمود نحاري الجرجسي، نُسخت مخطوط في مكتبة
عارفت حكمت بالمدينة المنورة ورقة ٥١٥. و نظر كذبت مجموعة الرشيد ورقة ١٢.

(٣) تقدم التعريف بها في ص ٤٨٥.

(٤) قلت : هذا إذا كان على وجه الإنكار والجحود أما إذا كان يقصد أنه يجهل الحلال والحرام فلا يكفر.

(٥) هو لنظام الدين بن برهان الدين الميرغاساني الحنفي ولد صاحب الهداية، مجلد واحد وله الحمد لله الذي
'ظهر الدين القويم' إلخ ذكر أنه جمع فيه من المسائل المذكورة في مختصرات لأحناف ، كمختصر الطحاوي .
وتحرير ، ومختصر الجصاص ، والإرشاد ، ومختصر لمسعودي . وموجز الفرغاساني ، وخزانة الفقه ، ومجلد نفقه .
ورتبها على ترتيب الهداية. انظر: كشف الغطاء ١/٦١٥.

(٦) المحيط لبرهاني في الفقه نعماني ٢/ ورقة ٤١٥ وكذلك مجموعة رشيد ورقة ١٤.

(٧) إذا كان يقصد بذلك الجحود والإنكار ولم إذا كان يقصد أنه يجهل الإسلام فلا يكفر بل يعنى.

(٨) هو عبد العزيز بن محمد بن صالح شمس الأئمة الحلواني . نسخة نسخت حلوى ، صاحب لمسوط

(ت ٤٤٨ هـ) كان إمام الحنفية في وقته بحاري

فهذا رجل لا دين له ولا صلاة ولا صوم، ولا طاعة، ولا نكاح وأولاده أولاد زنا^(١).
وفيه صغيرة نصرانية تحت مسلم كبرت غير معتوهة ولا مجنونة، وهي لا تعرف
دينا من الأديان ، ولا تصفه فإنها تبين من زوجها . وكذا الصغيرة المسلمة إذا بلغت عاقلة
وهي لا تعرف الإسلام ولا تصفه بانتم من زوجها، لأنهما جاهلتان ليست لهما ملة
مخصصة، وهي شرط النكاح ابتداء وانتهاء^(٢).

ومحمد رحمه الله سمي هذه في الكتاب مرتدة لأننا حكمنا بإسلامهما
بالتبعية ، والآن بكفرهما لفقد التبعية ومعرفة دين فكانتا مرتدتين . انتهى

انظر ترجمته في : الأنساب للسمعاني ١٩٤/٤ ، الباب ١/٣٨٠ ، الجواهر المضية ٤٢٩/٢ ، تاج
الزاجم ١٨٩.

(١) مجموعة الرشيد ورقة ١٧.

(٢) مجموعة الرشيد ورقة ١٨.

قلت : وهذه الفتوى ليست مسلمة وذلك إذا كانت هذه الصغيرة النصرانية التي نشأت تحت مسلم عاقلة
فلا شك أنها مقلدة لأبائها وأمهاتها ، وأهل بلدتها أو قربتها كما يدل عليه قوله عليه الصلاة والسلام : " كل مولود
يولد على الفطرة فأبوان يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه ". خ كتاب الجنائز، باب ما قيل في أولاد المشركين
١٣٨٥/٢٤٥/٣.

على أنها يوم كانت النصرانية ثابتة لها بالتبعية ما بانتم من زوجها فكيف إذا كانت على الفطرة الأصلية
من غير لبس وتدنس.

وكذلك الصغيرة المسلمة إذا بلغت عاقلة ، وهي لا تعرف الإسلام ولا تصفه بانتم من زوجها ، وفيه ما
سبق من أنه لا يلزم معرفة حكم الإسلام ولا وصفه تفصيلا ولا إجمالا في تحقيق إيمانها بل يكفيها التصديق
والإقرار بالشهادتين، مع أنه إذا سئلت أن من أسلم هل يحرم دمه وماله؟ فتقول : لا فلا شك في إيمانها ومعرفتها
لحكم الإسلام إلا أنها جاهلة بمورد الكلام وهو لا يضرها في مقام المرام.

وأما نفي الملة المخصصة عنهما فمدفوع لأن بنت النصراني إذا قيل لها : أنت على أي ملة؟ لا شك أنها
تقول : على الملة النصرانية وكذا إذا قيل للمسلمة الكبيرة أنت على أي ملة؟ فلا مرية أنها تقول على ملة الإسلام.
نعم لو قيل لهما على أي ملة أنتم؟ فقلتا ما نحن على ملة ولا ندري على أي ملة فكفرهما ظاهر.

وأما قوله : وهي " شرط النكاح ابتداء " إنما هو على تقدير صحة إسلام الزوج ، وإلا فإذا كان من قبيلها
في مقام الجهل فلا شك في صحة نكاحهما أولا كما في أنكحة الكفار ابتداء.

انظر هذا الكلام في مجموعة الرشيد ورقة ١٩.

نقل من مجموعة العلامة محمد بن إسماعيل المعروف ببدر الرشيد رحمه الله تعالى^(١).

وحكى مسألة الصغيرة النصرانية والمسلمة المذكورتين صاحب الفصول العمادية^(٢) عن الجامع في الفصل الثامن والثلاثون منه^(٣). وفي الفصول العمادية المذكور من الفصل المرقوم مانصه: "ثم ما يكون كفرا بالاتفاق/يوجب احباط العمل ويلزم إعادة الحج إن ١٩٥/أ [مطلب في تك كان حج، ويكون وطؤه مع امرأته زنا، والولد المتولد في هذه الحالة ولد زنا، وما كان في المتفق عليه وإحبا كونه كفرا خلافاً، فإن قائله يؤمر بتجديد النكاح وبالتوبة والرجوع عن ذلك احتياطاً، العمل به وغير ذلك وما كان ذلك خطأ من الألفاظ ولا يوجب الكفر فقائله مؤمن على حاله ولا يؤمر بتجديد وفيما فيه خلافاً النكاح ولكن يؤمر بالاستغفار والرجوع عن ذلك.

ومن ذلك ما يقع عند المشاجرة فيقول الشخص المسلم المكلف هو يهودي أو [مطلب في قول نصراني أو مجوسي أو بريء من الإسلام، أو ما أشبه ذلك إن فعل كذا فهذا على وجهين المسلم المكلف هو إن حلف بهذه الألفاظ على أمر في المستقبل فهو يمين عندنا والمسألة معروفة في يهودي إلخ] كتاب الإيمان ثم إذا أتى بالشرط هل يكفر؟ ينظر إن كان عنده أنه لا يكفر متى أتى بالشرط لا يكفر وكانت عليه كفارة اليمين . وإن حلف بهذه الألفاظ على أمر في الماضي فهو يمين ماض بأن قال هو يهودي أو نصراني أو مجوسي إن كنت فعلت كذا أمس وهو يعلم أن قد كان فعله لا شك أنه ليس عليه الكفارة/ لأن هذه غموس^(٤) وهل يصير كافراً ١٩٥/ب

(١) مجموعة الرشيد ورقة ١٩.

قلت: لا يكفي في الإيمان لتصديق والإقرار بالشهادتين فقط بل لا بد من العمل بالجوارح ، وذلك لأن تعريف الإيمان عند أهل السنة والجماعة هو التصديق بالقلب والإقرار باللسان والعمل بالجوارح.

(٢) هو جمال الدين بن عماد الدين الحنفي وقد رتب هذه الفصول على أربعين فصلاً في المعاملات فقط. قال في أوله : وترجمت هذا المجموع بنفصول الأحكام لأصول الأحكام. انظر: كشف الظنون ٢/١٢٧٠.

(٣) انظر ورقة ٢٧١.

(٤) قال ابن الأثير في تعريف اليمين الغموس: هي اليمين الكاذبة لعاجرة كالتى يقتطع بها الحالف مال غيره. سميت غموساً لأنها تغمس صاحبها في الإثم ثم في النار ومفعول لنماعة. النهاية ٣/٣٨٦.

على التفصيل الذي قلنا إن كان عنده أنه يمين ولا يكفر به متى حلف بهذا لا يكفر وإن كان عنده أنه يكفر متى حلف بهذا يصير كافرا، لأنه يكون هذا منه رضى بالكفر، والرضا بالكفر كفر ، هذا ما اختاره شمس الأئمة السرخسي^(١) وشيخ الإسلام خواهر زاده^(٢) رحمهما الله تعالى . وعليه الفتوى ، هذه عبارة الفصول العمادية حرفا بحرف فلتراجع^(٣).

ومن ذلك ادعاء الغيب كما يقع من الكهان والمنجمين وبعض جهلة الصوفية فإنه [مطلب في كفر كفر، ومن صرح بأنه كفر النسفي في كفاية الفتاوى ونص عبارته: "هذا وللکفر الفاظ مدعي علم الغيب] وأفعال قد تصدر عن أهل الإسلام غفلة وجهلا ذكرناها في الإرشاد فعلى كل مسلم أن يعرفها ليحترز عنها كما قيل :

عرفت الشر لا للشر لكن لتوقيه ومن لم يعرف الشر من الخير يقع فيه.

ومن جملتها ادعاء علم الغيب كما يقع من الكاهن والمنجم وأمثالهما، وقد تفرد

الله بعلم الغيب ولا سبيل إليه للعباد إلا بإعلام منه وإلهام بطريق المعجزة أو الكرامة / أو ١٩٦/أ إرشاد إلى الاستدلال بالإمارات فيما يمكن فيه ، فالإخبار عن الغيب بادعاء علمه من عند نفسه لنفسه أو لغيره كفر ، وتصديقه كادعائه ، وفي الواقعات وغيره. وكذا اشهاد

(١) أبو العباس الفضل بن عبد الواحد السرخسي وقد تقدمت ترجمته في ص ١٧٨.

(٢) هو محمد بن الحسين بن محمد بن الحسين (ت ٤٨٣هـ) البخاري المعروف ببيكر خواهر زاده . كان إماما فاضلا ، قال عنه الذهبي : " كان إماما كبير الشأن بحر في معرفة المذهب ، وطريقته أبسط طريق الأصحاب ، أُملى ببخارى مجالس ، وخرج له أصحاب أئمة ، وكان عالم ما وراء النهر" وله مصنفات كثيرة منها : "المختصر" ومنها "المبسوط" المعروف بمبسوط خواهر زاده ، ومشاهير كتب الفتاوى مشحونة بذكره.

انظر ترجمته في : العبر ٣/٣٠٢ ، الأنساب ٥/٢٠١ ، الفوائد البهية ١٦٣ ، تاج التراجم ٢٥٩/٢٣٣.

(٣) فصول الأحكام في أصول الأحكام المعروفة بالفصول العمادية للشيخ جمال الدين بن عماد الدين

مخطوط في مكتبة عارف حكمت بالمدينة المنورة تحت رقم ٢٥٨/٧٦ ق ٢٧١.

النبي صلى الله عليه وسلم على فعله لزعمه أنه يعلم الغيب قال تعالى له : ﴿ولو كنت أعلم الغيب لاستكثرت من الخير﴾^(١) الآية.

وهذا موضع الانتباه على تلقين المكروه من بعض المتشيخة وتلقن المريدين إياه حيث يقولون : "قولوا تبنا بشهادة الله ورسوله ، وشهادة الأنبياء والأولياء والمشايخ". وما جاء في الأثر الغريب من قولهم : "اللهم إني أصبحت أشهدك وأشهد حملة عرشك وملائكتك وجميع خلقك بأنك أنت الله"^(٢) فخير واحد غريب مخالف للقياس ، على أن المراد بالأشهاد في هذا الأثر إنما هو على ما أظهر الله تعالى لجميع خلقه من لزوم الإقرار بألوهيته ولزوم توحيده بنص الدلائل فليس فيه زعم على الغيب لأحد من الخلق والله أعلم.

وبالجملة لا أقل من أن يكون نظير ما جاء أيضا في الأثر من قوله : (اللهم إني

أسألك بمعاقد)^(٣) العز من عرشك"^(٤) فيكون مكروها/ غير لائق لأهل الطريقة^(٥). ١٩٦/ب

(١) سورة الأعراف آية ١٨٨.

(٢) أخرجه (ت) في الدعوات ٩/١٧٢/٣٥٦٧ وقال : هذا حديث غريب ، و(د) كتاب الأدب ، أبواب النوم ، باب ما يقول إذا أصبح ٩/٤١ وقد ضعف هذا الحديث الشيخ الألباني وقال بعد أن أخرجه من مظانه : وهذا سند ضعيف وله علتان الأولى : عبد الرحمن بن عبد المجيد لا يعرف كما في الميزان وقال الحافظ في التقریب : مجهول. والأخرى أنهم اختلفوا في سماع مكحول عن أنس فأثبت أبو مسهر ونفاه البخاري ، فإن ثبت سماعه منه فالعلة عنعنة مكحول فقد قال ابن حبان ربما دلس. وانظر لبقيّة كلام الألباني حول سند هذا الحديث الضعيفة ٣/١٤٣/١٠٤١ فقد أورده بعدة أسانيد وناقشها مناقشة مفصلة وأخيرا خرج بخلاصته إلى أن سند هذا الحديث ضعيف لم يصح. انظر ضعيف الترمذي ٤٥٤/٦٩٣ ، ضعيف أبي دوود ٤٩٩/١٠٧٧.

(٣) في الأصل (مقعد) وهو خطأ والصحيح ما أثبتته.

(٤) أورد هذا الأثر ابن الحزري في النهاية ٣/٣٧٠ وقال بحقه ، "وحديثه موضوع".

(٥) يعني بأهل الطريقة أي إنسان يتمسك بطريقة من الطرق الصوفية وهي كلها طرق باطلة.

فإن الواجب عليهم الورع (والاجتناب عن الشبهات والمكروهات)^(١) خصوصا في الاعتقادات^(٢) في ابتداء تربية المسترشدين ولعل واضع هذا التلقين رسما وقانونا كان حلولها أو اتحاديا فاقتفاه واقتدي به من تبعه في المذهب^(٣).

ومن لا تميز له للجهل أو للغفلة وعلى هذا الأصل قولهم : إن شيخنا يعلم من مات في المشرق ومن مات في المغرب من المريدين فيدركهم وينجيهم من اغواء الشيطان، وإن واحدا من الشيوخ قال لمن قال له اعرف ما في يدي وداخل قبضتي إني نظرت في العالم فرأيت أن كل شيء قائم في مكانه إلا ولد الحية وأرسل ما في يده فإذا هو ولد الحية مع ما فيه من تطويل المسافة بأن نظر في جميع المكونات للعالم ولم ينظر في مكنون واحد حاضر عنده ابتداءا.

وقالوا في تفسير قوله تعالى : ﴿ أَتَنبِئُونَ اللَّهَ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾^(٤) إن معناها ليس فيهن فإنه تعالى عبر عن نفي المعلوم بنفي العلم للزوم علمه تعالى بكل المعلومات فإنه تعالى : ﴿ لَا يَعْزُبُ / عَنْهُ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ فِي السَّمَاوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ ﴾^(٥) ١/١٩٧ وقال القاضي البيضاوي^(٦) وصاحب الانتصاف^(٧)

(١) هكذا في الأصل والأصح أن يقول (واجتناب الشبهات والمكروهات).

(٢) قلت : الصحيح في الاعتقادات.

(٣) قلت : لا يجوز تلقين أي ذكر من الأذكار المبتدعة وإنما الواجب في ذلك هو التقييد بالأذكار الواردة في الكتاب والسنة فقط ففيها الكفاية ، وفيها الفلاح وتزكية النفوس وتطهيرها.

(٤) سورة يونس آية ١٨.

(٥) سورة سبأ آية ٣.

(٦) عبد الله بن عمر بن محمد الشيرازي البيضاوي وقد تقدمت ترجمته ص ٣٨٣.

(٧) هو محمد بن يحيى بن منصور أبي سعيد النيسابوري (٤٧٦-٥٤٨) صاحب الغزالي وأبي المظفر أحمد بن محمد الحواري تفرقه بهما وبرع في المذهب ، وصنف التصانيف في الفقه والخلاف ، وتخرج به الأصحاب ، وانتهت إليه رئاسة المذهب بنيسابور وقصده الفقهاء من النواحي وبعد صيته ، ومن مصنفاته "المحيط في شرح البسيط لشيخه أبي حامد الغزالي ، وكتاب الانتصاف في مسائل الخلاف".

انظر: ترجمته في السير ٣١٢/٢٠ ، وفيه الأعيان ٢٢٣/٤ ، شذرات الذهب ١٥١/٤.

وشرف الدين الطيبي^(١).

وهذا من خواص العلوم الفعلية أي علم الله تعالى لتحقيق معلوماتها فيلزم من انتفاؤها انتفاؤها ، ولا كذلك العلوم الانفعالية أي علوم المخلوقين.

انتهى نقل من كتاب كفاية الفتاوى للعلامة النسفي رحمه الله تعالى^(٢).

ومن ذلك ما يعم به الفساد بين العباد غفلة علماء السوء عن العمل بموجب علمهم وجور الأمراء.

فقد نقل النسفي في كتابه كفاية الفتاوى المذكور أن من ذرية إبليس شيطان يقال [مطلب في النسفي له: المذهب مسلط^(٣) على العلماء والقضاة لينحرفوا عن موجب علمهم ويخوضوا في الباطل المسند على

ويحرصوا على الجاه وجمع الدين ويجعلون سبب كمالهم سبب نقصانهم بل هلاكهم السوء

وشيطان يقال له الأعور مسلط على الأمراء ليجوروا ويظلموا فيخون الأمراء في [مطلب في النسفي

ميراث السيف والعلماء في ميراث العلم مورثتهم الأنبياء الذين لم يورثوا الدينار المسلط على الأمر

ولا الدرهم، وإنما ورثوا السيف والعلم في تحصيل الدين لا الدنيا قال الله تعالى : ١٩٧/ب

(١) هو الحسن بن محمد بن علي الطيبي الإمام المشهور (ت ٧٤٣هـ) كان متواضعا حسن المعتقد شديد الرد على الفلاسفة والمبتدعة مظهرا فضائلهم ، وله مصنفات كثيرة منها : "فتوح الغيب في .. الكشف عن قناع الريب" في أربع مجلدات محقق في الجامعة الإسلامية ، التبيان في المعني والتبيان ، شرح التبيان ، أسماء لرجال ، مقدمة في علم الحساب .

انظر ترجمته في : الدرر الكامنة ٦٩/٢ . شذرات الذهب ٦/١٣٨ ، الديباج ١/٢٣٠.

(٢) لم أقف على هذا الكتاب.

(٣) لتسمية الشيطان المسلط على العلماء بهذا الاسم نحتاج إلى نص من كتاب الله أو سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد بحثت في كتب السنة التي استطعت الوقوف عليها أملا في أن أجد هذا الاسم الذي ذكره النسفي فلم أجده وكذلك بالنسبة للشيطان الذي ذكر أنه مسلط على الأمراء.

ولا يعني هذا نفي أن الشيطان هو الذي يزين للعلماء والقضاة والأمراء الانحراف عن الحق والحكم بالباطل بل الشيطان هو السبب الرئيسي في إضلال الناس وإغوائهم وإيقاعهم في المهالك والصلالات في عقائدهم وعباداتهم ومعاملاتهم.

﴿سَمَاعُونَ لِلْكَذِبِ﴾^(١) أي من المدَّعي أو المدَّعى عليه. ﴿أَكَالُونَ لِلْسَحْتِ﴾^(٢) أي الرشوة على الحكم ففي الميل في الحكم إلى الهوى مخالفة للحق وأكل السحت (فأكل) الشبهة يقسى القلب ويجر إلى الحرام فكيف يأكل السحت ويزعم أنه أفضل الخلق على أشرف العمل باطل ﴿قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾^(٣) ﴿قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا الَّذِينَ ضَلَّ سَعِيَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا﴾^(٤) وفي الوقعات الاستقراض^(٥) والاستعارة^(٦) بمنزلة قبول الهدية.

وفي شرح السنة هدايا العمال والولاية والقضاة سحت^(٧).

وقال في حديث ابن [اللتبية]^(٨) قال الخطابي: " ويدخل تحت الرشوة القرض يجر المنفعة، والدار المرهونة يسكنها المرتهن بلا كراء^(٩) وكل دخيل في العقد بنظير:

(١) سورة المائدة آية ٤٢.

(٢) سورة المائدة آية ٤٢.

(٣) سورة البقرة آية ١١١.

(٤) سورة الكهف آية ١٠٤.

(٥) الاستقراض : طلب القرض وهو في اللغة القطع سمي هذا قرضاً لأنه قطعة من مال المقرض ، وأقرضه يقرضه ، واستقرضت منه : طلبت منه القرض ، واقرضت منه : أخذت منه القرض.

انظر: لغة الفقهاء للنووي ١٩٣ ، معجم لغة الفقهاء للقلعجي ٦٤.

(٦) الاستعارة فعلها أعار من أعار تملك المنافع بغير عوض على أن ترد العين.

معجم لغة الفقهاء ٧٤.

(٧) السحت يسكون الحاء وضمها الحرام . وأسحت في تجارته إذا اكتسب السحت ، وسَحَتَ من باب قطع ، " رأسحته" أيضا استأصله. الصحاح للرازي ٢٨٨. وقد ذكر هذا الكلام البغوي في شرح السنة ٤٩٨/٥.

(٨) ما بين المعكوفتين في الأصل: "التبية" وهو خطأ والصحيح ما أثبتته.

(٩) الكراء بكسر الكاف ممدودا مصدر أكرى وكارى للدار والدابة : أجرها ، والكراء هو الإجارة.

أجرت الشيء المستأجر .

انظر: معجم لغة الفقهاء للقلعجي ٣٧٩ ولغة الفقهاء للنووي ٢١٩.

هل يكون حكمه عند الانفراد كحكمه عند الانضمام أولا ، فكل ما من شأنه أن يؤدي إلى محذور فهو محذور وإن لم يؤد إليه ، وتلك الهدايا تحملهم على الميل والخوف انتهى نقل من كفاية الفتاوى للعلامة النسفي المذكور/ (١).

١٩٨/ [مطلب في تحدير

وفيه في تحدير الحكام والمفتين من اتباع الهوى في الحكم والفتوى بمذهب المخالف للقضاء والمفهوم لمذهبهما سيما إذا كان كل منهما مقلدا غير مجتهد ما نصه : الحاصل أن جواز الحكم من اتباع المذهب الغير مشروط بالاجتهاد وترجيح دليل الغير وأن لا يكون حكما بمجرد الهوى في الحكم ونفتوا قال تعالى : ﴿فاحكم بين الناس بالحق ولا تتبع الهوى﴾ (٢) فإن دعت إليه حاجة أتاب واحدا من أصحاب ذلك المذهب حتى يحكم به أو رفع صاحب الحادثة قضيته إلى قاض على ذلك المذهب فيقضي القاضي بمذهب نفسه لصاحب حادثة ليس على مذهبه. وإن لم يوجد حكم الحادثة في النقل بعد السعي والطلب يحكم باجتهاد من عنده ولا يحكم بلا دليل فلو بان خطؤه بوجود نقل بخلافه لعدم تمام تتبعه واستقرائه ينقض حكمه لا بمجرد تبدل الاجتهاد ، وليس للمفتي أن يفتي مخالفا لمذهب علمائنا الثلاثة برأيه وإن كان مجتهدا متقنا (٣).

(١) م أقف على هذا الكتاب

(٢) سورة ص آية ٢٦.

(٣) قلت : هذا قول باطل فإن المفتي يجب عليه أن يفتي بما يترجح عنده من خلال نظره في النصوص ولا يجوز له أن يتعصب لأئيمته في المذهب الذي ينتمي إليه ويتبعه مع ظهور مخالفة أقوالهم لما تدل عليه النصوص ، قال شيخ الإسلام ابن تيمية : أما إذا قدر المجتهد على الاجتهاد التام الذي يعتقد معه أن القول الآخر ليس معه ما يدفع النص فهذا يجب عليه اتباع النصوص ، وإن لم يفعل كان متبعا للظن وما تهوى الأنفس ، وكان من أكبر العصاة لله ورسوله .

وقال أيضا رحمه الله : قد ثبت في الكتاب والسنة والإجماع أن الله تعالى افترض على العباد طاعته وطاعة رسوله صلى الله عليه وسلم . ولم يوجب على هذه الأمة طاعة أحد بعينه في كل ما أمر به ونهى عنه إلا رسول الله صلى الله عليه وسلم . واتفقوا كلهم على أنه ليس أحد معصوما في كل ما أمر الله به ونهى عنه إلا رسول الله صلى الله عليه وسلم .

فإن كان مع أبي حنيفة أحد صاحبيه يأخذ بقولهما لتغير مقتضى الزمان بعده.

وفي البرهان قيل : يتخير المجتهد فيفتي / بمن يرجح قلبه دليله. وقال عبد ١٩٨/ب

الله بن المبارك: يأخذ بقوله دون قولهما، وإن كان الخلاف بينهما يقدم قول أبي يوسف.

والمجتهد من سئل عن عشرة مسائل ولم يخطيء إلا في اثنتين منها وقيل: من حفظ مطلب في تعريف

المبسوط وعرف الناسخ والمنسوخ ، والمحكم والمؤول وعادات الناس وعرفهم. [المجتهد]

ولهذا قال غير واحد من الأئمة يؤخذ من قوله ويترك إلا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهؤلاء الأئمة الأربعة قد نهوا الناس عن تقليدهم في كل ما يقولونه وذلك هو الواجب.

قال أبو حنيفة رحمه الله : " هذا رأي ، وهذا أحسن ما رأيت ، فمن جاءنا برأي خير منه قبلناه " وقال مالك رحمه الله : " إنما أنا شيء أصيب وأخطيء فأعرضوا قولي على الكتاب والسنة " .

وقال الشافعي رحمه الله تعالى : " إذا صح الحديث بخلاف قولي فاضربوا بقولي الحائط " .

وقال الإمام أحمد رحمه الله : " من ضيق علم الرجل أن يقلد دينه الرجال . وقال أيضا : لا تقلد دينك الرجال فإنهم لم يسلموا من أن يغلطوا .

انظر: رفع الملام عن الأئمة الأعلام لشيخ الإسلام ابن تيمية ١٧٥ وقد رجح الخطيب البغدادي عدم جواز تقليد العالم لغيره مع اتساع الوقت لأن معه آلة يتوصل بها إلى الحكم المطلوب فلا يجوز له تقليد غيره. انظر الفقيه والمتفقه الميغدادى ٢٦٩.

وقد نقل عن الإمام المزني أنه قال فيمن يحكم على الأمور مقلدا لغيره دون النظر إلى الأدلة : " يقال لمن حكم بالتقليد : هل لك فيما حكمت من حجة؟ فإن قال : نعم. أبطل التقليد لأن الحجة أوجبت ذلك عنده لا التقليد. فإن قال بغير حجة. قيل : له : فلم أرقت الدماء وأبحت الفروج وأتلفت الأموال، وقد حرم الله كل ذلك فأبجته بغير حجة ، فإن قال : أنا أعلم إني قد أصبت وإن لم أعرف الحجة لأن معلمي من كبار العلماء فلم يقل ذلك إلا بحجة خفيت عني فقل : فتقليد معلم معلمك أولى من تقليد معلمك لأنه لا يقول إلا بحجة خفيت عن معلمك كما لم يقل معلمك إلا بحجة خفيت عليك ، فإن قال : نعم. ترك تقليد معلمه إلى تقليد معلم معلمه ، وكذلك من هو أعلى حتى ينتهي إلى العلماء من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم . فإن أبى ذلك نقض قوله وقيل له : وكيف يجوز تقليد من هو أصغر وأقل علما ، ولا يجوز تقليد من هو أكبر وأكثر علما وهذا متناقض.

انظر: الفقيه والمتفقه ٦٩/٢-٧٠.

وعامة العلماء على أنه تتبع اثنين من الفقه والحديث والتفسير وشرع في تتبع الثالث واشتغاله^(١).

ثم إن الأصح أن الافتاء إنما كره لمن لم يكن أهلا لقوله عليه الصلاة والسلام: "من [مطلب يكره إلا] أفتى الناس بغير علم لعنته ملائكة السماوات والأرض"^(٢). وعليه يحمل قوله عليه الصلاة لمن لم يكن أهلا والسلام: "أجرؤكم على الفتيا أجرؤكم على النار"^(٣) وقوله عليه الصلاة والسلام: "المفتي دخيل بين الله وبين عباده"^(٤).

(١) قلت : لقد ذكر الإمام الخطيب البغدادي ، لشروط لتي يجب أن تتوفر في المفتي فقال : "أول أوصاف المفتي الذي يلزم قبول فتواه أن يكون بالغ لأن لصبي لا حكم لقوله ، ثم يكون عاقلا ، لأن القلم مرفوع عن المجنون لعدم عقله . ثم يكون عدلا ثقة ، لأن علماء المسلمين لم يختلفوا في أن الفاسق غير مقبول الفتوى في أحكام الدين وإن كان بصيرا بها ، وسواء أكن حرا أو عبدا ؛ لأن الحرية ليست شرطا في حجة الفتوى ، ثم يكون عالما بالأحكام الشرعية وعلمه بها يشتمل على معرفته بأصولها ، وارتياذ بفروعها .
وأصول الأحكام في الشرع أربعة : أحدها : العلم بكتاب الله على الوجه الذي تتضح به معرفة ما تضمنه من الأحكام محكما . ومتشابهها ، وعموما ، وخصوصا ، وبمحلا ، ومفسرا ، وناسخا ، ومنسوخا .
الثاني : العلم بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ثابتة من أقواله وأفعاله ، وطرق مجيئها في التواتر والآحاد ، والصحة والفساد ، وما كُن منها على سبب أو إطلاق .
الثالث : العلم بأقوال السلف فيما أجمعوا عليه ، واختلفوا فيه لتتبع الأحكام ويجتهد في الرأي مع الاختلاف .

الرابع : العلم بالقياس الموجب لرد الفروع المسكوت عنها إلى الأصول المنطوق بها والجمع عليها حتى يجد المفتي طريقا إلى العلم بأحكام النوازل ، وتمييز الحق من الباطل فهذا ما لا مندوحة للمفتي عنه ، ولا يجوز له الإخلال بشيء منه .

انظر: الفقيه والمتفقه للبغدادي ١٥٦/٢ .

(٢) أخرجه الخطيب البغدادي في الفقيه والمتفقه بنحوه ١٥٥/٢ وأخرجه البيهقي بلفظ آخر في السنن الكبرى ١١٦/١٠ .

(٣) أخرجه (دي) في المقدمة ٥٧/١ ورجال سنده موثقون إلا عبيد الله بن أبي جعفر المصري فقد قال عنه أحمد : ليس بقوي وروى عنه أيضا أنه قال : ليس به بأس وقال أبو حاتم والسمائي وغيرهما : ثقة .
انظر: الميزان ٤/٣ .

(٤) بحث عنه ولم أحده

وأما من كان أهلا فالفتوى منه نفع الناس وتعليمهم ، قال الله تعالى : ﴿فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون﴾^(١).

وقيل لمحمد : متى يحل الإفتاء قال إذا كان صوابه أكثر من خطئه ، ويرجع إن بان

أ/١٩٩

خطؤه ولا يعجل في الفتوى./

وعن أبي حنيفة رحمه الله تعالى : لأن يخطيء الرجل عن فهم خير من أن يصيب من غير فهم".

وقيل : من قلت فكرته اشتدت عثرته ومن ركب العجلة لم يأمن الكبوة.

ويكتب عقيب الجواب في المعاملات والله أعلم ونحو ذلك ، وفي الديانات والله الموفق ، وبالله التوفيق ، وبالله العصمة : ونحو / ذلك. مفت رأى جواب فتوى وفي زعمة أنه خطأ مخالف للنصوص عنده يعذر في ترك الجواب إن كان مجتهدا فيه في محل الاجتهاد ، وإلا فيجب عليه أن يكتب الجواب الصواب إن خاف أن يعمل بالخطأ ومرجو أن يسع الاعتماد في الفتوى والراوية عن الكتب المعتبرة بالاسناد انتهى.

وقال التمرتاشي^(٢) في معين المفتي من كتاب القضاء ناقلا عن أبي العباس مانصه : قال أبو العباس أحمد ابن إدريس^(٣) هل يجب على الحاكم أن لا يحكم إلا بالراجح عنده كما يجب على المفتي أن لا يفتي إلا بالراجح عنده أو له أن يحكم بأحد القولين وإن لم يكن راجحا عنده؟

جوابه أن الحاكم إن كان مجتهدا فلا يجوز له أن يحكم ويفتي إلا بالراجح عنده ، .

وإن كان/ مقلدا جاز له أن يفتي بالمشهور في مذهبه وأن يحكم به وإن لم يكن راجحا أ/١٩٩ ب

(١) سورة طه آية ٧.

(٢) تقدمت ترجمته في ص ١٧٩.

(٣) هو أحمد بن إدريس بن يحيى المارداني الحنفي (ت ٧٢٨هـ) كان زكيا فاضلا كثير الحفظ ، كان يحب

الكتب وجمع منها شيئا كثيرا وحصل له في آخر عمره مرض وطاب منه.

انظر ترجمته في : الدرر الكامنة ١/١٠٩ ، الطبقات السنية ١/٢٧٠ ، إيضاح المكنون ٢/١٣٠.

عنده مقلدا في رجحانه القول المحكوم به عند إمامه الذي يقلده في الفتوى.

وأما اتباع الهوى في الحكم والفتيا فحرام إجماعا. وأما الحكم والفتوى بما هو مطلب في اتباع الهوى
مرجوح فخلافا لإجماع كذا قاله قاسم في تصحيحه^(١).

ثم الفتوى على الإطلاق على قول أبي حنيفة ثم بقول أبي يوسف ثم بقول [مطلب الأصح أن الفتوى
محمد بن الحسن ثم بقول زفر بن الهذيل وأحسن بن زياد^(٢)].

وقيل: إذا كان أبو حنيفة في جانب وصاحبه في جانب فالفتى بالخيار والأول إذا كان المفتي فيه غا
أصح إذا لم يكن المفتي مجتهدا لأنه كان أعلم العلماء في زمانه حتى قال الشافعي رحمه مجتهد بل مقلد
الله: الناس كلهم عيال على أبي حنيفة في الفقه^(٣).

إلى أن قال وكره بعضهم الافتاء لقوله عليه الصلاة والسلام: (اجروكم على النار
أجرؤكم على الفتوى)^(٤).

(١) هو قاسم بن يوسف المديني (ت ٦٥٦هـ) حسي الحنفي. له من كتب: النافع المختصر المارك في
الفقه" وله كتاب في الفقه يقال له "مصابيح السبل" في محاسن. وله كتاب في الأصول. وكتاب في الوعظ.
انظر ترجمته في: الجوهر المضية ٢/ ٧١٠. تاج ترجم ٢٢٩

(٢) قلت: الواجب على كل من يصب نفسه لإفتاء اتباع رأيي تراجع من خلال النظر في النصوص
ولا يجوز له أن يتعصب لرأي إمامه الذي ينتمي إلى مذهبه فإن هذا تعصب ممقوت يؤدي إلى القول على الله بغير
علم وإلى الإعراض عن الحكم الصحيح الذي تدل عليه النصوص للتعصب لرأي الإمام الذي يتبعه وهو لا يجوز فإن
الواجب على كل مؤمن هو اتباع قول الله وقول رسوله صلى الله عليه وسلم أما غير الرسول فإنه معرض للإصابة
والخطأ فلا يجوز التمسك بقوله بعد ظهور مخالفته للأدلة من الكتاب والسنة.

(٣) ذكر هذا القول الذهبي في نسير عند ترجمة الإمام أبي حنيفة ٤٠٣/٦ وأيده الذهبي فقال: قلت:
الإمامة في الفقه ودقائقه مسلمة إلى هذا الإمام وهذا أمر لا شك فيه. وقال عنه الذهبي أيضا: وعنى بطلب الآثار
وارتقى في ذلك وأما الفقه والتدقيق في الرأي وغوامضه فإنه المستهى والناس عليه عيال في ذلك. انظر:
نسير ٦ ٣٩٢.

(٤) تقدم تحريجه في ص ٤٩٦

والصحيح أنه لا يكره لمن كان أهلا لقوله تعالى ﴿فاسألوا الذكر إن كنتم لا

تعلمون﴾^(١).

فكان هذا أمر بالإجابة عن السؤال / وتأويل ما روي إذا لم يكن أهلا وبه ٢٠٠/أ

نقول لقوله عليه الصلاة والسلام : (من أفتى الناس بغير علم لعنته ملائكة

السموات والأرض ﴾^(٢)

كذا نقلناه عن رسالتنا المسماة بمسعدة الحكام على الأحكام. انتهى. نقل من معين

المفتي^(٣).

وفيه أيضا من الكتاب المذكور ناقلا عن الحاوي ما نصه : " وفي الحاوي القدسي :

إذا اختلفت الروايات عن الإمام أبي حنيفة في مسألة فالأولى الأخذ بأقواها حجة.

ومتى كان قول أبي يوسف ومحمد موافق لقوله لا يتعدى عنه إلا فيما مست

الضرورة ، وعلم أنه لو كان أبو حنيفة رأى ما رأوا لأفتى به وكذا إذا كان أحدهما معه ،

فإن خالفاه قال بعض المشائخ يؤخذ بقوله^(٤). وقال بعضهم المفتي مخير بينهما إن شاء أفتي

بقوله وإن شاء أفتي بقولهما ، والأصح أن العبرة لقوة الدليل.

وإن لم يوجد في المسألة عن أبي حنيفة رواية يؤخذ بظاهر قول أبي يوسف ثم

بظاهر قول محمد ، ثم بظاهر قول زفر ، والحسن ، وغيرهم الأكبر فالأكبر هكذا إلى آخر

٢٠٠/ب

من/ كان من كبار الأصحاب.

(١) سورة طه آية ٧.

(٢) تقدم تخريجه في ص ٤٩٦.

(٣) معين المفتي في جواب المستفتي للتمرتاشي ورقة ١٧٥.

(٤) قلت: لقد بينت في ص ٤٩٤ أنه لا يجوز التعصب لقول أي عالم من العلماء كائنا من كان وإنما العبرة

دائما إذا ورد في مسألة ما عدة أقوال يؤخذ بالقول الراجح من خلال النظر في النصوص فقط ولا يجوز التعصب لقول أحد سواء كان أبو حنيفة أو مالك أو الشافعي أو أحمد أو غيرهم من علماء الإسلام.

وإذا لم يوجد في الحادثة عن واحد منهم جواب ظاهر وتكلم فيه المشايخ المتأخرون
 قولاً واحداً يؤخذ به ، فإن اختلفوا يؤخذ بقول الأكثرين ثم الأكثرين ما اعتمد عليه
 الكبار المعروفون منهم كأبي حفص^(١) وأبي جعفر^(٢) وأبي الليث^(٣) والطحاوي^(٤)
 وغيرهم ممن يعتمد عليه.

وإن لم يوجد [لهم]^(٥) جواب البتة نصاً ينظر المفتي فيها نظرو تأمل وتدبر واجتهاد [مطب لا يتكلم المفتي
 ليجد فيها ما يقرب إلى الخروج عن العهدة ولا يتكلم فيه جزافاً بجأه لمنصبه وحرمة جزاف فإنه أمر عظيم
 ويخشى الله تبارك وتعالى ويراقبه، فإنه أمر عظيم لا يتجاسر عليه إلا كل جاهل شقي. يتجاسر عليه إلا كل
 ومتى أخذ بقول واحد منهم يعلم قطعاً أنه يكون به أخذاً بقول أبي حنيفة فإنه جاهل شقي
 روي عن جميع أصحاب أبي حنيفة من الكبار كأبي يوسف ومحمد وزفر
 والحسن أنهم قالوا ما قلنا في مسألة قولاً إلا وهو روايتنا عن الإمام أبي حنيفة وأقسموا
 عليه أيماناً غلاظاً فلم يتحقق إذا في الفقه بحمد الله جواب ولا مذهب إلا له كيف ما كان
 وما نسب إلى غيره إلا بطريق اجاز للموافقة/ وهو كقول القائل قولي قوله ومذهبي مذهبه^(٦). ٢٠١/أ

(١) هو أحمد بن حفص أبو حفص الكبير (ت ٢٦٤هـ) أخذ عن محمد بن الحسن الشيباني وله مصنفات
 كثيرة منها : (كتاب الأهواء والاختلاف) وكتاب نرد على نفضة).
 انظر ترجمته في الجواهر المضية ١/ ١٠٤ ، تاج التراجم ٩٤/ ، طبقات السنية ١٨.
 (٢) هو أحمد بن إسحاق ابن البهول أبو جعفر التنوخي نقاضي عده لمفسر الفقيه المؤرخ لغوي
 (ت ٢٣١-٣١٠).

انظر ترجمته في تاريخ بغداد ٣٠١/٤ ، جواهر مضية ١٣٧.

(٣) تقدمت ترجمته في ص ١٧٤.

(٤) تقدمت ترجمته في ص ١١.

(٥) ما بين معكوفتين في الأصل : "لهم" وهو خطأ

(٦) الحاروي لفتاوى للشيخ محمود بن إبراهيم البخاري خطوط في مكتبة عارف حكمت بالمدينة المنورة

تحت رقم (٢٥٨/٢٨) ق ٣٠٤-ق ٣٠٥.

قلت : هذا الكلام ليس مسلماً أنه فأنو يوسف ومحمد وزفر والحسن من الأئمة المجتهدين الكبار ولهم
 جهوداتهم المستقلة وليسوا مقلدين تنليداً أعشى لأبي حنيفة كما يقول النمرتاشي ويحظ هذا كل من يقرأ في

وفي القنية^(١) بعد أن علم بعلامة النون قيل لأبي نصر^(٢) وقعت عندنا أربعة كتب ، كتاب إبراهيم بن رستم^(٣) وأدب القضاء عن الخصاف^(٤) وكتاب المجرد والنوادر^(٥) من وجه هشام هل يجوز لنا أن نفقي منها؟ فقال ما صح عن أصحابنا فذلك علم مجتبي مرغوب فيه مرضي به ، فأما الفتوى فياني لا أرى لأحد أن يفقي بشيء لا يفهمه ولا يتحمل أثقال الناس فإن كانت مسائل قد اشتهرت وظهرت عن أصحابنا رجوت أن يقع الاعتماد عليها انتهى نقل من معين المفتي^(٦).

وفي كفاية الفتاوى ما نصه:

كتب الحنفية كالمبسوط وبدائع الصنائع وكتاب الأصل وظاهر الرواية لمحمد بن الحسن وغيرها من كتبهم التي يعتبرونها العمدة كفتح القدير لابن الهمام ، والفتاوى الهندية للعكبري.

(١) لم أقف على هذا الكتاب.

(٢) هو أحمد بن يوسف بن علي بن محمد بن أحمد أبو نصر عماد الدين الحسيني (٥٦٢-٦٤٨) تفقه على أحمد بن محمد بن محمود الغزنوي ، وسمع الحديث من أبي هاشم عبد المطلب بن الفضل الهاشمي شيخ الحنفية. انظر ترجمته : الجواهر المضية ٣٥٥/١ ، الطبقة السنية ١٣٠ ، الفوائد البهية ٤٣.

(٣) هو إبراهيم بن رستم أبو بكر المروزي (ت ٢١١) أحد الأعلام تفقه على محمد بن الحسن ، وروى عن أبي عصمة نوح بن أبي مريم المروزي ، وأسد بن عمرو البجلي ، وهما ممن تفقها على أبي حنيفة ، وتفقه عليه الجهم الغفير ، وسمع من مالك والثوري ، وشعبة وحماد بن سلمة ، وإسماعيل بن عباس ، وبقية بن الوليد وغيرهم. انظر ترجمته في : الجواهر المضية ٨٠/١ ، ميزان الاعتدال ٣٠/١ ، تاريخ بغداد ١٢/٦.

(٤) هو أحمد بن عمرو وقيل عمر بن مهران أبو الخصاف الشيباني (ت ٢٦١) حدث عن أبي داود الطيالسي ومسدد وجماعة ، وكان فاضلاً عارفاً بالفقه. وله مصنفات كثيرة منها : "كتاب الحيل" و"كتاب الوصايا" و"كتاب الرضاغة" و"كتاب المحاضر والسجلات" و"كتاب أدب القاضي" و"كتاب الخراج". انظر ترجمته في : طبقات الفقهاء للشيرازي ١٤٠ ، الجواهر المضية ١٣٠/١ ، تاج التراجم ٩٧.

(٥) لم أقف على هذا الكتاب.

(٦) معين المفتي في جواب المستفتي للتمرتاشي ورقة ١٦٥.

ورزق القاضي من الخراج^(١) والجزية^(٢) على قدر الكفاية له ولمن عليه رزقه لا على قدر الاسراف والتنعيم ولمنع الظلمة حقه من ذلك رخص العلماء له في أجر المثل بمباشرة التقسيم وهذا هو الحكم الخالص عن الهوى وأما ما قال بعض الناس من أنه يأخذ من تركة مبلغها ألف خمسة وعشرين درهما بدون مباشرة التقسيم ويأخذ بمباشرة/ نكاح البكر ٢٠١/ب ديناراً وفي الثيب نصفه إن شرط ذلك إن كان لها ولي [فلا]^(٣) يجوز له الأخذ إن لم يكن لها ولي فغير ما عليه عمل القضاة اليوم على أنه غير خالص عن الهوى فإنهم يقتسمون التركة مع الورثة وإن لم يقع التقسيم ولم يحتج إلى تقسيمهم ويأخذون جعل النكاح وإن عقد أو لم يرض أن يعقد من يأخذ الأجر والجعل على أنهم يأخذونه من الزوج بغير رضاه بعقد غيره ولرجوع الأمر إلى هذا كان القضاء منصبا دنيويا يستبقون إلى طلبه ويزدحمون في أبواب الملوك ولو كانوا لم يفعلوا ذلك كان الأمر كما ينبغي بأن يلزم الملوك أبواب العلماء ، ويطلبوا منهم القضاء بإعطاء حقهم من الخراج ، والجزية بالطوع والرغبة ، ولكن غيروا الله عليهم. ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغِيرُ مَا يَقُومُ حَتَّى يَغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ﴾^(٤). وكفى بتكفير العلماء من قال في هذا المأخوذ حق القاضي^(٥) ناهيا وزاجرا حتى غير إلى

(١) الخراج شيء يوظف على الأرض أو غيرها ، وأصله الغلة ومنه الحديث الذي أخرجه الترمذي وأبو داود عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قضى أن لخراج بالضمان. انظر: لغة الفقهاء للنووي ٣٢٢.

(٢) الجزية مأخوذة من المجازاة والجزاء لأنها جزء لكفها عنهم وتمكينهم من سكن دارنا ، وقيل من جزى يجزي إذا قضى قال الله تعالى: ﴿وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ﴾ البقرة آية ٤٨ أي لا تقضي وجمعها جزئ كقربة وقرب.

انظر: لغة الفقهاء للنووي ٣١٨.

(٣) ما بين المعكوفتين هكذا في الأصل والأنصح أن يقول (ولا).

(٤) سورة الرعد آية ١١.

(٥) لعله يقصد أن العلماء كفروا من يقول في الأشياء التي ذكرها أن القضاة في عصره كانوا يأخذونها ظلما وعدوانا من أموال الورثة مخالفين بذلك كتاب الله وسنة رسول الله محمد صلى الله عليه وسلم حيث ذكر المؤلف بأن القضاة كانوا يقتسمون التركة مع الورثة وإن لم يقسموها. وحتى لو قسموها لا يجوز لهم أن يتقاسموها معهم

قودهم رسم القاضي فرارا عن أن يكون كفرا فمن لم ينفذ أمر الحسبة^(١) على نفسه فكيف ينفذه على غيره وعهدة جميع أمور الاحتساب/ عليه ، ومن كان عدوا لنفسه فكيف ١/٢٠٢ يكون صديقا لغيره ،

وراعي الشاة يحمي الذيب عنها فكيف إذا الرعاة لها ذياب .
انتهى نقل من كفاية الفتاوى للعلامة النسفي رحمه الله تعالى المذكور^(٢).
قلت كل ذلك من الغفلة عن عقاب الله لهم على ذلك والتساهل في الدين الناشيء عنها فإننا لله وإنا إليه راجعون.
ومن ذلك الغفلة عن ارتكاب المحرمات أيضا بسماع آلات اللهو والنوبات^(٣) والقيات ، والوعيد على ذلك فقد قال النسفي في كتابه : كفاية الفتاوى المذكور ما نصه:

ولو نظرنا إلى هذا الفعل نخذه أنه فعل منكرو وأكل أموال الناس بالباطل. وهو لا شك في أنه من الكبائر . ولكن كما هو معلوم مذهب أهل السنة والجماعة أن الإنسان لا يكفر بارتكاب الكبائر إلا إذا رآها حلالا. ولعل حمل النسفي في هذا بتكفير العلماء من يقول في هذا المأخوذ حق القاضي يعني به تكفير من يقول بأن ما يأخذونه القضاة من أموال التركة حلال. وهنا يلحقه الكفر باستحلال المحرم لا بأخذ الحرام. والخلاصة أن هذه الأشياء التي ذكرها المصنف عن النسفي أن القضاة في زمانه كانوا يرتكبونها هي من الأشياء المنكرة المحرمة فالوقوع فيها لا يصير به الإنسان كافرا ولكن إذا قال القاضي أنا أقتسم التركة مع الورثة وهذا حلال فحيث يكفر باستحلال المحرم لا بارتكاب المحرم.

(١) الحسبة بكسر الحاء ، مصدر حسب . ومعناها : فعل الشيء حسبة. أي لم يأخذ عليه أجرا مبتغيا الثواب من الله ، ومن معانيها : الأمر بالمعروف إذا ظهر تركه ، والنهي عن المنكر إذا ظهر فعله : وهو المقصود هنا. انظر: معجم لغة الفقهاء ١٧٩.
(٢) لم أقف على هذا الكتاب.

(٣) النوبة: هي النازلة والمصيبة. انظر: المعجم الوسيط ٩٦١/٢.

إن من اتباع إبليس وأعوانه شيطان يقال له المرة مسلط على أهل الملاحى [مطلب فى الشىء
والمزامير^(١) والأصوات المكروهة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "هو المؤمن المسلم على أ
باطل إلا لثلاث تأديبه لفرسه ومناضلته^(٢) عن قوسه ، وملاعبته مع عرسه"^(٣). الملاحى
وقال النبى صلى الله عليه وسلم: "إن الله حرم الخمر والميسر^(٤) والكوبة ، وكل
مسكر حرام"^(٥).

وفسر الكوبة بالطبل ، والأصل فى الاستثناء الاتصال فعلى هذا ما عدا الثلاث من
أنواع اللهو باق على البطلان وداخل فيه لا يعارضه دليل الإباحة ولا رواية/ إلى تكرار ٢٠٢/ب
النسخ بناء على أن الأصل الإباحة ، وكذا القياس ، والدليل العقلى ، لأن القياس لا
يعارض النص ، ولهذا يرد ما قال بعض الناس يباح اللعب بالشطرنج^(٦) لما فيه من تشحيد
الخطأ وتزكية الأفهام وهو محكى عن الشافعى بما ذكرنا من الأحاديث إذ هو مما يلهى

(١) المزامير هى الآلات التى يزمر بها المغنون أثناء غنائهم ويقال لذى يغنى الزامر ، ويقال : زمر إذا غنى .
ويقال للنقصة التى يزمر بها زمارة ويقال : يا ابن الزمارة : يعنى لمغنية .
انظر : معجم تهذيب للغة للأزهري ٣٠٦/١٣ ، النهاية ٣١٢/٢ .
(٢) نضل فيه أنه مر بقول يتصلون " أى يرمون بالسهم يقل : انتضل القوم وتناضلوا : أى رموا للسبق .
وناضله ، إذا راماه . وفلان يناضل عن فلان إذا رامى عنه وحاجج وتكلم بعذره ودفع عنه .
النهاية ٣١٢/٢ .

(٣) (ن) فى الخيل ، تأديب الرجل فرسه ٢٢٢/٦ بنحوه وابن أبى شيبه فى المصنف كتاب الجهاد ٣٢٠/٥٥
والخطيب فى موضح أوهام الجمع والتفريق ١١٤/١ .

(٤) الميسر هو القمار . انظر : تفسير ابن كثير ٢٥٥/١ .

(٥) البيهقى فى السنن لكبرى ٢١٣/١٠ ، حم ٢٧٤/١ . ٢٨٩ . ٣٥٠ ، الزيلعى فى نصب الراية ٢٩٧/٤
والطحاوى فى معاني الآثار ٢١٦/٤ والخطيب فى مشكاة المصابيح ٤٥٠٣ .

(٦) الشطرنج معرب بالفتح وقيل بالكسر وهو المختار ، قال الجوانيقى فى كتاب ما تلحن فيه العامة : ومما
يكسر والعامة تفتحهُ أو تضمه (لشطرنج) بكسر التين . قالوا . وإنما كسر ليكون نظير الأوزان العربية مثل جردخل
إد ليس فى الأبنية العربية فعلل بالفتح حتى يحمل عليه . المصباح المير ٣١٣ .

ويسكر^(١) ويقول عليه الصلاة والسلام: "من لعب بالشطرنج والنرد^(٢) شيرفكأنما [مطلب في حرمة اللعب غمصر يده في دم الخنزير]"^(٣).

"ومن لعب بالنرد فقد عصي الله ورسوله"^(٤). عشر المسمأة بالمنقلة

وكذلك الأربعة عشر ويقال لها بالتركية: "دُقْرُ جُون" حتى تسقط عدالته وترد شهادته إن قامر به وفوت به وقت صلاة ، ولا يسلم عليه عند أبي يوسف ومحمد، وجوزه أبو حنيفة بنية التشويش والشغل وعن علي رضي الله عنه أنه مر يقوم يلعبون بالشطرنج فقال: "ما هذه التماثيل التي أنتم لها عاكفون"^(٥) تشبيها لها بالأصنام وفي الفتاوى "ويقع الطلاق بقوله : إن كان اللعب بالشطرنج حراما فامرأته طالق، لأن حرمة ثابتة بآثار الصحابة وبالقياس الصحيح.

وكذا لو قال : امرأته طالق إن / فعل حراما ، فلعب بالشطرنج. إن عني بالحرام ما ٢٠٣/أ هو أعم من الزنا وإن لم تكن له نية في التخصيص والتعميم فيختص بالزنا بالعرف. واتفقوا على ندب كسر المعزف وهو آلة اللهو من الطنابير^(٦) والبرابط^(٧) والمزامير^(٨) والدفوف والطبول^(٩) وغير ذلك من أنواعه إن كان الدف ذا جلاجل وفلوس

(١) انظر لقول الشافعي هذا السنن الكبرى للبيهقي ٢١٣/١٠.

(٢) النرد لعبة معروفة وهو معرب. المصباح المنير ٥٩٩.

(٣) (د) كتاب الأدب ، باب في النهي عن اللعب بالنرد ١٧٦/١٩ (حم) ٣٥٢/٥ (ج) ٣٧٦٣/١٢٣٨/٢ (٤) (د) كتاب الأدب ، باب في النهي عن اللعب بالنرد ١٧٦/١٩ (حم) ٣٧٦٢/١٢٣٨/٢ (٥) (د) كتاب الأدب ، باب في النهي عن اللعب بالنرد ١٧٦/١٩ (حم) ٣٧٦٢/١٢٣٨/٢ (٦) (د) كتاب الأدب ، باب في النهي عن اللعب بالنرد ١٧٦/١٩ (حم) ٣٧٦٢/١٢٣٨/٢ (٧) (د) كتاب الأدب ، باب في النهي عن اللعب بالنرد ١٧٦/١٩ (حم) ٣٧٦٢/١٢٣٨/٢ (٨) (د) كتاب الأدب ، باب في النهي عن اللعب بالنرد ١٧٦/١٩ (حم) ٣٧٦٢/١٢٣٨/٢ (٩) (د) كتاب الأدب ، باب في النهي عن اللعب بالنرد ١٧٦/١٩ (حم) ٣٧٦٢/١٢٣٨/٢

(١) انظر لقول علي هذا السنن الكبرى للبيهقي ٢١٢/١٠.

(٢) لم أجد لها تعريفا في اللغة.

(٣) لم أجد لها تعريفا في اللغة.

(٤) تقدم بيان معناها ص ٥٠٥.

(٥) الطبل معروف وفعله التطليل ، وحرفته الطيالة ويجوز طبل يطبل وهو ذو الوجه الواحد والوجهين.

معجم تهذيب اللغة للأزهري ٣٥٥/١٣.

إذا كان لمسلم غير الدف والطبل الذي يباح ضربه لإعلان النكاح والختان والاعلام وارتحال
عسكر الغزاة وقوافل الحجاج ونزولهم وهودف لاجل اجل ولافلوس له لكونه أمرا حسبيا [مطلب في كسر
ونها عن منكر. لكن عند أبي يوسف ومحمد بلا ضمان لما قلنا من الحسبة وعليه الفتوى آلات للهو ب
لغلبة الفساد بين العباد. ضمان وعليه الفتوى

وعند أبي حنيفة بشرط الضمان إن لم يكن بإذن الإمام وكان يصلح منفعة سوى
اللهو فأبطلها بالكسر، ولو لم يكن لها نفع سوى اللهو فلا ضمان عنده أيضا. فالمضمون
عنده قيمة تلك المنفعة الفائتة بالكسر، والاحراق دون القيمة باعتبار اللهو. إلى أن قال :
ومن أدلة التحريم قوله عليه الصلاة والسلام: "استماع الملاهي حرام والجلوس عندها/ ٢٠٣/ب
فسق والالتذاذ بها كفر"^(١). على أن اسمه ينبي عن حكمه وهو الإلهاء والإغفال. وفيه
هيئة قوله تعالى في مقام الذم: ﴿الذين اتخذوا دينهم﴾^(٢) أي عيدهم في بعض الأقوال ﴿لعبا
وهو﴾ انتهى نقل من كفاية الفتاوى للنسفي رحمه الله تعالى المذكور مختصرا^(٣).
وقال في تحفة الملوك من كتاب الكراهية ما نصه: "ويحرم اللعب بالنرد"^(٤)
والشطرنج^(٥) والأربعة عشر وكل هو إلا المناضلة^(٦)، والمسابقة^(٧). وملاعبة
الأهل، ويباح السلام على المشغول بالشطرنج، والنرد، بنية التشويش، وقيل لا يباح،

(١) بحث عنه وم أجده.

(٢) سورة الأعراف آية ٥١.

(٣) لم أقف على هذا الكتاب.

(٤) تقدم بيان معناها في ص ٥٥.

(٥) تقدم بيان معناها في ص ٥٤.

(٦) تقدم بيان معناها في ص ٥٤.

(٧) نُسِبَ بفتح الباء ما يجعل من مال رهن على لمسابقة وبالسكون مصدر سقت سبق سيقا. والمعنى لا
يحل أخذ المال بالمسابقة إلا في هذه الثلاثة وهي الإبل والخيل والسهام وقد أحق بها نقهاء ما كان معاه. نظر
نهاية ٢/٣٣٨.

إلى أن قال : وسماع صوت الملاهي كلها حرام ، فإن سمع بغتة فهو معذور. إلى أن قال :

ويحل

ضرب الدف في العرس لإعلان النكاح ، وضرب الطبل في الحج والغزاة للإعلام لا [مطلب فيما يحل للهو^(١) ، وما يؤخذ للمغني في العرس ، والنائحة من غير شرط مباح ومع الشرط حرام. منه الطبول] انتهى^(٢). نقل من تحفة الملوك^(٣).

أقول : هذا مما يجزم به في حق جميع المكلفين من صوفية وغيرهم حسما للباب لغلبة الفساد وكثرة الجهال من العباد.

وإلا فقد أحازه الخجندي^(٤) رحمه الله تعالى / لأهله بشرطه في كتابه المسمى ٢٠٤/أ "بروضة الملوك في الآداب والأخلاق والسلوك" في الباب الخامس منه فليراجع فسد الباب بالحرمة على الجميع في زماننا أولى إلا ما استثنى من اللهو^(٥). وقد أشبعت الكلام على ذلك وعلى السماع له في مصباح السالك وانقاذ الهالك فمن رام الاطلاع على ذلك

(١) ليس له دليل على جواز ضرب الدف في الحج والجهاد ولا قال به أحد من سلف الأمة ومن سار على نهجهم إلى يومنا هذا.

(٢) أولا الغناء في نفسه حرام وكذلك النياحة فضلا عن أن يجوز فيه أخذ الأجرة بشرط أو بغير شرط فالجميع حرام وليس لقاتل هذا الكلام دليل لا من كتاب الله ولا من سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يقل به أحد من سلف الأمة.

(٣) هدية الصعلوك شرح تحفة الملوك كتاب الكراهة والمخطوط غير مرقم والورقة ١٤ من الأخير والخط جيد إلا أنه فارسي.

(٤) الخجندي هو إبراهيم بن أحمد بن محمد ، له نظم ونثر وشرح الأربعين النووية. انظر ترجمته في الأعلام

٢٣/١.

(٥) قلت : الصحيح أنه محرم على جميع الأمة التي تؤمن بالله ورسوله ولا يستثنى منه أي أحد كائنا من كان ، وما يفعله الصوفية من الرقص والغناء وضرب الدفوف والطبول وسهر الليالي بزعمهم أنهم يعبدون الله بهذا الفعل المحرم المنكر فباطل مردود عليهم ولا يجوز لهم بأي حال من الأحوال وإن زعم الكثير ممن أصيب ببدعة التصوف جوازه اتباعا للظن وما تهوى الأنفس.

فليراجعه فإنه جامع لنقول العلماء المشهورين من الأئمة الأربعة^(١) هذا وإن الحامل لأهلها إنما هو الغفلة عن الله والرغبة في الدنيا الدنية الفانية والرهبة عن الآخرة الباقية الدانية ، حتى إنهم ليشغلون أوقاتهم باللهو واللعب ويصرفون همهم في تحصيل حطامها فعلا وقولا بالمكر والخداع والكذب ، فرمما كفر الواحد منهم وهو لا يشعر بذلك ، ووقع بشدة انهماكه عليها في المهالك ، فما ذاك إلا بغفلة البصيرة وإشغال السريرة بدار ليست دار إقامة لا تساوي عند الله جناح بعوضة ، ولا قلامة عن دار البقاء ، ومحل الارتقاء إما إلى سعود ، وإما إلى شقاء ، فإننا لله وإنا إليه راجعون ، كل شيء هالك / إلا وجهه له ٢٠٤/ب الحكم وإليه ترجعون ، فنسأل الله العظيم الرحمن الرحيم أن يوقظنا من غفلتنا ، ويقللنا من عثراتنا ، ويغفر لنا زلاتنا ، ويوفقنا في أوقاتنا هذه لعمل صالح يقبله منا ، ويعفو به عنا إنه جواد كريم وغفور رحيم ، والحمد لله أولا وآخرا وظاهرا ، وباطنا ، والصلاة والسلام على خير خلقه أجمعين وآله وأصحابه ، وسائر عباد الصالحين ، وعلينا معهم إلى يوم الدين. حرره بيده الفانية الخاطئة الجانية مؤلفه الفقير العاجز الحقير يسن بن مصطفى الفرضي إمام السلطان سليمان خان^(٢) / عليه الرحمة والرضوان في تاريخ رابع عشر شهر ٢٠٥/أ شعبان المبارك ضحوة نهار الاثنين من شهور سنة ثمانين وألف غفر الله له ولسائر المسلمين.

(١) قلت: لم أقف على هذا الكتاب.

(٢) هو السلطان الغازي سليمان خان الثاني ولد (١٠٥٢) وتولى الحكم بعد أخيه محمد الرابع.

نظر. الدولة العلية ١٨٩ التاريخ الإسلامي لمحمود شاكر ١٣٥/٨ استنبول وحضارة الخلافة الإسلامية ٨٦.

الفهارس العامة

أولاً : فهرس الآيات القرآنية

الآية	السورة	رقم الآية	الصفحة
﴿ آمَنَ الرُّسُلُ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ ﴾	البقرة	٢٨٥	٤٥٩
﴿ أَتَقْتُلُونَ رَجُلًا أَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اللَّهُ ﴾	غافر	٢٨	١٩٤
﴿ أَتُنَبِّئُونَ اللَّهَ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾	يونس	١٨	٤٩١
﴿ أَحَلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ الصِّيَامِ الرَّفَثَ إِلَى نِسَائِكُمْ ﴾	البقرة	١٨٧	٢٣٢
﴿ أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ ﴾	المث	١٤	١٦
﴿ ثُمَّ يَرَوُا كَمَا أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنَ الْقُرُونِ ﴾	يس	٣٢-٣١	٤٠٤
﴿ ثُمَّ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ الْمَوْتُ ﴾	البقرة	١٣٣	٦٧
﴿ ثُمَّ يُحْسِنُونَ لِلنَّاسِ أَمَّا مَا آتَاهُمُ اللَّهُ ﴾	النساء	٥٤	٣٢٧
﴿ مَنْ هُوَ قَانِتٌ آتَاءَ لَيْلٍ سَاجِدًا وَقَائِمًا ﴾	الزمر	٩	١٥٣
﴿ أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَوَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ ﴾	البقرة	١٥٧	٣٥٦
﴿ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ ﴾	التوبة	٤٠	٤٥٢، ٣٦٩
﴿ لَا تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ ﴾	التوبة	٤٠	٢٠٣، ١٨١، ١٤٧
﴿ يَا الَّذِينَ تَابُوا وَصَلَحُوا وَاعْتَصَمُوا بِاللَّهِ ﴾	النساء	١٤٧	٤٣٧
﴿ يَا الَّذِينَ تَابُوا وَصَلَحُوا وَبَيْنُوا ﴾	البقرة	١٦٠	٤٥٢، ٤٣٧
﴿ إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ ﴾	الحجرات	١٣	٣٥٥، ١٩٦
﴿ إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ ﴾	آل عمران	١٩	٦٧، ٦٥
﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ﴾	النساء	١٣٧	٤٥٤، ٤٣٧
﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا ﴾	البقرة	٦٣	٢٢
﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَلَئِكَ هُمْ خَيْرُ بَرِيَّةٍ ﴾	البينة	٧	٣٤٣
﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا ﴾	مريم	٩٦	٣٤٩
﴿ إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ عُصْبَةٌ مِنْكُمْ ﴾	النور	١١	٢٠٢، ١٤٨
﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ ﴾	آل عمران	٩٠	٤٥٤
﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ﴾	النور	٢٣	٣٨١
﴿ إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ ﴾	نمل	٣٤	٢٧٥، ١٥٨
﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ ﴾	نساء	٤٨	٤٤٤، ٢٠٨

٥٠٢	١١	الرعد	﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغَيِّرُ مَا بَقِيَهُ حَتَّى يَغْيُرُوا مَا بَأَنفُسِهِمْ﴾
٣٢١، ٢٠١	٥٦	الأحزاب	﴿إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ﴾
٤٣٧	١٤٥	النساء	﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ﴾
٤٤٢	٣٨	الأنفال	﴿إِنْ يَتَّبِعُوا يُغْفَرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ﴾
١٣٠، ١٢٩	٢	الإنسان	﴿إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ أَمْشَاجٍ نَبْتَلِيهِ﴾
١٨٨	٣٠	الزمر	﴿إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ﴾
٣١٥	٣٣	الأحزاب	﴿إِنَّمَا يَرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ﴾
٩٤	٦٠	غافر	﴿ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ﴾
٥٠٦	٥١	الأعراف	﴿الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَعِبًا وَلَهْوًا﴾
١١٨	١٧٣	آل عمران	﴿الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولِ﴾
٢٦٩	٢٧٤	البقرة	﴿الَّذِينَ يَنْفَقُونَ أَمْوَالَهُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ﴾
٤٥٩	٢٢٥	البقرة	﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ﴾
٣٩٨	٢٦	آل عمران	﴿بِيَدِهِ الْخَيْرُ﴾
٦٧	١٠١	يوسف	﴿تَرْفِيئِي مُسْلِمًا﴾
١٩٧	٤٠	التوبة	﴿ثَانِي اثْنَيْنِ إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ﴾
٢٣٤	٣٩	الواقعة	﴿ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ وَثَلَاثَةٌ مِنَ الْآخِرِينَ﴾
٤٠٤	٩٩-١٠٠	المؤمنون	﴿حَتَّى إِذَا جَاءَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ رَبِّ ارْجِعُونِ﴾
١٥٧	١٠	محمد	﴿ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ مَوْلَى الَّذِينَ آمَنُوا﴾
٧١	١٠١	يوسف	﴿رَبِّ قَدْ آتَيْتَنِي مِنَ الْمَلِكِ﴾
٣٧٨	١٠	الحشر	﴿رَبَّنَا غْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ﴾
٢٧٦	٢٣	الأحزاب	﴿رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ﴾
٣٢٣	١٣٠	الصفات	﴿سَلَامٌ عَلَى إِبْرَاهِيمَ﴾
٤٩٣	٤٢	المائدة	﴿سَمَاعُونَ لِلْكَذِبِ أَكَّالُونَ لِلسُّحْتِ﴾
٢٧١	٣١	الرحمن	﴿سَنَفَرُغْ لَكُمْ أَيُّهَا الثَّقَلَانِ﴾
٢٣٢	٦	المنافقون	﴿سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ﴾
٨٦	٢٩	الزمر	﴿ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلًا فِيهِ شُرَكَاءُ مُتَشَاكِرُونَ﴾
٢٣١	٥	التحريم	﴿عَسَى رَبِّهِ أَنْ يَتَذَكَّرَ أَنْ يَبْدُلَهُ أَزْوَاجًا﴾
٥٨	٧١	يونس	﴿فَأَجْمِعُوا أَمْرَكُمْ وَشُرَكَاءَكُمْ﴾

٣٨٩	٨٩	المؤمنون	﴿ فَأَنى تَسْحَرُونَ ﴾
٢٨٩	٦٩	النساء	﴿ فَأَوْرَثْنَاكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ ﴾
٢٠٠	٤	التحرير	﴿ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاهُ وَجِبْرِيلُ ﴾
٤٤٤	٥	التوبة	﴿ فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ ﴾
١٣٤			﴿ فَإِنْ تَطِيعُوا يُؤْتِكُمُ اللَّهُ أَجْرًا حَسَنًا ﴾
٣٢٣	٣١	آل عمران	﴿ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ ﴾
٤٩٤	٢٦	ص	﴿ فَاحْكُم بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَىٰ ﴾
٤٩٩، ٤٩٧	٧	طه	﴿ فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْمَلُونَ ﴾
٨٧	٢	الحشر	﴿ فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِيَ الْأَبْصَارِ ﴾
١١٩	١٧	الزمر	﴿ فَبَشِّرْ عِبَادِيَ الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ ﴾
٢٣١	١٤	المؤمنون	﴿ فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ ﴾
١٣٠	٣٧	اسقرة	﴿ فَتَنقِصْ أَدَمَ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ ﴾
٣٧١	٥٤	المائدة	﴿ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ ﴾
٢٣٣	٦٥	النساء	﴿ فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾
٤٤١، ٦٧	٨٥	آل عمران	﴿ فَمَنْ يَقْبَلْ مِنْهُ ﴾
٤٠٩	١٠٢	المؤمنون	﴿ فَمَنْ ثَقُتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمَفْسُحُونَ ﴾
٢٣٤	٦١	آل عمران	﴿ فَمَنْ حَاجَّكَ فِيهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ النِّعَمِ ﴾
١٣٠	٢٣	لأعراف	﴿ قَالَا رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا ﴾
٤٥٩	٦٥	طه	﴿ قَالُوا يَا مُوسَىٰ إِمَّا أَنْ تُلْقَىٰ ﴾
٤٥٩، ٤٥٦	١	الفلق	﴿ قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ ﴾
٤٥٩	١	الدس	﴿ قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ ﴾
١٠٠	٥٩	النمل	﴿ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ وَسَلَامٌ عَلَىٰ عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَىٰ ﴾
٢٦٢	٦١	آل عمران	﴿ قُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَبَنَاءَكُمْ ﴾
٣٥٢، ٣٤٩، ٣٢٣	٢٣	النور	﴿ قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ جُزْءًا ﴾
١٥٨	٥٠	الدعاء	﴿ قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ ﴾
٣٢٦	١٨٨	الأعراف	﴿ قُلْ لَا أُمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا ﴾
١٥٨، ٦٣	٦٥	الشعراء	﴿ قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ ﴾
٤٤٢	٣٨	الأنفال	﴿ قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَتُوهَا يُغْفَرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَفَءَ ﴾

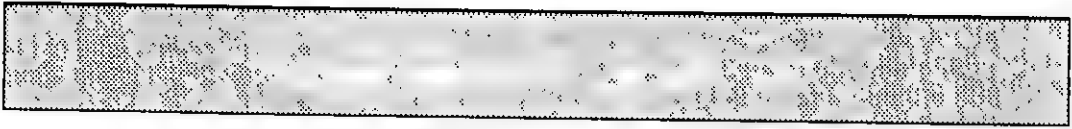
١٣٤	١٦	الفتح	﴿ قل للمخلفين من الأعراب ﴾
٤٩٣	١١١	البقرة	﴿ قل هاتوا برهانكم إن كنتم صادقين ﴾
٧٣	١٠٨	يوسف	﴿ قل هذه سبيلي أدعو إلى الله ﴾
٤٩٣	١٠٤	الكهف	﴿ قل هل ننبئكم بالأخسرين أعمالاً ﴾
٤٨١	٢	الزمر	﴿ قل هل يستوي الذين يعلمون والذين لا يعلمون ﴾
٤٥٩، ٦٨	كلها	الإخلاص	﴿ قل هو الله أحد الله الصمد ﴾
٤٥٩	١	الكافرون	﴿ قل يا أيها الكافرون ﴾
٣٤٢	٥٣	الزمر	﴿ قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم ﴾
٢٠٦	٥٤	الأنعام	﴿ كذب ربكم على نفسه الرحمة ﴾
٣٨١	١٠٥	الشعراء	﴿ كذبت قوم نوح ﴾
٦٣	٨٨	القصص	﴿ كل شيء هالك إلا وجهه ﴾
٤٤٠	٣٨	الدثر	﴿ كل نفس بما كسبت رهينة ﴾
٢٣٢	٥	الأنفال	﴿ كما أخرجك ربك من بيتك بالحق ﴾
٣٦٥، ٣٥٦، ٨١	١١٠	آل عمران	﴿ كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف ﴾
٣٦٧، ٣٦٦			
١٦١، ١٢١	٢٢	المجادلة	﴿ لا تجد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر ﴾
٦٣	١٨٧	الأعراف	﴿ لا يجليها لوقتها إلا هو ﴾
٤٩١	٣	سبا	﴿ لا يعزب عنه مثقال ذرة في السموات ولا في الأرض ﴾
١٥٥	٢٧	الفتح	﴿ لتدخلن المسجد الحرام إن شاء الله آمنين ﴾
٣٦٨	١٨	الفتح	﴿ لقد رضي الله عن المؤمنين إذ يبايعونك ﴾
١٦	٢٦	يونس	﴿ للذين أحسنوا الحسنى ﴾
١٧١، ١٣٧	٨	الحشر	﴿ للفقراء المهاجرين الذين أخرجوا من ديارهم ﴾
٣٦٨، ١٨١			
٣٩٨	٧٥	ص	﴿ لما خلقت بيدي ﴾
١٦	٣٥	ق	﴿ لهم ما يشاءون فيها ﴾
٢٢٩	٥٣	الأحزاب	﴿ لولا كتاب من الله سبق ﴾
٦٧	١١	الشورى	﴿ ليس كمثله شيء وهو السميع البصير ﴾
٣٧٠	٧	الحشر	﴿ ما أفاء الله على رسوله من أهل القرى ﴾

٣٩٨	٧٥	ص	﴿ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتَ بِيَدِي ﴾
١٤٥، ١٢٠	٢٩	الفتح	﴿ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ ﴾
٣٦٥، ٣٧١، ٣٦٥			
٣٩٨	٧١	يس	﴿ مِمَّا عَمِلْتَ آيِدِينَا ﴾
٣٣٨	٢٢٢	لأنبياء	﴿ مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ ﴾
٢٣٢	٩٨	البقرة	﴿ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ ﴾
٦٢	٧	آل عمران	﴿ هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ ﴾
٢٠١	٤٣	الأحزاب	﴿ هُوَ الَّذِي يُصَلِّيْ عَلَيْكُمْ وَمَلَائِكَتُهُ ﴾
٧٢	١٥٣	لأنعم	﴿ وَهُوَ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا ﴾
٢٠٨	١٨	الجن	﴿ وَهُوَ الْمُسَجِّدُ لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا ﴾
٣٣٧	٢١٤	الشعراء	﴿ وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ ﴾
٤٠٤	٤٤	براهيم	﴿ وَأَنْذِرْ النَّاسَ يَوْمَ يَأْتِيهِمُ الْعَذَابُ ﴾
٤٥٩	١١٧	الأعراف	﴿ وَوَحِينَا إِلَىٰ مُوسَىٰ أَنْ نُقِ عَصَاكَ ﴾
١٥٦	٢٩	الأنفال	﴿ وَذِمْكَرَ بَيْتِ الْكَافِرِينَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُتَبَّكَ وَأُفْلِتُكُ ﴾
٢٢٩	٥٣	الأحزاب	﴿ وَذِمْكَرَ سَائِمْهُمْ مَتَاعًا ﴾
٩٤	١٨٦	نقرة	﴿ وَذِمْكَرَ سَائِمْهُمْ عِبَادِي عَنِّي ﴾
٤٦٧	٢٤	وصر	﴿ وَذِمْكَرَ مِنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ ﴾
٣٤٥	٦١	الرحرف	﴿ وَذِمْكَرَ لَعَلَّكُمْ لِسَاعَةِ ﴾
٣٢٩	٨٢	صه	﴿ وَذِمْكَرَ غَفَارٍ مِنْ تَابٍ وَمِنْ ﴾
٢٣٠	١٢٥	نقرة	﴿ وَذِمْكَرَ مِنْ مَقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى ﴾
٥٠٢	٤٨	البقرة	﴿ وَذِمْكَرَ يَوْمًا لَا تَحْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا ﴾
٣٢٧، ٣١٥	٣٤	لأحزاب	﴿ وَذِمْكَرَ مَا يَتْلَىٰ فِي بُيُوتِكُمْ ﴾
٣٢٦	٥٤	آل عمران	﴿ وَذِمْكَرَ وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا ﴾
١٩٨	٣٣	نزمر	﴿ وَذِمْكَرَ لَئِنْ جَاءَ بِالْصَّدَقِ وَصَدَّقَ بِهِ ﴾
١١٩	١٩	الحديد	﴿ وَذِمْكَرَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ﴾
٤٤٠	٢١	الطور	﴿ وَذِمْكَرَ الَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ ﴾
٣٨٦	٢٨	لأحزاب	﴿ وَذِمْكَرَ الَّذِينَ يُؤْذُونَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ بَغَيْرِ مَا اكْتَسَبُوا ﴾
٣٨٢	٤	نور	﴿ وَذِمْكَرَ الَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَا يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ ﴾

٣٦٨، ٣٦٦، ١٦١	١٠٠	التوبة	﴿ والسابقون الأولون من المهاجرين والأنصار ﴾
١٩٧	١	الليل	﴿ والمليّل إذا يغشى والنهار إذا تجلّى ﴾
٦٦	٤٥	الحج	﴿ وبشر معطلة ﴾
١٦	٢٢	القيامة	﴿ وجوه يومئذ ناضرة ﴾
٤٠٨	٤٥	غافر	﴿ وحقّ بآل فرعون سوء العذاب ﴾
٤٦٢	٤٠	الأحزاب	﴿ وخاتم النبيّن ﴾
٦٧، ٦٥	٣	المائدة	﴿ ورضيت لكم الإسلام ديناً ﴾
١٩٦	٧	الليل	﴿ وسيجنّبها الأتقى الذي يؤتى ماله يتزكى ﴾
٢٠٠	١٥٩	آل عمران	﴿ وشاورهم في الأمر ﴾
٣٤٨	٤٦	الأعراف	﴿ وعلى الأعراف رجال يعرفون كلا بسيماهم ﴾
١٦	٩٥	الأنعام	﴿ وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها إلا هو ﴾
٤٥٩	٧٩	يونس	﴿ وقال فرعون ائتوني بكل ساحرٍ عليم ﴾
٣٢٤	٢٤	الصفات	﴿ وقفّوهم إنهم مسئولون ﴾
٢٠٦	٤٧	الروم	﴿ وكان حقاً علينا نصر المؤمنين ﴾
٣٦٧، ٨١، ٥٨	١٤٣	البقرة	﴿ وكذلك جعلناكم أمة وسطاً ﴾
٢٣١	٨٤	التوبة	﴿ ولا تصل على أحد منهم مات أبداً ﴾
٨٣	٣٦	الاسراء	﴿ ولا نقف ما ليس لك به علم ﴾
٧٣، ٦٠	١٠٥	آل عمران	﴿ ولا تكونوا كالذين تفرقوا ﴾
٢٠٢	٢٢	النور	﴿ ولا يأتلّ أولوا الفضل منكم والسعة ﴾
٣٣٨	٢٨	الأنبياء	﴿ ولا يشفعون إلا لمن ارتضى ﴾
٣٤٣، ٣٣٩	٥	الضحى	﴿ ولسوف يعطيك ربك فترضى ﴾
٢٣١، ١٣٠، ١٢٩	١٢	المؤمنون	﴿ ولقد خلقنا الإنسان من سلالة من طين ﴾
٣٩٠	١٠٢	البقرة	﴿ ولقد علموا لمن اشتراه ما له في الآخرة من خلاق ﴾
١٩٩	٤٦	الرحمن	﴿ ولمن خاف مقام ربه جنتان ﴾
٢٨٢	١٤١	النساء	﴿ ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلاً ﴾
٤٠٥	١٢	السجدة	﴿ ولو ترى إذ الجرمون ناكسوا رؤوسهم ﴾
٥٧	٧٥	المؤمنون	﴿ ولو رحمناهم وكشفنا بهم من ضرر ﴾
٣٨٨	٢٨	الأنعام	﴿ ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه ﴾

١٢٢	٢٢	لمجادلة	﴿وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ﴾
٤٩٠	١٨٨	لأعراف	﴿وَلَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبُ لَا سْتَكْثَرْتُ مِنَ الْخَيْرِ﴾
٨٦	٥٥	للقصص	﴿وَمَا كَانَ رَبُّكَ مَهْلِكُ الْقُرَىٰ حَتَّىٰ يَبْعَثَ فِي أُمِّهَا رَسُولًا﴾
٣٢٨	٣٣	لأنفال	﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ﴾
٤٥٧.٣٩٠	١٠٢	لنبقرة	﴿وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَانُ﴾
٨٦	١٥	لأسراء	﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولًا﴾
١٩٠.١٨٩	١٤٤	آل عمران	﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ لِرُسُلٍ﴾
٤٦٤.٣٩٠	١٠٢	لنبقرة	﴿وَمَا يَعْلَمَانِ مِنْ أَحَدٍ حَتَّىٰ يَقُولَا إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ﴾
٨٣	٤	لنجم	﴿وَمَا يَنْطَلِقُ عَنِ الْهَوَىٰ﴾
١٣٠	٧١	للفرقان	﴿وَمَنْ تَابَ وَعَمِلَ صَالِحًا﴾
٤٤١.٦٧	٨٥	آل عمران	﴿وَمَنْ يَتَّبِعْ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا﴾
٤٤١	٢١٧	للبقرة	﴿وَمَنْ يَرْتَدِدْ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ﴾
٢٠	٢٥	لأحج	﴿وَمَنْ يَرِدْ فِيهِ بِالْأُحَادِ بِضْعٌ﴾
٨٠.٦٠.٥٩	١١٥	لنساء	﴿وَمَنْ يَتَّبِعِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ﴾
١٣٠	١١٠	لنساء	﴿وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا أَوْ يَصْنَعْ نَفْسَهُ﴾
١٨٧	٧٢	لمريم	﴿وَنَادِرَ لظَالِمِينَ فِيهَا حَتِيَّةٌ﴾
٢٠٢.١١٨	٤٣	لأعراف	﴿وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غَلٍّ﴾
٤٠٩	٤٧	لأنبياء	﴿وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ﴾
٣١٥	٥٤	للفرقان	﴿وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ بَشَرًا فَجَعَلَهُ نَسَبًا وَصِهْرًا﴾
٣٣٤.١٣٠	٢٥	لشورى	﴿وَهُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ﴾
٦٧	١٣٢	للبقرة	﴿وَرَوَّيْنَاهُ بِهَا بِرَاحِمٍ بِنِيهِ﴾
٢٠١	١٥	لأحقاف	﴿وَرَوَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدِهِ إِحْسَانًا﴾
٨٩	١١٥	لنساء	﴿وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ﴾
٤٣٧	٥٦	للتوبة	﴿وَيُخْفُونَ بِأَلْفِهِمْ عَنْكُمْ﴾
٢٨٣	٥٩	لنساء	﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا طِيعُوا اللَّهَ وَطِيعُوا رَسُولَ اللَّهِ﴾
د/٣	١٠٢	آل عمران	﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ﴾
د/٣	٧٠	لأحزاب	﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا﴾
٢٠١.١٧٥.١٧٢	٤٣	لأحزاب	﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اصْبِرُوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾
د/٣	١	لنساء	﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ﴾
٣٥٦	١٣	لأحزاب	﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّمَا خَلَقَكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ﴾

٨٦	٧٣	الحج	﴿يا أيها الناس ضرب مثل فاستمعوا له﴾
٣٦٨،٢٢٥	٦٤	الأنفال	﴿يا أيها النبي حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين﴾
٧١	٢٧	إبراهيم	﴿يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت﴾
٤٥٦	٦٦	طه	﴿يخيل إليه من سحرهم أنها تسعى﴾
٢٥٨	٢٠	الحج	﴿يصهر به ما في بطونهم والجلود﴾
٢٠٥	١٩	الانفطار	﴿يوم لا تملك نفس لنفس شيئاً﴾
٣٦٨،١٦٢	٨	التحریم	﴿يوم لا يخزي الله النبي والذين آمنوا معه﴾
٢٠٥	٣٥-٣٤	عبس	﴿يوم يفر المرء من أخيه وأمه﴾



الصفحة	طرف الحديث
٢٨٠، ١٤٠	الأئمة من قریش
١٢٤	أبو بكر وزیري والقائم في أمي من بعدي
١٥٩	أبو بكر في الجنة وعمر في الجنة
٣٧٤	أبى الله عز وجل أن يقبل عمل صاحب بدعة
١٥٨	أتاني جبريل فأخبرني أن أمي تقتل ابني هذا
١٨٥-١٣٧-١٣٤	أتت امرأة إلى النبي فأمرها أن ترجع إليه
٤٩٨، ٤٩٦	أجرأكم على الفتيا أجرأكم على النار
٤٩٨	أجرأكم على النار أجرأكم على الفتيا
٣٥٠	أحبو الله لما يغذوكم به من نعمة
١٩١	أخبرني أبو موسى الأشعري أنه توضأ في بيته ثم خرج
١٢٩	أخبرني جبريل أن الله تعالى لما خلق آدم
٩٧	أخرجت إلينا عائشة كساءاً ملبداً
٣٥٠	أدبوا أولادكم على ثلاث خصال
٣١٧	أدخل أولئك تحت كساء عليه
١١٠	أرحم أمي بأمي أبو بكر
٢٨٨	أشبه أهل النبي ﷺ به وأحبهم إليه الحسن
٢٩٤	أشبهت خلقي وخلقي
٣٠٠	أصاب عثمان بن عفان رعا ف شديد
١٠٠	أصحابي في الناس كمثل الملح في الطعام
٤٣١، ١٤٥	أصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم

٢٦٩	أصغروهم من حيث أصغروهم الله
١٥٢	أفضل الصيام صيام داود عليه السلام
٢٦٦	أقضاكم علي
٤٣١، ٣٨٠	أكرموا أصحابي فإنهم خياركم
٢٤٩	ألا أستحي من رجل تستحي منه الملائكة
٢٥٦	أما ترضى أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى
٣٤٢	أما ترضى أنك معي في الجنة
٤٤٤، ٤٤٢	أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله
٣٠٨	أن امرأة من بني مخزوم سرت
٢٣٤	أن بلالا كان يقول إذا أذن أشهد أن لا إله إلا الله
٢٩٥	أن جعفرأ يطير مع جبريل وميكائيل
٢٥٥	أن رجلاً جاء إلى سهل بن سعد فقال هذا فلان
٢١٧	أن رجلاً سأل النبي عن الساعة
٤٣٦	أن رجلاً سارا رسول الله ﷺ ما ساره حتى جهر
٤٤٠	أن رجلاً كان يختلف إلى النبي ﷺ ومعه ابن له
٢٦٦	أن رسول الله ﷺ كان جالسا مع جماعة
١٠٤	أن رسول الله قال أكرموا أصحابي
١٨٨	أن رسول الله مات وأبو بكر بالسنح
١٦٤	أن عبدالحاطب بن أبي بلتعة جاء إلى رسول الله يشكو حاطبا
٤٥٥	أن عليا أتى بزنادقة فسأهم فجحدوا
١٤٨	أن عمر بن الخطاب قال : أمرنا رسول الله أن نتصدق
٢٩٧	أن فاطمة أرسلت إلى أبي بكر تسأله ميراثها من النبي
٣٤٦	أن في أمي المهدي يخرج يعيش خمسا أو سبعا
٣٠٨	أن قريشاً أهمهم شأن المخزومية
١٦	أن ناسا قالوا يا رسول الله هل نرى ربنا يوم القيامة

٢٣٨	أن النبي دخل حائطاً وأمرني بحفظ الحائط
٤٥٦	أن النبي سحر حتى إنه ليخيل إليه أنه يفعل الشيء، وما يفعله
٣٨٩	أن النبي لما سحر كان يخيل إليه أنه يفعل الشيء وما يفعله
٢٤١، ١٩٣	أن النبي صعد أحداً وأبو بكر وعمر وعثمان
٣٥٦	أن النبي لما قدم المدينة وجد اليهود يصومون
٣١٧	أنا حرب لمن حاربهم
٢٦٤	أنا دار الحكمة وعلي بابها
٢٦٢	أنا سيد ولد آدم
٢٦٤	أنا مدينة العلم وعلي بابها
٣٢٦	أنا وأهل بيتي شجرة في الجنة
١١٢	أنا وابنائي الحسن والحسين
٣٠٧	أنت أخونا ومولانا
٢٥٧	أنت أخي ووارثي
٣٩٩	أنت الذي خلقت الله بيده
٢٥٨	أنت ممي بمنزلة هارون من موسى
٢٥٤	أنت ممي وأنا منك
٣٧٧	أنت وشيعتك في الجنة
٣١٦	أنزلت هذه الآية في خمسة
٧٢	أنه خط في الأرض خطا
١٧٦	أنه صعد المنبر فقال آمين آمين آمين
٣٠٩	أنه كان يأخذه والحسن
١١٢	أنه لم يكن قبلي نبي
٢٢٣	أنه لما أسلم عمر قال : يا رسول الله ألسنا على الحق
٣٢٨	أهل بيتي أمان لأهل الأرض
٣٤٠	أول من أشفع له من أممي أهل المدينة

٣٤٠	أول من أشفع له من أمي أهل بيتي
٢٢٥	أول من يضافحه الحق عمر
٢٩٢	أولئك إذا مات منهم الرجل الصالح بنوا على قبره
١٨٦، ١٠٨	أي الناس أحب إليك قال عائشة
٣٥٦	أي الناس أكرم
١٩٠، ١٤٦، ١٣٣	أي الناس خير بعد رسول الله
٣٩٠	اجتنبوا السبع المونقات
٢٣٣	إختصم رجلان إلى النبي فقضى بينهما
١٦	إذا دخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار
٣٧٩	إذا ذكر القدر فأمسكوا
٣٦٣	إذا ظهرت الفتن
٢١٥	إستأذن عمر بن الخطاب على رسول الله
٥٠٦	إستماع الملاحى حرام والجلوس عندها فسق
٣٢٥	استوصوا بأهل بيتي خيرا
٤٧٢	الإسلام يجب ما قبله
٢٨٣	اسمعوا وأطيعوا وإن استعمل عليكم عبد حبشي
١٨١	إشترى أبو بكر من عازب رجلا بثلاثة عشرة درهما
١٢٧	إفترض الله عليكم حب أبي بكر وعمر
١٢	افترقت أمة أخى موسى على إحدى وسبعين فرقة
١١	افترقت النصارى على اثنتين وسبعين فرقة
١٢	افترقت اليهود على إحدى وسبعين فرقة
١٥٥	اقتدوا باللذين من بعدي أبي بكر وعمر
٢٢٨	اقرأ عمر السلام وقل إن غضبه عز ورضاه حكم
٢٨٨، ٢٨٧، ٢٨٦	إن ابني هذا سيد
١٧٦	إن البخيل من ذكرت عنده فلم يصل علي

٤١٣	إن بني إسرائيل افترقت على اثنتين وسبعين فرقة
١٢	إن بني إسرائيل افترقوا على اثنتين وسبعين فرقة
٤١٣	إن بني إسرائيل تفرقت على ثنتين وسبعين فرقة
١٥٨	إن الحسن والحسين هما ريحانتاي ...
٢٧٦	إنك ستضرب ضربة ههنا وضربة ههنا
٢٦٣	إن الله أمرني بحب أربعة
٢٤٩	إن الله أوحى إلى أن أزوج كريمي من عثمان
١٢٢	إن الله اختار أصحابي على العالمين
٣٦٣، ١٠٣، ٩٩	إن الله اختارني واختار لي أصحاباً
٢٠٠	إن الله تعالى أمرني أن أستشير أبا بكر وعمر
٢٢٩، ٢٢٦، ١٥٠	إن الله جعل الحق على لسان عمر وقلبه
٣٣٥، ٢٦٦	إن الله جعل ذرية كل نبي في صلبه
٥٠٤	إن الله حرم الخمر والميسر
١٨٣	إن الله خير عبداً بين الدنيا وبين ما عنده
٥٩	إن الله لا يجمع أمتي على ضلالة
٢٢٦	إن الله وضع الحق على لسان عمر يقول به
٣٢٦	إن الله يبعث لهذه الأمة على رأس كل مائة سنة من يجدد لها دينها
٣١٢	إن عبد الله رجلٌ صالح
١٥٤	إن عثمان في حاجة الله وحاجة رسوله
٣٠٦	إن علياً خطب بنت أبي جهل
٢٩٢	إن فاطمة سيدة نساء أهل الجنة
٣٤٦	إن في أمتي المهدي يخرج يعيش خمساً أو سبعاً
١١٢	إن كل نبي أعطى بخبارفقا
١٦٠	إن لكل أمة أميناً وإن أميننا أيتها الأمة أبو عبيدة
١٦١	إن لكل نبي أميناً وأميني أبو عبيدة بن الجراح

١٦١	إن لكل نبي أمينا وإن أميننا أيتها الأمة أبو عبيدة
٣٠١	إن لكل نبي حوارى
١٨٣، ١٤٧	إن من أمن الناس على في صحبتة وماله أبا بكر
٣٨٩	إن من البيان لسحراً
٢٨١، ١٤٠	إن هذا الأمر في قریش ما يعاديهم أحد
٣٢٧	إن هذا القرآن هو جبل الله
٨١	إنه رجل رقيق فمر عمر ليصل بالناس
٤٠٨	إنهما ليعذبان وما يعذبان في كبير
٣٤١	إني قد سألت الله عز وجل أن يجعلكم نجبا
١٩٤	إني لواقف في قوم فدعو الله لعمر بن الخطاب
٢٢٤، ١٥١	بالحمد استبشر أهل السماء بإسلام عمر
٢٨٣	بايعنا رسول الله ﷺ على السمع والطاعة
٤٥٩	بسم الله أرقيك من كل شيء يؤذيك
٤٦٠	بسم الله لا يضر مع اسمه شيء في الأرض ولا في السماء
٣٠٧	بعث النبي بعثا وأمر عليهم أسامة بن زيد
٢٦٥	بعثني رسول الله إلى اليمن
٢٤٨	بعثني رسول الله إلى منزل عثمان بصحفة فيها لحم
٢٩٧	بقيت بقية من خير تحصنوا
٤٤٥	بين العبد وبين الكفر ترك الصلاة
١٨٧، ١٣٥	بيننا أنا نائم رأيتني على قليب
٢١٩	بيننا أنا نائم رأيت الناس عرضوا على
٢١٤	بيننا أنا نائم شربت يعني اللبن
٢١٨	بينما راع في غنمه عدا الذئب
٢١٤	بينما نحن عند رسول الله إذ قال بينا أنا نائم
١٩٣	بينما أنا على بئر أنزع منها

٢١٨-١٨٦	بينما راع في غنمه عدى عليه الذئب
٤٤٦	بينما الناس بقاء في صلاة الصبح
١١	تفرقت بنوا إسرائيل على اثنتين وسبعين فرقة
٣١٣	جاء أبو بكر وعمر يخطبان فاطمة إلى النبي
	جاء رجل إلى رسول الله فقال يا رسول الله كيف ترى في رجل
١٠٣	أحب قوما ولم يلحق بهم
٢٤٠	جاء رجل من أهل مصر يريد حج البيت
٩٦	جاء رسول الله يعودني وأنا مريض
٢١١	جاءت امرأة من الجن إلى النبي
٣١٧	جعل على هؤلاء كساءً
٣٠٤، ٣٠١	جمع لي النبي أبويه يوم أحد
١٩٩	جنتان من فضة آتيتهما وما فيهما
١٩٥	حب أبي بكر واجب على أمي
٨٢	حتى يقاتل آخر عصابة من أمي الدجال
٤٥٧، ٤٥٥، ٤٢٩	حد الساحر ضربة بالسيف
١٥٨	الحسن والحسين سيذا شباب الجنة
١٩٠	خرجنا مع رسول الله في بعض أسفاره
٣١٤	خطبها بعد أن خطبها أبو بكر وعمر
٢٨٥، ٢٧٨، ١٤٣	الخلافة بعدي ثلاثون ثم تصير ملكاً عضوضاً
١٢٨	خلق أبو بكر وعمر من طين واحد
٤٤٤	خمس صلوات كتبهن على العباد
٩٧	خير أمي قرني
٣٦٥، ٣٥٦، ٦٩٨	خير الناس قرني ثم الذين يلونهم
١٣٥	دخل رسول الله في اليوم الذي بدئ فيه
١٠٩	دخل رسول الله منزل عائشة

٣٠٨	دخل علي قائف والنبي شاهد
٩٦	دخل علينا النبي فقال عندنا
٢٩٥	دخلت البارحة الجنة فرأيت جعفرا
١١١	دخلت الجنة فسمعت فيها خشفة
٢٦٢	دعا رسول الله عليا وفاطمة وحسنا وحسينا
٣٣٨	دعا رسول الله قريشاً فاجتمعوا
٢٩٩	دعا النبي فاطمة ابنته في شكواه الذي قبض فيها
٣٢٢	الدعاء محجوب حتى يصلي على محمد وأهل بيته
١٦٤	دعني أضرب عنق هذا المنافق
٢٥٢	ذكر رسول الله ﷺ فتنة فقال : هذا يقتل فيها مظلوما
٢١٣	رأيتني دخلت الجنة فإذا أنا بالرميصاء
٣٨٦	رأيت الليلة عجباً
٢٩٥	رأيت جعفر بن أبي طالب يطير مع الملائكة
٢٨٨	رأيت رسول الله ﷺ والحسن والحسين علي وركيه
٢٨٧	رأيت رسول الله ﷺ والحسن علي عاتقه
٢١٤	رأيت في المنام أنني أنزع بدلو بكرة
١٢٥	رحم الله أبابكر زوجي ابنته
١٧٦	رغم أنف امرئ ذكرت عنده فلم يصل علي
٣٣٩	سألت ربي أن لا يدخل أحداً من أهل بيتي النار
١١٦	سألت ربي عز وجل أنه لا يدخل النار أحد صاهرني
١٠١	سألت ربي عز وجل فيما اختلف فيه أصحابي
١١٦	سألت ربي عز وجل لأصهارني الجنة
١٩٤	سألت عبداً لله بن عمرو عن أشد ما صنع المشركون برسول الله
٢١٧	سألني ابن عمر عن بعض شأنه
٧٨	سئل ابن مسعود عن ميراث ابنة ابن

٣٥٦	سئل رسول الله أي الناس أكرم
٢٨٨	سئل رسول الله ﷺ أي أهل بيتك أحب إليك
١٣٧	سئل عن خير الناس بعد أبي بكر أيه قال عمر
١٨٣، ١٨٢	سدوا الأبواب كلها إلا باب أبي بكر
٢٨٣	السمع والطاعة على المرء المسلم فيما أحب وكره
٣٠٦	سمعت النبي ﷺ وذكر صهراً له من بني عبد شمس
٣٦٤	سيأتي من بعدي قوم لهم نبر
٣٧٧	سيكون بعدنا قوم يتحلون مودتنا
٤٧٦	شتمني ابن آدم وما ينبغي له
٢٩٧	صالح النبي أهل فذك وقرى سماها
١٨٩	شخص بصر رسول الله ثم قال في الرفيق الأعلى
٣٥١	صح أن العباس شكى إلى رسول الله
١٢٥	صعد رسول الله المنبر فحمد الله وأثنى عليه
٢٤١، ٢١٧	صعد النبي أحدا ومعه أبو بكر وعمر
٤٨١	العالم نبي لم يوحى إليه
٢٤٩	عثمان أحيا أمتي وأكرمها
٢٥٠	عثمان بن عفان ولي في الدنيا وولي في الآخرة
١٥٩، ١٠٩	عشرة في الجنة
١٠٩	عشرة من قريش في الجنة
٤٨١	علماء أمتي كأنباء بني إسرائيل
٤٨١	العلماء ورثة الأنبياء
٢٦٤	علي باب علمي
١٥٥، ١٠١	عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين
٢٢٧	عمر سراج أهل الجنة
٣٢٨	فإذا ذهب النجوم ذهب أهل السماء

٤٤٢	فإذا قالوها عصموا مني دماءهم
٢٩٩	فاطمة بضعة مني
٤٤٤، ٢٩٧	فاطمة سيدة نساء أهل الجنة
٤٠٩	فتوضع السجلات في كفة
٢٦٤	فمن أراد العلم فليأت الباب
٢١٠	في سماء الدنيا ثمانون ألف ملك
٣٢٦	في كل خلف من أمي عدول
١٣٨	فيسمع ذلك رسول الله فلا ينكره علينا
٣٧٧، ٣٧٦	قالوا يا رسول الله ما العلامة فيهم
٣٤٩	قالوا يا رسول الله من قرابتك هؤلاء
٣٢٥	قام فينا رسول الله خطيباً فحمد الله
٣٣٧	قام فينا رسول الله على الصفا فقال :
٤٤٠	قلت لأبي هريرة : إنه قد مات لي ابن
٢٢٣	قلت لعائشة : من سمى عمر الفاروق ؟
١٨٢	قلت لنبني ﷺ وأنا في الغار
١٥٥	قلت يا رسول الله أوصني
١٠٨	قلت يا رسول الله أي الناس أحب إليك
١٩٤	قيل لأبي بكر في مجمع من أصحاب رسول الله هل شربت الخمر
٢٢٢	كان أول إسلام عمر
٣١١	كان الرجل في حياة النبي إذا رأى رؤيا قصها على النبي
٤٧٤	كان رجل يسرف على نفسه فلما حضره الموت
٢٥٥	كان علي قد تخلف عن النبي في خيبر
٢٦١	كانت فاطمة أحب الناس إلى رسول الله
٣٤٤	كانت ليلتي وكان النبي عندي
٣٢٧	كتاب الله هو حبل الله الممدود من السماء إلى الأرض

٣٣٥	كل بنو أم ينتمون إلى عصابة إلا ولد فاطمة
٣٣٦	كل سبب ونسب ينقطع يوم القيامة
٤٨٧	كل مولود يولد على الفطرة
٤٠٨	كنا في جنازة في بقيع الغرقد
٢٢١	كنا مع النبي وهو آخذ بيد عمر بن الخطاب
١٨٣، ١٣٧	كنا نخير بين الناس في زمان رسول الله فنخير أبا بكر
١٣١	كنت أنا وأبو بكر وعمر وعثمان وعلي أنواراً
١٨٥	كنت جالسا عند رسول الله إذ أقبل أبو بكر
١٤٩	كنت عند النبي وعنده أبوبكر وعليه عباء
٢٢٠	كنت مع النبي في حائط من حيطان المدينة
٣٠١	كنت يوم الأحزاب جعلت أنا وعمر بن أبي سلمة في النساء
٢٥٤	لأعطين الراية غدا رجلا يفتح الله علي يديه
٨١، ٧٥	لا تجتمع أمي على ضلالة
٣٦٩	لا تذهب هذه الأمة حتى يلعن آخرها أوها
٨٢	لا تزال طائفة من أمي على الحق ظاهرين
١٠٢	لا تزالون بخير ما دام فيكم من رأيي
٩٩	لا تسبوا أصحاب رسول الله فلمقام أحدهم ساعة
٣٨٠، ٩٨	لا تسبوا أصحابي فإن أحدكم ...
٤٣١، ١٩١، ٩٨	لا تسبوا أصحابي فلو أن أحدكم أنفق مثل أحد ذهباً
٣٧٩	لا تسبوا أصحابي لعن الله من سب أصحابي
٩٨	لا تسبو دعوا أصحابي
٢٦٩	لا تسووا بينهم في المجالس
٣٤٨	لا تقوم الساعة حتى يملك رجل من أهل بيتي
٥٨	لا صيام لمن لم يجمع الصيام من الليل
٤٦٢	لا نبي بعدي

- لا نورث ما تركناه صدقة ٢٩٨،١٤١
- لا يؤمن عبدٌ حتى أكون أحب إليه من نفسه ٣٥١،٣٥٠
- لا يجمع حب هؤلاء الأربعة إلا في قلب مؤمن ١٢٤
- لا يحل دم امرء مسلم إلا بإحدى ثلاث ٤٤٤
- لا يدخلن أحدكم بعمله الجنة ٣٣٤
- لا يزال من أمتي أمة قائمة بأمر الله ٦١
- لا يزال هذا الأمر في قريش ما بقي منهم اثنان ٢٨٠،١٤٠
- لا يقبل الله لصاحب بدعة صلاة ٣٦٣
- لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد ٢٩٢
- لقد كان فيما قبلكم من الأمم ناس محدثون ٢١٧
- لقد كان فيمن كان قبلكم من بني إسرائيل رجال يكلمون ٢١٨
- لقد هممت أن أبعث إلى أهلك ١٣٧
- لكل نبي خليل في أمته ٢٥٠
- لكل نبي رفيق في الجنة ٢٥١
- لما أسلم عمر نزل جبريل فقال يا عمر ٢٢٤
- لما أنزل الله هذه الآية قلنا يا رسول الله ٣٢١
- لما توفي عبداً لله بن أبي دعى رسول الله للصلاة عليه ٢٣١
- لما خطب عمر بالجابية قال إن رسول الله قام مثل مقامي هذا فقال ١٠٤
- لما رمى رسول الله الجمرة ونحر نسكه ٩٦
- لما قدم رسول الله من حجة الوداع ١١٥
- لما كان الليلة التي ولد فيها أبوبكر الصديق ١٩٥
- لما نزل برسول الله طفق يطرح خميصة ٢٧٢
- لما نزل قوله تعالى: ﴿وأنذر عشيرتك الأقربين﴾ ٣٣٧
- لما نزلت آية براءة عائشة قام رسول الله ﷺ - على المنبر فذكر ذلك ٣٨٥
- لن تدخل الجنة إلا زحفاً ١٦٠

٢٠٥	لن يدخل أحدا عمله الجنة
١٦٢، ١٠٧	اللَّهُ اللَّهُ في أصحابي
٤٣١، ٣٨٠	
١٥٣	اللهم أرض عن عثمان فياني عنه راض
٢٢٢	اللهم أعز الإسلام بأحب هذين الرجلين إليك
٢٢٢	اللهم أعز الإسلام بعمر بن الخطاب خاصة
١٠٣	اللهم امض لأصحابي هجرتهم
٢٩٦	اللهم إنا كنا نتوسل إليك بنينا
٣٢٢	اللهم إنهم مني وأنا منهم
٤٩٠	اللهم إني أصبحت أشهدك وأشهد حملة عرشك
٢٢٩	اللهم أيد الإسلام بعمر بن الخطاب
٢٣١	اللهم بين لنا في الخمر بيانا شافيا
٤٥٩	اللهم رب الناس اذهب البأس واشف
٣٢٣	اللهم صل على آل أبي أوفى
٧١	اللهم في الرفيق الأعلى
٣١٧	اللهم هؤلاء آل محمد
٣١٧	اللهم هؤلاء أهل بيتي وخاصتي
٣٧٧	لهم نبر يسمون الرافضة يعرفون به
٥٠٤	هو المؤمن باطل إلا لثلاث
٣١٠	لو رأى هذا رسول الله لأحبه
٢٢٥	لو كان بعدي نبي لكان عمر بن الخطاب
١٥٢، ١٤٣	لو كان عندي ثلاثة لزوجتها عثمان
١٨٤	لو كنت متخذًا خليلًا لاتخذته خليلًا ولكن أخوة الإسلام أفضل
١٨٤	لو كنت متخذًا من أمي خليلًا لاتخذت أبا بكر
١٨٤	لو كنت متخذًا من أمي خليلًا لاتخذته أنزله أبا

- لو لم يبق من الدنيا إلا يوم لطول الله ذلك اليوم ٣٤٦
- لو لم يبق من الدهر إلا يوم ٣٤٦
- ليدخلن بشفاعة عثمان سبعون ألفا ٢٥١
- ليس منا من تطير أو تطير له ٤٦٠، ٣٩٠
- ما أحد أمن علينا من ابن أبي قحافة ١٤٨
- ما بان أقوام يتحدثون فإذا رأوا الرجل من أهل بيبي قطعوا حديثهم ٣٥١
- ما بال أقوام يقولون إن رحم رسول الله لا ينفع قومه ٣٣٥
- ما بعث رسول الله زيد بن حارثة في جيش قط إلا أمره عليهم ٣٠٧
- ما جمع رسول الله أبويه لأحد غير سعد بن مالك ٣٠٤
- ما رآه المؤمنون حسنا فهو عند الله حسن ٨١
- ما رأيت من ناقصات عقل ودين أذهب بلب الرجل الحازم ٢٨٢
- ما ضرب عثمان ما عمل بعد هذه مرتين ١٥٣
- ما طلعت الشمس على أحد بعد النبيين والمرسلين أفضل من أبي بكر ٢٠٤
- ما طلعت الشمس على أحد منكم أفضل منه ٢٠٤
- ما طلعت الشمس ولا غربت على أحد أفضل من أبي بكر ٢٠٣
- ما في السماء ملك إلا وهو يوقر عمر ٢٢٨
- ما كان شخص في الدنيا أحب إليهم من رؤية رسول الله ٣٥٤
- ما من نبي إلا وأعطى أربعة عشر ١١٤
- ما من نبي إلا وأعطى سبعة نجبا ١١٤
- ما من نبي إلا وله نظير في أمي ١٢٨
- مثل المؤمنين في توادهم وتراحمهم ١٢١
- مر بقبرين فقال إنهما ليعذبان ٤٠٨
- مر بي جعفر الليلة في ملا من الملائكة ٢٩٥
- المرأ مع من أحب ١٦٢

٣٨٠	معاشر المسلمين لو عبدتم الله
٤٩٦	المفتي دخیل بین الله و بین عباده
٣٥٢	من أبغض أهل البيت فهو منافق
٢٢٨	من أبغض عمر فقد أبغضني
٤٦٠	من أتى عرافاً فسأله عن شيء لم تقبل له صلاة
٣٩٠	من أتى كاهناً أو ساحراً فصدقه بما يقول فقد كفر بما أنزل على محمد
٤٦٠	من أتى كاهناً فصدقه بما يقول فقد كفر بما أنزل على محمد
١٠٧	من أحب أصحابي وأزواجي
١٠٦	من أحب جميع أصحابي وتولاهم
٢٨٩	من أحبني وأحب هذين يعني حسناً وحسيناً
٣٧٤	من أحدث حدثاً أو آوى محدثاً
١٠٥	من أحسن القول في أصحابي فقد برئ من النفاق
١٠٥	من أحسن القول في أصحابي فهو مؤمن
٥٩	من أراد بمجوحة الجنة فليلزم الجماعة
٣٥٣	من أراد التوسل إلي وأن يكون له عندي يد أشفع له بها
١٦٥	من أصاب فله أجران
٤٩٩	من أفتى الناس بغير علم لعنة ملائكة السماوات والأرض
١٨٨	من أنفق زوجين من شيء من الأشياء
٣٥٤	من اصطنع إلى أحد من ولد عبد المطلب
٣٦٠	من انتسب إلى غير أبيه
٤٤١، ٤٢٦	من بدل دينه فاقتلوه
١٨٧	من جر ثوبه خيلاء لم ينظر الله إليه
٢٣٨، ١٥٣	من جهز جيش العسرة فله الجنة
٤٧٢	من حلف بغير الله فقد كفر أو أشرك
٢٧٨	من خلع يداً من طاعة لقي الله يوم القيامة

٢٨٣	من رأى من أميره شيئاً يكرهه فليصبر
٢٣٢	من زوجكها يا رسول الله؟ قال الله
٢٨٠، ٣٧٩، ٣٦٥	من سب أحداً من أصحابي فعليه لعنة الله
٣٧٩	من سب أصحابي وآذاهم فقد آذاني
٢٢٣	من سمي عمر الفاروق
٦٠، ٥٩	من فارق الجماعة شراً فقد خلع ربة الاسلام من عنقه
٤٤٦	من قال لأخيه المسلم يا كافر فقد باء به
٤٤٤	من قال لا إله إلا الله دخل الجنة
٤٥٩	من قرأ آية الكرسي في ليلة لم يزل عليه من الله حافظ
٤٦٠	من قرأ الآيتين من آخر سورة البقرة كفته
٣٤٩	من قرابتك هؤلاء الذين وجبت علينا مودتهم
١٥٧	من كنت مولاه فعلي مولاه
٥٠٥	من لعب بالشطرنج والنرد
٥٠٥	من لعب بالنرد فقد عصى الله ورسوله
٢٠٨	من لقي الله لا يشرك به شيئاً دخل الجنة
١٠٠	من مات من أصحابي بأرض
٢٧٨	من مات ولم يعرف إمام زمانه
٢٠٨	من مات وهو يدعو من دون الله نداً دخل النار
٤٦٠	من نزل منزلاً فقال: أعوذ بكلمات الله التامات
٣٧٣	من نظر إلى صاحب بدعة مبغضا له في الله
٣٥٧	من وسع على أهله يوم عاشوراء
٢٣٨	من يحفر بئر رومة فله الجنة
١٥٣	من يشترى قطعة آل فلان
٣٤٥	المهدي من عترتي
٣٢٩	النجوم أمان لأهل الأرض من الغرق

٣٢٨	النجوم أمان لأهل السماء
٣٤١	نحن بنو عبد المطلب سادات أهل الجنة
٤٤٦	نضر الله امرءاً سمع مقالتي فحفظها
١٥٦	نم على فراشي وتسج بردائي
٢٢٧	هذا أغلق الفتنة وأشار بيده إلى عمر
٢٦٢	هذا سيد العرب
٢٨٨	هما ریحانتاي من الدنيا
٢٩٦	هنيئاً لك أبوك يطير مع الملائكة
٣٤٤	هو أنت وشيعتك راضين مرضين
٣٢٧	هو حبل الله المتين وصراطه المستقيم
٢٦٣	والذي فلق الحبة وبرأ النسمة
٣٥١	والذي نفسي بيده لا يغيض أهل البيت أحد
٣٥١	والذي نفسي بيده لا يدخل قلب رجل الإيمان حتى يحبكم الله
٢١١	والذي نفسي بيده لو كان موسى حياً
٢١٦	وضع عمر على سرير فتكفنه الناس
٢٦٦	وضع النبي -ﷺ- يده على صدره
٣٣٩	وعدني ربي في أهل بيتي
٣٢٤	وقفوهم إنهم مسئولون عن ولاية علي
٢٩٧	وكانت نخل بني النضير لرسول الله خاصة أعطاها إياه
٩٧	يأتي على الناس زمان
٢٠٥	يؤتى يوم القيامة بمنبرين
٣٧٦	يا أبا الحسن أنت وشيعتك في الجنة
١١٧	يا أصحاب محمد لقد أراني الله عز وجل منازلكم في الجنة
١٠٦	يا أيها الناس احفظوني في أختاني
٣٤١	يا بني عبد المطلب إنني قد سألت الله أن يجمعكم نجب
٢٩١	يا حسن كيف أنت

٢٢٣	يا رسول الله ألسنا على الحق
٣٢١	يا رسول الله قد علمنا كيف نسلم عليك ، فكيف نصل عليك
١٠٣	يا رسول الله كيف ترى في رجل أحب قوماً ولم يلحق بهم
٣٤٩	يا رسول الله من قرابتك هؤلاء الذين وجبت علينا مودتهم
٢٥٠، ١٥٤	يا عثمان إن الله مقمصك قميصاً
٢٥١	يا عثمان تقتل وأنت تقرأ سورة البقرة
١٢٣	يا علي إن الله أمرني أن اتخذ أبا بكر وزيراً
٣٣٠	يا علي إنك ستقدم على الله وشيعتك راضين
٣٢٦، ٢٠٥	يا فاطمة بنت محمد أعتقي نفسك من النار
٣٢٦	يا فاطمة بنت محمد سليني من مالي ما شئت
٣٤٠	يا معشر بني هاشم
٣٣٧	يا معشر قريش اشترُوا أنفسكم
٤٣٩	يتجلى الله لعباده في المرقف ويبقى المؤمنون
١٢٤	يحبهم يعني الأربعة أولياء الله
٣٢٦	يحمل هذا العلم من كل خلف عدوله
٧٥، ٦١	يد الله على الجماعة فمن شذ شذ في النار
٣٦٤	يظهر في أمي آخر الزمان قوم يسمون الرافضة
٣٩٩	يقال لأنتم أنتم الذي خلقك الله بيده
٢٥١	يقتل عثمان وهو يقرأ في المصحف
٣٥٣	يقوم الرجل للرجل إلا بني هاشم
٣٧٨، ٣٦٤	يكون في آخر الزمان قوم يسمون الرافضة
٣٧٨	يكون لأصحابي من بعدي زلة
٢٠٥	ينادي مناد من تحت العرش
٢٧٧	ينتحلون حبك يقرأون القرآن لا يجاوز تراقيهم
٢٠٦	يهب على أهل النار ريح

ثالثاً: فهرس الآثار

الصفحة	طروحه الأثر
٤٠٢،٧٢	أبلغوهم أني برئ منهم
١٣٨	أجمع أهل السنة على أن أفضل الناس بعد النبوة أبو بكر ثم عمر
٣٦٨	أحق من صدقتم أصحاب رسول الله
٩٧	أرسلني أهلي إلى أم سلمة بقدرح من ماء
٣٠٠	أصاب عثمان بن عفان رعاف شديد
٣٤٨	الأعراف موضع عال من الصراط
١٣٨	أفضل الناس بعد رسول الله أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي
٢٥٦	اقضوا كما كنتم تقضون
١٤٢	اكتب بسم الله الرحمن الرحيم
٣٠١	ألا تشد فنشد معك ؟
٣٦٩	أمرتم بالاستغفار لأصحاب محمد فسيبتموهم
١٠٥	أمروا أن يستغفروا لأصحاب محمد فسيبوهم
١٩٧	أن أبا بكر اشترى بلالاً من أمية بن خلف
١٩٥	أن أبا بكر لم يقل شعراً في الإسلام حتى مات
٢٩٥	أن ابن عمر كان إذا سلم على ابن جعفر
٤٥٤	أن ابن مسعود أتى برجل فقال له : إنه قد أتى بك مرة
٤٦٢	أن أفضل هذه الأمة أبو بكر ثم عمر
٤٣٦	أن رجلاً من بني سعد مر على بني حنيفة
٤٢٦	أن علياً أتى بزنادقة فأحرقهم
٣٣٠	أن علياً أتى يوم البصرة بذهب وفضة

- ٢٥٩ أن علياً حمل الباب يوم خيبر حتى صعد المسلمون عليه
- ٣٣٦ أن علياً عزل بناته لولد أخيه
- ٣٣٠ أن علياً مر على قوم
- ٢٣١ أن عمر بن الخطاب قال : اللهم بين لنا في الخمر بياناً شافياً
- ٢٩٦ أن عمر بن الخطاب كان إذا قحطوا استسقى بالعباس
- ٤٣٥ أن معاذاً قدم على أبي موسى فوجد عنده رجلاً موثقاً فقال: ما هذا
- ٢٩٤ أن الناس كانوا يقولون أكثر أبو هريرة
- ٣٣٣ أن يهودياً لقي عمر فقال : إن جبريل
- ٢٥٧ أنه أول من أسلم
- ٣١٠ أنه بينما هو مع عبد الله بن عمر إذ دخل الحجاج بن أيمن
- ٤٣٥ أنه قدم على عمر رجل من قبل أبي موسى
- ٢٤٩ أنه لما أسلم أخذه عمه الحكم
- ٢٧٦ أوصيكما بتقوى الله ولا تبغيا الدنيا
- ٢٦٨ احفظ عني أربعاً وأربعاً
- ٢٩٠ إخف سؤالك يعظم لدى معرفتي بما يجب لك
- إذا رأيت الرجل ينتقص أحداً من أصحاب رسول الله فاعلم أنه
- ٣٧٣ زنديق
- ٤٩٥ إذا صح الحديث بخلاف قولي فاضربوا بقولي الحائط
- ٣٤٣ إذن لا أرضى وواحد من أمتي في النار
- ٢٩٩ ارقبوا محمداً في أهل بيته
- ٢٨٦ استقبل الحسن ابن علي معاوية بكائب
- ١٦٠ إن أدركني أجلي وأبو عبيدة حي استخلفه على أمة محمد
- ١٣٦ إن استخلف فقد فعله من هو خير مني
- ٣٦٦ إن الله نظر في قلوب العباد فوجد قلب محمد خير قلوب العباد
- ٢٣٠ إن في القرآن لرأياً من رأي عمر

٢٨٧	إن كانت جماجم العرب بيدي
٢٦٧	إن للنكبات نهايات
٢٨٥	إن معاوية نازعني حقي
١٠٢	إن من شر الرعاء الحطمة
٢٨٦	إنا بنو عبد المطلب قد أصبنا من هذا المال
٣٤٢	إنكم معشر أهل العراق تقولون
٣٤٥	إنما شيعتنا من أطاع الله ورسوله
١٥٤	إني رأيت رسول الله ﷺ البارحة في المنام
٢٩٠	إني لأستحي من ربي أن ألقاه ولم أمش إلى بيته
٣٠٥	إني لأول العرب رمى بسهم في سبيل الله
١٣٩	إني نظرت في أمر الناس فلم أرهم يعدلون بعثمان
٣٨٦	إياكم وأذى المؤمن فإن الله يغضب له
٤٠٢	الإيمان بالقدر فرض والتكذيب به كفر
٢٥٢	بلغني أن عامة الركب الذين ساروا إلى عثمان جنوا
٢٥٧	بعث رسول الله ﷺ يوم الإثنين وأسلمت يوم الثلاثاء
٣٧٢	بلغني أن النصارى كانوا إذا رأوا الصحابة الذين فتحوا الشام
٣٧٠	تفاضلت اليهود والنصارى
١٦٥	تلك أمة قد خلت لها ما كسبت
١٦٥	تلك دماء طهر الله أيدينا عنها فلا نلوث ألسنتنا بها
٣٠٣، ٢٥٤	توفي النبي وهو عنه راضي
٢٦٧	التوفيق خير قائد
٣٠٣	ثم أتينا طلحة فوجدنا به بضعا وسبعين
٢٤٠ و ٢٥٦	جاء رجل إلى ابن عمر فسأله عن عثمان
٢٦٨	جزاء المعصية الوهن في العبادة
١٦٢	حب أبي بكر وعمر سنة لا بل فريضة

- ٣٢٧ جبل الله الذي أمر أن يعتصم به هذا القرآن
- ٣٢٧ جبل الله هو كتاب الله
- ١٣٨ خير هذه الأمة بعد نبيها أبو بكر وعمر
- ٢٣٦ رأيت بين كتفي عمر أربع رقاع
- ٣٠٤، ١٨٥ رأيت رسول الله ﷺ وما معه إلا خمسة أعبد وامرأتان وأبو بكر
- ٢٣٦ رأيت على عمر إزاراً مرقعاً
- ٢٤٢ رأيت عمر بن الخطاب قبل أن يصاب بأيام
- ٩٦ رأيت قدح النبي عند أنس
- ٢٧٣ رأيت الليلة رسول الله فقلت يا رسول الله
- ١٢٧ رأيت النبي في المنام فدنوت منه
- ٣٠٣ رأيت يد طلحة التي بقي بها النبي ﷺ شلت
- ٣٤٣ رضي أن لا يدخل النار موحد
- ٣٣٩ رضي محمد أن لا يدخل أحد من أهل بيته النار
- ١٣٤ رضيك رسول الله ﷺ لديتنا أفلا نرضاك لدنيانا
- ١٣٧ سئل ابن الحنفية عن خير الناس بعد أبي بكر
- ٢٧٦ سئل علي وهو على المنبر عن قوله تعالى : ﴿ رجال صدقوا ﴾
- ٣١٦ سبب نزول قوله تعالى ﴿ إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس ﴾
- ٢٦٧ سبع من الشيطان
- ٢٨٥ سار الحسن بن علي إلى معاوية في أربعين ألفاً
- ٢٩٥ السلام عليك يا بن ذي الجناحين
- ٢٦٧ طريق «ظلم لا تسلكه
- ٣٦٦ ظهرت منهم علامات الخير في السيماء
- ٦١ عليكم بالجماعة فإن الله لم يكن ليجمع أمة محمد على ضلالة
- ٣٦٧ فأما أصحاب رسول الله فهم الذين شهدوا الوحي والتنزيل
- ٣١٠ فرآه ابن عمر لم يتم ركوعه ولا سجوده فقال أعد

١٤٠	فصعد أبو بكر المنبر فنظر في وجوه لقوم
٢٢٩	فضل عمر بن الخطاب الناس بأربع
٣٨٣	فقال : ذلك لعائشة خاصة
٤٥٧	فقتلنا ثلاث سواحر في يوم واحد
٢٦٧	الفقيه كل الفقيه من لا يقنط الناس من رحمة الله
١٤١	فلما قعد أبو بكر على المنبر نظر في وجوه القوم
١٣٥	في هذا دليل على أنه الخليفة بعد رسول الله
٩٦	قال أنس : لقد سقيت رسول الله في هذا القدح أكثر من مرة
	قال ابن عينة : عاتب الله المسلمين كلهم في رسول الله إلا أبا
٢٠٣	بكر وحده
٣٨٣	قال ذلك لمن قذف عائشة
٢٣٦	قال عمر بن الخطاب لرجل : ما اسمك
٢٣٠	قال عمر : وافقت ربي في ثلاث :
٢٦٨	قال له يهودي : متى كان ربنا
٢٥١	قتل عثمان وهو يقرأ في المصحف
١٣٤	قد رضيك رسول الله لديننا أفلا نرضاك لدينانا
٤٠٢	القدرية مجوس هذه الأمة
٤٠٢	القدرية نصارى
٤٠٢	القدرية يقتلون
٤٠٢	القدرية يهود
٤٣٥	قدم على عمر رجل من قبل أبي موسى
١٩٠، ١٣٣	قلت لأبي : أي الناس خير بعد رسول الله ؟ قال : أبو بكر
١٠٠	قول أبو صالح : محمد وأصحابه
	قول أبي سعيد الخدري أن قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا يَرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ
٣١٦	عنكم الرجس ﴾ نزلت في خمسة

- ١٠٠ قول ابن عباس : أصحاب محمد اصطفاهم الله لنيبه
- ٣٢٨ قول ابن عباس: كان فيهم أمانان : النبي والاستغفار
- ٢١٧ قول أنس فأنا أحب النبي وأبا بكر وعمر
- ١٢٠ قول جعفر بن محمد في قوله تعالى ﴿محمد رسول الله﴾
- ١٠٠ قول الحسن : هيهات ذهب الملح
- قول عائشة أن قوله تعالى: ﴿ولا يأتل أولو الفضل منكم﴾ نزلت في أبي بكر
- ٢٠٢
- ١٩٩ قول علي الذي جاء بالحق هو محمد والذي صدق به أبو بكر
- ٤٠٢ قول مالك في القدرية يستأبون فإن تابوا وإلا قتلوا
- ١٠١ قول مسروق : أصحاب رسول الله ﷺ ما ينبغي لنا أن
- ١٦٣ كان السلف يعلمون أولادهم حب أبي بكر وعمر
- ٢٣٠ كان عمر يرى الرأي فينزل به القرآن
- ٢٦٩ كان مع علي أربعة دراهم
- ٤٢٦، ٣٩٠ كتب عمر بن الخطاب أن اقتلوا كل ساحر وساحرة
- ١٢٠ كل من آمن بالله فهو صديق
- ٤٠٢ كلام القدرية كفر ، وكلام الحرورية ضلالة
- ٢٢٧ كنا أصحاب محمد لا نشك أن السكينة تنطق على لسان عمر
- ٢٤٠ كنا في زمن النبي لا نعدل بأبي بكر أحداً
- ٢٣٠ كنا نحدث أن الشياطين كانت مصفدة في إمارة عمر
- ١٦٤ كنا نعرف المنافقين يبغضهم علياً
- ٣٠٢ كنت أدخل يدي في تلك الضربات
- ٣٠٠ كنت عند عثمان أتاه رجل فقال :
- ٤٥٧ كنت كاتباً لجزء بن معاوية
- ٤٩٥ لا تقلد دينك الرجال فإنهم لم يسلموا من أن يغلطوا
- ٣٤٩ لا يبقى مؤمن إلا وفي قلبه ود لعلي وأهل بيته

- لا يجتمع حيي وبغض أبي بكر وعمر ٣٣٤
- لا يخافنَّ أحدكم إلا ذنبه ٢٦٧
- لا يزال أمر هذه الأمة مواتياً أو مقارباً ٤٤٠
- لقد حج الحسن خمس وعشرين حجة ماشياً ٢٩٠
- لقد رأيته وأنا ثلث الإسلام ٣٠٤
- لم يبق مع رسول الله في بعض تلك الأيام ٣٠٣
- لم يعبد الأوثان علي قط ، ولا في صغره ٢٥٧
- لم يكن بين الصحابة اختلاف في أن عثمان كان أفضل من علي ١٣٩
- لما أسلم أبو بكر جاءه عبد الرحمن بن عوف ١١٩
- لما أسلم عثمان أخذه عمه الحكم فأوثقه رباطاً ٢٤٢
- لما أسلم عمر قال المشركون : لقد انتصف القوم اليوم منا ٢٢٥
- لما أسلم عمر كان الإسلام كالرجل المقبل ١٥٠
- لما أصيب علي دعا الحسن والحسين ٢٧٦
- لما أكثر رسول الله ﷺ من الاستغفار لقوم من المنافقين ٢٣٢
- لما جامع عمر زوجته بعد الإنتباه ٢٣٢
- لما طعن عمر جعل يألم ، فقال له ابن عباس ٢١٩
- لما نزل عذر عائشة جاء أبو بكر فجلس عند رأسها ٣٨٦
- اللهم إني أسألك بمعقد العز من عرشك ٤٩٠
- لولا أن خصمي يهودي لاستويت معه في المجلس ٢٦٩
- لولا علي لم نعرف السيرة في الخوارج ١٦٦
- اللهم بين لنا في الخمر بياناً شافياً ٢٣١
- ما أسلم أحد إلا في اليوم الذي أسلمت فيه ٣٠٤
- ما جاء لأحد من الفضائل ما جاء لعلي ٢٥٩
- ما زلنا أعزة منذ أسلم عمر ٢١٦
- ما علمت أحداً هاجر إلا محتجباً إلا عمر بن الخطاب ٢٢٤

١٤١	ما غضبنا إلا لأنا أخرنا عن المشورة
٢٣٠	ما قال الناس في شيء وقال فيه عمر
٥٠٥	ما هذه التماثيل التي أنتم لها عاكفون
٢٣٩	ما يمانعك أن تكلم عثمان لأخيه الوليد
٢٦٩	محمد النبي أخي وصهري
٣٨٢	من أذنب ذنباً ثم تاب منه قبلت توبته
٣٧٤	من تبع جنازة مبتدع لم يزل في سخط الله
٣٧٠	من تنقص أحداً من أصحاب رسول الله أو كان في قلبه عليهم غل
٤٠٢	من رأى منكم أحداً منهم فليقل إن ابن عمر منكم بريء
٤٠٢	من قال : إن الله ظالم للعباد فهو كافر
٤٠٢	من قال : إن الله لا يعلم الشيء حتى يكون فهو كافر
٤٠٢	من قال : أنا مستغن عن الله عز وجل فهو كافر
١٣٩	من قدم علياً على عثمان فقد أزرى بالمهاجرين والأنصار
٣٨٣	من قذف مؤمنة يلعنه الله في الدنيا والآخرة
٣٦٦	من كان مستنأ فليستن بمن قد مات
١٤٠	منا أمير ومنكم أمير
١٤٠	منا الأمراء ومنكم الوزراء
٤٩٥	من ضيق علم الرجل أن يقلد دينه الرجال
٣٦٩	الناس على ثلاثة منازل
٤٠٢	ناظروا القدرة بالعلم
٣٢٧	نحن الناس والله
١٢١	نزلت في أبي بكر دعا ابنه يوم بدر
٢٠٢، ١١٨	نزلت في أبي بكر وعمر وعثمان وعلي
١١٨	نزلت في سبعين رجلاً منهم أبو بكر
٢٧٦	نزلت هذه الآية في وفي عمي حمزة

- نظر ابن عمر يوماً وهو في المسجد إلى رجلٍ يسحب ثيابه ٣٠٩
- هذا رأي وهذا أحسن ما رأيت ٤٩٥
- هذا في شأن عائشة وأزواج النبي خاصة ٣٨٤
- هذا فيمن قذف زوجات النبي ، ليست له توبة ٣٨٤
- هذه الآية نزلت في وفي عمي حمزة ٢٧٦
- هم عثمان وأبو بكر وعلي وزيد ١١٩
- هم الذين لم يشكوا في الرسل حين أخبروهم ١٢٠
- هنيئاً لك أصبحت مولى كل مؤمن ومؤمنة ١٥٧
- هو ألف قصر من لؤلؤ ٣٤٣
- هو حوارى النبي ﷺ ٣٠٠
- وأن أفضل الأمة بعد نبيها أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي ١٣٩
- والذي عليه أهل الخير والدين والفضل أن أفضل الناس بعد النبي أبو بكر الصديق ثم عمر بن الخطاب ثم عثمان بن عفان ثم علي بن أبي طالب ١٣٩
- والذي نفسي بيده لقراءة رسول الله أحب إلي أن أصل من قرأني ٣٥٤، ٢٩٨
- والله لئن أصلكم أحب إلي من أن أصل قرأني ٣٥٤
- وجه عمر جيشاً ورأس عليهم رجلاً ٢٣٥
- وقد اثنى الله تبارك وتعالى على أصحاب رسول الله في القرآن ٣٦٧
- والتوراة والإنجيل
- ومن السنة ذكر محاسن أصحاب رسول الله ﷺ - كلهم أجمعين ١٦٦
- ونحب أصحاب رسول الله ولا نفرط في حب أحد منهم ١٦٧
- ويشهدون ويعتقدون أن أفضل أصحاب رسول الله ﷺ - أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي ١٦٧، ١٣٩
- ويقرون بما تواتر به النقل عن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب وغيره ١٣٩
- ويل للملك الأرض من ملك السماء ٢٣٥

يا ربيع اقبل مني ثلاثة لا تخوضن في أصحاب رسول الله فإن

١٦٧

خصيمك النبي غداً

٣٧٠

يا مالك تفاضلت اليهود والنصارى على الرافضة بخصلة

٤٠٢

يبدأون فيكونون مرجئة

رابعاً : فهرس الكلمات الغريبة

الكلمة	الصفحة التي وردت فيها
اجتره	٢١٩
الإجماع	٥٨
أجهد	٢٥٦
إداوة	١٨٢
أدم	٢٣٦
الاستعارة	٤٩٣
الاستقراض	٤٩٣
الأشباح	١٣٩
أغاث	٢٨٦
الإقماح	٣٣٠
أوسد في الرمل	٢٧١
إيه	٢١٦
بَت	٢٦٨
البدن	٣١٣
برأ النسمة	٢٦٣
البرنس	٢٤٣
بضع	٢٩٩
البغي	١٦٥
بكرة	٢١٤
الببداء	١٩٠
التبرك	٩٦
تخمين	٣٤٨

٢٧١	التطعم
٤٣٧	التعزير
٦٦	التعطيل
٦٦	التقصير
١٨٦	تَمَعَّرَ
٢٧١	الثقلان
٣٣١	جَار
٢٤٣	جال
١٨٦	جثا
٥٠٢	الجزية
٢٢٠	الحائط
٣٤٦	حثنى
٣٤٨	الحدس
٤٥٨	الحرز
١٨٩	الحسب
٥٠٣	الحسبة
٢٧٠	الحلم
٢٥٥	حمر النعم
٢٤٥	الحواشي
٤٨٣	الخيال
٥٠٢	الخراج
٢١٣	الخشخشة
٢٧٦	الخضب
٢٦١	الخطب
٣٠٥	خلط
١٨٤	الخليل
٨١	خمر

٢٧٤	الخِمْص
١٨٧	خيلاء
١٣٥	اندلو
٨٥	الدور
٢٤٥	ذمة الله
١٣٥	الذنوب
٢٤٥	لردئ
١٢٢	الرغيل
٢٥٦	رغم
٢٨٦	رق أبيض
٢٩٩	رقيب
٤٥٨	الرقية
٢١٣	الرمص
٢٤٤	الرهط
٣٩٢	لرهن
١٥	الزنار
٢٧٦	زوى
٤٢٩	الزيج
٥٠٦	السبق
٤٩٣	السحت
٢٧٠	السهم
٣٠٨	شاهد
١٢٩	الشبح
١٨٩	شخص
٣٠١	شدّ
٥٠٤	الشطرنج
٣٩٢	الشفعة

٩٤	الشَّيْنُ
٢٤٣	الصَّنْعُ
١٨	الصنم
٢٥٨	الصهر
١٨٢	ضَبَبْتُ
٥٠٥	الطَّيْلُ
٢٧٠	طرا
٣٣٢	طاش
٢٢٠	طَلَّاعُ الْأَرْضِ
٣١١	طوى
٢٨٧	العائق
١٣٦	عبرى
١٩١	العتاب
٣٤٥	العترة
٣٩٢	العتق
٢٣٩	العذراء
٤٢٩	العراف
٢٧٠	العرس
٣١١	العزب
٣٠٥	عزر
٤٥٨	العزيمة
١٣٦	العطن
٢٩٤	عكة
١٤	العكس
٢٤٢	العلج
١٨٥	غَامَرَ
١٣٥	غربا

٦٥	الغلو
٢٠	نغمص
٣٢١	الغنيمة
٢١٣	الغيرة
٢٤٥	الغيظ
٢١٦	فتكفه
٢١٦	لفج
٣٣٥	الفرط
١٩٣	الفرى
٢٦٣	لفنق
٢١٣	الفناء
١٨٢	فوافقته
٣٢٠	الفيء
٣٠٨	قائف
٣١١	قرنا البئر
٢٧٤	القטיפفة
٣١٤	تعب
١٩١	القف
١٨٩ ، ١٣٥	القييب
٤٣٨	لقن
٢٧٤	القوصرة
٨٧	القياس
٤٢٨	انكاهن
١٨٢	الكثبة
٤٩٣	الكرء
١٤	الكفر
٥٧	اللجاج

٣٠٧	لخيلقا
٤٣٩	اللقيط
٣١٤	مَجّ
٨٠	مجن
٢١٨	المحدث
٣٩٢	المدير
٥٠٤	المزامير
٤٨٣	المغني
٣٩٢	المفاوضة
٤٤٨	المكسر
٢٠	الملحد
١٤٨	المن
٥٠٤	المناضلة
٤٢٩	المنجم
٥٠٤	الميسر
٢٧٠	ناط
٢٧١	الناهض
٣٤٤	نيز
٢٩٠	النجائب
٢٧٥	نَدّ
٥٠٥	النرد
٢٦٣	النسمة
١٨٩	نشج
٢٣٦	نطمع
٤٨٣	نقط
٢٧٣	النوائح
٣١٤	نَضَحَ

٥٠٣	لنوبة
٢٣٨	هنية
١٨٦	وساني
١٨	النوش
٢٨٨	نورك
٢٧١	الوساد
٢٧٢	لوشاية
٢٤٦	ولج
٢٣٧	يا ليتني هذه اتبنة
٢١٩	يجزعه
٣٠١	يختلف
٢٥٤	يدوكون
٢١٦	يرعني
٢١٥	يستكثرنه
٤٨٨	ييمين الغموس

فهرس الفرق

الصفحة	اسم الفرقة
٣٧	الأثرية
٥٤	الأخنسية
٥٢ ، ٢٩	الأزارقة
٣١	الأسوارية
٥٦	الأضومية
٥٠	الأمرية
١٣	أهل السنة
٥٥ ، ٢٩	الإباضية
٥٠ ، ٣٧	الإسحاقية
٣١ ، ٣٥	الاسكفية
٤٢٤	الإسماعيلية
٢٩ ، ١	الإمامية
٣٥ ، ٢	البرية
٣٧	البدعية
١٨	البراهمة
٤٤	البرغوثية
٤٩	البسلمية
٣١	البشرية
٣٩ ، ٢٩	البطيخية: أو المطيخية
١٤١	البكرية
٤٢ ، ٣٤	البهشمية

٤٦،٣٦	البيان
٥٦	البهسية
٤٩	التناسخية
٤١	التومنية
٤١٤	لتيامنة
٥٤	الثعالبية
٣٣	لثمامية
٣٤:١٩	لثنوية
٤١	الثوبانية
٣٣	الجاحظية
٤٦،٢	الجارودية
٣٤	الجبائية
٣٨	الجبرية
٥٠	الجبية
٤٢	الجحدرية
٤٩، ٣١	الجعفرية
٤٦	لجناحية
٣٧	الجندية
٣٩	الجهمية
٣٦	الجولقية
٥٦	الخارثية
٥٣	الخازمية أو الخازمية
٣٢	الخاطبية
٤٨	الخربية
٣٥	الخرقية
٥٥	الخفصية
٥١	الحكمية والمحكمة والنواصب والحرورية

٤٥٣، ٥٠	الحلالية
٤٩	الحلوبة
٣٢	الحماوية
٥٣	الحمزية
٤٥	الخطابية
٥٠	الخلفية:
٥١، ٢٣	الخوارج
٣٩	الخرفية
٣٣	الخياطبة
٤١٤	الدروز
١٩	الدهرية
٤٧	الذمية
١	لرافضة
٥٠	الرجعية
٤٨	الرزامية
٥٥	الرشيدة
٤٦-٣٦	الزرارية
٤٤	الزعفرانية
٢٠	الزنادقة
٤٢	الزيادية
٤٦، ٢	الزيدية
٣٧	الساوية أو السياية
٤٦	السبائية
٢	السليمانية
١٩	السوفسطائية
٤٩	الشاعية
٣٧	الشاكية

٥٥.٤٢	الشيئية
٤٩	الشريكية
٥٣	استيعابية
٥٧	نُشْمَرخية
٥٤	الشيبيانية
٤٨.٣٤	لشيطانية
١	الشيعة
٢٢	الصابثون
٤٩.٤٢-٢٨	الصالحية
٣٩	الصباحية
٥٢	الصفيرية
٥٤	لصتية
٥٧	النضحائية
٣٩	نُضْرارية
١٨	عباد الأصنام
١٨	عباد الأوثان
٥٣.٣٠	نُجْجاردة
٣٧	لُعْشَرية
٤٧	العلبائية و العلبائية
٣٠	لُعْمرورية
٣٧	لُعْملية
٢٩.١	لُعْغالية
٤٧	لُعْغربية
٤١	لُعْغسانية
٥٧	الفضلية
٣٩	الفكرية
١٩	النفلاسة

٣٥	القرية
٣٨	القدرة
٢٦	القرامة
٤٦	الكامية
٣٧	الكرامية
٥٠	الكريية
٣٣	الكعية
٤٥	الكيسانية
٤٩	اللاعنة
٣٥	اللفظية
٤٥٣	المباحية
٢١	المبدلون، كلام الله
٥٠	المتريضة
٢٤	المجسمة
١٨	المجوس
٤٩	المخططة
٢٧	المرجئة
٣٢	المردارية
٤١	المريسية
٣٧	المستنية
٤٤	المستدركة
٢٣	المشبهة
٥٤	المعبدية
٣٠، ٢٣	المعتزلة
٥٤	المعلومية مع الجهولية
٣٢	المعمرية
٤٦-٣٦	المغرية

٣٥	المفنية
٥٥	مكرمية
٢٠	الملاحدة
٣٥	ملتزقة
٤٧	المنصورية
٣٦	المنهائية
٥٣	الميمونية
٤٢	الناقضية أو الناقضية
٤٤٠٢٨	النجارية
٥٢	لنجدات
٤١٥	النصيرية
٣١	النظامية
٣٥	لهاشمية
٣٠	اهذلية
٤٦-٣٢	هشامية
٣٧	الهيصمية
٣٥	الواردية
٣٥	الواسطية
٣٠	الواصلية
٣٥	الواقفية
٣٩	الوهمية
٤٠٧	ليزيدية
٥٦	اليعقوبية
٤٧٠٣٧	اليونسية

سأدا ففهرس الأعلام الواردة أسماؤهم فف فف الرسالة والمترجم لهم

العلم	الصفحة
أبو الأسود الدؤلي	٢٥٨
أبو بكر بن محمد بن إبراهيم الفارسي الكسائي	٣٨٥
أبو بكر بن محمد بن إبراهيم الفارسي المشاط	٤٤٣
أبو بكر بن مسعود بن أحمد الكاساني	٤٠١
أبو بكر بن المنذر	٣٩٣
أبو بكر محمد بن إبراهيم بن المقرئ	٤٤٢
أبو بكر محمد بن الحسن بن دريد	٤٢٧
أبو بكر محمد بن الطيب	١٤
أبو بكر يوسف بن القاسم بن فارس الشافعي	١١٧
أبو حامد محمد بن محمد الطوسي الغزالي	١٥
أبو الحسن أحمد الواحدي	١١٨
أبو حنيفة النعمان بن ثابت	١٠
أبو زرعة الرازي	٣٧٣
أبو صالح السمان	٢٢٣
أبو العباس المرسي	٣٢٠
أبو عبد الرحمن السلمي	٢٥٨
أبو عبد الله شمس الدين محمد بن إبراهيم التتائي	٧
أبو عبد الله محمد بن محمد العكبري	١٧٣
أبو عمر يوسف بن عبد الله ابن عبد البر الأندلسي	١١٦
أبو محمد عبد الله بن وهب	٤٧٦
أبو المظفر يوسف قزا أوغلي المعروف بسبط بن الجوزي	٣٢٠

٦	أبي الفضائل نجم لدين بكيرس بن ينقلىج التركي
٢٨	أبي الهذيل محمد بن الهذيل لعلاف
٩٨	أحمد بن أحمد البرقاني
٤٩٧	أحمد بن إدريس بن يحيى المارداني الحنفي
٥٠٠	أحمد بن إسحاق بن البهلول أبو جعفر
٥٠٠	أحمد بن حفص أبو حفص لكبير
٢٦٠	أحمد بن حفص أبو عني نيسابوري
٤١٧	أحمد بن عبد الحليم ، شيخ الإسلام بن تيمية
٧	أحمد بن عبد الرحيم بن الحسين الكردي العراقي
٩	أحمد بن عبد الله بن البدر الغزي
٩	أحمد بن عبد الله بن محمد
٢٥	أحمد بن علي بن عبد القادر مقريري
٥٠١	أحمد بن عمرو أبو الخصاص شيباني
١٠٢	أحمد بن محمد الأصبهاني
٤١٨	أحمد بن محمد بن إبراهيم بن خلكن
٣٢٧	أحمد بن محمد بن إبراهيم التلعلي
٨	أحمد بن محمد بن حجر المكي
١٠	أحمد بن محمد بن سلامة الطحوي
٤٥٢	أحمد بن محمد بن عبد الكريم الأشموي
٤٢٧	أحمد بن يحيى بن يزيد الشيباني
٥٠١	أحمد بن يوسف بن علي أبو نصر
٤٧٤	أصبغ بن محمد بن أصبغ
٣٩١	أمين الدين بن عبد العالي
٤٧٠	إبراهيم بن أبي بكر التلمساني
٥٠١	إبراهيم بن رستم أبو بكر المروزي
٨٨	إبراهيم بن سيار
١٧١	إبراهيم بن عبيد نغبروزي آبادي شيرازي

٤٤٢	إبراهيم بن محمد المروزي أبو إسحاق
١٧٥	إبراهيم بن محمد بن منصور الكرخي الشافعي
٢٦٠	إسماعيل بن إسحاق بن المحدث الكبير حماد بن زيد
٤٢٤	إسماعيل بن جعفر
١٠٦	إسماعيل بن علي بن أحمد الدمشقي
١١٣	إسماعيل بن علي بن الحسين السمان
٢٧٢	إسماعيل بن يحيى بن إسماعيل المزني
٢٦٠	إسماعيل القاضي
١٧٣	بدر الدين بن الهيثم بن خلف اللخمي
٢٧٢	برك بن عبد الله التميمي
٢٨	بشر بن غياث المريسي
٣٢٠	تاج الدين بن عطاء الله السكندري
١٤٧	تقي الدين ابن الصلاح
٤١٧	تقي الدين أبو العباس أحمد بن محمد بن عز الدين
١١٢	تمام بن محمد بن عبد الله
٣٢٩	تابت بن مسلم البناني
١٢٠	جعفر بن محمد بن علي بن الشهيد عبد الله ربحانة النني وسبطه
٤٧٤	الحارث بن مسكين بن محمد
٣٩١	حافظ لدين محمد بن محمد البزاز
٤١٥	الحاكم بأمر الله منصور بن الوزير نزار العبدي
١٣٦	الحسن بن أبي الحسن بن يسار أبو سعيد البصري
٢٨	الحسن بن صالح بن حي
١٠٧	الحسن بن عرفة بن يزيد
١٧٥	حسن بن عمار الشرنبلالي المصري
٤٩٢	الحسن بن محمد بن علي الطبيي
٢٨٤	الحسن بن منصور أبو القاسم محمد بن عبدالعزيز
١٧٣	الحسين بن الحسن بن محمد البخاري الحلبي

٣٦٩	الحسين بن مسعود البغوي
٢٨	الحسين بن النحار
٩٩	خيتمة بن سليمان بن حيدرة
٢٢٣	ذكوان أبو صالح السمان الزيات
١١٦	رضي الدين أبي خير أحمد بن سماعيل نقزويني حاكمي
١٧٨	زين العابدين بن إبراهيم بن نجيم
٤٦٢	سحنون حبيب بن حسان
٤٢	سعيد بن جبير
٣٩٤	سفيان بن سعيد بن مسروق الثوري
٣٧٤	سفيان بن عيينة
٥٠٨	السلطان الغازي سنيمان خان الثاني
٢٧٣	شبيب بن عجرة الأشجعي
٤٢٩	شرف الدين هبة الله بن عبد الرحيم
٢٦٩	شريح بن الحارث بن قيس قاضي نكوة
٢٧٥	شريك بن عبد الله بن أبي عمر المدني
٣٥٩	شعبان بن الأمير محمد قلاوون
٤٢١	شهاب الدين بن عبد الرحمن بن محمد العمادي الحنفي
٤٦٥	شهاب الدين أبو العباس أحمد بن إدريس القرقي
٦١	صاعد بن محمد بن أحمد لقاضي أبو العلا
٧	ضياء لدين أبو المودة خليل بن سحق جندي
٤٢	طلق بن حبيب لعنزي
٣٩٥	عبد لير بن محمد بن محمد أبو البركات بن نشحنة
١٢٣	عبد الحق بن عبد الرحمن الأزدي الأشبيلي
٢٥٨	عبد الرحمن بن أبي ليلى
١٣٤	عبد الرحمن بن الخطيب أبي محمد موصلي نسهي
٤٧٠	عبد الرحمن بن لقاسم لمصري
٢٠٤	عبد الرحمن بن عبد السلام الصفوري

١١٨	عبد الرحمن بن علي بن محمد التيمي الحنبلي
٣٩٤	عبد الرحمن بن عمرو الأوزاعي
٢٦٨	عبد الرحمن بن عمرو بن ملحج الحميري
٤١٥	عبد الرحمن بن محمد عماد الدين العمادي
٢٣٦	عبد الرحمن بن مل الفهري
١٠٣	عبد الرحمن بن مهدي
٤٨٦	عبد العزيز بن أحمد بن نصر الحلواني
٦	عبد العلى بن محمد بن حسين البوصيري البيرجندي
٤٢١	عبد القادر بن مصطفى الصفوري
٩٢	عبد الكريم بن محمد بن عبدالكريم الرافعي
٢٩	عبد الله بن أباض المري التيمي
٣٧٧	عبد الله بن أبي حفص
٣٨٣	عبد الله بن عمر الشيرازي البيضاوي
٤٢٦	عبد الله بن عمر بن عيسى الحنفي
٣٥٠	عبد الله بن محمد بن جعفر بن حبان
١٣٦	عبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينوري
٤٦٤	عبد الله بن نافع الصائغ
٤٧٦	عبد الله بن وهب
٤٦١	عبد المؤمن بن عبد الحق القطيعي
٤٧٧	عبد الملك بن عبد العزيز الماجشون
١٤٤	عبد الملك بن عبد الله الجويني إمام الحرمين
١٠٥	عبد الملك بن محمد بن إبراهيم أبو سعيد
٣٧٧	عبد الملك بن محمد بن بشران
٣٩١	عبد الواحد بن الحسين البارزي
٨٤	عبد الوهاب بن علي السبكي
١٧٣	عبيد الله بن محمد بن محمد بن بطة العكري
١٠٤	عثمان بن أحمد بن عبد الله بن السماك

٨	عثمان بن عمر بن أبي بكر بن يونس بن الحاجب
٣٩١	علاء الدين أبو الحسن علي بن خليل الطرابلسي الحنفي
٨	علاء الدين أبو الحسن علي بن سليمان بن أحمد المرداوي الحنبلي
٨٧	علي بن أبي علي بن محمد بن سالم الآمدي
١٠٢	علي بن الجعد أبو الحسن البغدادي
٩٩	علي بن حرب بن محمد الطائي
١٠٦	علي بن الحسن بن الحسين الشافعي الخلعي
٣٧٤	علي بن عبد الله السمهودي
٦	علي بن محمد بن الحسين البزدوي
٤٧٣	علي بن محمد بن خلف المعافري القروي المقابسي
١٦٤	علي بن محمد بن علي بن دقيق العيد
٤٢٥	علي الرضا بن موسى الكاظم
٦٠	عمر بن إسحاق بن أحمد الغزنوي
٣٩٥	عمر بن عبد العزيز المعروف بالصدر الشهيد
١٠٧	عمر بن محمد بن خضر الشافعي
٢٧٢	عمرو بن بكر التميمي
٤٣	عمرو بن ذر الهمداني
٤٣	عمرو بن مرة الجملي
٣٠٨	فاطمة بنت الأسود بن عبد الأسد المخزومي
١٥	فخر الدين عبد الرحيم بن عبد الكريم السمعاني
١٧٧	الفضل بن عبد الواحد السرخسي
٤٩٨	قاسم بن يوسف المدني
٩٠	القاضي أبي بكر بن العربي
٨٥	القاضي عبد الجبار بن أحمد المعتزلي
٢١	القاضي عياض بن موسى اليحصبي الأندلسي
١٧١	قتيبة بن سعيد بن جميل الثقفي
١٠١	قوام الدين أبو علي الحسن بن علي الطوسي

٤٢٤	الليث بن سعد بن عبد الرحمن الإمام
١٢٠	بجاهد بن جبر أبو الحجاج المكي
٤٣	محارب بن دثار
٤١٧	محمد بن إبراهيم
٢٨٧	محمد بن أحمد الدولابي
١٩٥	محمد بن أحمد الرازي
٤١٩	محمد بن أحمد العيثاوي
٤٣٤	محمد بن أحمد بن حمزة الملقب بشهاب الدين
٤٦٣	محمد بن أحمد بن رشد القرطبي المالكي
٢٤٧	محمد بن إسحاق بن يسار
٧	محمد بن أسعد الدواني الصديقي
٤١٨	محمد بن إسماعيل
٤٤٨	محمد بن بهادر بن عبد الله الزركشي
١٠٥	محمد بن حازم مولى بني سعد الكوفي الضرير
١٠٠	محمد بن حامد بن السري
٤١٣	محمد بن حسن بن أحمد الكواكي
١٠	محمد بن الحسن الشيباني
٣٥٩	محمد بن الحسن بن علي الجواد
٤٨٩	محمد بن الحسين بن محمد البخاري
١٤	محمد بن سعيد بن عمر الصنهاجي
١٠١	محمد بن عبد الرحمن بن العباس الذهبي المخلص
٩	محمد بن عبد الرسول بن عبد السيد البرونجي
٣٨٣	محمد بن عبد الغني زادة
٤٧٤	محمد بن عبد الله البرقي
١٧٩	محمد بن عبد الله بن أحمد الخطيب التمرتاشي
٤١٧	محمد بن عبد الله بن خليل بن أحمد البلاطنسي
١٤٥	محمد بن عبد الله بن عبد الرحمن بن قاضي عجلون

٤٨٢	محمد بن عبد الواحد الشهير بابن الهمام
٤٦٤	محمد بن عرفة الورغمي
٣٤٩	محمد بن علي بن أبي طالب
٣٤٢	محمد بن علي بن الحسين المدني
١٢٨	محمد بن عبي بن محمد
٤٣١	محمد بن عمر لجانوتي المصري
١٥	محمد بن عمر بن حسين انقرشي فخر الدين نرازي
٣٨٨	محمد قلاوون بن عبد الله الصالحي
٢٨	محمد بن كرام السجستاني
١٠٥	محمد بن محمد بن إبراهيم بن غيلان البغدادي
٩	محمد بن محمد بن عبد الله البدري الغزي
٤٢٠	محمد بن محمد بن محمود ماتريدي
٥٧	محمد بن مصطفى العمادي الحنفي
٤٣٨	محمد بن الفضل بن مسلمة
١٠٤	محمد بن ناصر بن محمد أبو الفضل لسلامي
١٢٧	محمد بن وزير
٤٩١	محمد بن يحيى بن منصور أبو سعيد نيسابوري
٨	محمد بن يوسف بن عمر بن شعيب السنوسي
٤٠٢	مختار بن محمود بن محمد الزاهدي
٦١	مسعر بن كدام بن ظهير بن عبيدة
٦	مسعود بن عمر بن عبد الله التفتازاني
١٧٤	مصطفى بن زكريا بن أبدغمش انقرماني
٤٩	مقاتل بن سليمان بن حيان بن دور دور البخعي
٨	منصور بن يونس البهوتي الحنبي
٢١١	نجم الدين عمر بن محمد لنسفي
١٧٤	نصر بن محمد بن أحمد السمرقندي أبي الليث
٣٧٨	نصير الدين الطوسي

١٠١	نظام الملك
٩١	يحيى بن شرف النووي
٩	يعقوب بن إبراهيم بن حبيب الأنصاري أبو يوسف
٣٨٥	يعقوب بن إسحاق
٤٣٤	يوسف بن محمد البلقيني المصري

سابعاً : فهرس الأماكن التي وردت في صلب الرسالة والتي عرفت بها

٥٦	أباض
١٠٤	الجائية
١٨٦	ذات السلاسل
١٨٨	السُنح
٢٩٧	فدك
٢٧١	الفرات
٢٣٥	نهاوند
٣٠١	اليرموك
٥٦	اليمامة

ثامناً : شهر من المصادر والمراجع

أولاً : الكتب المطبوعة

١. الأجرة العراقية على الأسئلة اللاهوتية للإمام محمود أفندي الحسيني . طبع المطبعة الحميدية بغداد .
٢. الأديان والفرق ، لعبد القادر شيبه الحمد ، طبع شركة المدينة للطباعة والنشر جدة .
٣. الأذكار للإمام محي الدين أبي زكريا يحيى بن شرف النووي ، توزيع دار الباز ، مكة المكرمة ، الطبعة الرابعة ، ١٣٧٥هـ - ١٩٥٥ .
٤. أزهار الرياض في أخبار عياض ، لشهاب الدين أحمد بن محمد المقرئ التلمساني ، تحقيق مصطفى السقا وإبراهيم الأبياري ، وعبد الحفيظ شلبي ، القاهرة ، لجنة التأليف والترجمة والنشر ، ١٣٥٩هـ - ١٩٩٤ م .
٥. أسباب النزول ، لأبي الحسن علي بن أحمد الواحدي النيسابوري ، تحقيق عصام عبد المحسن الحميدان . طبع دار الإصلاح الدمام ، المملكة العربية السعودية ، الطبعة الثانية ١٤١٢هـ - ١٩٩٢ م .
٦. الأسرار المرفوعة في الأخبار الموضوعة . المعروف " بالموضوعات الكبرى " لنور الدين علي بن محمد بن سلطان ، المشهور بالملا عنى القاري . تحقيق محمد الصباغ ، طبع مؤسسة الرسالة بيروت لبنان . ١٣٩١هـ - ١٩٧١ م .
٧. أسنى لمطالب في أحاديث مختلفة المراتب ، لمحمد بن السيد درويش الحوت ، طبع على نفقة إحياء التراث الإسلامي ، بدولة قطر .
٨. الأشباه والنظائر ، لابن نجيم زين العابدين بن إبراهيم ، على مذهب أبي حنيفة النعمان ، تحقيق عبد العزيز محمد الوكيل ، طبع دار الكتب العلمية ، بيروت لبنان ، الطبعة الأولى ١٤٠٥هـ - ١٩٨٥ م .
٩. أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة ، لأبي القاسم هبة الله بن الحسن بن منصور الطبري اللالكائي ، تحقيق الدكتور أحمد سعد حمدان ، نشر طبع دار طيبة للنشر والتوزيع ، الرياض المملكة العربية السعودية .
١٠. أصول لدين ، لعبد القاهر بن طاهر التميمي البغدادي ، الطبعة الثانية ١٤٠٠هـ - ١٩٨٠ م ، نشر طبع دار الكتب العلمية ، بيروت لبنان ، مصور عن طبعة استانبول .
١١. أصول الدين لمحمد بن عبد الكريم البزدوي . تحقيق الدكتور هانز تبرلينس ، طبع إحياء الكتب العربية ،

عيسى البابي الحلبي وشركاه ١٣٨٣هـ - ١٩٦٦م .

١٢. أصول السرخسي لأبي بكر محمد بن أحمد بن أبي سهل السرخسي ، طبع دار المعرفة للطباعة والنشر بيروت لبنان .

١٣. أصول الشافعي ، لأحمد بن محمد بن إسحاق أبو علي الشافعي ، وبهامشه : عمدة الخواشي للمولى محمد فيض الحسن ، طبع دار الكتاب العربي بيروت لبنان : ١٤٠٢هـ .

١٤. أصول الفقه لابن بدران ، أبو العينين ، نشر مؤسسة شباب الجامعة بالإسكندرية ، مصر ١٩٨٤ م .

١٥. أضواء البيان في توضيح القرآن بالقرآن ، للشيخ محمد الأمين الشنقيطي ، نشر مكتبة ابن تيمية ، القاهرة ١٤٠٨هـ .

١٦. الأعلام ، قاموس تراجم الرجال والنساء ، لخير الدين الزركلي ، الطبعة الثالثة .

١٧. الأم ، للإمام أبي عبد الله محمد بن إدريس الشافعي ، طبع دار المعرفة لتأليف والترجمة . طبعة مصورة عن طبعة بولاق ١٣٢١هـ .

١٨. أم البراهين للسنوسي محمد بن يوسف .

١٩. الأنساب . للإمام أبي سعد عبد الكريم بن محمد بن منصور التميمي لسمعاني ، تحقيق : عبد الرحمن بن يحيى المعلمي ، بمطبعة مجلس دائرة المعارف العثمانية بجيدر آباد الدكن الهند ١٣٨٢هـ - ١٩٦٢م .

٢٠. الأنوار لأعمال الأبرار في فقه الإمام الشافعي ، ليوسف الأرديلي ، ومعه حاشية الكمثري .

٢١. أوائل المقالات في المذاهب المختارات . للمفيد محمد بن محمد بن النعمان ، مكتبة الداودي قم إيران .

٢٢. إتخاف السادة المتقين بشرح إحياء علوم الدين ، لمحمد بن محمد الحسيني الزبيدي الشهير بمرتضى ، طبع دار الفكر .

٢٣. إثبات عذاب القبر ، للإمام أبي بكر أحمد بن الحسين البيهقي . تحقيق الدكتور شرف محمود القضاة . طبع دار الفرقان ، عمان الأردن . الطبعة الثانية ١٤٠٥هـ - ١٩٨٥م .

٢٤. الإحتجاج لأبي جعفر منصور أحمد بن علي الطبرسي . مطبعة شهيد مشهد المرتضى قم المقدسة .

٢٥. الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان ، لعلاء الدين علي بن بلبان الفارسي . تحقيق شعيب الأرنؤوط . طبع مؤسسة الرسالة ، بيروت ، الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ - ١٩٨٨م .

٢٦. إحقاق الحق لنور الدين التستري المطبعة المرتضوية ، النجف العراق .

٢٧. الإحكام في أصول الأحكام ، لسيف الدين أبي الحسن علي بن أبي علي بن محمد الآمدي ، طبع مكتبة

ومطبعة محمد علي صبيح وأولاده ١٣٨٧ هـ .

٢٨. الإحكام في أصول الأحكام ، لأبي محمد علي بن حزم الأندلسي الظاهري ، تحقيق وتقديم وتصحيح محمد أحمد عبد العزيز .

٢٩. الاختبار لتعليل المختار لعبد الله بن محمد بن مودود الموصلية ، نشر دار المعرفة بيروت لبنان ، الطبعة الثالثة ١٣٩٥ هـ - ١٩٧٥ م.

٣٠. إرشاد الفحول إلى تحقيق علم الأصول ، لمحمد بن علي بن محمد الشركاني ، تحقيق أبي مصعب محمد سعيد البدري ، طبع مؤسسة الكتب الثقافية ، الطبعة الأولى ١٤١٢ هـ - ١٩٩٢ م .

٣١. إرواء الغليل في تخريج أحاديث منار السبيل ، لمحمد بن ناصر الدين الألباني ، طبع المكتب الإسلامي ، الطبعة الأولى ١٣٩٩ هـ - ١٩٧٩ م.

٣٢. استنبول وحضارة الخلافة الإسلامية ليرنارد لويس ، تعريب الدكتور سيد رضوان ، دار السعودية للنشر ، الطبعة الثانية ١٩٨٢ م.

٣٣. الاستيعاب في معرفة الأصحاب لأبي عمر يوسف بن بن عبد الله بن محمد بن عبد البر ، تحقيق علي محمد البجاوي ، طبع مكتبة النهضة ، مصر الفجالة.

٣٤. الإسلام والحضارة العربية ، لمحمد كرد علي . مطبعة لجنة التأليف والترجمة ، الطبعة الثالثة ١٩٦٨ .

٣٥. الإسماعيلية المعاصرة ، لمحمد بن أحمد الجوير ، الطبعة الأولى ١٤١٤ هـ - ١٩٩٤ م .

٣٦. الإشاعة لأشراط الساعة ، لمحمد بن رسول الحسيني البرزنجي المدني ، مكتبة الثقافة ، أحمد محمد النمكاني المدينة المنورة .

٣٧. الاعتصام للإمام أبي إسحاق إبراهيم بن موسى بن محمد اللحيمي الشاطبي ، طبع دار المعرفة ، بيروت لبنان ١٤٠٥ هـ - ١٩٨٥ م.

٣٨. الاعتقاد لأبي بكر أحمد بن الحسين البيهقي ، نشر مديك دكادعي فيصل آباد باكستان.

٣٩. الاعتقادات لأبي جعفر محمد بن علي بن بابويه القمي ، مؤسسة الأعلمي للمطبوعات.

٤٠. إعتقادات فرق المسلمين والمشركون ، لفخر الدين محمد بن عمر الخطيب ، طبع مكتبة الكليات الأزهرية

٩ شارع الصناديق الأزهر القاهرة ، ١٣٩٨ هـ - ١٩٧٨ م .

٤١. إعلام الموقعين عن رب العالمين ، لشمس الدين أبي عبد الله محمد بن أبي بكر ابن قيم الجوزية ، تحقيق

محمد محي الدين عبد الحميد .

٤٢. الإعلام بقواطع الإسلام ، ضمن كتاب الزواجر للهيتمي ، طبع دار المعرفة بيروت لبنان ، ١٤٠٢هـ - ١٩٨٢ م .
٤٣. إغاثة اللفهان من مصاديد الشيطان ، للإمام أبي عبد الله محمد بن أبي بكر بن قيم الجوزية ، طبع دار المعرفة بيروت لبنان .
٤٤. الإفحام لأفئدة الباطنية الطغام ، ليحيى بن حمزة العلوي ، تحقيق فيصل بدير عون ، مراجعة علي سامي النشار نشر منشأة المعارف بالاسكندرية ، جلال حزي وشركاه .
٤٥. إقتضاء الصراط المستقيم لمخالفة أصحاب الجحيم ، لشيخ الإسلام ابن تيمية ، تحقيق وتعليق الدكتور ناصر بن عبد الكريم العقل ، الطبعة الأولى ١٤٠٤هـ .
٤٦. الإقناع في فقه الإمام أحمد بن حنبل . لشرف الدين موسى الحجاوي المقدسي ، تصحيح وتعليق عبد اللطيف محمد موسى السبكي . المطبعة المصرية بالأزهر .
٤٧. الإمامة والسياسة للإمام الفقيه أبي محمد عبد الله بن مسنم بن قتيبة الدينوري ، تحقيق الدكتور طه محمد الزيني ، نشر دار المعرفة بيروت لبنان .
٤٨. إنباء الغمر بأنباء العمر : لابن حجر أحمد بن علي العسقلاني ، تحقيق عبد المعين خان ، حيدرآباد ١٩٦٧م ، وتحقيق محمد أحمد دهمان ، دمشق ١٣٩٩هـ .
٤٩. الإنتقاء في فضائل الثلاثة الأئمة الفقهاء ، للإمام يوسف بن عبد البر النمري القرطبي ، نشر طبع دار الكتب العلمية ، بيروت لبنان .
٥٠. إيضاح لمكنون في الذيل على كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون ، للبغدادي ، طبع مكتبة المثنى بغداد .
٥١. الإيقاظ من الهجعة بالبرهان على الرجعة لحسن الحر العاملي ، إنتشارات نويد إيران ١٣٦٢هـ تصحيح هاشم الرسول المحلاتي .
٥٢. لبحر الرائق شرح كنز الدقائق : نزين الدين ابن نجيم الحنفي ، طبع دار المعرفة بيروت لبنان . الطبعة الثانية .
٥٣. لبحر الزخار ، المعروف بـ " مسند البزار " للحافظ الإمام أبي بكر أحمد بن عمرو بن عبد الخالق العنكي البزار ، تحقيق الدكتور محفوظ الرحمن زين الله ، طبع مؤسسة علوم القرآن ، بيروت . الطبعة الأولى ١٤٠٩هـ ١٩٨٨م .

٥٤. بدائع الفوائد ، للإمام أبي عبد الله محمد بن أبي بكر المشهور بابن قيم الجوزية ، طبع دار الكتاب العربي .
٥٥. البداية والنهاية ، للإمام الحافظ عماد الدين أبي الفداء إسماعيل بن كثير . طبع دار الفكر العربي ، الطبعة الأولى ١٣٥١هـ .
٥٦. البدر الطالع . محاسن من بعد القرن السابع ، لمحمد بن علي الشوكاني ، نشر مكتبة ابن تيمية القاهرة .
٥٧. البدخ والنهي عنها ، لمحمد بن وضاح ، تحقيق محمد أحمد دهمان ، نشر دار البصائر ، الطبعة الثانية ، ١٤٠٠هـ - ١٩٨٠ م .
٥٨. البرهان في معرفة عقائد أهل الأديان ، للشيخ أبي الفضل عباس منصور التريبي السكسكي الحنبلي ، تحقيق الدكتور بسام علي سلامة العموشي ، طبع مكتبة المنار ، الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ ، ١٩٨٨ م .
٥٩. بصائر الدرجات الكبرى لمحمد بن الحسن الصفار / طبع مطبعة الأحمدية طهران ١٣٤٢هـ .
٦٠. بغية الرعاة في طبقات اللغويين والنحاة ، لجلال الدين عبد الرحمن السيوطي ، تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم ، الطبعة الأولى ، طبع مطبعة عيسى البابي الحلبي وشركاه ١٣٨٤هـ - ١٩٦٤ م .
٦١. البناء في شرح الهداية ، لأبي محمد محمود بن أحمد العيني ، طبع دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع ، الطبعة الأولى ١٤٠٠هـ - ١٩٨٠ م .
٦٢. البيان والتحصيل والشرح والتوجيه والتعليل في مسائل المستخرجة ، لأبي الوليد بن رشد القرطبي . تحقيق أحمد الشرقاوي . نشر دار الغرب الإسلامي ، بيروت ١٤٠٤ هـ .
٦٣. تأريخ ابن خلدون لعبد الرحمن بن خلدون المغربي .
٦٤. تأريخ الإسلام الديني والسياسي والاجتماعي ، للدكتور حسن إبراهيم حسن .
٦٥. تأريخ الإسلام ووفيات المشاهير والأعلام لمحمد بن أحمد بن عثمان الذهبي ، تحقيق الدكتور عمر عبد السلام تدمري ، نشر دار الكتاب العربي ، بيروت ، الطبعة الأولى ١٤١١هـ - ١٩٩٠ م .
٦٦. التأريخ الإسلامي للدكتور إبراهيم العدوي ، نشر مكتبة الأنجلو المصرية ، القاهرة .
٦٧. التأريخ الإسلامي لمحمود شاكر ، طبع المكتب الإسلامي ، بيروت ، الطبعة الرابعة ١٤٠٥هـ - ١٩٨٥ م .
٦٨. تأريخ الخلفاء ، لجلال الدين السيوطي ، تحقيق محمد محي الدين عبد الحميد ، مطبعة السعادة بمصر . الطبعة الأولى ، ١٣٧١هـ - ١٩٥٢ م .
٦٩. تأريخ خليفة بن خياط ، تحقيق الدكتور أكرم ضياء العمري ، طبع دار طيبة للنشر والتوزيع ، الرياض ،

الطبعة الثانية ١٤٠٥ هـ - ١٩٨٥ م.

٧٠. تاريخ دمشق للحافظ أبي هاشم علي بن الحسن ، صورة من نسخة بالمكتبة الظاهرية بدمشق ، نشر مكتبة الدار بالمدينة المنورة ١٤٠٧ هـ.

٧١. تاريخ الدولة العلية العثمانية ، للأستاذ محمد فريد بك المحامي ، تحقيق الدكتور إحسان حقي ، طبع دار النفائس ، الطبعة الثانية ١٤٠٣ هـ ، ١٩٨٣ م بيروت لبنان .

٧٢. تاريخ الشعوب الإسلامية ، لعبد العزيز نوار ، طبع دار الفكر العربي .

٧٣. تاريخ الشعوب الإسلامية ، لكارل بروكلمان ، تعريب نبيه ، فارس وآخر ، دار العلم للملايين بيروت .
لطبعة الخاصة ١٩٦٨ م .

٧٤. تاريخ المذاهب الإسلامية في السياسة والعقائد وتاريخ المذاهب الفقهية للشيخ محمد أبو زهرة ، طبع ونشر دار الفكر.

٧٥. تاريخ اليعقوبي ، لأحمد بن أبي إسحاق بن جعفر بن وهب الكاتب العباسي المعروف ، طبع دار صادر بيروت لبنان ، ١٣٧٩ هـ - ١٩٦٠ م.

٧٦. تاج التراجم لزين الدين قاسم بن قطلوبغا السوداني ، تحقيق محمد خير رمضان يوسف ، طبع دار القلم دمشق ، الطبعة الأولى ١٤١٣ هـ - ١٩٩٢ م .

٧٧. تاج العروس من شرح جواهر ، لمحمد مرتضى الزبيدي القاهرة ١٣٠٦ هـ .

٧٨. التبصير في الدين ، لأبي المظفر شاهفور بن طاهر بن محمد الاسفرايني ، طبع مطبعة الأنوار القاهرة ١٣٥٩ هـ .

٧٩. تبصير المنتبه بتحرير المشتبه ، لابن حجر العسقلاني ، تحقيق علي محمد البجاوي القاهرة ١٩٦٤ م .

٨٠. تحرير ألفاظ التنبيه أو لغة الفقهاء ، للإمام محي الدين ، يحيى بن شرف النووي ، تحقيق عبد الغني الدقر ، طبع دار العلم دمشق ، الطبعة الأولى ١٤٠٨ هـ - ١٩٨٨ م .

٨١. تحرير المنقول في علم الأصول ، لعلاء الدين أبي الحسن علي بن سليمان بن أحمد المرداوي الحنبلي ، محقق في الجامعة الإسلامية ، رسالة ماجستير ، قسم الرسائل بالمكتبة المركزية .

٨٢. تحريم النرد والشطرنج والملاهي ، لأبي بكر محمد بن الحسين الآجري ، تحقيق مصطفى عبد القادر عطية .
طبع دار الكتب العلمية بيروت لبنان ، الطبعة الأولى ، ١٤٠٨ هـ - ١٩٨٨ م .

٨٣. تحفة الفقهاء ، لعلاء الدين السمرقندي ، تحقيق الدكتور محمد زكي عبد البر ، طبع على نفقة إدارة إحياء

التراث الإسلامي بدولة قطر .

٨٤. تحفة المحتاج بشرح المنهاج ، لأحمد بن حجر الهيتمي الشافعي ، وبهامشه حاشية عمر البصري المكي الشافعي .

٨٥. تحفة المريد شرح جوهرة التوحيد ، لإبراهيم بن محمد البيجوري ، الطبعة الأولى طبع دار الكتب العلمية ، بيروت لبنان ، ١٤٠٣هـ - ١٩٨٣م .

٨٦. تذكرة الحفاظ للذهبي ، طبع دار إحياء التراث العربي بيروت لبنان .

٨٧. التذكرة في أحوال الموتى وأمور الآخرة ، لشمس الدين محمد بن أحمد الأنصاري القرطبي ، تحقيق الدكتور أحمد حجازي السقا ، نشر دار الكتب العلمية ، بيروت لبنان ، ١٤٠٢هـ - ١٩٨٢م .

٨٨. ترتيب المدارك وتقريب المسالك لمعرفة أعلام مذهب مالك ، للقاضي عياض ، تحقيق الدكتور أحمد بكير محمود ، منشورات دار مكتبة الحياة ، بيروت لبنان ، طرابلس ليبيا .

٨٩. تفسير أبي السعود المسمى " إرشاد العقل السليم إلى مزايا القرآن الكريم " للقاضي أبي السعود محمد بن محمد العمادي ، طبع دار إحياء التراث العربي - بيروت لبنان .

٩٠. تفسير البحر المحيط ، لمحمد بن يوسف الشهير بأبي حيان الأندلسي القرطبي ، وبهامشه النهر المارد ، وكتاب الدر اللقيط له ، طبع دار الفكر بيروت .

٩١. تفسير البغوي " معالم التنزيل " للإمام أبي محمد الحسين بن مسعود البغوي ، تحقيق : محمد النمر ، وعثمان جمعة ضميرة ، وسليمان سلم الحرشي . طبع دار طيبة للنشر والتوزيع ، الرياض المملكة العربية السعودية ، ١٤٠٩هـ . وكذلك النسخة الثانية الغير محققة ، طبع دار المعرفة بيروت لبنان ، الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ - ١٩٨٦م .

٩٢. تفسير البيضاوي أنوار التنزيل وأسرار التأويل ، لناصر الدين أبي الخير عبد الله بن عمر البيضاوي ، طبع مطبعة عيسى البابي الحلبي وشركاه القاهرة ، الطبعة الثانية ١٣٨٨هـ - ١٩٦٨م . .

٩٣. تفسير الخازن المسمى لباب التأويل في معاني التنزيل ، لعلاء الدين علي بن محمد بن إبراهيم البغدادي الصوفي ، وبهامشه تفسير البغوي ، المكتبة التجارية الكبرى . مصر .

٩٤. تفسير القرآن العظيم ، للإمام الحافظ عماد الدين أبو الفداء إسماعيل بن كثير القرشي الدمشقي ، طبع دار التراث ، شارع الجمهورية القاهرة .

٩٥. التفسير الكبير ، للفخر الرازي محمد بن حسين القرشي الطبرستاني ، طبع دار إحياء التراث العربي ،

بيروت ، الطبعة الثالثة .

٩٦. تفسير محمد بن مسعود بن عياش المعروف بالعيشي ، تحقيق وتعليق: هاشم الرسول المحلاتي، طهران ، إيران.

٩٧. تلبس إبليس لابن الجوزي الحافظ أبي الفرج عبد الرحمن نشر دار المدني للطباعة والنشر والتوزيع ، مطبعة المدني .

٩٨. التنوير شرح التوضيح ، لسعد الدين مسعود بن عمر التفتازاني ، طبع مطبعة دار الكتب العربية ، البابي الحلبي .

٩٩. التمهيد لما في الموطأ من المعاني والأسانيد ، للإمام أبي عمر يوسف بن عبد البر القرطبي ، تحقيق مصطفى بن أحمد العلوي ، ومحمد عبد الكبير البكري . نشر وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية المغرب ، الطبعة الثانية ١٤٠٢ هـ .

١٠٠. تميز الطيب من الخبيث للإمام عبد الرحمن بن علي بن محمد ، نشر دار الكتاب العربي بيروت .

١٠١. تنزيه الشريعة المرفوعة عن الأحاديث الشنيعة الموضوعة ، تحقيق عبد الرهاب عبد اللطيف ، وعبد الله محمد صديق ، نشر مكتبة القاهرة ، مصر ، الطبعة الأولى .

١٠٢. تهذيب الأسماء واللغات ، لأبي زكريا محي الدين بن شرف النووي ، طبع دار الكتب العلمية ، بيروت لبنان .

١٠٣. تهذيب تاريخ ابن عساكر للشيخ عبد القادر أفندي بدران ، مطبعة روضة الشام سنة ١٣٣٠ هـ.

١٠٤. تهذيب التهذيب ، لابن حجر العسقلاني ، دار صادر بيروت لبنان ، الطبعة الأولى . مطبعة مجلس دائرة المعارف النظامية ، الهند ، ١٣٢٥ هـ .

١٠٥. تهذيب الكمال في أسماء الرجال ، للحافظ جمال الدين أبي الحجاج يوسف المزني ، تحقيق الدكتور بشار عواد معروف . الطبعة الخامسة ١٤١٣ هـ - ١٩٩٢ م .

١٠٦. تهذيب اللغة لأبي منصور محمد بن أحمد الأزهري ، تحقيق الأستاذ أحمد عبد العليم البردوني . طبع الدار المصرية لتأليف .

١٠٧. تيسير العزيز الحميد في شرح كتاب التوحيد ، للشيخ سليمان بن عبد الله بن محمد بن عبد الوهاب . طبع المكتب الإسلامي ، بيروت ، الطبعة الثالثة .

١٠٨. تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان ، تأليف العلامة عبد الرحمن بن ناصر السعدي ، طبع المطبعة

السلفية ومكبتها ، ٢١ شارع الفتح بالرومية ١٣٧٥ هـ .

١٠٩. جامع بيان العلم وفضله لأبي عمر يوسف بن عبد البر النمري ، طبع دار الكتب العلمية ، بيروت لبنان .

١١٠. جامع البيان في تأويل القرآن ، للإمام محمد بن جرير الطبري أبي جعفر ، طبع دار الكتب العلمية ،

بيروت لبنان ، الطبعة الأولى ١٤١٢ هـ - ١٩٩٢ م .

١١١. الجامع الصغير في أحاديث البشير النذير ، لجلال الدين بن أبي بكر السيوطي ، طبع دار الكتب العلمية

بيروت لبنان ، الطبعة الأولى ١٤١٠ هـ - ١٩٩٠ م .

١١٢. الجامع في السنن والآداب والمغازي والتأريخ ، لأبي محمد عبد الله القيرواني ، تحقيق محمد أبو الأحناف

، نشر مؤسسة الرسالة ، المكتبة العتيقة الفرنسية ، الطبعة الثانية ١٤٠٣ هـ - ١٩٨٣ م .

١١٣. الجامع لأحكام القرآن ، لأبي عبد الله محمد بن أحمد الأنصاري القرطبي ، طبع دار إحياء التراث العربي

بيروت لبنان .

١١٤. الجامع لأخلاق الراوي وآداب السامع ، للحافظ الخطيب البغدادي ، تحقيق الدكتور محمود الطحان .

طبع مكتبة المعارف الرياض ١٤٠٣ هـ - ١٩٨٣ م .

١١٥. الجامع لشعب الإيمان ، للإمام أبي بكر أحمد بن الحسين البيهقي ، طبع دار السلفية بومباي ، الهندي ،

الطبعة الأولى ، ١٤٠٨ هـ - ١٩٨٨ م . وكذلك دار الكتب العلمية ، بيروت لبنان ، تحقيق أبي هاجر

محمد السعيد بسيوني زغلول ، الطبعة الأولى ، ١٤١٠ هـ .

١١٦. جامع المسانيد ، للحافظ ابن كثير ، تحقيق الدكتور عبد المعطي أمين قلعجي ، طبع دار الفكر بيروت

لبنان ١٤١٥ هـ - ١٩٩٤ م .

١١٧. جلاء الأفهام في فضل الصلاة والسلام على خير الأنام ، للإمام ابن القيم ، تحقيق شعيب الأرناؤوط

وعبد القادر الأرناؤوط ، طبع دار العروبة ، الكويت ، الطبعة الثانية ، ١٤٠٧ هـ - ١٩٨٧ م .

١١٨. جمع الجوامع لتاج الدين السبكي مع شرح الجلال شمس الدين محمد بن أحمد المحلي وبالهامش تقريض

شيخ الإسلام عبد الرحمن الشربيني ، طبع مصطفى البابي الحلبي ، الطبعة الثانية ١٣٥٦ هـ - ١٩٣٧ م .

١١٩. الجواهر المضئية في طبقات الحنفية لمحي الدين أبي محمد عبد القادر بن محمد بن محمد بن نصر الله أبي

الوفاء القرشي الحنفي ، تحقيق الدكتور عبد الفتاح محمد الحلو ، طبع مطبعة عيسى البابي الحلبي وشركاه

، ١٣٩٨ هـ - ١٩٧٨ م .

١٢٠. جواهر المعاني وبلوغ الأماني في فيض التيجاني ، لعلي حرازم الفاسي ، طبع دار الجليل ، بيروت لبنان

١٤٠٨ هـ . وكذا مطبعة الحلبي القاهرة ١٩٦٣ م.

١٢١. الجواهر والدرر لعبد الوهاب الشعراني، القاهرة المطبعة الأزهرية ١٣٠٦ هـ حاشية علي الأبريز للدباغ.

١٢٢. حاشية ابن بدران على روضة الناظر، للشيخ عبد القادر بن أحمد بدران، طبع مطبعة المعارف الرياض،

الطبعة الثانية، ١٤٠٤ هـ - ١٩٨٤ م.

١٢٣. حاشية رد المحتار على الدر المختار، شرح تنوير الأبصار في فقه الحنفية، لمحمد أمين الشهير بابن

عابدين، طبع مكتبة مصطفى البابي الحلبي، مصر الطبعة الثانية ١٣٨٦ هـ - ١٩٦٦ م.

١٢٤. حدود ابن عرفة، مع شرحه الكافي الشافية لبيان حقائق حدود الإمام ابن عرفة الوافية، لأبي عبد الله

محمد الأنصاري الرصاع، تحقيق محمد أبو الأجفان، والطاهر المعمودي، طبع دار الغرب الإسلامي.

بيروت لبنان، الطبعة الأولى ١٩٩٣ م.

١٢٥. الحركات الباطنية في الإسلام لمصطفى غالب.

١٢٦. الحركات الباطنية في العالم الإسلامي، عقائدها وحكم الإسلام فيها، تأليف الدكتور محمد أحمد

الخطيب، طبع دار عالم الكتب للنشر والتوزيع، العليا، شارع العام الرياض، الطبعة الأولى.

١٤٠٤ هـ - ١٩٨٤ م.

١٢٧. حسن المحاضرة في أخبار مصر والقاهرة للسيوطي، تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم، القاهرة ١٣٧٨ هـ.

١٢٨. الحكم الجديرة بالإذاعة من قول النبي ((بعثت بين يدي الساعة)) للإمام ابن رجب الحنبلي، الطبعة

الأولى، ١٤٠٣ هـ المكتب الإسلامي.

١٢٩. حلية الأولياء وطبقات الأصفياء، للحافظ أبي نعيم أحمد بن عبد الله الأصفهاني، طبع المكتبة السلفية.

١٣٠. خلاصة الأثر في أعيان القرن الحادي عشر محمد المحبي، طبع دار صادر بيروت.

١٣١. خلاصة تهذيب الكمال في أسماء الرجال، للحافظ صفي الدين أحمد بن عبد الله الخزرجي الأنصاري.

نشر مكتبة المطبوعات الإسلامية حلب الفرافرة. جمعية التعليم الشرعي، الطبعة الثانية، ١٣٩١ هـ -

١٩٧١ م.

١٣٢. دائرة معارف القرن العشرين لمحمد فريد وجدي، طبع دار المعرفة بيروت لبنان. الطبعة الثانية، ١٩٧١ م.

١٣٣. الدر المنثور في التفسير بالمأثور، لجلال الدين السيوطي، وبهامشه القرآن الكريم مع تفسير ابن عباس،

طبع دار المعرفة بيروت لبنان.

١٣٤. درء تعارض العقل والنقل، لشيخ الإسلام ابن تيمية، تحقيق الدكتور محمد رشاد سالم، جامعة الإمام

محمد بن سعود الإسلامية ١٤٠١هـ .

١٣٥. الدرر في اختصار المغازي والسير ، ليوسف بن عبد البر النمري ، الإمام الحافظ ، تحقيق الدكتور شرفي ضيف ، طبع المجلس الإسلامي الأعلى للشئون الإسلامية ، لجنة إحياء التراث الإسلامي ، القاهرة ١٣٨٦هـ ١٩٦٦م .

١٣٦. الدرر الكامنة في أعيان المائة الثامنة ، لشيخ الإسلام شهاب الدين أحمد بن حجر العسقلاني ، تحقيق محمد سيد جاد الحق ، طبع دار الكتب الحديثة ، ١٤ شارع الجمهورية بعابدين .

١٣٧. دلائل الإمامة لأبي جعفر محمد بن جرير بن رستم الطبري ، مطبعة قم إيران الطبعة الثانية ١٣٦٣هـ .

١٣٨. الديباج المذهب في معرفة أعيان علماء المذهب ، لابن فرحون المالكي ، تحقيق الدكتور محمد الأحدي أبو النور ، طبع دار التراث ، القاهرة ، ٢٢ شارع الجمهورية .

١٣٩. الدين الخالص ، للشيخ محمد صديق حسن خان ، طبع مطبعة المدني ، المؤسسة السعودية . مصر ، القاهرة ، طبع على نفقة علي بن الشيخ عبد الله آل ثاني حاكم قطر .

١٤٠. ديوان ابن الفرض لأبي حفص المعروف بابن الفارض / بيروت دار صادر ١٩٦٢م تحقيق أكرم البستاني .

١٤١. ديوان الإمام الشافعي ، تعليق الدكتور محمد زهدي يكن ، طبع دار يكن للنشر ، بيروت .

١٤٢. ذخائر العقبى في مناقب ذوي القربى . طبع مكتبة الصحابة ، جدة ، الشرفية ، الطبعة الأولى المحققة ، وهي لمحج الدين أبي العباس أحمد بن عبد الله بن محمد الطبري المكي .

١٤٣. الذخيرة لشهاب الدين أحمد بن إدريس القرافي ، تحقيق الأستاذ سعيد أعراب ، طبع دار الغرب الإسلامي بيروت لبنان ، الطبعة الأولى ١٩٩٤م .

١٤٤. الذرية الطاهرة النبوية ، للإمام الحافظ أبو بشر محمد بن أحمد بن حماد الدولابي ، تحقيق : سعد المبارك الحسن ، طبع الدار السلفية الكويت ، حولي . الطبعة الأولى ١٤٠٧هـ - ١٩٨٦م .

١٤٥. ذكر مذاهب الفرق الإثنتين والسبعين المخالفة للسنة والابتدعين ، للشيخ عبد الله بن أسعد اليافعي . تحقيق الدكتور موسى بن سليمان الدويش ، نشر دار البخاري ، الطبعة الأولى ، ١٤١٠هـ .

١٤٦. ذيل تاريخ بغداد ، لمحج الدين أبي عبد الله محمد بن محمود بن الحسن ، تحقيق الدكتور قيصر فرح ، طبع دار الكتب العلمية ، بيروت لبنان .

١٤٧. الرجعة لأحمد زين الدين الاحسائي / كربلاء الطبعة الثانية.

١٤٨. الرد على المنطقيين ، لشيخ الإسلام ابن تيمية . نشر دار ترجمان السنة لاهور ، الطبعة الرابعة ١٤٠٢هـ

١٩٨٢ م .

١٤٩. رسالة في الرد على الرافضة لأبي حامد محمد المقدسي / تحقيق عبد الوهاب خليل الرحمن الدار السلفية ،
الهند الطبعة الأولى ١٤٠٣ هـ .

١٥٠. رسالة في الرد على الرافضة للإمام محمد بن عبد الوهاب ، تحقيق ناصر بن سعد الرشيد ، مطابع الصف
مكة المكرمة ١٤٠٢ هـ .

١٥١. الرسالة التفسيرية ، لعبد الكريم بن هظرزن : بشرح الشيخ زكريا الأنصاري ، طبع بولاق ، القاهرة
١٢٩٠ هـ .

١٥٢. الرسالة ، للإمام الشافعي ، تحقيق وشرح أحمد محمد شاكر .

١٥٣. روح المعاني للألوسي ، طبع دار إحياء التراث العربي بيروت ، لبنان .

١٥٤. الروض الداني إلى المعجم الصغير ، للحافظ سليمان بن أحمد الطبراني ، تحقيق محمد شكور محمود الحاج
طبع المكتب الإسلامي بيروت ، دار عمان ، الطبعة الأولى ١٤٠٥ هـ - ١٩٨٥ م .

١٥٥. روضة الطالبين ، لأبي زكريا يحيى بن شرف النووي الدمشقي ، ومعه منتقى الينبوع فيما يزداد على
الروضة من الفروع . للحافظ جلال الدين السيوطي ، تحقيق الشيخ أحمد عبد الموجود والشيخ محمد .
معوض ، طبع دار الكتب العلمية ، بيروت لبنان ، لطبعة الأولى ١٤١٢ هـ - ١٩٩٢ م .

١٥٦. روضة الناظر وجنة المناظر في أصول الفقه ، على مذهب الإمام أحمد بن حنبل ، للشيخ موفق الدين أبي
عبد الله بن أحمد بن قدامة المقدسي الدمشقي ، ومعها حاشية بن بدران ، مطبعة المعارف الرياض ،
الطبعة الثانية ، ١٤٠٤ هـ - ١٩٨٤ م .

١٥٧. الرياض النضرة في مناقب العشرة ، لأبي جعفر أحمد الشهير بالمحب الطبري ، طبع دار الكتب العلمية ،
بيروت لبنان ، الطبعة الأولى ١٤٠٥ هـ - ١٩٨٤ م .

١٥٨. ربحانة الألبا وزهرة الحياة الدنيا ، للخفاجي أحمد بن محمد بن شهاب الدين ، تحقيق عبد الفتاح الحلو .

١٥٩. زاد المحتاج بشرح المنهاج ، للشيخ عبد الله بن الشيخ حسن الكوهجي ، مراجعة عبد الله بن إبراهيم
الأنصاري ، طبع المكتبة العصرية ، الطبعة الأولى .

١٦٠. زاد المسير في علم التفسير ، للإمام أبي الفرج عبد الرحمن بن الجوزي القرشي البغدادي ، طبع المكتب
الإسلامي ، بيروت ، ١٣٨٤ هـ - ١٩٦٤ م .

١٦١. سلسلة الأحاديث الصحيحة ، لمحمد بن ناصر الدين الألباني ، طبع مكتبة المعارف الرياض ، الطبعة

الأولى ١٣٩٩هـ .

١٦٢. سلسلة الأحاديث الضعيفة والموضوعة، للشيخ محمد بن ناصر الدين الألباني، طبع المكتب الإسلامي ،
الطبعة الثالثة .

١٦٣. سلك الدرر في أعيان القرن الثاني عشر ، لأبي الفضل محمد خليل المرادي .

١٦٤. السنة ، لأبي بكر أحمد بن محمد بن هارون بن يزيد الخلال ، دراسة وتحقيق الدكتور عطية الزهراني .

طبع دار الراية للنشر والتوزيع الرياض، الطبعة الأولى ١٤١٠هـ - ١٩٨٩م .

١٦٥. سنن أبي داود (سليمان بن الأشعث السجستاني مع بذل المجهود في حل أبي داود ، للشيخ أحمد
السهارنفوري ، طبع دار الكتب العلمية ، بيروت لبنان .

١٦٦. سنن الترمذي "جامع الترمذي" لأبي عيسى محمد بن عيسى بن سورة الترمذي ، مع شرحه تحفة
الأحوذي ، لأبي المعالي محمد بن عبد الرحمن المباركفوري ، طبع دار الفكر ، بيروت لبنان ، الطبعة
الثالثة ١٣٩٩هـ .

١٦٧. سنن الحافظ أبو عبد الله محمد بن يزيد القزويني ، ابن ماجة ، تحقيق : محمد فؤاد عبد الباقي . طبع دار
إحياء التراث العربي ، ١٣٩٥هـ - ١٩٧٥م .

١٦٨. سنن الدارمي ، لأبي محمد عبد الله بن عبد الرحمن بن الفضل ، طبع دار الكتب العلمية بيروت .

١٦٩. السنن الكبرى ، للإمام المحدث أبي بكر أحمد بن الحسين بن علي البيهقي ، طبع دار الفكر للطباعة والنشر
والتوزيع ، وفي ذيله : الجوهر النقي لعلاء الدين علي بن عثمان المارديك .

١٧٠. سنن النسائي الصغرى ، بشرح السيوطي وحاشية السندي ، طبع دار الكتب العلمية ، بيروت لبنان .

١٧١. سير أعلام النبلاء ، للإمام شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي ، تحقيق شعيب الأرنؤوط ، وصالح

الشمير ، طبع مؤسسة الرسالة ، الطبعة الأولى ١٤٠٣هـ - ١٩٨٣م .

١٧٢. السيرة النبوية لأبي محمد عبد الملك بن هشام ، طبع دار الفكر مصر .

١٧٣. السيرة النبوية للإمام أبي الفداء إسماعيل بن كثير ، نشر طبع دار المعرفة للطباعة والنشر والتوزيع ، بيروت لبنان
١٣٩٦هـ - ١٩٧٦م .

١٧٤. السيرة النبوية للحافظ المؤرخ محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي ، تحقيق حسام الدين القدسي ، طبع دار الكتب
العلمية ، بيروت لبنان ، الطبعة الثانية ، ١٤٠٩هـ - ١٩٨٨م .

١٧٥. السيرة النبوية وأخبار الخلفاء ، للإمام الحافظ أبي حاتم محمد بن حبان بن أحمد التميمي البستي ، طبع

مؤسسة الكتب الثقافية ، الطبعة الأولى ١٤٠٧ هـ - ١٩٨٧ م .

١٧٦. شذرات الذهب في أخبار من ذهب ، لابن العماد شهاب الدين أبي الفلاح عبد الحي أحمد بن محمد

العكبري الحنبلي الدمشقي ، القاهرة ١٣٥٠ هـ .

١٧٧. شرح الأصول الخمسة ، للقاضي عبد الجبار .

١٧٨. شرح السنة ، للإمام أبي محمد الحسين بن مسعود الفراء ، طبع المكتب الإسلامي بيروت ١٣٩٥ هـ -

١٩٧٥ م .

١٧٩. شرح السنة ، للإمام الحسن بن علي بن خلف البربهاري تحقيق ، الدكتور محمد بن سعيد بن سالم

القحطاني طبع دار ابن القيم ، الطبعة الأولى ١٤٠٨ هـ .

١٨٠. شرح العقائد العضدية ، لمحمد بن أسعد الدواني الصديقي الشافعي ، ضمن كتاب بين الفلاسفة

والمتكلمين ، لمحمد عبده ، طبع دار إحياء الكتب العربية ، البابي الحلبي ، مصر ١٩٥٨ م .

١٨١. شرح العقيدة الطحاوية ، لابن أبي العز علي بن محمد الحنفي تخريج محمد بن ناصر الدين الألباني ، الطبعة

الخامسة ، نشر وطبع المكتب الإسلامي ، بيروت ١٣٩٩ هـ .

١٨٢. شرح تنقيح الفصول في اختصار المحصول من الأصول ، لشهاب الدين أبو العباس أحمد بن إدريس

القراي ، تحقيق طه عبد الرؤوف سعد ، طبع دار الفكر ، القاهرة ، الطبعة الأولى ، ١٣٩٣ هـ - ١٩٧٣ م .

١٨٣. شرح فتح القدير للإمام كمال الدين محمد بن عبد الواحد ، طبع دار إحياء التراث العربي بيروت لبنان .

١٨٤. الشرح الكبير للشيخ شمس الدين أبي الفرج عبد الرحمن بن محمد بن أحمد بن قدامة المقدسي ، طبع دار

لفكر .

١٨٥. شرح لمعة الاعتقاد اهأدى إلى سبيل الرشاد ، للمقدسي ، للشيخ محمد بن صالح العثيمين ، طبع مكتبة

المعارف ، الرياض ، الطبعة الثالثة ١٤٠٥ هـ .

١٨٦. شرح معاني الآثار ، للإمام أبي جعفر أحمد بن محمد بن سلامة بن عبد الملك الأزدي ، تحقيق محمد

زهدي النجار ، طبع دار الكتب العلمية ، الطبعة الأولى . بيروت لبنان ، ١٣٩٩ هـ - ١٩٧٩ م .

١٨٧. شرح النووي على صحيح مسلم طبع المطبعة المصرية ومكتبتها .

١٨٨. شرف أصحاب الحديث ، للخطيب لبغداد ، تحقيق الدكتور محمد سعيد خطيب أوغلي ، نشر در

إحياء السنة النبوية .

١٨٩. شطحات الصوفية للدكتور عبد الرحمن بدوي / الكويت و كانه المطبوعات الطبعة الثانية عام ١٩٧٦ م

ومعه رسائل أخرى.

١٩٠. الشفا بتعريف حقوق المصطفى ، للقاضي عياض اليحصبي على ، تحقيق علي محمد البجاوي ، نشر دار الكتاب العربي ، ١٤٠٤ هـ .

١٩١. شفاء العليل في مسائل القضاء والقدر والحكمة والتعليل ، للإمام ابن القيم ، نشر وطبع دار المعرفة بيروت لبنان . ١٣٩٨ هـ - ١٩٧٨ م .

١٩٢. الصارم المسلول على شاتم الرسول ، لشيخ الإسلام ابن تيمية ، تحقيق : محمد محي الدين عبد الحميد .

١٩٣. الصحاح تاج اللغة وصحاح العربية ، لإسماعيل بن حماد الجوهري ، تحقيق أحمد عبد الغفور عطا . دار العلم للملايين بيروت . الطبعة الأولى ١٣٧٦ هـ - ١٩٥٦ م .

١٩٤. صحيح البخاري للإمام أبي عبد الله البخاري مع شرحه فتح الباري ، لابن حجر العسقلاني ، طبع دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع .

١٩٥. صحيح سنن أبي داود للشيخ محمد بن ناصر الدين الألباني ، نشر مكتب التربية العربي لدول الخليج . الطبعة الأولى ١٤٠٩ هـ - ١٩٨٩ م .

١٩٦. صحيح سنن ابن ماجه للشيخ محمد بن ناصر الدين الألباني ، نشر مكتب التربية العربي لدول الخليج ، الطبعة الأولى ١٤٠٧ هـ .

١٩٧. صحيح سنن الترمذي للشيخ محمد بن ناصر الدين الألباني ، نشر مكتب التربية العربي لدول الخليج . الطبعة الأولى ١٤٠٨ هـ - ١٩٨٨ م .

١٩٨. صحيح مسلم بشرح النووي ، طبع المطبعة المصرية ومكتبتها .

١٩٩. الصحيح المسند من أسباب النزول ، للشيخ مقبل هادي الوداعي ، مكتبة المعارف الرياض ١٤٠٠ هـ

٢٠٠. الصفات الإلهية في الكتاب والسنة النبوية في ضوء الإثبات والتنزيه ، للدكتور محمد أمان بن علي الجامي . طبع المجلس العلمي بالجامعة الإسلامية ، الطبعة الأولى ١٤٠٨ هـ

٢٠١. صفة لصفوة ، لجمال الدين أبي الفرج ابن الجوزي ، تحقيق محمود فاخوري ، ومحمد رواس قلعجي ، نشر دار الوعي بحلب. الطبعة الأولى، ١٣٨٩ هـ - ١٩٦٩ م .

٢٠٢. الصواعق المحرقة في الرد على أهل البدع والزندقة ، لأحمد بن حجر الهيتمي المكي ، طبع دار الكتب العلمية ، بيروت لبنان ، الطبعة الأولى ١٤٠٣ هـ - ١٩٨٣ م .

٢٠٣. ضحى الإسلام ، لأحمد أمين ، طبع مكتبة النهضة المصرية ، الطبعة السابعة .

٢٠٤. ضعيف الجامع الصغير وزيادته (الفتح الكبير) ، للشيخ محمد بن ناصر الدين الألباني ، طبع المكتب الإسلامي ، الطبعة الثالثة ، ١٤١٠ هـ - ١٩٩٠ م .
٢٠٥. ضعيف سنن أبي داود ، للشيخ محمد بن ناصر الدين الألباني ، طبع المكتب الإسلامي ، بيروت لبنان ، الطبعة الأولى ١٤١٢ هـ - ١٩٩١ م .
٢٠٦. ضعيف سنن ابن ماجة للشيخ محمد بن ناصر الدين الألباني ، طبع المكتب الإسلامي ، بيروت لبنان ، الطبعة الأولى ١٤٠٨ هـ - ١٩٨٨ م .
٢٠٧. ضعيف سنن الترمذي للشيخ محمد بن ناصر الدين الألباني ، طبع المكتب الإسلامي ، بيروت لبنان ، الطبعة الأولى ١٤١١ هـ - ١٩٩١ م .
٢٠٨. الضوء اللامع لأهل القرن التاسع ، لشمس الدين محمد بن عبد الرحمن السخاوي ، منشورات دار مكتبة الحياة بيروت لبنان .
٢٠٩. طائفة النصيرية تأريخها وعقائدها ، للدكتور سليمان الحلبي ، طبع الدار السلفية ، حولي الكويت ، الطبعة الثالثة ١٤٠٤ هـ - ١٩٨٤ م .
٢١٠. طبقات الأولياء لابن الملحق ، عمر بن علي ، تحقيق نور الدين . القاهرة ١٩٧٣ م .
٢١١. طبقات الحفاظ للسيوطي ، تحقيق : علي محمد عمر ، نشر مكتبة وهبة ، القاهرة . الطبعة الأولى ١٣٩٣ هـ - ١٩٧٣ م .
٢١٢. طبقات الحنابلة ، للقاضي أبي الحسين محمد بن أبي يعلى ، طبع دار المعرفة بيروت لبنان .
٢١٣. الطبقات السنية في تراجم الحنفية ، للمولى تقي الدين عبد الله بن عبد القادر التميمي الدارمي ، تحقيق الدكتور عبد الفتاح ، طبع دار الرفاعي للنشر والتوزيع والطباعة ، الرياض ، الطبعة الأولى ١٤٠٣ هـ - ١٩٨٣ م .
٢١٤. طبقات الشافعية ، لأبي بكر بن أحمد بن محمد بن قاضي شعبة ، الدمشقي . طبع دار الندوة الجديدة ، بيروت ١٤٠٨ هـ .
٢١٥. طبقات علماء الحديث ، لابن عبد اهادي أبي عبد الله محمد بن أحمد الدمشقي الصالحي ، تحقيق أكرم البوشي ، طبع مؤسسة الرسالة بيروت ، شارع سوريا ، لطبعة الأولى ١٤٠٩ هـ .
٢١٦. طبقات الفقهاء ، لإبراهيم بن علي بن يوسف الشيرازي نشر دار الرائد العربي ، بيروت لبنان .
٢١٧. طبقات فقهاء الشافعية ، للإمام تقي الدين أبي عمرو عثمان بن عبد الرحمن المعروف بابن الصلاح ،

- تحقيق أبي الحجاج يوسف بن عبد الرحمن المزني ، ومحيي الدين علي نجيب ، طبع دار البشائر الإسلامية بيروت ، الطبعة الأولى ١٤١٣ هـ - ١٩٩٢ م .
- ٢١٨ . الطبقات الكبرى ، لمحمد بن سعد ، طبع دار صادر بيروت .
- ٢١٩ . طبقات المفسرين ، للحافظ شمس الدين محمد بن علي بن أحمد الداودي ، تحقيق علي محمد عمر ، نشر مكتبة وهبة القاهرة - الطبعة الأولى ، ١٣٩٢ هـ - ١٩٧٢ م .
- ٢٢٠ . طبقات المفسرين لجلال الدين للسيوطي .
- ٢٢١ . ظهر الإسلام لأحمد أمين ، نشر دار الكتاب العربي ، بيروت لبنان ، الطبعة الخامسة ١٣٨٨ هـ - ١٩٦٩ م .
- ٢٢٢ . العبر في خبر من غير ، للذهبي ، تحقيق أبو هاجر محمد السعيد بن بليون زغول ، طبع دار الكتب العلمية ، بيروت لبنان ، الطبعة الأولى ١٤٠٥ هـ - ١٩٨٥ م .
- ٢٢٣ . العراق في التاريخ ، تأليف عدة مؤلفين . بغداد ، طبع دار الحرية ١٤٠٣ هـ .
- ٢٢٤ . العقائد النسفية ، لأبي حفص عمر بن محمد النسفي مع شرحها ، لمسعود بن عمر بن سعد الدين التفتازاني ، طبع دار سعادة ١٣٢٦ هـ .
- ٢٢٥ . العقد الثمين في تاريخ البلد الأمين ، للإمام تقي الدين محمد بن أحمد الحسيني الفاسي المكي ، تحقيق فؤاد سيد ، طبع مطبعة السنة المحمدية ، ١٧ شارع شريف باشا الكبير عابدين .
- ٢٢٦ . عقيدة السلف أصحاب الحديث ، للصابوني ، أبو إسماعيل عبد الرحمن بن إسماعيل ، تحقيق بدر الدين . الطبعة الأولى ، نشر الدار السلفية ١٤٠٤ هـ .
- ٢٢٧ . العقيدة الواسطية ، لشيخ الإسلام ابن تيمية ، بشرح الهراس ، الطبعة الثالثة .
- ٢٢٨ . العلل المتناهية في الأحاديث الواهية ، للإمام أبي الفرج عبد الرحمن بن علي بن الجوزي التيمي القرشي ، تحقيق الأستاذ إرشاد الحق الأثري ، نشر دار الكتب الإسلامية ، ٣ - شارع شيش محل ، لاهور .
- ٢٢٩ . علم أصول الفقه ، لعبد الوهاب خلاف ، نشر دار العلم ، للطباعة والنشر والتوزيع ، الطبعة الأولى ، ١٣٦١ هـ - ١٩٤٢ م .
- ٢٣٠ . عيون الأثر في فنون المغازي والشمال والسير ، لابن سيد الناس ، تحقيق لجنة إحياء التراث العربي دار الأفاق الجديدة بيروت ، الطبعة الثالثة ١٤٠٢ هـ - ١٩٨٢ م .
- ٢٣١ . غاية النهاية في طبقات القراء ، لشمس الدين أبي الخير محمد بن محمد بن الجزري ، مكتبة الخانجي مصر . ١٣٥١ هـ - ١٩٣٢ م . الطبعة الأولى .

٢٣٢. الغيث الهامع في شرح جمع الجوامع ، لأحمد بن عبد الرحيم بن الحسين العراقي ، قاضي الديار المصرية .
مخطوط في المكتبة المركزية بالجامعة الإسلامية ، قسم المخطوطات ، تحت رقم ٢١٤٣ .
٢٣٣. الفتاوى البزازية المسماة بالجامع الوجيز ، للشيخ محمد بن شهاب المعروف بابن البزاز الكردي الحنفي .
مطبوعة ضمن الفتاوى الهندية .
٢٣٤. الفتاوى التاتارخانية ، لعالم بن العلاء الأنصاري الأندلسي ، الدهلوي الهندي .
٢٣٥. فتاوى السبكي لتقي الدين علي بن عبد الكافي ، القاهرة ، مكتبة القدس ١٣٥٦ هـ .
٢٣٦. الفتاوى السعدية للشيخ عبد الرحمن بن الناصر السعدي ، طبع مكتبة المعارف بالرياض ، الطبعة الثانية
١٤٠٢ هـ .
٢٣٧. فتاوى قاضخان ، للإمام فخر الدين حسن بن منصور الأوزجندی الفرغاني الحنفي ، مطبوعة ضمن
الفتاوى الهندية .
٢٣٨. الفتاوى الهندية في مذهب الإمام أبي حنيفة النعمان ، للهمام مولانا الشيخ نظام ، وجماعة من علماء الهند ،
وبهامشه فتاوى قاضخان والفتاوى البزازية ، طبع المكتبة الإسلامية ، محمد أزدمير ، ديار بكر
٢٣٩. فتح الباري شرح صحيح البخاري للإمام أحمد بن حجر العسقلاني طبع دار الفكر للطباعة ونشر
والتوزيع .
٢٤٠. فتح رب البرية بتلخيص الحموية للشيخ ابن عثيمين ضمن مجموعة رسائل في العقيدة ، الطبعة الأولى .
نشر وطبع دار طيبة للنشر والتوزيع ، الرياض المملكة العربية السعودية ١٤٠٤ هـ .
٢٤١. فتح القدير الجامع بين فني الرواية والدراية من علم التفسير ، للإمام محمد بن علي بن محمد الشوكاني .
٢٤٢. الفتح الكبير في ضم الزيادة إلى الجامع الصغير للسيوطي ، طبع دار الكتب العربية الكبرى ، مصطفى
البابلي الحلبي .
٢٤٣. الفتح المبين في طبقات الأصوليين ، للشيخ عبد الله مصطفى المراغي ، طبع دار الكتب العلمية ، بيروت
لبنان ، الطبعة الثانية ، ١٣٩٤ هـ - ١٩٧٤ م .
٢٤٤. فتح المجيد شرح كتاب التوحيد . للشيخ عبد الرحمن بن حسن آل الشيخ ، نشر المكتبة السلفية ، بالمدينة
المنورة ، الطبعة الخامسة ١٣٩١ هـ .
٢٤٥. فتح المعين بشرح قرّة العين ، لزين الدين بن عبد العزيز الملياري .
٢٤٦. فتح المنان شرح زيد ابن رسلان ، للشيخ محمد بن علي بن محسن ، طبع مكتبة الجيل الجديد ، صنعاء

- ، الطبعة الأولى ١٤٠٩هـ .
٢٤٧. الفتوحات المكية ، لابن عربي . طبع المطبعة العربية القاهرة .
٢٤٨. الفردوس. بمأثور الخطاب ، لأبي شعاع شيرويه بن شهردار بن شيرويه ، الديلمي الهمداني ، تحقيق
- السعي- بن بسيوني زعلول ، طبع دار الكتب العلمية بيروت لبنان ، الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ - ١٩٨٦م
٢٤٩. الفرق الإسلامية لمحمود البشيش .
٢٥٠. الفرق بين الفرق وبيان الفرقة الناجية منهم ، لعبد القاهر بن طاهر البغدادي . نشر دار الأفاق الجديدة بيروت ، الطبعة الثانية ١٩٧٧م .
٢٥١. فرق الشيعة ، لحسن بن موسى النوبختي ، دار الأضواء ، بيروت - الطبعة الثانية ١٤٠٤هـ - ١٩٨٤م .
٢٥٢. الفروق ، للإمام شهاب الدين الصنهاجي القراني ، وبهامشه عمدة المحققين ، وتهذيب الفروق والقواعد السنية في الأسرار الفقهية . طبع دار المعرفة بيروت لبنان .
٢٥٣. فصل الخطاب في إثبات تحريف كلام رب الأرباب ، لحسين بن محمد تقي الدين النوري الطبرسي / إيران ٢٩٨هـ .
٢٥٤. الفصل في الملل والأهواء والنحل ، لأبي محمد علي بن أحمد المعروف بابن حزم الظاهري ، تحقيق الدكتور محمد إبراهيم نصر ، والدكتور عبد الرحمن عميرة ، طبع شركة عكاظ للنشر والتوزيع ، المملكة العربية السعودية ، ١٤٠٢هـ - ١٩٨٢م .
٢٥٥. فصوص الحكم لابن عربي تحقيق أبي العلا عفيفي بيروت دار الكتاب العربي .
٢٥٦. فضائح الباطنية ، لأبي حامد الغزالي ، تقديم وتحقيق عبد الرحمن بدوي . طبع مؤسسة دار الكتب الثقافية ، الكويت الحولي .
٢٥٧. فن الحرب الإسلامي في العهد العثماني ، لبسّام العسلي ، طبع دار الفكر .
٢٥٨. الفوائد البهية في تراجم الحنفية ، لأبي الحسنات محمد عبد الحي الكفيف الهندي طبع دار المعرفة بيروت لبنان .
٢٥٩. الفوائد السمية في شرح النظم المسمى بالفوائد السنية ، لمحمد بن حسن بن أحمد الكواكي ، طبع المطبعة الأميرية بولاق . بمصر المحمية وبهامشة إرشاد المطالب إلى منظومة الكواكب ، الطبعة الأولى .
٢٦٠. الفوائد ، للحافظ أبي القاسم تمام بن محمد الرازي ، تحقيق حمدي بن عبد المجيد السلفي ، طبع مكتبة الرشد الرياض ، الطبعة الأولى ١٤١٢هـ - ١٩٩٢م .

٢٦١. الفوائد المجموعة في الأحاديث الموضوعة ، لمحمد بن علي الشوكانبي ، تحقيق عبد الرحمن يحيى المعلمي اليماني ، الطبعة الأولى ، القاهرة ١٣٨٠ هـ .
٢٦٢. فوات الوفيات والذيل عليها ، لمحمد بن شاكر الكتيبي ، تحقيق الدكتور إحسان عباس ، طبع دار صادر ، بيروت .
٢٦٣. في التصوف الإسلامي لرينولد ألن نيكلسون ، تعريب أبي العلا عفيفي القاهرة مطبعة لجنة التأليف والترجمة ١٩٥٦ م.
٢٦٤. قاعدة جليلة في التوسل والوسيلة ، لشيخ الإسلام أحمد بن عبد الحليم ابن تيمية ، طبع ونشر الرئاسة العامة لإدارات البحوث العلمية والإفتاء والدعوة والإرشاد . الرياض المملكة العربية السعودية ١٤٠٤ هـ ١٩٨٤ م .
٢٦٥. القاموس المحيط ، لمحمد الدين محمد بن يعقوب الفيروز آبادي ، دار الجليل بيروت لبنان .
٢٦٦. قضاة دمشق ، لشمس الدين بن طولون محمد بن علي ، تحقيق الدكتور صلاح الدين المنجد ، دمشق ١٩٥٦ م .
٢٦٧. قواعد التحديث لمحمد جمال الدين القاسمي ، تحقيق محمد بهجت البيطار ، طبعة عيسى الحلبي ، نشر دار إحياء الكتب العربية .
٢٦٨. قوت القلوب في معاملة المحبوب لأبي طالب محمد بن علي المكي / القاهرة المطبعة المصرية ١٩٣٢ م.
٢٦٩. القول البديع في الصلاة على الحبيب الشفيع ، لشمس الدين محمد بن عبد الرحمن السخاوي ، تحقيق بشير محمد عون ، طبع مكتبة المؤيد للطائف ، المملكة العربية السعودية .
٢٧٠. الكاشف في معرفة من له رواية في الكتب الستة للإمام الذهبي ، مراجعة لجنة من العلماء. طبع دار الكتب العلمية ، بيروت لبنان ، الطبعة الأولى ١٤٠٣ هـ - ١٩٨٣ م .
٢٧١. الكافي في فقه الإمام أحمد بن حنبل ، لشيخ الإسلام موفق الدين عبد الله بن قدامة المقدسي ، طبع المكتب الإسلامي ، بيروت . الطبعة الخامسة ، ١٤٠٨ هـ - ١٩٨٨ م .
٢٧٢. الكافي لمحمد بن إسحاق الكليني / دار الكتب الإسلامية إيران .
٢٧٣. الكامل في التاريخ ، لعز الدين أبي الحسن علي بن أبي الكرم ، محمد بن محمد المعروف بابن الأثير ، طبع دار صادر بيروت ، لبنان ، ١٣٨٥ هـ - ١٩٦٥ م .
٢٧٤. الكامل في ضعفاء الرجال ، للإمام الحافظ أبي أحمد عبد الله بن عدي الجرجاني ، طبع دار الفكر للطبعة والنشر والتوزيع ، الطبعة الثانية ١٤٠٥ هـ - ١٩٨٥ م .

٢٧٥. الكبائر للذهبي ، الطبعة الأولى ١٣٥٥ هـ .
٢٧٦. كتاب الإرشاد إلى قواطع الأدلة في أصول الاعتقاد ، لإمام الحرمين أبي المعالي عبد الملك الجويني ، تحقيق أسعد تميم ، طبع مؤسسة الكتب الثقافية ، الطبعة الأولى ١٤٠٥ هـ - ١٩٨٥ م .
٢٧٧. كتاب الإيمان لشيخ الإسلام ابن تيمية ، طبع دار الكتب العلمية ، بيروت لبنان ، الطبعة الأولى ١٤٠٣ هـ - ١٩٨٣ م .
٢٧٨. كتاب التاريخ الكبير ، للإمام الحافظ أبي عبد الله إسماعيل بن إبراهيم الجعفي البخاري طبع دار الكتب العلمية ، بيروت لبنان .
٢٧٩. كتاب التعريفات ، للشريف علي بن محمد الجرجاني ، طبع دار الكتب العلمية ، بيروت لبنان ، الطبعة الأولى ١٤٠٣ هـ - ١٩٨٣ م .
٢٨٠. كتاب الثقات ، للحافظ محمد بن حبان بن أحمد أبي حاتم ، طبع مؤسسة الكتب الثقافية .
٢٨١. كتاب الجرح والتعديل ، للإمام الحافظ شيخ الإسلام أبي محمد عبد الرحمن بن أبي حاتم بن المنذر التميمي الحنظلي الرازي ، طبع مطبعة دائرة المعارف العثمانية بحيدر آباد الدكن الهند ١٣٧١ هـ - ١٩٥٢ م . در الكتب العلمية ، بيروت لبنان ،
٢٨٢. كتاب الحوادث والبدع ، للإمام محمد بن الوليد بن محمد الطرطوشي ، تحقيق بشير محمد عون ، طبع مكتبة المؤيد ، الطائف ، الطبعة الثانية ١٤١٣ هـ - ١٩٩١ م .
٢٨٣. كتب خصائص أمير المؤمنين علي بن أبي طالب للحافظ الإمام أبي عبد الرحمن أحمد بن شعيب النسائي . نشر دار الكتاب العربي ، الطبعة الأولى ١٤٠٧ هـ - ١٩٨٧ م .
٢٨٤. كتب الخصال لأبي جعفر محمد بن علي بن بابويه القمي ، طبع دار المعارف بيروت ، نشر مكتبة الصدوق / طهران .
٢٨٥. كتاب ذكر أخبار أصبهان للحافظ أبي نعيم أحمد بن عبد الله الأصبهاني / طبع مدينة ليدن المخرومية بمطبعة بريل ١٩٣٤ م .
٢٨٦. كتاب رياض النفوس لأبي بكر عبد الله بن محمد المالكي ، تحقيق بشير الباكوشي ، طبع دار الغرب الإسلامي ١٩٥٦ م .
٢٨٧. كتاب الزهد والرقائق ، لعبد الله بن المبارك طبع علمي بريس الهند ١٣٧٥ هـ .
٢٨٨. كتاب السنة ، للإمام أبي عبد الرحمن عبد الله ، بن إمام أهل السنة أحمد بن محمد بن حنبل الشيباني .

- تحقيق ودراسة : الدكتور محمد بن سعيد بن سالم القحطاني ، طبع دار ابن القيم للنشر والتوزيع الدمام .
المملكة العربية السعودية ، الطبعة الأولى ١٤٠٦ هـ - ١٩٨٦ م .
- ٢٨٩ . كتاب السنة ، للإمام الحافظ أبي بكر عمرو بن أبي عاصم الضحاك بن مخلد الشيباني ، ومعه ظلال الجنة
في تخريج السنة للشيخ محمد بن ناصر الدين الألباني ، طبع المكتب الإسلامي ، بيروت ، الطبعة الأولى .
١٤٠٠ هـ - ١٩٨٠ م .
- ٢٩٠ . كتاب السنن الكبرى لأبي عبد الرحمن أحمد بن شعيب النسائي ، تحقيق الدكتور عبد الغفار سليمان
البنداري ، وسيد كسروي حسن ، طبع دار الكتب العلمية ، بيروت لبنان ، .
- ٢٩١ . كتاب الشرح والإبانة على أصول السنة والديانة ومجانبة المخالفين ومباينة أهل الأهواء المارقين ، للشيخ
عبد الله محمد بن بطة العكبري ، تحقيق وتعليق ودراسة الدكتور رضا نعلسان ، طبع المكتبة الفيصلية مكة
المكرمة ، ١٤٠٤ هـ - ١٩٨٤ م .
- ٢٩٢ . كتاب الضعفاء الصغير ، للإمام الحافظ محمد بن إسماعيل البخاري ، ومعه كتاب الضعفاء والمتروكين .
للإمام أحمد بن علي بن شعيب النسائي ، تحقيق محمود إبراهيم زايد ، طبع دار المعرفة بيروت لبنان .
الطبعة الأولى ١٤٠٦ هـ - ١٩٨٦ م .
- ٢٩٣ . كتاب الضعفاء الكبير ، لأبي جعفر محمد بن عمرو بن موسى حماد العقيلي المكي ، تحقيق الدكتور عبد
المعطي أمين قلعجي ، طبع دار الكتب العلمية ، بيروت لبنان ، الطبعة الأولى ١٤٠٤ هـ - ١٩٨٤ م .
- ٢٩٤ . كتاب الضعفاء والمتروكين ، للإمام جمال الدين أبي الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد بن الخوزي ،
تحقيق : أبو انفداء عبد الله القاضي . طبع دار الكتب العلمية ، بيروت لبنان ، الطبعة الأولى ١٤٠٦ هـ -
١٩٨٦ م .
- ٢٩٥ . كتاب فضائل الصحابة للإمام أبي عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل . تحقيق وصي الله بن محمد عباس .
طبع دار العلم للطباعة والنشر ، السعودية الطبعة الأولى ١٤٠٣ هـ - ١٩٨٣ م .
- ٢٩٦ . كتاب الفقيه والمتفقه ، للحافظ المؤرخ أبي بكر أحمد بن علي بن ثابت الخطيب البغدادي ، تحقيق فضيلة
الشيخ إسماعيل الأنصاري ، عضو دار الإفتاء ، نشر دار إحياء السنة النبوية ١٣٩٥ هـ - ١٩٧٥ م .
- ٢٩٧ . كتاب المجروحين من المحدثين والضعفاء والمتروكين ، للإمام الحافظ محمد بن حبان بن أحمد بن حاتم
التميمي البستي ، طبع دار المعرفة بيروت لبنان .
- ٢٩٨ . كتاب المجموع شرح المذهب للشيرازي ، للإمام أبي زكريا محي الدين بن شرف النووي ، تعليق محمد
نجيب المطيعي ، نشر مكتبة الإرشاد بجدة .

٢٩٩. كتاب المعجم ، لأبي سعيد أحمد بن محمد بن زياد بن الأعرابي ، تحقيق الدكتور أحمد بن ميز بن سياد البلوشي ، طبع مكتبة الكوثر ، الرياض ، الطبعة الأولى ، ١٤١٢ هـ - ١٩٩٢ م .
٣٠٠. كتاب المنتقى شرح موطأ الإمام مالك ، للقاضي أبي الوليد الباجي ، طبع مطبعة السعادة ، بيجوار محافظة مصر ، الطبعة الأولى ، ١٣٣٢ هـ .
٣٠١. كتاب المنهاج في شعب الإيمان ، لأبي عبد الله الحسين بن الحسن الحلبي ، تحقيق حلمي محمد فودة ، طبع دار الفكر ، الطبعة الأولى ، ١٣٩٩ هـ - ١٩٧٩ .
٣٠٢. كتاب المراءظ والإعتبار بذكر الخطط والآثار ، لتقي الدين أبو العباس أحمد بن علي المقرئ ، طبع دار صادر بيروت .
٣٠٣. كتاب الموضوعات ، لأبي الفرج عبد الرحمن بن علي بن الجوزي القرشي ، نشر المكتبة السلفية ، بالمدينة المنورة ، الطبعة الأولى ١٣٨٦ هـ - ١٩٦٦ م .
٣٠٤. كتاب الهداية ، للإمام أبي الخطاب محفوظ بن أحمد الكلوزائي ، تحقيق الشيخ إسماعيل الأنصاري ، والشيخ صالح السليمان العمري ، مطابع القصيم ، الطبعة الأولى : ١٣٩٠ هـ .
٣٠٥. الكشف عن حقائق التنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل ، لأبي القاسم جابر الله محمود بن عمر الزمخشري الخوارزمي . طبع دار المعرفة بيروت لبنان .
٣٠٦. كشف القناع عن متن الإقناع ، للشيخ منصور بن يونس بن إدريس البهوتي ، طبع مطبعة الحكومة ، المملكة العربية السعودية ، مكة المكرمة ١٣٩٤ هـ .
٣٠٧. كشف الأستار عن زوائد البزار على الكتب الستة ، للحافظ نور الدين علي بن أبي بكر الهيثمي ، تحقيق حبيب الرحمن الأعظمي ، طبع مؤسسة الرسالة ، الطبعة الأولى ١٣٩٩ هـ - ١٩٧٩ م .
٣٠٨. كشف الأسرار عن أصول فخر الإسلام البزدوي ، لعلاء الدين عبد العزيز بن أحمد البخاري ، تعليق محمد المعتصم بالله البغدادي . نشر دار الكتاب العربي بيروت ، الطبعة الأولى ١٤١١ هـ - ١٩٩١ م .
٣٠٩. كشف الخفاء ومزيل الإلباس ، للإمام إسماعيل بن محمد العجلوني ، نشر وتوزيع مكتبة التراث الإسلامي ، حلب ، تصحيح وتعليق أحمد القلاش .
٣١٠. كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون ، لمصطفى بن عبد الله الشهير بجاجي خليفة ، طبع مكتبة المتنبي بغداد .
٣١١. كنز العمال في سنن الأقوال والأفعال لعلاء الدين علي المتقي بن حسام الدين الهندي البرهان فوري ، طبع

- مؤسسة الرسالة بيروت ، ١٣٩٩هـ - ١٩٧٩م . ضبطه وفسر غريبه الشيخ بكري حياني ، صححه وروضع فهارسه ومفتاحه الشيخ صفوة السقا .
٣١٢. الكواكب السائرة بمناقب أعيان المائة العاشرة ، للشيخ نجم الدين الغزي ، نشر محمد أمين دمج وشركاه . بيروت لبنان ، تحقيق جبرائيل سليمان جبور .
٣١٣. لباب النقول على أسباب النزول ، لجلال الدين السيوطي . دار إحياء العلوم بيروت ، الطبعة الأولى ١٩٧٨م .
٣١٤. لسان العرب ، لأبي الفضل جمال الدين محمد بن مكرم بن منظور الإفريقي ، طبع دار صادر بيروت .
٣١٥. لسان الميزان للحافظ أحمد بن علي بن حجر العسقلاني ، منشورات مؤسسة الأعلى للمطبوعات . بيروت لبنان .
٣١٦. لمع الأدلة ، لعبد الملك الجويني ، تحقيق الدكتورة فوقيه حسين محمود ، الطبعة الأولى . نشر المؤسسة المصرية العامة للتأليف ١٣٨٥هـ - ١٩٦٥م .
٣١٧. لومع الأنوار البهية وسواطع الأسرار الأثرية ، للشيخ محمد بن أحمد السفاريني الأثري .
٣١٨. الماتريدية دراسة وتقويماً للشيخ أحمد بن عوض الله بن داخل النهيبي الحربي ، دار العاصمة الرياض لنشر والتوزيع ، النشرة الأولى ١٤١٣هـ .
٣١٩. مؤلفات الإمام محمد بن عبد الوهاب إعداد وتصنيف الدكتور عبد العزيز الرومي والدكتور محمد ستاحي والدكتور رشيد البواب ، المركز الإسلامي لنظافة ونشر ، هرم مصر " د ت " .
٣٢٠. المبسوط ، لشمس الدين السرخسي ، طبع دار المعرفة ، بيروت لبنان ، الطبعة الثالثة ، ١٣٩٨هـ .
٣٢١. مجمع البحرين في زوائد المعجمين ، للحافظ نور الدين الهيثمي ، إعداد عبد القدوس بن محمد نزيل . نشر مكتبة الرياض .
٣٢٢. مجمع الزوائد ومنبع الفوائد ، للحافظ نور الدين علي بن أبي بكر الهيثمي ، طبع دار الكتاب العربي . بيروت لبنان الطبعة الثالثة ، ١٤٠٢هـ .
٣٢٣. مجموع فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية ، طبع بإدارة المساحة العسكرية بالقاهرة سنة ١٤٠٤هـ .
٣٢٤. مجموعة رسائل ابن عابدين ، لمحمد أمين أفندي الشهير بابن عابدين ، طبع مؤسسة فؤاد بعينو للتجديد . بيروت لبنان .
٣٢٥. مجموعة الرسائل والمسائل النجدية لبعض علماء نجد الأعلام ، دار العاصمة الرياض ، النشرة ثالثة .

١٤١٢هـ.

٣٢٦. المحصول في علم أصول الفقه ، لفخر الدين محمد بن عمر بن الحسين الرازي ، دراسة وتحقيق الدكتور طه جابر فياض العلواني . من مطبوعات جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية ، الطبعة الأولى ١٤٠٠ هـ - ١٩٨٠ م .

٣٢٧. المحصول في علم أصول الفقه لفخر الدين محمد بن عمر بن الحسين الرازي ، طبع دار الكتب العلمية بيروت لبنان ، الطبعة الأولى ، ١٤٠٨ هـ - ١٩٨٨ م .

٣٢٨. المحلى ، لأبي محمد علي بن أحمد بن سعيد بن حزم ، تحقيق لجنة إحياء التراث العربي ، طبع دار الآفاق الجديدة بيروت لبنان .

٣٢٩. مختار الصحاح ، لمحمد بن أبي بكر بن عبد القادر الرازي ، نشر دار الكتاب العربي ، بيروت لبنان ، الطبعة الأولى ١٩٦٧ م .

٣٣٠. مختصر بصائر الدرجات لحسن بن سليمان الحلبي المطبعة الحيدرية النجف ، الطبعة الأولى ١٣٧٠ هـ .

٣٣١. مختصر الصواعق المرسلة على الجهمية والمعتلة ، للإمام بن القيم الجوزية ، طبع مكتبة الرياض ، البطحاء .

٣٣٢. مختصر تاريخ دمشق "لابن عساكر" ، لمحمد بن مكرم المعروف بابن منظور ، طبع دار الفكر ، الطبعة الأولى ، ١٤٠٥ هـ .

٣٣٣. المختصر في أخبار البشر ، للإمام عماد الدين إسماعيل أبي الفداء .

٣٣٤. مختصر المحاسن المجتمعة في فضائل الخلفاء الأربعة ، لعبد الرحمن بن عبد السلام الصفوري ، تحقيق محمد خير المقداد ، ومراجعة محمود الأرناؤوط ، طبع دار ابن كثير ، دمشق ، الطبعة الأولى ، ١٤٠٦ هـ - ١٩٨٦ م .

٣٣٥. مذكرة أصول الفقه ، للشيخ محمد الأمين الشنقيطي ، من مطبوعات الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة .

٣٣٦. مرآة الجنان وعبرة اليقظان في معرفة ما يعتبر من حوادث الزمان ، لأبي محمد عبد الله بن أسعد بن علي الياضي اليماني، منشورات مؤسسة الرسالة ، بيروت لبنان ، الطبعة الثانية ١٣٩٠ هـ .

٣٣٧. مروج الذهب ومعادن الجوهر ، لأبي الحسن علي بن الحسين بن علي المسعودي ، تحقيق محمد محي الدين عبد الحميد ، طبع مطبعة السعادة ، ١٤ شارع الجداوى القاهرة ، الطبعة الرابعة .

٣٣٨. مسائل الإمام أحمد بن حنبل رواية ابنه عبد الله ، تحقيق زهير شاويش ، طبع المكتب الإسلامي .

٣٣٩. المسائل الجارودية في تعيين الخلافة والإمامة في ولد الحسن بن علي للمفيد محمد بن محمد بن النعمان ،

منشورات دار الكتاب التجارية / النجف العراق ١٢٧٣هـ.

٣٤٠. المسائل والرسائل المروية عن الإمام أحمد بن حنبل في العقيدة ، جمع وتحقيق ودراسة عبد الإله بن سلمان

بن سالم الأحمدي ، طبع دار طيبة للنشر والتوزيع ، الرياض المملكة العربية السعودية ، الطبعة الأولى

١٤١٢هـ - ١٩٩١م .

٣٤١. المستدرك على الصحيحين ، لأبي عبد الله الحاكم النيسابوري ، وبذيله التلخيص ، للحافظ الذهبي .

طبع دار الفكر بيروت لبنان ١٣٩٨ هـ .

٣٤٢. المستدرك على معجم المؤلفين ، لعمر رضا كحالة ، طبع مؤسسة الرسالة ، الطبعة الأولى ، ١٤٠٦هـ -

١٩٨٥م .

٣٤٣. المستصفى من علم الأصول للغزالي أبي حامد محمد الغزالي، وبذيله فواتح الرحموت بشرح سلم الثبوت .

في أصول الفقه ، طبع بالأوفست ، مكتبة المتنبي بغداد .

٣٤٤. مسند أبي داود الطيالسي ، للحافظ سليمان بن داود بن الجارود الفارسي البصري ، طبع دار المعرفة

بيروت لبنان .

٣٤٥. مسند أبي يعلى الموصلي ، للإمام الحافظ أحمد بن علي بن المتنبي التميمي، تحقيق حسين سليم أسد . طبع

دار المأمون للتراث ، دمشق ، الطبعة الأولى ١٤٠٤هـ - ١٩٨٤م .

٣٤٦. مسند الإمام أحمد بن حنبل ، وبهامشه منتخب كنز العمال في سنن الأقوال والأفعال ، طبع لمكتب

الإسلامي ، بيروت ، الطبعة الثانية ١٣٩٨ ، ١٩٧٨م .

٣٤٧. مسند الإمام الشافعي أبي عبد الله محمد بن إدريس ، طبع دار الكتب العلمية بيروت لبنان .

٣٤٨. المسودة في أصول الفقه ، لشيخ الإسلام ابن تيمية ، تحقيق محمد محي الدين عبد الحميد . مطبعة المدني

٦٨ شارع العباسية بالقاهرة .

٣٤٩. مشكاة المصابيح ، تأليف محمد بن عبد الله الخطيب البغدادي ، تحقيق محمد بن ناصر الدين الألباني . طبع

المكتب الإسلامي ، بيروت ، الطبعة الأولى ١٣٨١هـ .

٣٥٠. المصباح المنير ، لأحمد بن محمد بن علي الفيومي ، طبع مكتبة دار المعارف نشر دار المعارف ١١١٩

كورنيش القاهرة .

٣٥١. مصنف ابن أبي شيبة ، للإمام الحافظ أبي بكر عبد الرزاق بن الهمام الصنعاني ، تحقيق حبيب الرحمن

الأعظمي ، من منشورات المجلس العلمي في جنوب أفريقيا وباكستان واغند ، الطبعة الأولى ١٣٩٢هـ -

١٩٧٢ م .

٣٥٢. المطالب العالية بزوائد المسانيد الثمانية ، للحافظ ابن حجر بن علي العسقلاني ، تحقيق حبيب الرحمن الأعظمي ، طبع دار المعرفة بيروت لبنان .

٣٥٣. معارج القبول في مناهج الحق والصواب ، للشيخ حسين بن مهدي النعيمي ، تحقيق محمد حامد الفقي ، طبع مكتبة المعارف .

٣٥٤. المعارف ، لابن قتيبة أبي محمد عبد الله بن مسلم ، تحقيق الدكتور ثروت عكاشة ، دار المعارف ، مصر . الطبعة الثانية .

٣٥٥. معاني الأخبار للصدوق محمد بن علي بن الحسين ، منشورات جماعة المدرسين في الحوزة العلمية ، نشر قم المقدسة .

٣٥٦. المعجم الأوسط ، للحافظ أبي القاسم سليمان بن أحمد الطبراني ، تحقيق : أبو معاذ طارق بن عرض الله ابن محمد وأبو الفضل عبد المحسن بن إبراهيم الحسيني . الناشر : دار الحرمين للطباعة والنشر والتوزيع ١٤١٥ هـ - ١٩٩٥ م .

٣٥٧. معجم البلدان ، لياقوت الحموي ، تحقيق فريد عبد العزيز الجندی ، طبع دار الكتب العلمية ، بيروت لبنان ، الطبعة الأولى ١٤١٠ هـ .

٣٥٨. المعجم الفلسفي ، للدكتور صليبا ، طبع دار الكتاب اللبناني ، بيروت ١٩٧٨ م .

٣٥٩. المعجم الكبير ، للحافظ أبي القاسم سليمان بن أحمد الطبراني ، تحقيق : حمدي عبد المجيد السلفي ، نشر مكتبة ابن تيمية ، القاهرة .

٣٦٠. معجم لغة الفقهاء ، للدكتور محمد رواس قلعجي ، والدكتور حامد صادق قنبي ، طبع دار النفائس ، بيروت لبنان ، الطبعة الأولى ١٤٠٥ هـ - ١٩٨٥ م .

٣٦١. معجم المؤلفين ، تراجم مصنفی الكتب العربية ، لعمر رضا كحالة ، نشر مكتبة المثنى بيروت ، ودار إحياء التراث العربي بيروت .

٣٦٢. معجم متن اللغة ، للشيخ أحمد رضا عضو المجمع العلمي العربي بدمشق ، طبع دار مكتبة الحياة ، بيروت ١٣٧٧ هـ - ١٩٥٨ م .

٣٦٣. معجم مقاييس اللغة ، لابن فارس أبو الحسن أحمد بن فارس ، تحقيق عبد السلام محمد هارون ، نشر دار الكتب العلمية ، إيران .

٣٦٤. المعجم الوسيط لمجموعة من المؤلفين ، الطبعة الثانية.

٣٦٥. معرفة القراء الكبار على الطبقات والأعصار : لشمس الدين أبي عبد الله الذهبي ، تحقيق سيد جاد الحق ، مطبعة التأليف والترجمة مصر ، الطبعة الأولى .

٣٦٦. المعرفة والتاريخ ليعقوب بن سفيان الفسوي ، تحقيق أكرم ضياء العمري بيروت ١٩٨١ م .

٣٦٧. معين الحكام فيما يتردد بين الخصمين من الأحكام ، للشيخ علاء الدين أبي الحسن علي بن خليل الطرابلسي الحنفي ، قاضي القدس ، ويليهِ لسان الحكام في معرفة الأحكام ، لأبي الوليد إبراهيم بن أبي اليمن محمد . الطبعة الثانية ، الحلبي مصر .

٣٦٨. المغني في الضعفاء ، للإمام الحافظ شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي ، تحقيق : نور الدين عتر .

٣٦٩. المغني لأبي محمد عبد الله بن أحمد بن قدامة المقدسي . طبع مكتبة الرياض الحديثة بالرياض .

٣٧٠. مغني المحتاج إلى معرفة معاني ألفاظ المنهاج . شرح الشيخ محمد الشربيني الخطيب على متن المنهاج ، لأبي

زكريا يحيى بن شرف النووي ، طبع الحلبي مصر ١٣٧٧هـ - ١٩٥٨ م .

٣٧١. مفتاح الجنة في شرح عقيدة أهل السنة ، لمحمد بن الهاشمي التلمساني الجزائري ، طبع مطبعة الترقّي الصغرى

الأولى ، ١٣٧٩هـ - ١٩٦٠ م .

٣٧٢. مفتاح السعادة لطاش كبرى زادة ، تحقيق كامل بكري ، وعبد الوهاب أبو الوليد ، طبع دار الكتب الحديثة القاهرة .

٣٧٣. المفردات في غريب القرآن : للراغب الأصفهاني أبي نقاسم الحسين بن محمد . طبع دار المعرفة بيروت لبنان .

٣٧٤. المقاصد الحسنة في بيان كثير من الأحاديث المستهجرة على الأئمة ، لمحمد عبد الرحمن السخاوي ، دراسة

وتحقيق محمد عثمان الخشت ، طبع دار لكتاب العربي ، الطبعة الأولى ١٤٠٥هـ - ١٩٨٥ م .

٣٧٥. مقالات الإسلاميين واختلاف المصلين ، لأبي الحسن علي بن إسماعيل الأشعري ، تحقيق محمد محي الدين

عبد الحميد ، كلية النهضة المصرية القاهرة ، الطبعة الثانية ١٣٨٩هـ - ١٩٦٩ م .

٣٧٦. المقالات والفرق ، لسعد بن عبد الله أبي خلف الأشعري القمي ، تصحيح وتعليق الدكتور محمد جاد

مشكور . نشر طهران ، مطبعة حيدري ١٩٦٣ م .

٣٧٧. مقتطفات من رحلة العياشي (ماء الموائد) لحمد الجاسر ، طبع دار الرفاعي ، الطبعة الأولى ١٩٨٤ م .

٣٧٨. مقدمة ابن خلدون ، لولي الدين أبو زيد عبد الرحمن بن خلدون . طبع دار الكتب العلمية ، بيروت لبنان

، الطبعة الرابعة .

٣٧٩. المقصد الأرشد في ذكر أصحاب الإمام أحمد ، لبرهان الدين إبراهيم بن محمد بن مفلح ، تحقيق وتعليق الدكتور عبد الرحمن سليمان العثيمين ، طبع مكتبة الرشد ، الرياض . الطبعة الأولى ، ١٤١٠ هـ - ١٩٩٠ م .

٣٨٠. الملل والنحل لأبي الفتح محمد عبد الكريم بن أبي بكر أحمد الشهرستاني ، تحقيق الأستاذ عبد العزيز محمد الوكيل ، نشر مؤسسة الحلبي وشركاه للنشر والتوزيع ١٤ شارع جواد حسني القاهري .

٣٨١. المنار في أصول الفقه ، للشيخ عز الدين عبد اللطيف بن عبد العزيز بن عبد الملك ، وعليه ثلاث حواشي طبع مطبعة عثمان ١٣١٥ هـ .

٣٨٢. المنار في الأصول ، لعبد اللطيف الشهير بابن عبد الملك ، وبهامشه شرح الشيخ زين الدين بن عبد الرحمن المعروف بالعيني ، طبع المطبعة العثمانية ١٣٠٨ هـ .

٣٨٣. مناقب أمير المؤمنين عمر بن الخطاب ، لأبي الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد بن الجوزي ، طبع در الكتب العلمية ، تحقيق الدكتور زينب إبراهيم القاروط .

٣٨٤. مناقب الإمام أحمد بن حنبل ، للحافظ أبي الفرج عبد الرحمن بن الجوزي ، تحقيق الدكتور عبد الله بن عبد المحسن ، والدكتور علي محمد عمر ، نشر مكتبة الخانجي بمصر ، الطبعة الأولى ١٣٩٩ هـ - ١٩٧٩ م .

٣٨٥. مناقب الشافعي ، لأبي أحمد بن الحسين البيهقي ، تحقيق السيد أحمد ، صقر ، طبع مكتبة دار التراث ٢٢ شارع الجمهورية ، القاهرة . الطبعة الأولى ١٣٩١ هـ - ١٩٧١ م .

٣٨٦. المنتخب للحافظ عبد الله الحميدي ، تحقيق وتعليق أبي عبد الله مصطفى بن العدوي شلباية ، طبع در الأرقم للنشر والتوزيع ، حولي الكويت . الطبعة الأولى ١٤٠٥ هـ - ١٩٨٥ م .

٣٨٧. المنتظم في تاريخ الملوك والأمم ، لأبي الفرج عبد الرحمن بن علي بن الجوزي ، مطبعة مجلس دائرة المعارف العثمانية بجيدر آباد الدكن الهند ، ١٣٥٩ هـ .

٣٨٨. المنثور في القواعد ، لبدر الدين محمد بن بهادر الشافعي الزركشي ، تحقيق الدكتور فائق أحمد محمود ، طبع شركة دار الكويت للصحافة ، الطبعة الثانية ، ١٤٠٥ هـ .

٣٨٩. منهاج السنة النبوية ، في نقض كلام الشيعة القدرية ، لشيخ الإسلام ابن تيمية ، تحقيق الدكتور محمد رشاد سالم ، طبع إدارة النشر والثقافة بالجامعة ، مصر .

٣٩٠. المنهل الصافي ، ومعه الذيل الشافي ، لجمال الدين أبي المحاسن يوسف بن تغري بردي الأتابكي ، تحقيق

وتقديم محمد شلتوت ، طبع مكتبة الخانجي ، القاهرة .

٣٩١. المهذب ، لأبي إسحاق الشيرازي إبراهيم بن علي الفيروز آبادي . في فقه الإمام الشافعي ، طبع شركة

الخلي مصر ، الطبعة الثالثة ١٣٩٦ هـ - ١٩٧٦ م .

٣٩٢. المواقف في علم الكلام ، لعبد الله والدين القاضي عبد الرحمن بن أحمد الإيجي ، طبع عالم الكتب

بيروت لبنان . توزيع مكتبة المثنى القاهرة ، مكتبة سعد الدين دمشق .

٣٩٣. موسوعة التاريخ الإسلامي والحضارة الإسلامية ، للدكتور أحمد شلبي ، نشر مكتبة النهضة المصرية ،

٩ شارع عدي بالقاهرة ، الطبعة الثانية ١٩٧٨ م .

٣٩٤. موضح أوامام الجمع والتفريق للإمام الحافظ أبي بكر أحمد بن علي بن ثابت الخطيب البغدادي . بمطبعة

مجلس دائرة المعارف العثمانية بحيدر آباد الدكن الهند ١٣٧٨ هـ - ١٩٥٩ م . توزيع دار الباز عباس أحمد

مكة المكرمة .

٣٩٥. الموطأ ، تأليف الإمام مالك بن أنس ، تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي ، نشر دار إحياء الكتب العربية .

٣٩٦. ميزان الاعتدال في نقد الرجال ، لأبي عبد الله محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي ، تحقيق علي محمد .

البحاوي . طبع دار المعرفة بيروت لبنان .

٣٩٧. انبذة الشريفة النفيسة في الرد على القبورين ، محمد بن معمر ، تحقيق عبد السلام آل عبد الكريم . در

العاصمة الرياض الطبعة الأولى ١٤٠٩ هـ .

٣٩٨. النجوم الزاهرة في ملوك مصر والقاهرة ، لجمال الدين أبي الغنائم يوسف بن تغري بردي الأتابكي .

نسخة مصورة عن طبعة دار الكتب ، وزارة الثقافة والإرشاد القومي ، المؤسسة المصرية العامة لتأليف

والترجمة والطبع .

٣٩٩. نصب الراية لأحاديث الهداية ، لجمال الدين أبي محمد عبد الله يوسف الزيلعي ، مع حاشية بغية الأملعي .

طبع المجلس العلمي ، توزيع طبع المكتب الإسلامي ، بيروت ، الطبعة الثانية .

٤٠٠. النعت الأكمل ، لأصحاب الإمام أحمد بن حنبل ، تأليف محمد كمال الدين محمد الغزي العامري . تحسن

و جمع محمد مطيع الحافظ ونزار أباطة ، طبع دار الفكر دمشق . ١٤٠٢ هـ - ١٩٨٢ م .

٤٠١. نهاية السؤل في شرح منهاج الأصول ، للقاضي ناصر الدين عبد الله بن عمر البيضاوي . تأليف جمال

الدين عبد الرحيم بن الحسن الأسنوي الشافعي ، طبع عالم الكتب .

٤٠٢. النهاية في غريب الحديث والأثر ، للإمام مجد الدين أبي السعادات المبارك بن محمد الجزري ، طبع دار

- إحياء التراث العربي بيروت لبنان ، تحقيق محمود محمد الطناحي وطاهر أحمد الزاوي .
٤٠٣. نهاية المحتاج إلى شرح المنهاج في الفقه على مذهب الإمام الشافعي ، لشمس الدين محمد بن أبي العباس أحمد بن حمزة الرملي ، ومعه حاشيتان ، طبع مطبعة الحلبي ، مصر .
٤٠٤. نهج البلاغة ، الجامع لخطب وحكم أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه ، لابن أبي الحديد ، ملتزم الطبع والنشر دار المعرفة ، و دار الكتاب العربي ودار إحياء التراث العربي بيروت لبنان .
٤٠٥. نوادر الأصول في معرفة أحاديث الرسول ، لأبي عبد الله محمد الحكيم الرمزي ، طبع دار صادر بيروت .
٤٠٦. هدية العارفين ، أسماء المؤلفين وآثار المصنفين ، لإسماعيل باشا البغدادي ، طبع مكتبة المثنى بغداد .
٤٠٧. الوافي بالوفيات ، لصلاح الدين خليل بن أيبك الصفدي .
٤٠٨. الوجيز في تفسير الكتاب العزيز ، لأبي الحسن علي بن أحمد الواحدي ، تحقيق : صفوت عدنان دارودي طبع دار القلم للطباعة والنشر والتوزيع ، دمشق حلبوني . والدار الشامية بيروت . الطبعة الأولى ١٤١٥هـ - ١٩٩٥ م .
٤٠٩. رسائل الشيعة لمحمد بن الحسن الحر العاملي / إحياء التراث العربي ، بيروت .
٤١٠. وسطية أهل السنة بين الفرق ، للدكتور محمد با كريم محمد با عبد الله ، طبع دار الراية ، الرياض ، الطبعة الأولى ١٤١٥ هـ .
٤١١. الوسيط في تفسير القرآن المجيد ، لأبي الحسن علي بن أحمد الواحدي النيسابوري ، تحقيق الشيخ عادل أحمد عبد الموجود ، والدكتور أحمد محمد عميرة ، والشيخ علي معوض ، والدكتور أحمد عبد الغني الجمل ، والدكتور عبد الرحمن عويس ، طبع دار الكتب العلمية ، بيروت لبنان ، الطبعة الأولى ١٤١٥هـ - ١٩٩٤ م .
٤١٢. الوصول إلى الأصول ، لأحمد بن علي بن برهان البغدادي ، تحقيق الدكتور عبد الحميد علي أبو زيد ، طبع مكتبة المعارف الرياض ، الطبعة الأولى ، ١٤٠٤ هـ .
٤١٣. وفيات الأعيان وأنباء الزمان ، لأبي العباس شمس الدين أحمد بن محمد بن أبي بكر بن خلكان ، تحقيق الدكتور إحسان عباس ، طبع دار صادر بيروت ، ١٣٩٧هـ - ١٩٧٧ م .
٤١٤. الوفيات لتقي الدين أبي المعالي محمد بن رافع . ، تحقيق صالح مهدي عباس ، والدكتور بشار عود معرف ، طبع مؤسسة الرسالة بيروت ، الطبعة الأولى ١٤٠٢هـ - ١٩٨٢ م .

ثانيا : الكتب المخطوطة

٤١٥. بديع المعاني في شرح عقيدة الشيباني ، للشيخ نجم الدين بن قاضي عجلون الأذري مخطوط في مكتبة

عارف حكمت تحت رقم ٢٤٠/٢٦ .

٤١٦. البرهان في شرح مواهب الرحمن في مذهب أبي حنيفة النعمان ، للشيخ إبراهيم بن موسى الطرابلسي .

مخطوط في مكتبة عارف حكمت ، تحت رقم ٢٥٤/٣٠ .

٤١٧. تنوير الأبصار وجامع البحار للشيخ محمد بن عبد الله التمرنشي ، مخطوط في مكتبة عارف حكمت تحت

رقم ٢٥٤/٦٥ .

٤١٨. التوضيح شرح مختصر بن الحاجب ، مخطوط في مكتبة الحرم المدني ، تحت رقم ٢١٧/٢/١١ .

الجزء الثالث من المخطوط .

٤١٩. جواهر الأحكام في اختلاف الثلاث الأئمة الأعلام ، للشيخ علي أبي الحسن بن عيسى الأرموي .

مخطوط في مكتبة عارف حكمت تحت رقم ٢٥٤/٨٠ .

٤٢٠. الجوهرة النيرة شرح مختصر القدوري ، للشيخ الحداد . مخطوط في مكتبة عارف حكمت تحت رقم ٢٥٤/٨١ .

٤٢١. حاشية الشيخ زادة على تفسير البيضاوي . الجزء الرابع مخطوط في مكتبة عارف حكمت تحت رقم ٢٢٨/٧٤ .

٤٢٢. الحاوي للفتاوى ، للشيخ محمود بن إبراهيم البخاري . مخطوط في مكتبة عارف حكمت تحت رقم ٢٥٨/ ٢٨ .

٤٢٣. خزانة الفقه، لأبي الليث السمرقندي . مخطوط في قسم مخطوطات الجامعة الإسلامية ، تحت رقم ٢١٦ .

٤٢٤. الخلاصة في الفتاوى للشيخ طاهر بن أحمد بن عبد الرشيد البخاري ، مخطوط في مكتبة عارف حكمت

تحت رقم ٢٥٨/٣١ .

٤٢٥. درر الحكم في شرح غرر الأحكام ، للقاضي الشهير بملا خسرو الحنفي ، وبهامشه حاشية الشيخ حسن

بن عمار الشرنبلالي الحنفي ، مخطوط في مكتبة عارف حكمت تحت رقم ١٩٩/١ .

٤٢٦. شرح التتائي على متن الشيخ خليل ، ومعه حاشية الرماحي للقاضي أبو عبد الله شمس الدين محمد بن

إبراهيم التتائي . مخطوط في مكتبة الحرم المدني : تحت رقم ٢١٧/٢/٢٨ و ٢١٧/٢/٢٥ و ٢١٧/٢/٢٦ .

٤٢٧. شرح شرعة الإسلام ، للسيد يعقوب بن السيد علي ، مخطوط في مكتبة الحرم المدني ، تحت رقم ٢١٧/ ١/١٨ .

٤٢٨. غنية ذوي الأحكام في بغية درر الحكم ، للشيخ حسن بن عمار الشرنبلالي ، مخطوط في مكتبة عارف

حكمت ، تحت رقم ٢٥٤/١٧٧ .

٤٢٩. لغيث الهامع في شرح جمع الجوامع ، لأبي زرعة العراقي ، مخطوط في المكتبة المركزية بالجامعة

الإسلامية تحت رقم ٢١٤٢ و ٢١٤٣ ، مصورات .

٤٣٠. فصول الأحكام في أصول الأحكام ، المعروفة بالفصول العمادية ، للشيخ جمال الدين عماد الدين

مخطوط في مكتبة عارف حكمت تحت رقم ٢٥٨/٧٦ .

٤٣١. كتاب النهي عن سب الأصحاب وما فيه من الإثم والعقاب ، لعبد الله بن محمد بن عبد الواحد المقدسي ، مخطوط

٤٣٢. المحيط البرهاني في الفقه النعماني ، للشيخ برهان الدين البخاري ، مخطوط في مكتبة عارف حكمت تحت

رقم ٢٥٤/٢٢٨ .

٤٣٣. المسائل البدرية المنتخبة من الفتاوى الظهيرية ، مخطوط في مكتبة عارف حكمت تحت رقم ٢٥٨/٩٤ .

٤٣٤. منح الغفار شرح تنوير الأبصار للتمرتاشي، مخطوط في مكتبة عارف حكمت ، تحت رقم ٢٥٤/٦٥ .

٤٣٥. المنح المكية في شرح الحمزية ، لأحمد بن محمد بن علي بن حجر الهيتمي ، مخطوط في مكتبة عارف

حكمت تحت رقم ٢٤٣/٥٢ .

٤٣٦. النظم الوهباني ، لعبد البر بن الشحنة مخطوط في مكتبة عارف حكمت تحت رقم ٢٥٨/٢٨ .

هدية الصعلوك ، شرح تحفة الملوك . تأليف الشيخ أبي الليث محمد الزيلي مخطوط في مكتبة عارف

حكمت تحت رقم ٢٥٤/٢٩٣ .

تسعة فهارس الموضوعات

أولاً : فهرس القسم الدراسي

الصفحة	الموضوع
	المقدمة وتحتوي على :
٩-٣	الافتتاحية
١١-٩	أسباب اختيار الموضوع
١٣-١٢	خطة البحث
١٥-١٤	منهجي وعملي في تحقيق الكتاب:
١٦	الصعوبات التي واجهتني في التحقيق
١٧	المصطلحات الخاصة التي استعملتها في تحقيق هذا الكتاب ..
١٨	الفهارس العامة:
١٩	شكر وتقدير
٢٠	القسم الأول: الدراسة
	الفصل الأول : التعريف بالمؤلف . وتحت ثلاثة مباحث
٢٢	المبحث الأول : عصر المؤلف
	ويحتوي على:
٢٤-٢٢	أولاً : تمهيد في نشأة الخلافة العثمانية والمراحل التي مرت بها ، والأسباب التي أدت إلى ضعفها بإيجاز
٢٩-٢٤	ثانياً : الحالة السياسية
٣١-٢٩	ثالثاً : الحالة الاجتماعية
٣٢-٣١	رابعاً : حالة العلمية
٣٨-٣٢	خامساً : الحالة الدينية
٣٩	المبحث الثاني : ترجمة المؤلف
٤٠	* اسمه ونسبه

٤١	* موطنه ونشأته
٤١	* وفاته
٤٢	المبحث الثالث : حياته العلمية وثقافته
٤٣	* بيئته
٤٣	* رحلته في طلب العلم
٤٣	* شيوخه
٤٣	* تلاميذه
٤٤	* ثقافته
٤٦-٤٥	* مؤلفاته
٤٦	* مذهبه الفقهي
٤٦	* عقيدته
	الفصل الثاني : التعريف بالكتاب ووصف المخطوطة،
٤٩	وتحتة مبحثان :
٥٠	المبحث الأول : التعريف بالكتاب
٥١	* اسمه
٥١	* موضوعه
٥٣-٥٢	* سبب تأليفه
٥٣	* تاريخ تأليفه
٥٣	* مكان تأليفه
٥٧-٥٤	* منهج المؤلف في الكتاب
٦٠-٥٧	* مراراد المؤلف ومصادره
٦١-٦٠	* مميزات الكتاب وقيمتة العلمية
٦٣-٦١	* نقد الكتاب والمآخذ عليه
٦٤	المبحث الثاني : التعريف بالمخطوط
٦٥	مصدر النسخة الخطية
٦٥	الإسم المثبت على غلافها

٦٥ ناسخها
٦٥ تاريخ النسخ
٦٥ عدد الأوراق
٦٥ عدد الأسطر والكلمات في كل سطر
٦٥ نوع الخط
٦٦ نماذج من المخطوط
٦٧ ثانياً : فهرس الكتاب المحقق
٩-١ افتتاحية المؤلف
٩٤-١٠	المقدمة : في ذكر تفرق الأمم وملازمة الجماعة وأنكلام على ذلك
٩٥	الباب الأول : فيما ورد في فضل الصحابة رضي الله عنهم عموماً وخصوصاً ، وأهل النبي ﷺ . وفيه تسعة عشر فصلاً
١٧٩-٩٦	الفصل الأول : فيما ورد في فضلهم على وجه العموم
١٨٢-١٨٠	الفصل الثاني : في مناقب المهاجرين وفضلهم على وجه الخصوص
١٨٣-١٨٢	الفصل الثالث : في قول النبي ﷺ (سدوا الأبواب كلها إلا باب أبي بكر)
١٨٣	الفصل الرابع : في فضل أبي بكر بعد النبي ﷺ
٢١٢-١٨٤	الفصل الخامس : في قول النبي ﷺ : (لو كنت متخذاً خليلاً)
٢٣٧-٢١٣	الفصل السادس : في مناقب أبي حفص عمر بن الخطاب رضي الله عنه
٢٤١-٢٣٨	الفصل السابع : في مناقب أبي عمر عثمان بن عفان القرشي رضي الله عنه
٢٥٣-٢٤٢	الفصل الثامن : في قصة البيعة والاتفاق على عثمان رضي الله عنه
٢٨٤-٢٥٤	الفصل التاسع : في مناقب أبي الحسن علي بن أبي طالب رضي الله عنه
٢٩٢-٢٨٥	الفصل العاشر : في مناقب الحسن بن علي بن أبي طالب رضي الله عنه
٢٩٤	الفصل الحادي عشر : في مناقب جعفر بن أبي طالب رضي الله عنه
٢٩٦	الفصل الثاني عشر : في مناقب قرابة رسول الله ﷺ
٢٩٩-٢٩٧	الفصل الثالث عشر : في مناقب قرابة رسول الله ﷺ وفاطمة رضي الله عنها
٣٠٢-٣٠٠	الفصل الرابع عشر : في مناقب الزبير بن العوام رضي الله عنه
٣٠٣	الفصل الخامس عشر : في مناقب طلحة بن عبيد الله رضي الله عنه

٣٠٥-٣٠٤	الفصل السادس عشر: في مناقب سعد بن أبي وقاص الزهري رضي الله عنه
٣٠٦	ذكر أصهار النبي ﷺ
٣١٠-٣٠٧	الفصل السابع عشر : في مناقب زيد بن حارثة رضي الله عنه
٣١٢-٣١١	الفصل الثامن عشر : في مناقب عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنه
٣٦١-٣١٣	الفصل التاسع عشر : في فضائل أهل البيت النبوي
	الباب الثاني : فيما نقل في حق الخائض فيهم بالسب وغيره من
	عدم قبول توبته بخوضه في البعض منهم بذلك عندنا ، ولعنه
٤٧٨-٣٦٢	ووجوب قتله
	الخاتمة : في ذكر مسائل عنها أكثر الناس غافلون ، فإننا لله وإنا إليه
٥٠٨-٤٧٩	راجعون
٥٠٩	ثالثاً: فهرس الفهارس
٥١٧-٥١٠	أولاً : فهرس الآيات القرآنية
٥٣٥-٥١٨	ثانياً : فهرس الأحاديث النبوية
٥٤٥-٥٣٦	ثالثاً : فهرس الآثار
٥٥٢-٥٤٦	رابعاً : فهرس الكلمات الغريبة
٥٥٨-٥٥٣	خامساً : فهرس الفرق والطوائف والنحل
٥٦٧-٥٥٩	سادساً : فهرس الأعلام المترجم لهم
٥٦٨	سابعاً : فهرس الأماكن
٦٠١-٥٦٩	ثامناً : فهرس المصادر والمراجع
٦٠٥-٦٠٢	تاسعاً : فهرس الموضوعات

